امانی الاحبار
فی شرح
معانی الآثار
تصنیف لطیف
حضرت مولانا محمد یوسف الکاندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ
کلمات تحسین
حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی علیہ الرحمۃ
اِدارۂ تالیفاتِ اشرفیہ
چوک فوارہ ملتان پاکستان
(061-4540513-4519240

٧٨٦

فهرس مقدمة امانى الاحبار (فى شرح) معانى الآثار

فہرس المجلد الاول من امانی الاحبار فی حل شرح معانی الآثار

الرقوم

الرقوم		الرقوم		الرقوم	
ع	للستة البخاری ومسلم وابی داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة	ی	للبخاری فی جزء رفع الیدین	کد	لابی داؤد فی مسند مالک
عم	للاربعة ابی داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة	عخ	للبخاری فی خلق افعال العباد	تم	للترمذی فی الشمائل
خ	للبخاری	ز	للبخاری فی جزء القراءة خلف الامام	سی	للنسائی فی الیوم واللیلة
م	لمسلم	مق	لمسلم فی مقدمة کتابہ	کن	" فی مسند مالک
د	لابی داؤد	مد	لابی داؤد فی المراسیل	ص	" فی خصائص علی رض
ت	للترمذی	قد	لابی داؤد فی القدر	عس	" فی مسند علی رض
ن	للنسائی	خد	لابی داؤد فی الناسخ والمنسوخ	فق	لابن ماجة فی التفسیر
ق	لابن ماجة	ف	لابی داؤد فی کتاب التفرد	شیخ	شیخ الطحاوی الذی لم یرو عنہ احد من الستة
خت	للبخاری فی التعالیق	صد	" فی فضائل الانصار	حم	مسند الامام احمد
بخ	للبخاری فی الادب المفرد	ل	" فی المسائل	×	من لم یرو لہ احد من الستة

٧٨٦

فہرس اسماء الرجال فی المجلد الاول من امانی الاحبار فی شرح معانی الآثار

الرقوم	الاسماء	الصفحة
	حرف الالف	
×	احمد بن الحسین اللہبی الحافظ المعروف بالجارودی	١٨١
خ ن	احمد بن حمید الطریثیثی ابو الحسن المعروف بدار ام سلمة	٢٦٠
عم	احمد بن خالد بن موسی الوہبی الکندی ابو سعید الحمصی	٧
شیخ	احمد بن داؤد بن موسی السدوسی ابو عبد اللہ المکی نزیل مصر	٩٩
"	احمد بن عبد اللہ بن عبد الرحیم البرقی ابو بکر مولی بنی زہرة	٢٥٢
ع	احمد بن عبد اللہ بن یونس التیمی الیربوعی الکوفی	٨٧
م	احمد بن عبد الرحمن بن وہب القرشی مولاہم المصری ابو عبید اللہ بحشل	١٣٥
شیخ	احمد بن ابی عمران ابو جعفر الفقیہ البغدادی	١٢
مصنف	احمد بن محمد بن سلامة الازدی ابو جعفر الطحاوی	١
د ن	احمد بن یحیی بن الوزیر التجیبی ابو عبد اللہ المصری	٣٤٥
شیخ	احمد بن یحیی بن یزید الصوری	١٣٦
خ م ت ن ق	آدم بن ابی ایاس عبد الرحمن بن محمد الخراسانی ابو محمد العسقلانی	١٩٢
بخ م د ت ق	ابان بن صمعة الانصاری البصری	١١٢
م عم	ابان بن عثمان بن عفان الاموی ابو سعید المدنی	٣٢٦
م د ن	ابان بن یزید العطار ابو یزید البصری	٣٨٤

الرقوم	الاسماء	الصفحة
د ت ق	ابراہیم بن اسمعیل بن ابی حبیبة الانصاری الاشہلی مولاہم ابو اسمعیل المدنی	٣١٦
د ت	ابراہیم بن بشار الرمادی ابو اسحاق البصری	٢٤
شیخ	ابراہیم بن ابی داؤد سلیمان الاسدی ابو اسحاق البرلسی	٧
ع	ابراہیم بن سعد الزہری ابو اسحاق المدنی نزیل بغداد	١٧٥
ت ق	ابراہیم بن عبد اللہ بن حاتم الہروی ابو اسحاق نزیل بغداد	٦٩
م د ت ن	ابراہیم بن عبد اللہ بن قارظ ویقال عبد اللہ بن ابراہیم الکنانی	٣٠٣
شیخ	ابراہیم بن محمد الصیرفی ابو بکر البصری	١٦٣
ن	ابراہیم بن مرزوق بن دینار الاموی ابو اسحاق البصری	٧٣
ق	ابراہیم بن مسلم العبدی ابو اسحق الکوفی المعروف بالہجری	١٢٧
شیخ	ابراہیم بن منقذ بن ابراہیم العصفری ابو اسحاق مولی خولان	٣٤
م عم	ابراہیم بن المہاجر بن جابر البجلی ابو اسحاق الکوفی	٣٦٨
ع	ابراہیم بن یزید بن شریک التیمی ابو اسماء الکوفی	٣٢٥
ع	ابراہیم بن یزید بن قیس النخعی ابو عمران الکوفی الفقیہ	٥٥
صحابی	ابی بن کعب بن قیس النجاری الانصاری ابو المنذر سید القراء	٢٧٤
ق	احوص بن حکیم بن عمیر العنسی والہمدانی الحمصی	٤٥
×	ادریس بن یحیی الخولانی	٣٤

رمز	نام	صفحہ
م ۴ع	جبیر بن نفیر بن مالک الحضرمی ابو عبداللہ الحمصی	۱۹۲
ع	جعفر بن ایاس ابو بشر بن ابی وحشیۃ الیشکری الواسطی	۲۰۴
م ۴ع	جعفر بن برقان الکلابی مولاہم ابو عبداللہ الجزری الرقی	۲۵۲
م ق	" بن ابی ثور السوائی ابو ثور الکوفی	۳۳۱
ع	" بن ربیعۃ بن شرحبیل بن حسنۃ ابو شرحبیل المصری	۲۵۸
ع	" بن عمرو بن امیۃ الضمری المدنی	۳۱۳
خ م د ت ن	جعید ویقال جعد بن عبدالرحمن بن اوس التیمی ویقال الکندی	۳۱۵
خ م ن ق	جویریۃ بن اسماء بن عبید الضبعی ابو مخارق البصری	۲۹۵
	الحاء المہملۃ	
ع	حاتم بن اسمٰعیل الحارثی مولاہم ابو اسماعیل المدنی	۹
م ت ن ق	حارث بن ابی ذباب الدوسی المدنی	۳۰
صحابی	حارث بن نوفل بن الحارث بن عبدالمطلب الہاشمی المکی الصحابی	۲۵۱
م ت ق	حارث بن یعقوب بن ثعلبۃ الانصاری مولاہم المصری	۳۰۳
ت ق	حارثۃ بن ابی الرجال محمد بن عبدالرحمن الانصاری المدنی	۶۴
م د ت	حبان بن واسع بن حبان المازنی الانصاری المدنی	۲۸۵
ع	حبیب بن ابی ثابت قیس بن دینار الاسدی مولاہم ابو یحیی الکوفی	۲۳۹
۴ع	حبیب بن زید بن خلاد الانصاری المدنی	۱۶۶
×	" بن شہاب العنبری البصری	۲۸۷
بخ م ۴ع	حجاج بن ارطاۃ بن ثور النخعی ابو ارطاۃ الکوفی القاضی	۲۹۳
ع	" بن المنہال الانماطی ابو محمد البصری	۵۰
صحابی	حذیفۃ بن الیمان العبسی الصحابی الشہیر	۳۷۳
خ م د ت ن	حرب بن شداد الیشکری ابو الخطاب البصری العطار	۲۰۱
خت ت ق	حریث بن ابی مطر عمرو الفزاری ابو عمرو الحناط الکوفی	۱۰۴
خ ۴ع	حریز بن عثمان بن جبر الرحبی ابو عثمان او ابو عون الحمصی	۱۶۴
ع	حسن بن ابی الحسن یسار البصری ابو سعید	۱۸
حم	حسن بن عبداللہ بن عبیداللہ	۳۱۵
خت ت ق	حسن بن عمارۃ بن المضرب البجلی مولاہم ابو محمد الکوفی	۱۴۲
ع	حسین بن ذکوان المعلم المکتب العوذی البصری	۲۷۴
ت ق	حسین بن مہدی بن مالک الابلی ابو سعید البصری	۳۴۶
شیخ	" بن نصر بن المعارک ابو علی البغدادی نزیل مصر	۳۲
ع	حصین بن عبدالرحمن السلمی ابو الہذیل الکوفی	۲۶۷

رمز	نام	صفحہ
د ن ق	حصین بن قبیصۃ الفزاری الکوفی	۲۴۲
م د ن ق	حضین بن المنذر بن الحارث الرقاشی ابو محمد البصری لقبہ ابو ساسان	۱۲۵
د	حفص بن عمر البصری ابو عمر الضریر الاکبر	۲۴۴
ع	حفص بن غیاث بن طلق النخعی ابو عمر الکوفی القاضی	۵۵
ع	حکم بن عتیبۃ الکندی مولاہم ابو محمد الکوفی	۱۰۷
صحابی	" بن عمرو الغفاری الصحابی اخو رافع	۱۰۱
ع	حماد بن اسامۃ بن زید ابو اسامۃ القرشی مولاہم الکوفی	۳۸
ع	" بن زید بن درہم الازدی الجہضمی ابو اسماعیل البصری الازرق	۱۱۳
خت م ۴ع	حماد بن سلمۃ بن دینار البصری ابو سلمۃ	۵
بخ م ۴ع	" بن ابی سلیمان مسلم الاشعری مولاہم ابو اسماعیل الکوفی الفقیہ	۵۶
ع	حمران بن ابان مولی عثمان بن عفان	۱۸۵
×	حمید بن ابی زیاد الصائغ	۲۸۷
ع	حمید بن ابی حمید الطویل ابو عبید البصری	۱۶
ع	" بن عبدالرحمن بن عوف الزہری ابو ابراہیم المدنی	۲۲۷
ع	" بن عبدالرحمن الحمیری البصری	۱۰۰
ع	" بن قیس الاعرج المکی ابو صفوان القاری الاسدی مولاہم	۲۱۱
ع	حیوۃ بن شریح بن صفوان التجیبی ابو زرعۃ المصری الفقیہ	۳۴۳
	الخاء المعجمۃ	
ع	خارجۃ بن زید بن ثابت الانصاری ابو زید المدنی	۳۰۱
ع	خالد بن الحارث بن عبید الہجیمی ابو عثمان البصری	۲۵۹
صحابی	" بن زید بن کلیب ابو ایوب الانصاری الخزرجی المدنی الصحابی	۲۷۵
د ن	خالد بن عبدالرحمن الخراسانی ابو الہیثم	۶۴
د ن ق	" بن علقمۃ الہمدانی الوادعی ابو حیۃ الکوفی	۱۳۴
د ق	" بن عمرو بن محمد الاموی السعیدی ابو سعید الکوفی	۶۴
ع	" بن مہران الحذاء ابو المنازل البصری مولی قریش	۲۰۹
ن	خالد بن ابی نوف السجستانی	۸
سی	خصیب بن ناصح الحارثی البصری نزیل مصر	۷۴
خ ن	خطاب بن عثمان الطائی الفوزی ابو عمر الحمصی	۳۵۸
×	خلف بن الولید العتکی ابو الولید الجوہری البغدادی	۳۶۲
م د ن	خیر بن نعیم بن مرۃ الحضرمی المصری القاضی	۷۲

۲/۲

الدال المہملۃ

الذال المعجمۃ

الراء المہملۃ

الزای المعجمۃ

السین المہملۃ

رمز	الاسم	صفحہ
ع	سعید بن ابی عروبۃ مہران العدوی مولی بنی عدی ابو النضر البصری	۸۲
خ م ن	سعید بن کثیر بن عفیر الانصاری مولاہم ابو عثمان المصری	۷۱
ق	” بن ابی کرب و کریب الہمدانی	۱۹۹
ع	” بن المسیب بن حزن القرشی المخزومی	۷۴
ع	” بن منصور بن شعبۃ الخراسانی ابو عثمان المروزی صاحب السنن	۴۸
م د ت ن	سعید بن یزید الحمیری القتبانی ابو شجاع الاسکندرانی	۱۰۹
ع	سفیان بن سعید بن مسروق الثوری ابو عبد اللہ الکوفی	۳۲
ع	” بن عیینۃ بن ابی عمران الکوفی ابو محمد الاعور	۲۴
م	سلمان بن ربیعۃ بن یزید الباہلی ابو عبد اللہ سلمان الخیل	۲۴۴
ع	سلام بن سلیم الحنفی مولاہم ابو الاحوص الکوفی الحافظ	۱۸۳
د ن	سلیط بن ایوب بن الحکم الانصاری المدنی	۸
بخ م عم	سلیم بن عامر الکلاعی الخبائری ابو یحیی الحمصی	۱۹۸
م عم	سلیمان بن بریدۃ بن الحصیب الاسلمی المروزی	۳۱۵
ع	” بن بلال التیمی القرشی مولاہم ابو محمد المدنی	۱۲۲
ع	” بن حرب بن بجیل الازدی الواشحی ابو ایوب البصری	۲۸۰
خت م عم	” بن داؤد بن الجارود البصری ابو داؤد الطیالسی الحافظ	۱۸
عم	سلیمان بن ابی الربیع عبد الرحمن بن عیسی الدمشقی ابو عمرو	۳۰۴
ق	سلیمان بن زیاد الحضرمی المصری	۳۱۳
ع	سلیمان بن ابی سلیمان الشیبانی مولاہم ابو اسحق الکوفی	۳۷۲
شیخ	” بن شعیب بن سلیمان الکیسانی ابو محمد الکلبی المصری	۷۴
ع	” بن طرخان التیمی ابو المعتمر البصری	۲۴۴
ت ق	” بن قیس الیشکری البصری	۳۲۲
ع	” بن مہران الاعمش ابو محمد الاسدی الکاہلی مولاہم الکوفی	۸۰
×	سلیمان بن ہشام بن عبد الملک بن مروان	۳۲۴
ع	” بن یسار الہلالی ابو ایوب المدنی مولی میمونۃ	۲۵۵
خت م عم	سماک بن حرب بن اوس الذہلی البکری ابو المغیرۃ الکوفی	۱۱۶
×	سمعان بن مالک الاسدی	۲۵
حم	سمیع	۲۱۸
خ د ت ق	سنان بن ربیعۃ الباہلی ابو ربیعۃ البصری	۱۶۸

رمز	الاسم	صفحہ
خ د ن	سہل بن بکار بن بشر الدارمی ابو بشر البصری المکفوف	۲۰۴
صحابی	سہل ابن الحنظلیۃ وہی امہ ابوہ عمرو وقیل ربیع الانصاری الصحابی	۳۰۵
”	سہل بن حنیف بن واہب الانصاری الاوسی ابو سعد الصحابی	۲۴۳
صحابی	سہل بن سعد بن مالک الساعدی الانصاری المدنی الصحابی	۹
ع	سہیل بن ابی صالح ذکوان السمان ابو یزید المدنی	۱۹۳
عم	سوادۃ بن عاصم العنزی ابو حاجب البصری	۱۰۰
د ن ق	سوید بن قیس التجیبی المصری	۲۵۸
صحابی	سوید بن النعمان الاوسی الانصاری ابو عقبۃ المدنی الصحابی	۳۱۴

الشین المعجمۃ

رمز	الاسم	صفحہ
ع	شجاع بن الولید بن قیس السکونی ابو بدر الکوفی	۶۴
صحابی م عم	شرحبیل بن السمط بن الاسود الکندی ابو یزید الشامی الصحابی	۱۹۶
بخ بخ م عم	شریح بن ہانی بن یزید الحارثی المذحجی ابو المقدام الکوفی	۲۳۵
م عم	شریک بن عبد اللہ النخعی ابو عبد اللہ الکوفی القاضی	۹
ع	شعبۃ بن الحجاج بن الورد العتکی مولاہم ابو بسطام الواسطی	۷۳
د	شعبۃ بن دینار الہاشمی ابو عبد اللہ المدنی مولی ابن عباس	۳۷
ع	شعیب بن ابی حمزۃ دینار الاموی مولاہم ابو بشر الحمصی	۳۱۸
م د ن	شعیب بن اللیث بن سعد الفہمی مولاہم ابو عبد الملک المصری	۳۴۴
عم	شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص الحجازی السہمی	۱۶۷
ع	شقیق بن سلمۃ الاسدی ابو وائل الکوفی	۲۵
×	شہاب بن مدلج العنبری البصری	۲۸۸
بخ م عم	شہر بن حوشب الاشعری ابو سعید و ابو عبد اللہ الشامی	۱۶۸
ع	شیبان بن عبد الرحمن التمیمی مولاہم النحوی ابو معاویۃ البصری المؤدب	۱۰۵

الصاد المہملۃ

رمز	الاسم	صفحہ
ت ق	صالح بن حسان النضری ابو الحارث المدنی نزیل البصرۃ	۶۴
فق	” بن حیان القرشی ویقال الفراسی الکوفی	۶۴

رمز	نام	صفحہ
شیخ	صالح بن عبدالرحمن بن عمرو بن الحارث ابوالفضل المصری	۲۷
ع	” بن کیسان المدنی ابو محمد مؤدب لدعمر بن عبدالعزیز	۳۱۳
ت ن ق	صدقۃ بن عبداللہ السمین ابومعاویۃ الدمشقی	۳۵۲
صحابی	صدی بن عجلان ابوامامۃ الباہلی الصحابی	۱۳۸
ع	صفوان بن سلیم المدنی ابوعبداللہ القرشی الزہری مولاہم الفقیہ	۳۲۵
خت م ع۴	صفوان بن عیسیٰ الزہری ابو محمد البصری القسام	۱۸۵
بخ	صقعب بن زہیر بن عبداللہ الازدی الکوفی	۲۹۴

الضاد المعجمۃ

رمز	نام	صفحہ
دت ق	ضحاک بن شرحبیل بن عبداللہ الغافقی ابوعبداللہ المصری	۱۴۰
ع	” بن مخلد الشیبانی ابوعاصم النبیل البصری	۶۸
ع۴	ضمرۃ بن حبیب بن صہیب الزبیدی ابوعتبۃ الحمصی	۱۹۷
م ع۴	ضمرۃ بن سعید بن ابی حسنۃ الانصاری المازنی المدنی	۳۲۵

الطاء المہملۃ

رمز	نام	صفحہ
ع	طارق بن عبدالرحمن البجلی الاحمسی الکوفی	۳۲۷
ع	طاؤس بن کیسان الیمانی ابوعبدالرحمن الحمیری الجندی	۲۴
ت ق	طریف بن شہاب البصری ابوسفیان السعدی الاشل	۱۰
خ ع۴	طلحۃ بن عبداللہ بن عوف الزہری ابوعبداللہ المدنی القاضی	۲۶۹
صحابی	طلحۃ بن عبیداللہ بن عثمان القرشی التیمی ابومحمد المدنی الصحابی احد العشرۃ	۲۷۴
ع	طلحۃ بن مصرف بن عمرو الہمدانی الیامی ابومحمد الکوفی	۱۴۷
صحابی	طلق بن علی بن المنذر السحیمی ابوعلی الیمامی الصحابی	۳۶۰

الظاء المعجمۃ (فارغ)

العین المہملۃ

رمز	نام	صفحہ
ع	عاصم بن بہدلۃ وہو ابن ابی النجود الاسدی مولاہم الکوفی ابوبکر	۲۰۸
ع	عاصم بن سلیمان الاحول ابوعبدالرحمن البصری مولی بنی تمیم	۹۹
دق	عاصم بن المنذر بن الزبیر بن العوام الاسدی المدنی	۴۲
ع	عامر بن شراحیل الشعبی الہمدانی الکوفی ابوعمرو الحمیری	۵۴
دت ق	” بن شقیق بن جمرۃ الاسدی الکوفی	۱۶۳
م ع۴	عامر بن عبدالواحد الاحول البصری	۱۸۸
صحابی	عامر بن واثلۃ اللیثی ابوالطفیل الصحابی	۵۰
ن	عائش بن انس البکری الکوفی	۲۴۳
ع	عبّاد بن تمیم الانصاری المازنی المدنی	۱۶۵
م دت ق	” بن ابی صالح السمان ویقال لہ عبداللہ المدنی	۱۹۵
ع	عباد بن عباد بن حبیب المہلبی الازدی العتکی ابومعاویۃ البصری	۴۱
صحابی	عُبّاد بن ثعلبۃ العبدی الکوفی الصحابی	۱۹۵
خت م ع۴	عباس بن عبدالعظیم بن اسماعیل العنبری ابوالفضل البصری	۳۶۳
ع	عبثر بن القاسم الزبیدی ابوزبید الکوفی	۲۵۳
ع	عبداللہ بن ادریس بن یزید الاودی الزعافری	۲۹۰
×	عبداللہ بن الاسود	۲۹۴
ع۴	عبداللہ بن بدر بن عمیرۃ الحنفی السحیمی الیمامی	۳۶۴
ع	” بن بکر بن حبیب السہمی الباہلی ابووہب البصری	۲۸
ع	عبداللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاری ابومحمد المدنی	۳۴۴
صحابی	عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب الہاشمی ابوجعفر القرشی الصحابی	۱۴۷
م ع۴	عبداللہ بن جعفر بن عبدالرحمن الزہری المخزومی ابومحمد المدنی	۳۶۸
صحابی	” بن الحارث بن جزء الزبیدی ابوالحارث الصحابی	۲۰۲
ع	عبداللہ بن الحارث الانصاری ابوالولید البصری نسیب ابن سیرین	۱۲۹
ع	عبداللہ بن حبیب بن ربیعۃ السلمی ابوعبدالرحمن الکوفی القاری	۲۴۱
ع	” بن حفص بن عمر بن سعد بن ابی وقاص الزہری ابوبکر المدنی	۱۰۴
م دن	عبداللہ بن حمران بن عبداللہ الاموی مولاہم ابوعبدالرحمن البصری	۳۷۹
صحابی	عبداللہ بن حنظلۃ بن ابی عامر الراہب الانصاری الصحابی	۲۲۲
×	” بن خلف الغفاری او الطفاوی	۲۲۵
ع	” بن دینار العدوی ابوعبدالرحمن المدنی مولی ابن عمر	۲۱۳
ع	” بن ذکوان المدنی ابوعبدالرحمن المعروف بابی الزناد	۳۱
م ع۴	عبداللہ بن رباح الانصاری ابوخالد المدنی	۲۸۰
خ م ن ق	” بن رجاء بن عمر الغدانی ابوعمر البصری	۱۴۵
صحابی	عبداللہ بن الزبیر بن العوام الاسدی ابوبکر القرشی الصحابی الشہیر	۴۹

رمز	نام	صفحہ
خ مق دت ن	عبداللہ بن الزبیر بن عیسیٰ الحمیدی ابوبکر الاسدی المکی	۲۵۲
ق	عبداللہ بن زیاد بن سلیمان بن سمعان المخزومی ابوعبدالرحمن المدینی	۲۱۷
صحابی	عبداللہ بن زید بن عاصم المازنی الانصاری ابومحمد المدنی الصحابی	۱۴۵
ع	عبداللہ بن زید بن عمرو الجرمی ابوقلابۃ البصری	۱۹۶
x	،، بن سبرۃ الہمدانی ابوسبرۃ الکوفی	۵۴
صحابی	،، بن سرجس المزنی او المخزومی حلیف لہم الصحابی	۹۹
ع	عبداللہ بن شداد بن الہاد اللیثی ابوالولید المدنی	۳۰۸
خت م ع	،، بن شقیق العقیلی ابوعبدالرحمن البصری	۲۵۹
خت د ت ق	،، بن صالح بن محمد الجہنی مولاہم المصری ابوصالح کاتب اللیث	۸۵
صحابی	عبداللہ بن عباس بن عبدالمطلب الہاشمی الصحابی حبر الامۃ	۱۱۶
ع	،، بن عبداللہ بن جابر بن عتیک الانصاری المدنی	۱۱۰
خ م د ت ن	،، بن عبداللہ بن عمر بن الخطاب العدوی ابوعبدالرحمن المدنی	۲۲۱
م ن	عبداللہ بن عبیداللہ بن ابی رافع لقبہ عباد	۱۴۳
صحابی	،، بن عثمان بن عامر التیمی ابوبکر الصدیق الصحابی امیر المومنین	۳۲۳
صحابی	عبداللہ بن عمر بن الخطاب القرشی العدوی ابوعبدالرحمن المکی الصحابی الشہیر	۳۸
ع	عبداللہ بن عمرو بن ابی الحجاج التیمی المنقری مولاہم ابومعمر المقعد البصری	۱۴۹
صحابی	عبداللہ بن عمرو بن العاص القرشی السہمی الصحابی	۱۶۷
م د	،، بن عمرو بن عبدالقاری ویقال بحذف عمرو	۳۰۰
ع	،، بن عون بن ارطبان المزنی مولاہم ابوعون البصری	۲۷
خ ع	عبداللہ بن العلاء بن زبر الربعی ابوزبر او ابوعبدالرحمن الدمشقی	۱۴۹
م ق	عبداللہ بن عیاش بن عباس القتبانی ابوحفص المصری	۳۴
ع	،، بن الفضل بن العباس بن ربیعۃ بن الحارث المدنی	۱۲۹
ع	،، بن ابی قتادۃ الانصاری السلمی ابوابراہیم المدنی	۶۰
صحابی	،، بن قیس بن سلیم ابوموسیٰ الاشعری الصحابی	۲۳۲
م ـ ن	،، بن کعب الحمیری المدنی مولی عثمان	۲۸۶
م دت ق	عبداللہ بن لہیعۃ بن عقبۃ الحضرمی ابوعبدالرحمن المصری القاضی	۳۳
ع	عبداللہ بن المبارک بن واضح الحنظلی التیمی مولاہم ابوعبدالرحمن المروزی	۱۰۸

رمز	نام	صفحہ
خ م د ن	عبداللہ بن محمد بن اسماء الضبعی ابوعبدالرحمن البصری	۲۵۰
شیخ	،، بن محمد بن خشیش البصری ابوالحسن الشیبانی	۱۹۶
بخ دت ق	،، بن محمد بن عقیل بن ابی طالب الہاشمی ابومحمد المدنی	۱۷۰
x	،، بن محمد بن المغیرۃ الکوفی نزیل مصر	۳۷۱
بخ	عبداللہ بن المساور	۱۳۰
صحابی	،، بن مسعود بن غافل الہذلی ابوعبدالرحمن الصحابی الشہیر	۲۵
خ م دت ن	عبداللہ بن مسلمۃ بن قعنب القعنبی الحارثی ابوعبدالرحمن المدنی	۱۱۳
صحابی	عبداللہ بن مغفل بن عبدنہم المدنی الصحابی	۹۳
ت ق	،، بن مؤمل المخزومی القرشی العابدی المدنی	۳۵۸
م ع	،، بن نافع بن ابی نافع الصائغ المخزومی مولاہم ابومحمد المدنی	۳۵۵
ق	عبداللہ بن نافع مولی ابن عمر العدوی المدنی	۷۲
ع	،، بن ابی نجیح یسار الثقفی ابویسار المکی مولی الاخنس	۱۴۲
ع	،، بن وہب بن مسلم القرشی مولاہم المصری ابومحمد الفقیہ	۳۰
د ن	عبداللہ بن یسار الجہنی الکوفی	۲۲۵
بخ م ع	،، بن یزید المعافری ابوعبدالرحمن الحبلی المصری	۱۸۷
ع	،، بن یزید المقری ابوعبدالرحمن الکوفی مولی آل عمر	۲۷
خ دت ن	،، بن یوسف التنیسی ابومحمد الکلاعی المصری	۱۵۸
ع	عبدالاعلیٰ بن عبدالاعلیٰ القرشی البصری ابومحمد السامی	۲۹۱
ع	،، بن مسہر بن عبدالاعلیٰ الغسانی ابومسہر الدمشقی	۳۵۷
خ م دت ن	عبدالحمید بن عبداللہ بن عبداللہ الاصبحی ابوبکر بن ابی اویس المدنی	۳۲۶
ع	عبدخیر بن یزید او ابن یحمد الہمدانی ابوعمارۃ الکوفی	۱۳۵
خ م دن ق	عبدربہ بن نافع الکنانی ابوشہاب الکوفی	۸۷
خ م دن ق	عبدالرحمن بن ابراہیم بن عمرو القرشی الاموی ابوسعید الدمشقی ـ دحیم ـ مولی آل عثمان	۲۵۱
صحابی	عبدالرحمن بن ابی بکر الصدیق ابوعبداللہ الصحابی	۲۰۰
بخ ع	،، بن ثابت بن ثوبان العنسی ابوعبداللہ الدمشقی	۱۲۹
ق	،، بن ثابت بن الصامت الانصاری المدنی	۳۱۶
خ ع	،، بن ثروان الاودی ابوقیس الکوفی ـ	۳۷۱
شیخ	،، بن الجارود بن عبداللہ البغدادی ابوبشر یعرف بالاحمری	۱۲۱
م ع	عبدالرحمن بن جبیر بن نفیر الحضرمی ابوحمید الحمصی	۱۹۲
خت	،، بن حاطب بن ابی بلتعۃ اللخمی ابویحییٰ بن ابی محمد المدنی	۲۶۷
م ع	،، بن حرملۃ بن عمرو الاسلمی ابوحرملۃ المدنی	۱۲۰

رموز	نام	صفحہ
خ م ت ن مد	عبدالرحمن بن خالد بن مسافر الفہمی ابو خالد المصری	۸۶
خت مق عم	〃 بن ابی الزناد عبداللہ بن ذکوان المدنی مولی قریش	۳۱
بخ د ت ق	〃 بن زیاد بن انعم القاضی الافریقی ابو ایوب	۲۱۸
×	〃 بن زیاد الرصاصی ابو عبداللہ العراقی	۲۶۶
ت ق	〃 بن زید بن اسلم العدوی مولاہم المدنی	۳۴۱
×	〃 بن زید بن عقبة الانصاری ابو البیدق المدنی	۳۲۹
ن ق	〃 بن السائب ویقال ابن السائبة	۲۷۸
ن ق	〃 بن سعاد	۲۷۸
خت م عم	〃 بن ابی سعید الخدری ابو حفص الانصاری المدنی	۸
خ عم	عبدالرحمن بن عبداللہ بن عتبة بن عبداللہ بن مسعود المسعودی الکوفی	۲۵۰
×	عبدالرحمن بن عبدالرحمن بن ثابت الانصاری	۳۱۶
ع	〃 بن عمرو بن ابی عمرو الاوزاعی الشامی الفقیہ	۸۳
د	〃 بن عمرو النصری ابو زرعة الدمشقی شیخ الشام	۳۱۷
ع	〃 بن القاسم بن محمد بن ابی بکر التیمی المدنی	۲۶۵
ع	〃 بن ابی لیلی الانصاری الاوسی ابو عیسی المدنی الکوفی	۴۲۵
×	عبدالرحمن بن محمد بن عبداللہ بن عبد القاری والد یعقوب	۳۰۰
ع	〃 بن مل بن عمرو ابو عثمان النہدی	۲۴۴
ع	〃 بن مہدی بن حسان العنبری ابو سعید البصری اللؤلؤی	۲۹۳
د ق	〃 بن میسرة الحضرمی ابو سلمة الحمصی	۱۶۵
ع	〃 بن ہرمز ویقال کیسان الاعرج ابو داؤد المدنی	۳۳
×	〃 بن یسار القرشی مولاہم عم ابن اسحاق	۲۲۴
ع	عبدالرزاق بن ہمام بن نافع الحمیری مولاہم ابو بکر الصنعانی	۳۳۶
ع	عبدالسلام بن حرب بن سلم النہدی الملائی ابو بکر الکوفی	۹۰
ع	عبدالصمد بن عبدالوارث بن سعید التیمی العنبری مولاہم ابو سہل البصری	۱۴۷
ع	عبدالعزیز بن عبداللہ بن ابی سلمة الماجشون ابو عبداللہ المدنی مولی آل الہدیر	۲۱۳
خ د ت ق	عبدالعزیز بن عبداللہ بن یحیی الاویسی القرشی ابو القاسم المدنی	۳۱۳
ع	عبدالعزیز بن محمد بن عبید الدراوردی ابو محمد المدنی	۲۳
ع	〃 بن المختار الانصاری ابو اسحاق الدباغ البصری	۹۹

رموز	نام	صفحہ
خ م د ت ن	عبدالعزیز بن مسلم القسملی مولاہم ابو زید المروزی ثم البصری	۸
×	〃 بن النعمان البصری	۲۸۰
د	عبدالغنی بن ابی عقیل رفاعة بن عبدالملک اللخمی ابو جعفر المصری	۱۴۵
ع	عبدالکبیر بن عبدالمجید بن عبیداللہ الحنفی ابو بکر البصری	۷۲
ن	عبدالکریم بن رشید ویقال ابن راشد البصری	۲۷۲
ع	〃 بن مالک الجزری ابو سعید الحرانی مولی بنی امیة	۲۹۴
بخ د ت ن	عبدالملک بن ابی بشیر البصری سکن المدائن	۱۳۰
ع	〃 بن ابی بکر بن عبدالرحمن المخزومی المدنی	۳۰۱
ع	〃 بن ابی حبیب الازدی ابو عمران الجونی البصری	۲۳۲
خت م عم	〃 بن ابی سلیمان میسرة العزرمی ابو محمد	۹۰
ع	〃 بن عبدالعزیز بن جریج الاموی مولاہم المکی	۷۱
ع	〃 بن عمرو ابو عامر العقدی القیسی البصری	۵۳
ع	〃 بن عمیر بن سوید القرشی ویقال اللخمی ابو عمرو الکوفی المعروف بالقبطی	۲۷۱
شیخ	عبدالملک بن مروان ابو بشر الرقی	۶۴
ع	عبدالملک بن میسرة الہلالی ابو زید العامری الکوفی الزراد	۱۷۷
ع	عبدالوارث بن سعید بن ذکوان التیمی العنبری مولاہم ابو عبیدة البصری	۱۴۷
م عم	عبدالوہاب بن عطاء الخفاف العجلی مولاہم ابو نصر البصری	۷۹
ع	عبدة بن سلیمان بن حاجب الکلابی ابو محمد الکوفی ویقال اسمہ عبدالرحمن	۱۶۰
خ م ت ن ق	عبدة بن ابی لبابة الاسدی الغاضری مولاہم الکوفی ابو القاسم البزاز	۱۳۶
خ م د ن	عبیداللہ بن الاسود ویقال ابن الاسد الخولانی ربیب میمونة	۱۶۰
م د ت ن	عبیداللہ بن ایاد بن لقیط السدوسی ابو السلیل الکوفی	۳۷۳
ع	〃 بن ابی رافع المدنی کاتب علی	۱۴۳
ع	〃 بن عبداللہ بن عمر العدوی ابو بکر المدنی	۳۸
د ت ن	〃 بن عبدالرحمن بن ابی رافع الانصاری	۶
ع	〃 بن عبدالمجید الحنفی ابو علی البصری	۱۳۷
خ م د ن	〃 بن عدی بن الخیار النوفلی القرشی المدنی	۲۹۲
د ت ق	عبیداللہ بن علی بن ابی رافع المدنی مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقال لہ عبادل	۳۱۱

الغین المعجمۃ

الفاء

القاف

الکاف

اللام

المیم

صحابی	مستورد بن شداد بن عمرو القرشی الفہری المکی الصحابی نزیل الکوفۃ	۱۸۷
خ دت ن	مسدد بن مسرہد البصری ابوالحسن الاسدی الحافظ	۱۰۰
ع	مسروق بن الاجدع بن مالک الہمدانی الوداعی ابوعائشۃ الکوفی	۱۰۴
ع	مسعر بن کدام بن ظہیرۃ الہلالی العامری الرواسی ابوسلمۃ الکوفی	۲۷۰
×	مسعود بن علی البصری	۳۴۳
بخ م ع	مسعود بن مالک الاسدی ابورزین الکوفی مولی ابی وائل	۸۷
ع	مسلم بن ابراہیم الازدی الفراہیدی مولاہم ابوعمرو البصری	۳۰۴
م ع	مصدع ابویحیی الاعرج المعرقب مولی ابن عمرو معاذ	۲۰۳
د	مصرف بن عمرو الیامی الکوفی	۱۴۷
ع	مصعب بن سعد بن ابی وقاص الزہری ابوزرارۃ المدنی	۲۶۷
خت م ع	مطر بن طہمان الوراق ابورجا الخراسانی السلمی مولی علی	۲۹۹
ع	مطرف بن طریف الحارثی ابوبکر الکوفی	۸
ع	مطرف بن عبداللہ بن الشخیر الحرشی العامری ابوعبداللہ البصری	۹۳
ع	مطلب بن عبداللہ بن مطلب بن حنطب المخزومی	۱۸۶
صحابی	معاذ بن جبل بن عمرو الانصاری الخزرجی ابوعبدالرحمن المدنی الصحابی	۲۸۹
ع	معاذ بن معاذ بن نصر العنبری التیمی ابوالمثنی البصری الحافظ	۱۶۶
صحابی	معاویۃ بن حدیج ابن جفنۃ التجیبی الکندی ابوعبدالرحمن المصری الصحابی	۲۵۸
صحابی	معاویۃ بن ابی سفیان القرشی ابوعبدالرحمن الصحابی امیرالمومنین	۱۵۰
م ع	〃 بن صالح بن حدیر الحضرمی ابوعمرو الحمصی القاضی	۱۹۲
خت ن ق	〃 بن عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب الہاشمی المدنی	۱۳۷
ع	معاویۃ بن عمرو بن المہلب الازدی المعنی الکوفی ابوعمرو البغدادی	۳۳۱
ع	معتمر بن سلیمان بن طرخان التیمی ابومحمد البصری	۸۱
خ م ت ن ق	معلی بن اسد العمی ابوالہیثم البصری الحافظ	۹۹
ت	معمر بن ابی حبیبۃ ویقال حییۃ	۲۸۹
ع	〃 بن راشد الازدی الحدانی مولاہم ابوعروۃ البصری	۲۶۹
ع	معن بن عیسی بن یحیی الاشجعی مولاہم القزاز ابویحیی المدنی	۳۵۴
×	مغیرۃ بن ابی رافع مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویقال المعتمر	۳۱۲
صحابی	مغیرۃ بن شعبۃ بن ابی عامر الثقفی الصحابی	۱۵۱
د	مغیرۃ بن فروۃ الثقفی ابوالازہر الدمشقی	۱۵۰
ع	〃 بن مقسم الضبی مولاہم ابوہشام الکوفی	۵۵
صحابی	مقداد بن عمرو بن ثعلبۃ الکندی ابوالاسود الزہری الصحابی المعروف بمقداد بن الاسود	۲۴۰
〃	مقدام بن معدیکرب بن عمرو ابوکریمۃ الصحابی	۱۶۵
م ع	مکحول الشامی ابوعبداللہ الفقیہ الدمشقی	۳۵۶
ع	مکی بن ابراہیم بن بشیر التمیمی الحنظلی ابوالسکن البلخی	۳۱۵
خت م ع	منذر بن مالک بن قطعۃ العوقی ابونضرۃ البصری	۱۰
ع	〃 بن یعلی الثوری ابویعلی الکوفی	۲۴۰
ع	منصور بن زاذان الواسطی ابوالمغیرۃ الثقفی مولاہم	۴۸
خ م د ن ق	〃 بن عبدالرحمن بن طلحۃ القرشی العبدری الحجبی المکی	۱۰۵
ع	〃 بن المعتمر السلمی ابوعتاب الکوفی۔	۱۱۴
خ ع	منہال بن عمرو الاسدی مولاہم الکوفی	۳۷۱
ع	مورق بن مشمرج بن عبداللہ العجلی ابوالمعتمر البصری	۲۴۵
ع	موسی بن اسمعیل المنقری مولاہم التبوذکی ابوسلمۃ البصری	۴۱
خ م د ن ق	موسی بن اعین الجزری ابوسعید الحرانی مولی بنی عامر	۵۲
ع	〃 بن ابی عائشۃ المخزومی الہمدانی ابوالحسن الکوفی	۱۶۶
خت د ن ق	〃 بن ابی عثمان التبان المدنی او الکوفی مولی المغیرۃ	۴۱
ع	〃 بن عقبۃ بن ابی عیاش الاسدی مولی آل الزبیر	۳۲۹
خ دت ق	〃 بن مسعود ابوحذیفۃ النہدی البصری	۲۱۶
ع	〃 بن یعقوب بن عبداللہ الاسدی الزمعی ابومحمد المدنی	۱۹۴
صحابی	مہاجر بن قنفذ بن عمیر التیمی القرشی الصحابی	۱۲۵
ع	مہدی بن میمون الازدی المعولی مولاہم ابویحیی البصری	۲۵۰
خت ت ن ق	مؤمل بن اسمعیل العدوی مولی آل الخطاب ابوعبدالرحمن البصری	۶۲
ع	ملازم بن عمرو بن عبداللہ السحیمی ابوعمرو الیمامی	۳۶۱
د ن ق	میسرۃ بن یعقوب ابوجمیلۃ الطہوی الکوفی	۵۱
د ن	میسرۃ ابوصالح الکوفی مولی کندۃ	۵۱
بخ م ع	میمون بن مہران الجزری ابوایوب الرقی الفقیہ	۲۹۵

النون

م ع	ناعم بن اجیل الہمدانی ابوعبداللہ المصری	۱۰۹
ع	نافع الفقیہ ابوعبداللہ المدنی مولی ابن عمر	۷۲
خ د ن ق	نزال بن سبرۃ الہلالی الکوفی	۱۷۷
ع	نصر بن عمران الضبعی ابوجمرۃ البصری	۲۴۶
شیخ	نصر بن مرزوق المصری ابوالفتح مولی العتقاء	۱۰۵

رموز	اسماء	صفحہ
دن ق	نضر بن عبد الجبار بن نضیر المرادی ابو الاسود المصری	۱۷۱
خ دت ق	نعیم بن حماد بن معاویۃ الخزاعی ابو عبد اللہ المروزی	۱۰۸
د ن	〃 بن زیاد الانماری ابو طلحۃ الشامی	۱۹۸
ع	〃 بن عبد اللہ المجمر ابو عبد اللہ المدنی مولی آل عمر	۲۱۲
صحابی	نفیر بن مالک بن عامر ابو جبیر الکندی الحضرمی الصحابی	۱۹۲
ع	نفیع بن رافع ابو رافع الصائغ المدنی	۱۶
	الواو	
ع	واصل بن حیان الاحدب الاسدی الکوفی بیاع السابری	۲۵۰
م ن	واصل بن عبد الرحمن ابو حرۃ البصری اخو سعید ولیس بالرقاشی	۷۵
ع	وضاح بن عبد اللہ ابو عوانۃ الیشکری الواسطی البزاز	۵۶
ع	ولید بن کثیر المخزومی مولاہم ابو محمد المدنی سکن مکۃ	۳۸
ع	〃 بن مسلم القرشی مولی بنی امیۃ او بنی العباس ابو العباس الدمشقی	۱۴۹
ع	وہب بن جریر بن حازم الازدی ابو العباس البصری الحافظ	۶۹
ع	وہب بن کیسان القرشی ابو نعیم المدنی المعلم المکی مولی آل الزبیر	۳۰۷
×	وہب اللہ بن راشد الحمیری ابو زرعۃ المصری المؤذن	۳۳
ع	وہیب بن خالد بن عجلان الباہلی مولاہم ابو بکر البصری	۱۰۵
	الہاء	
×	ہاشم بن زید الدمشقی	۲۵۳
دت ق	ہانی بن ہانی الہمدانی الکوفی	۲۴۲
خ ۴ع	ہزیل بن شرحبیل الاودی الکوفی الاعمی	۳۷۲
ع	ہشام بن حسان الازدی القردوسی ابو عبد اللہ البصری	۲۸
ع	〃 بن ابی عبد اللہ سنبر الدستوائی ابو بکر الربعی البصری	۴۳
ع	〃 بن عبد الملک الباہلی مولاہم ابو الولید الطیالسی البصری	۱۰۴
ع	〃 بن عروۃ بن الزبیر الزبیری ابو المنذر المدنی	۱۰۳
ع	ہشیم بن بشیر بن القاسم السلمی ابو معاویۃ بن ابی خازم الواسطی	۴۸
ع	ہمام بن الحارث النخعی الکوفی العابد	۲۴۸
ع	〃 بن یحیی بن دینار الازدی المحلمی مولاہم ابو عبد اللہ البصری	۷۵
×	ہلال بن یحیی بن مسلم الرائی البصری	۲۲۵
خت م ۴ع	〃 بن یساف او ابن اساف الاشجعی مولاہم الکوفی	۲۰۳

رموز	اسماء	صفحہ
بخ قد عس ق	ہیثم بن جمیل البغدادی ابو سہل الحافظ نزیل انطاکیۃ	۱۳۷
۴ع	ہیثم بن حمید الغسانی ابو احمد او ابو الحارث الدمشقی	۳۵۶
	اللام الف	
ع	لاحق بن حمید بن سعید السدوسی ابو مجلز البصری الاعور	۲۵۱
	الیاء	
ع	یحیی بن ایوب الغافقی ابو العباس المصری	۷۱
خ م دن ت	〃 بن حسان بن حیان التنیسی البکری ابو زکریا البصری	۳۷
خ م ت ن ق	〃 بن حماد بن ابی زیاد الشیبانی مولاہم ابو بکر البصری	۲۲۵
ع	〃 بن حمزۃ بن واقد الحضرمی ابو عبد الرحمن البتہلی الدمشقی القاضی	۱۵۸
خ ۴ع	یحیی بن خلاد بن رافع الانصاری الزرقی المدنی	۱۸۱
ع	〃 بن دینار او ابن الاسود الرمانی ابو ہاشم الواسطی	۲۵۱
ع	〃 بن سعید بن فروخ القطان التمیمی ابو سعید البصری الاحول	۲۶۵
ع	〃 بن سعید بن قیس الانصاری النجاری ابو سعید المدنی القاضی	۲۴
خ م دت ق	یحیی بن صالح الوحاظی ابو زکریا او ابو صالح الشامی	۱۴۱
خ م ق	〃 بن عبد اللہ بن بکیر القرشی المخزومی مولاہم ابو زکریا المصری	۲۰۲
م د ن	〃 بن عبد اللہ بن سالم بن عبد اللہ القرشی العدوی المدنی	۱۴۵
م	〃 بن عبد الحمید بن عبد اللہ الحمانی ابو زکریا الکوفی الحافظ	۲۵
م ۴ع	〃 بن عبد الرحمن بن حاطب اللخمی ابو محمد المدنی	۲۶۷
ق	〃 بن عثمان بن صالح القرشی السہمی مولاہم ابو زکریا المصری	۳۴۵
ع	〃 بن عمارۃ بن ابی حسن الانصاری المازنی المدنی	۱۴۵
ع	〃 بن ابی کثیر الطائی مولاہم ابو نصر الیمامی	۱۰۶
ع	یحیی بن معین بن عون المری الغطفانی مولاہم ابو زکریا البغدادی الحافظ	۳۰۴
خ م ت ن	یحیی بن یحیی بن بکیر التمیمی الحنظلی ابو زکریا النیسابوری الامام	۲۳
ع	〃 بن یعمر البصری ابو سلیمان القیسی الجدلی القاضی	۳۰۷
ع	یزید بن ابراہیم التستری ابو سعید التمیمی مولاہم البصری	۲۳۵
ع	〃 بن ابی حبیب سوید الازدی مولاہم ابو رجاء المصری	۲۵۸
ع	〃 بن حمید الضبعی ابو التیاح البصری	۹۳
ع	〃 بن زریع العیشی ویقال التیمی ابو معاویۃ البصری الحافظ۔	۱۱۲
خت م ۴ع	یزید بن ابی زیاد القرشی الہاشمی ابو عبد اللہ الکوفی۔	۴۱

الكنى ومن لم يعرف اسمه ولا كنيته

النساء

الكنى من النساء ومن لم يعرف اسمها ولا كنيتها

تمت

مقدمة

امانی الاحبار ـــــ (فی حل) ـــــ شرح معانی الآثار

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

الحمد للہ الذی خلق الانسان لیفیض علیہ النعم التی لا یفنیہا مرور الزمان من خزائنہ التی لا تنقصہا العطایا ولا تبلغہا الاذہان واودع فیہ الجواہر المکنونۃ التی باتصافہا یستفید من خزائن الرحمٰن ویفوز بہا ابد الآباد فی دار الجنان۔ والصلوۃ والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین الذی اعطی بشفاعۃ المذنبین وارسل رحمۃ للعالمین واصطفاہ اللہ تبارک وتعالی بالسیادۃ والرسالۃ قبل خلق اللوح والقلم واجتباہ لتشریح ما عندہ من العطایا والنعم فی خزائنہ التی لا تعد ولا تحصی وکشف من ذاتہ العلیۃ علیہ ما لم یکشف علی احد ومن صفاتہ الجلیلۃ التی لم یطلع علیہا احدا لا ملک مقرب ولا نبی مرسل وشرح صدرہ المبارک لادراکہا اودع فی الانسان من الاستعدادات التی بہا یتقرب العباد الی اللہ تعالی حق التقرب ویستعینہ فی امور دنیاہ وآخرتہ وعلمہ طرق تصحیح الاعمال التی تصدر من الانسان فی کل حین وآن فبصحتہا ینال الفوز فی الدارین وبفسادہا الحرمان والخسران۔ ورضی اللہ عزوجل عن الصحابۃ الکرام الذین اخذوا عن النبی الاطہر الاکرم صلی اللہ علیہ وسلم العلوم التی صدرت من مشکوۃ نبوتہ فی کل حین اکثر من اوراق الاشجار وعدد قطر الامطار فاخذوا العلوم باسرہا وکمالہا فوعوہا وحفظوہا حق الوعی والحفظ وصحبوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی السفر والحضر۔ وشہدوا معہ الدعوۃ والجہاد والعبادات والمعاملات والمعاشرات فتعلموا الاعمال علی طریقتہ بالمصاحبۃ فہنیئاً لہم حیث اخذوا العلوم عنہ بالمشافہۃ والعمل بہا بلا واسطۃ ثم لم یقتصروا علی نفوسہم القدسیۃ بل قاموا وبلغوا کل ما وعوہ وحفظوہ من العلوم والاعمال حتی ملأوا العالم بالعلوم الربانیۃ والاعمال الروحانیۃ المصطفویۃ فصار العالم دار العلم والعلماء والانسان منبع النور والہدایۃ ومصدر العبادۃ والخلافۃ۔ ورحم اللہ تعالی ارحم الراحمین الائمۃ المحدثین الذین قاموا بعلوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ وبذلوا اعمارہم فی نشرہا واشاعتہا واحتاطوا فی الفاظہا واسانیدہا فمیزوا الصحیح من الضعیف والمتصل من المنقطع وبینوا علل الحدیث وغوامضہ وجزی اللہ عزوجل خیر الجزاء واکملہ واحسنہ وائمۃ الائمۃ المجتہدین الذین کانوا حدیث عہد بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ وکانت حقائق الالفاظ القرآنیۃ والاحادیث النبویۃ موجودۃ فی اذہان الخاصۃ والاعمال علیہا مروجۃ فی الامۃ المحمدیۃ ولکنہا لما کانت متفرقۃ بازمان مختلفۃ واحوال متنوعۃ ولا تبلغہا اذہان العامۃ وعقول الذین یجیئون بعد اندراس العلم والعمل ولا یعرفون حقائق الالفاظ ومواقع ترتیب الاعمال فخافوا الانتشار والافتراق فی الامۃ فقاموا بخدمۃ العلم علی ہذا النحو الذی لا بد لاجتماع الامۃ فحققوا ادوار نزول الاحکامات وکشفوا وجوہ الاعمال المختلفۃ والاشکال المتفرقۃ وبینوا السابق من المسبوق والناسخ من المنسوخ واستخرجوا المسائل التی لا تبلغہا اذہان العوام خصوصاً من یجیٔ فی زمان لا یبقی من الاسلام الا اسمہ ولا من القرآن الا رسمہ فیاخذ لفظ القرآن والحدیث ویجعل لہ مصداقا ومحملا بعقلہ الملوث بالشہوات فیصیر تابعا للشہوات تارکا للحقائق وہدوا الطریق المستقیم لعوام اہل زمانہم ولمن یجیٔ بعد اندراس العلم وتسلط الشہوات والہوی علی النفوس لکیلا یضلوا ویضلوا لا سیما الامام ابو حنیفۃ النعمان الکوفی رحمہ اللہ رحمۃ واسعۃ کبیرۃ کثیرۃ حیث جمع العلماء الکاملین المحدثین المجتہدین الراسخین، الزاہدین المخلصین فرتب الفقہ من طریق اجتماعی لیکمل ویتم طریق السالکین الراجین رحمۃ رب العلمین۔ فنحمدک یا من خلقتنا فجعلتنا ممن کرمتہم تکریما وفضلتہم تفضیلا ونشکرک یا من جعلتنا فی خیر الامم التی اخرجت للناس للامر بالمعروف والنہی عن المنکر ونثنی علیک یا من ارسلت الینا رسول الاکرم الرسل وسید البشر وافضل ولد عدنان الذی لولا وجودہ لم یخرج الدنیا من العدم ویا من جعلتنا من الذین یعرفون فضل الصحابۃ ویحبونہم ویحبون الاسلاف ویقدمون مستنبطاتہم علی ما یسنح لانفسہم۔

اما بعد فیقول عبده الراجی رحمة ربه معدن السیئات ومخزن التقصیرات المدعو بمحمد یوسف الکاندہلوی ابن الداعیة الکبیر مولانا الحاج محمد الیاس ابن الشیخ محمد اسمٰعیل غفر اللہ لہ ولآبائہ وادخلہم فی جنات الفردوس کان دأبی فی سالف الزمان لما کنت مشتغلا بالکتب الدرسیة کنت اختار کتابا منہا لاعلق علیہ تعلیقا لتکون اوقاتی غیر اوقات الدرس مصروفة فی ہذا التعلیق حتی وصلت النوبة الی کتب الحدیث فاخذت کتاب معانی الآثار للامام ابی جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالی فشرعت فی تعلیق علیہ ولا یخفی علی اولی الاحلام والنہی ان افضل العلوم علم الکتاب والسنة وافضل الاعمال القیام بخدمتہما فاشتغلت باتمامہ وسمیتہ **بامانی الاحبار** لیکون اوقاتی مبذولة فی خدمة الحدیث الشریف ویکون باعثا لقرة عین النبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ورضی لرب العلمین عسی اللہ تبارک وتعالی ان یجعل ذلک بمنہ وکرمہ وفضلہ سببا لان یحشرنی فی زمرة المحدثین مع الانبیاء والصدیقین والشہداء والصالحین وحسن اولئک رفیقا فان من تابع قوما یلحق بہم وان لم یبلغ مبلغہم واعترف بانی لست من فرسان ہذا المیدان وارجو من خلان الصفا ان یطالعوہ بنظر الانصاف ویصلحوا ما وقع فیہ من الخطأ والخلل وما ابرئ نفسی من السہو والزلل واستغفر اللہ الذی لا الہ الا ہو الحی القیوم من زلة القلم مما علمت ومما لم اعلم ان ربی غفور رحیم۔ وقدمت علی المقصود مقدمة تتضمن فوائد عدیدة لابد من النظر علیہا لطلبة الحدیث۔ وہذہ المقدمة تشتمل علی بابین اولہما فیما یتعلق بالمصنف رحمہ اللہ تعالی وکتابہ وثانیہما فیما یتعلق بہذا العبد الضعیف وشرحہ واسأل اللہ تبارک وتعالی ان یوفقنی لما یحب ویرضی من القول والعمل والنیة والہدی وان یجنبنی من الشیطان وارتکاب المنہیات فانہ علی کل شیء قدیر وبالاجابة جدیر وہو حسبی وربی ونعم الوکیل ونعم المولی ونعم النصیر۔

الباب الاوّل فیما یتعلق بالمصنِف والمصنَف

وہی تتضمن فوائد۔ **الفائدة الاولی فی نسبہ ووطنہ**۔ ذکر الذہبی فی تذکرة الحفاظ نسبہ ہکذا۔ ابو جعفر احمد بن محمد ابن سلامة بن سلمة الازدی الحجری المصری الطحاوی وہکذا ساق نسبہ الشیخ عبد القادر فی الجواہر المضیة عن مسلمة بن القاسم الاندلسی فی صلة تاریخہ وابن عساکر فی تاریخہ کما فی تہذیب تاریخہ لابن بدران الدمشقی وابن التغری فی النجوم الزاہرة فی ملوک مصر والقاہرة وابن الجوزی فی المنتظم والسمعانی فی الانساب کما فی الفوائد البہیة والحافظ ابن کثیر فی البدایة والحافظ ابن حجر فی اللسان ویاقوت الرومی الحموی فی معجم البلدان۔ وہکذا ذکرہ السیوطی فی حسن المحاضرة الا انہ جعل مسلمة بدل سلمة۔ وقلبہ ابن الندیم فی الفہرست فقال ابو جعفر احمد بن محمد بن سلمة بن سلامة وزاد بعد ذلک الشیخ عبد القادر وابن عساکر وابن التغری وابن الجوزی والسمعانی وابن کثیر وابن حجر ویاقوت الرومی وابن الندیم کلہم قالوا ابن عبد الملک واسقط ابن خلکان فی وفیات الاعیان سلمة من النسب وقال ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملک وزاد السمعانی وابن حجر بعد عبد الملک ابن سلمة بن سلیمان وقال الشیخ عبد القادر عن مسلمة بن القاسم ابن سلمة بن سلیم بن سلیمان فزاد بینہما سلیما وہکذا ذکر الحموی فی معجم البلدان ان والد سلمة ہو سلیم واقتصر علیہ ولم یذکر اباہ وزاد الشیخ عبد القادر بعد سلیمان ابن حباب وقال ابن حجر ابن حامد بدل حباب فاللہ اعلم فالحاصل ان المحدثین والمؤرخین واصحاب الرجال کلہم اتفقوا علی ان اسمہ احمد وکنیتہ ابو جعفر وعلی ان اسم ابیہ محمد وکذلک اتفق اکثرہم علی ان اسم جدہ سلامة واتفقوا علی انہ الازدی الحجری المصری الطحاوی۔ فالازدی نسبة الی ازد الحجر۔ قال الشیخ عبد القادر فی الجواہر المضیة الازدی نسبة الی ازد شنوءة وہو ازد بن الغوث بن نبت بن مالک بن زید بن کہلان بن سبا والازدی ایضا نسبة الی ازد بن عمران ابن عمرو بن عامر والازدی ایضا منسوب الی ازد الحجر وہی نسبة ابی جعفر الطحاوی ذکر ذلک السمعانی انتہی۔ وقال الیافعی فی مرآة الجنان نسبة الی الازد وہی قبیلة کبیرة مشہورة من قبائل الیمن انتہی وقال الکوثری فی الحاوی عدادہ فی حجر الازد من قبائل الیمن سکن اجدادہ مصر بعد الفتح الاسلامی والحجر فخذ من افخاذ قبیلة الازد المعروفة ویقال للازد ہذہ ازد الحجر تمییزا لہا من ازد شنوءة والازد لہا افخاذ کثیرة شرحہا فی کتب انساب العرب انتہی۔ والحجری بفتح الحاء المہملة وسکون الجیم فی آخرہا الراء قال فی الجواہر المضیة ہذہ النسبة الی ثلاث قبائل اسم کل واحد حجر۔ احدہا حجر مرو حمیر منہم مختار الحجری والثانیة حجر رعین منہم سعید بن ابی سعید الحجری حجر رعین روی عنہ ایوب بن نحیل۔ والثالثة حجر الازد منہم الطحاوی المصری الفقیہ الحنفی کذا قالہ السمعانی انتہی۔ وقال المجد فی القاموس وحجر ذی رعین ابو القبیلة منہم عباس بن خلید التابعی وعقیل بن باقل وقیس بن ابی یزید وہشام بن حمید وذریتہ ومن

مجرالازد والحافظان عبد الغنی والامام ابوجعفر الطحاوی انتہی والمصری بکسر المیم وسکون الصاد فی آخرہا راء ہذہ النسبۃ الی مصر ودیارہا سمیت بمصر بن حام بن نوح علیہ السلام وینسب الیہا کثیر من العلماء ولہا تاریخ فی اہلہا والواردین علیہا کذا قالہ السمعانی کما فی الجواہر وقال المجد فی القاموس ومصر المدینۃ المعروفۃ سمیت لتمصرہا اولانہ بناہا المصر بن نوح وقد تصرف وقد تذکر انتہی وقال النووی فی تہذیبہ فیہا لغتان الصرف وترکہ والفصیح الذی جاء بہ القرآن ترک الصرف انتہی۔ والطحاوی بفتح الطاء والحاء المہملتین وبعد الالف واو نسبۃ الی طحا قریۃ بصعید مصر ینسب الیہا جماعۃ منہم ابوجعفر احمد بن محمد بن سلامۃ بن سلمۃ بن عبد الملک الازدی الحجری الطحاوی صاحب کتاب شرح الآثار کذا قالہ السمعانی کما فی الجواہر وہکذا قال ابن بدران فی تہذیب تاریخ ابن عساکر وابن عماد الحنبلی فی شذرات الذہب وابن الندیم فی الفہرست والذہبی فی التذکرۃ وابن کثیر فی البدایۃ وابن حجر فی اللسان وابن التغری فی النجوم الزاہرۃ کلہم قالوا نسبۃ الطحاوی الی طحا قریۃ من قری مصر وبعضہم قالوا قریۃ بصعید مصر وزاد ابن التغری من ضواحی القاہرۃ بالوجہ البحری وقال یاقوت الرومی الحموی فی معجم البلدان طحا بالفتح والقصر الطحو والدحو بمعنی وہو البسط وطحا کورۃ بمصر شمالی الصعید فی غربی النیل والیہا ینسب ابوجعفر احمد بن محمد بن سلامۃ بن سلمۃ بن عبد الملک بن سلمۃ بن سلیم الازدی الحجری المصری الطحاوی الفقیہ الحنفی ولیس من نفس طحا وانما ہو من قریۃ قریبۃ منہا یقال لہا طحطوط فکرہ ان یقال طحطوطی فیظن انہ منسوب الی الضراط وطحطوط قریۃ صغیرۃ مقدار عشرۃ ابیات انتہی وہکذا قال السیوطی فی لب اللباب فی تحریر الانساب کما فی التعلیقات السنیۃ علی الفوائد البہیۃ ہو لیس منہا بل من طحطوطۃ فکرہ ان یقال لہ طحطوطی انتہی وذکر فی الفوائد البہیۃ ان نسبتہ الی طحیۃ قریۃ بصعید مصر۔

الفائدۃ الثانیۃ فی ولادتہ ووفاتہ

اختلف فی سنۃ ولادتہ قال ابن خلکان فی وفیات الاعیان کانت ولادتہ سنۃ ثمان وثلاثین ومائتین وقال ابوسعد السمعانی ولد سنۃ تسع وعشرین ومائتین وہو الصحیح وزاد غیرہ لیلۃ الاحد لعشر خلون من ربیع الاول انتہی واختار القول الاول ابو اسحق الشیرازی فی طبقات الفقہاء واختار الحافظ ابن حجر قولا ثالثا فقال ولد فی سنۃ تسع وثلاثین ومائتین وہکذا قال السیوطی فی حسن المحاضرۃ واختارہ ابن بدران فی تہذیب تاریخ ابن عساکر وابن کثیر فی البدایۃ وذکرہ ابن التغری فی النجوم الزاہرۃ عن ابن یونس لکن الذہبی ذکر فی تذکرۃ الحفاظ عن ابن یونس انہ قال ولد سنۃ سبع وثلاثین ومائتین والصحیح انہ ولد سنۃ تسع وعشرین ومائتین کما قال ابن خلکان وکما ذکرہ ابوسعید یونس عن الطحاوی نفسہ ومثل ذلک فی انساب السمعانی کما فی مقدمۃ مختصر الطحاوی۔ **واما وفاتہ** فقال السمعانی فی الانساب توفی لیلۃ الخمیس مستہل ذی القعدۃ سنۃ احدی وعشرین وثلثمائۃ وہکذا قال ابن الجوزی فی المنتظم وابن بدران فی تہذیب تاریخ دمشق لابن عساکر وابن کثیر فی البدایۃ وابن خلکان فی وفیات الاعیان وہکذا ذکر وفاتہ فی ہذہ السنۃ الامام ابو اسحاق الشیرازی فی طبقات الفقہاء وابن التغری فی النجوم الزاہرۃ والسیوطی فی حسن المحاضرۃ وابن حجر فی اللسان ویاقوت الحموی فی معجم البلدان والیافعی فی المرآۃ والقاری فی الاثمار الجنیۃ۔ وذکر ابن الندیم فی الفہرست توفی سنۃ اثنتین وعشرین وثلثمائۃ والحق مع الجماعۃ وخلاصۃ المرام علی الصحیح المعتبر ان ولادتہ **مصطفی** (۲۲۹) ومدۃ عمرہ **محمد** (۹۲) ووفاتہ **محمد مصطفی** (۳۲۱)۔ قال ابن خلکان ودفن بالقرافۃ وقبرہ مشہور بہا وکذا قال ابن کثیر فی البدایۃ وقال فی مقدمۃ مختصر الطحاوی وقبرہ ظاہر یزار علی یمین السالک لشارع اللیث قبل الامام الشافعی قرب آخر موقف الترام فی الشارع الموازی لشارع الترام یمینا انتہی۔

الفائدۃ الثالثۃ فی زمان طلبہ العلم

جاء الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی مصر لطلب العلم واشتغل بہ عند خالہ ابی ابراہیم المزنی الشافعی من اجل تلامیذ الامام الشافعی۔ قال یاقوت الرومی الحموی فی معجم البلدان قال الطحاوی اول من کتبت عنہ المزنی واخذت بقول الشافعی فلما کان بعد سنین قدم الینا احمد بن ابی عمران قاضیا علی مصر فصحبتہ واخذت بقولہ وکان یتفقہ علی مذہب الکوفیین وترکت قولی الاول انتہی وہکذا ذکر ابن بدران فی تہذیب تاریخ ابن عساکر عن الطحاوی۔ وقال الیافعی فی مرآۃ الجنان ذکر ابو علی الخلیلی فی کتاب الارشاد فی ترجمۃ المزنی ان الطحاوی کان ابن اخت المزنی وان محمد بن احمد الشروطی قال قلت للطحاوی لم خالفت خالک واخترت مذہب ابی حنیفۃ فقال لانی کنت اری خالی یدیم النظر فی کتب ابی حنیفۃ فلذلک انتقلت الیہ انتہی وہکذا ذکر ابن خلکان فی وفیات الاعیان عن ابی یعلی الخلیلی فی کتاب الارشاد فذکرہ بلفظہ المذکور وقال العلامۃ الکوثری فی الحاوی یعنی فبدأت ادیم النظر فیہا فاجتذبتنی الی المذہب کما حملت تلک الکتب خالی علی الانحیاز

الی ابی حنیفة فی کثیر من المسائل کما یظهر من مختصر المزنی ومخالفاته للشافعی فیه فی کثیر من المسائل انتهی وقال الامام ابو اسحاق الشیرازی فی طبقات الفقهاء ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة الطحاوی والیه انتهت ریاسة اصحاب ابی حنیفة بمصر اخذ العلم عن ابی جعفر بن ابی عمران وعن ابی حازم وغیرهما وکان شافعیا یقرأ علی ابی ابراهیم المزنی فقال له والله لا جاء منک شیء فغضب ابو جعفر من ذلک وانتقل الی ابی جعفر بن ابی عمران فلما صنف مختصره قال رحم الله ابا ابراهیم لو کان حیا لکفر عن یمینه انتهی۔ وہکذا ذکره ابن بدران الدمشقی فی تهذیب تاریخ دمشق عن ابراهیم بن علی بن یوسف الشیرازی فی طبقات الفقهاء وہکذا ذکره عن ابی اسحق ابن عماد الحنبلی فی شذرات الذهب والیافعی فی المرآة والذهبی فی تذکرة الحفاظ وہکذا قال ابن خلکان فی وفیات الاعیان بدون العزو الی ابی اسحق وذکره ابن کثیر فی البدایة عن ابن خلکان وذکر الشیخ عبد القادر فی الجواهر المضیة فی ترجمة احمد بن عبد المنعم ابی نصر الآمدی الخطیب روی عنه السلفی وذکره فی معجم شیوخه قال سمعت القاضی ابا نصر احمد احد الخطباء بثغر آمد سمعت القاضی ابا عبد الله الدامغانی ببغداد سمعت ابا الحسین احمد بن محمد بن جعفر بن القدوری قال کان ابو جعفر الطحاوی یقرأ علی المزنی فقال له یوما والله لا افلحت فغضب وانتقل من عنده وتفقه علی مذهب ابی حنیفة رضی الله عنه فصار اماما وکان اذا درس او اجاب فی المشکلات اقول رحم الله ابا ابراهیم لو کان حیا ورآنی کفر عن یمینه انتهی وقال ابن بدران الدمشقی فی تهذیب تاریخ دمشق وقال ابو سلیمان بن ترب بلغنی ان سبب ترکه لمذهب الشافعی انه تکلم یوما بحضرة المزنی فی مسئلة فقال له المزنی والله لا تفلح ابدا فغضب من قوله وانقطع الی ابی جعفر بن ابی عمران وقال بقول ابی حنیفة حتی صار رأسا فیه فاجتاز بعد ذلک بقبر المزنی فقال یرحمک الله یا ابا ابراهیم اما لو کنت حیا لکفرت عن یمینک انتهی وقال الحافظ فی اللسان قال ابو سعید بن یونس فی تاریخ مصر وتفقه (الطحاوی) اولا علی خاله ابی ابراهیم اسمعیل المزنی صاحب الشافعی وسمع منه کتاب السنن روایة عن الشافعی وغیر ذلک وکان اولا علی مذهب الشافعی ثم تحول الی مذهب الحنفیة لکائنة جرت له مع خاله المزنی وذلک انه کان یقرأ علیه فمرت مسئلة دقیقة فلم یفهمها ابو جعفر فبالغ المزنی فی تقریبها له فلم یتفق ذلک فغضب المزنی متضجرا فقال والله لا جاء منک شیء فقام ابو جعفر من عنده وتحول الی ابی جعفر بن ابی عمران وکان قاضی الدیار المصریة بعد القاضی بکار فتفقه عنده ولازمه الی ان صار منه ما صار قال الشیخ ابو اسحاق الشیرازی وبلغنا ان ابا جعفر لما صنف مختصره فی الفقه قال رحم الله ابا ابراهیم یعنی المزنی لو کان حیا لکفر عن یمینه یعنی الذی حلفه انه لا یجیء منه شیء وتعقب هذا بعض الائمة بانه لا یلزم المزنی فی ذلک کفارة لانه حلف علی غلبة ظنه ویمکن ان یجاب عن ابی جعفر بانه اورد ذلک علی سبیل المبالغة ولا شک انه یستحب الکفارة فی مثل ذلک ولو لم یقل بالوجوب ولیس یخفی مثل ذلک علی ابی جعفر لکن قرأت بخط محمد بن الزکی المنذری ان الطحاوی انما قال ذلک لما یعیر المزنی فاجابه بعض الفقهاء بان المزنی لا یلزمه الحنث اصلا لان من ترک مذهب اصحاب الحدیث واخذ بالرأی لم یفلح انتهی مختصرا قلت وهذا الجواب بعید عن الفقه فان الامام الطحاوی ما ترک الحدیث ولا الصحابة انما ترک طریق الشافعیة فی الاشتغال بالحدیث ونهج استدلالهم واختار طریق الاحناف فی السلوک والاشتغال بالحدیث فصنف التصانیف فی الاحادیث واجتهد فی اختیار الصحیح منها علی طریق المحدثین ثم اکده بالقیاس وقد صنف فی الجمع بین الاحادیث المختلفة فاجاد وافاد وسائر تصانیفه بعد تلک القصة فاین الترک والله الملهم للرشد والصواب. قال العلامة الکوثری فی الحاوی وقول الطحاوی نفسه فی سبب انتقاله هو الجدیر بالتعویل وباقی الحکایات لا تخلو من مأخذ سندا ومتنا کما سبق وقد ذکر قبل ذلک خلو بعضها عن السند والانقطاع لبعضها قال ومما یلاحظ هنا ان ابن ابی عمران الذی یقال ان الطحاوی انتقل الی مجلسه تارکا مجلس خاله انما ولی قضاء مصر بعد القاضی بکار ومتوفی فی سنة سبعین ومائتین بمصر بعد وفاة المزنی سنة اربع وستین بمدة کبیرة وقد قال الذهبی فی تذکرة الحفاظ واما ابن ابی عمران الحنفی فکان قاضی الدیار المصریة بعد القاضی بکار اه وابو سلیمان بن زبر الحافظ من کبار اصحاب الطحاوی قد حکی من لفظه ما سبق ذکره مع السند الیه فیکون الاعتماد علی حکایة ابن زبر دون الشروطی لکون قولها متلقی من الطحاوی مباشرة والذی حکاه ابن حجر فی اللسان فیتصرف طریف من ابن حجر وفیه کثیر من العبر ومن المعلوم ان الغباء الفطری قلما یتحول الی ذکاء بممارسة العلم وکتب الطحاوی شهود صدق علی ذکائه الفطری ومثله لا یکون ممن لا یفهم المسألة مهما بولغ فی تقریبها کما ان المزنی لا یستعصی علیه بیان مسئلة بحیث لا یفهمها مثل الطحاوی فی اتقاد ذهنه علی ان المزنی ممن ورث رحابة الصدر واصبر امام تلامیذه من امامه العظیم البالغ الذکاء الصابر علی تعلیم من فی فهمه بطأ من اصحابه وقد حکی ابو بکر القفال المروزی فی فتاواه ان الربیع المرادی راویة المذهب الجدید کان بطیء الفهم فکرر علیه الشافعی مسئلة

واحدة اربعين مرة فلم يفهم وقام من المجلس حياء فدعاه الشافعي في خلوة وكرر عليه حتى فهمه كما نقله ابن السبكي فمن البعيد ان لا يصبر المزني مع الطحاوي في التعليم وهو ابن اخته ويتسرع في الحلف بتلك الصورة البعيدة عن الاتزان واما دعوى انهم هم اهل الحديث دون الآخرين فشنشنة تعودنا ان نسمعها من افواه أناس فقدوا اسلامة التفكير فلو فكروا جيدا في مبلغ توسع اصحابهم في قياس الشبه والمناسبة ورد المرسل مع التساهل في قبول الاحاديث عن كل من هب ودب ودرسوا جيدا اسنادابي العباس الاصم لاقلعوا عن دعواهم انهم هم الذين ياخذون بالسنة دون سائر الطوائف من فقهاء هذه الامة وليس بين طوائف اهل السنة من لا يتخذ الحديث ثاني اصول الاستنباط لكن بعد تصفيته بمصفاة النقد القويم متنا وسندا لا بالاسترسال في قبول مرويات النقلة من غير بحث ولا تنقيب عن كل ما ورد في البحث الموضوع على مشرحة التمحيص انتهى ـ

الفائدة الرابعة في حال العلم بمصر في زمانه

كانت مصر محطة للمالكية لان عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى ارسل اليها في خلافته نافعا ليعلم اهلها السنن فاقام بها مدة كما ذكره السيوطي في حسن المحاضرة عن الذهبي ونافع مولى ابن عمر خدمه ثلاثين سنة كما في تذكرة الحفاظ وقد روى عن نافع مالك والليث بن سعد كما في تهذيب التهذيب وذكر السيوطي في حسن المحاضرة ليثا فيمن كان بمصر من الائمة المجتهدين وذكر الامام الشافعي كان الليث افقه من مالك الا انه ضيعه اصحابه وذكر في تهذيب التهذيب عنه الليث افقه من مالك الا ان اصحابه لم يقوموا به وفي رواية اخرى عنه الليث اتبع للاثر من مالك وقال ابو يعلى الخليلي كما في تهذيب التهذيب كان امام وقته بلا مدافعة وقال احمد بن صالح الليث بن سعد امام وقال السيوطي في حسن المحاضرة قال الذهبي في العبر كان نائب مصر وقاضيها من تحت اوامر الليث وكان اذا رابه من احد شئ كاتب فيه فيعزله وقد اراده المنصور ان يوليه امرة مصر فامتنع انتهى وقال ابن سعد كان الليث ثقة كثير الحديث صحيحه وكان قد استقل بالفتوى في زمانه بمصر وكان سريا من الرجال نبيلا سخيا له ضيافة انتهى وكان في مصر اصحاب يروون عن الليث كزياد بن يونس الحضرمي وسعيد بن زكريا المصري وشعيب بن الليث بن سعد المصري وشعيب بن يحيى التجيبي وعبد الله بن يحيى الغافري وعمرو بن الربيع الهلالي الكوفي المصري والعاصم بن كثير بن النعمان قاضي الاسكندرية والنضر بن عبد الجبار المرادي ابي الاسود المصري الزاهد العابد ويحيى بن حسان التنيسي وحسان بن عبد الله بن سهل الكندي ابي علي الواسطي نزيل مصر وخلف ابن خالد ابي الهناء المصري وعيسى بن حماد بن مسلم التجيبي ومحمد بن الحارث بن راشد المصري المؤذن ويونس بن عمرو بن يزيد الفارسي المصري كما ذكره السيوطي في حسن المحاضرة في تراجمهم وكان في مصر من الائمة المجتهدين من اصحاب الليث اسحاق بن بكر بن مضر المصري الفقيه قال ابن يونس كما في حسن المحاضرة كان فقيها مفتيا وكان يجلس في حلقة الليث ويفتي بقوله ويحدث انتهى وعثمان بن صالح بن صفوان السهمي ابو يحيى المصري قاضي مصر روى عن مالك والليث كما في حسن المحاضرة ـ ثم تاثرت مصر بالامام مالك رحمه الله تعالى لان ابن وهب احد الاعلام وتلميذ الامام مالك وعبد الرحمن بن القاسم المصري الفقيه راوي المسائل عن مالك واسحاق بن الفرات التجيبي قاضي ديار مصر صاحب مالك واشهب بن عبد العزيز العامري فقيه ديار مصر صاحب مالك وانتهت اليه الرياسة بمصر بعد ابن القاسم وابا محمد عبد الله بن عبد الحكم المصري من اجلة اصحاب مالك انتهت اليه الرياسة بمصر بعد اشهب وغيرهم واصحاب هؤلاء كالاصبغ بن الفرج المصري الفقيه مفتي اهل مصر والحارث بن مسكين الاموي الحافظ الفقيه العلامة وابي الطاهر احمد بن عمرو ابن السرح الحافظ الفقيه العلامة ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم فقيه مصر في عصره وانتهت اليه الرياسة بمصر وغيرهم كانوا في مصر من الائمة المجتهدين كما ذكرهم فيهم السيوطي في حسن المحاضرة فقام هؤلاء في مصر بعلوم الامام مالك وآرائه فعقدوا على مذهبه وفرعوا على اصوله فتغلبوا بها علما وفضلا حتى دخل الامام الشافعي في مصر بعد ان تلمذ على الامام مالك وتجول البلاد مكة والمدينة وبغداد فصنف بها كتبه الجديدة كالام والامالي الكبرى والاملاء الصغير ومختصر البويطي ومختصر المزني ومختصر الربيع والرسالة والسنن ولم يزل بها ناشرا للعلم ملازما للاشتغال بجامع عمرو الى ان مات يوم الجمعة سلخ رجب سنة اربع ومائتين وكان قدومه من بغداد الى مصر سنة خمس وتسعين ومائة كما ذكر في حسن المحاضرة فاخذ العلوم عن الامام الشافعي البويطي يوسف بن يحيى القرشي وكان خليفة الشافعي في حلقته بعده وحرملة بن يحيى التجيبي المصري صاحب الشافعي والمزني ابو ابراهيم اسماعيل بن يحيى ناصر المذهب قال فيه الشافعي لو ناظر الشيطان لغلبه ـ والربيع بن سليمان المؤذن صاحب الشافعي وغيرهم فقام هؤلاء ونشروا علوم الشافعي ونصروه وناظروا المالكية فحجوهم فامحت آثار الليث وغيره وبقيت آثار الامامين مالك والشافعي في مصر ولكن القضاء فيها عموما كان للحنفية لان الخلافة كانت في بغداد وكانت الحنفية زاهرة بها وكانت ولايات القضاء تتوزع منها فالقاضي

اسمعیل بن سمیع الکوفی الحنفی ولی القضاء بمصر سنة اربع وستین ومائة وعزل سنة سبع وستین ومائة کما فی حسن المحاضرة ثم ولی القضاء محمد بن مسروق الکندی ابو عبد الرحمن الکوفی قدم الی مصر علی القضاء بہا فی سنة سبع وسبعین ومائة وعزل عن القضاء فی سنة خمس وثمانین ومائة کما فی الجواہر المضیة۔ وقال السیوطی فی حسن المحاضرة فلم یزل (ای محمد بن مسروق) الی سنة اربع وثمانین فخرج الی العراق واستخلف اسحق بن الفرات التجیبی فعزل فی صفر سنة خمس وثمانین (ای ومائة) انتہی وذکرہ فی الجواہر المضیة فی الائمة الاحناف وقال لقی ابا یوسف القاضی واخذ عنہ الفقہ انتہی وولی القضاء بمصر بعد عزل اسحق عبد الرحمن بن عبد اللہ بن الحسین بن عبد الرحمن بن عمر بن الخطاب فاقام الی ان عزل فی جمادی الاولی سنة اربع وتسعین ومائة وولی ہاشم بن ابی بکر البکری من ولد ابی بکر الصدیق وکان یذہب مذہب ابی حنیفة فاقام حتی توفی فی اول یوم من المحرم سنة ست وتسعین ومائة کما فی حسن المحاضرة وقال فی الجواہر المضیة ہاشم بن ابی بکر بن عبد اللہ بن ابی بکر بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق التیمی قدم مصر قاضیا بعد العمری فی جمادی الاخرة سنة اربع وسبعین ومائة وکان من سکان الکوفة یذہب مذہب ابی حنیفة ذکرہ ابن یونس انتہی ثم ولی القضاء بمصر ابراہیم بن الجراح التمیمی المازنی الکوفی قال فی الجواہر المضیة تفقہ علی قاضی القضاة ابی یوسف وسمع منہ الحدیث وقد کتب الامالی عنہ علی بن الجعد وغیرہ ذکرہ ابن یونس فی تاریخ الغرباء فقال ولی قضاء مصر بعد ابراہیم بن اسحاق القاری سنة خمس ومائتین وکان ابو یوسف یقول لہ تاخذ المسئلة من عند ناطریة وتردہا مکحلة وعزل سنة احدی عشرة ومائتین وہو آخر من روی عن ابی یوسف انتہی فتاثرت مصر بہولاء القضاة الحنفیة لان بعضہم کان من احسن القضاة اخلاقا وديانة وعلما وقضاء کہاشم بن ابی بکر التیمی ثم جاء بعد ہولاء القاضی بکار بن قتیبة من اہل البصرة من ولد ابی بکرة صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فولی قضاء مصر من قبل المتوکل ودخلہا یوم الجمعة لثمان خلون من جمادی الاخرة سنة ست واربعین ومائتین کما فی الجواہر فاقام قاضیا الی ان توفی فی ذی الحجة سنة خمس وسبعین ومائتین وبقیت مصر بعد بکار بلا قاض الی سنة سبع وسبعین ومائتین کما فی حسن المحاضرة ولہ اخبار فی العدل والعفة والنزاہة والورع وتصانیف فی الشروط والوثائق والرد علی الشافعی فی ما نقضہ علی ابی حنیفة کما فی حسن المحاضرة۔ ففی ہذا الزمان نشأ الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی فی مصر وہی مغتصة بالعلم والدین والفقہ والحدیث ومملوة بآثار المالکیة والشافعیة والاحناف رحمہم اللہ تعالی رحمة واسعة۔

الفائدة الخامسة فی رحلتہ

قال ابو سعید بن یونس فی تاریخ مصر تفقہ اولا علی خالہ ابی ابراہیم اسماعیل المزنی صاحب الشافعی وسمع منہ کتاب السنن روایتہ عن الشافعی وغیر ذلک وسمع الحدیث من اہل عصرہ فلحق یونس بن عبد الاعلی وہارون ابن سعید الایلی ومحمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم وبحر بن نصر وعیسی بن مثرود وغیرہم من اصحاب ابن عیینة وابن وہب وہذہ الطبقة وسمع الکثیر ایضا عن ابراہیم بن ابی داؤد البرلسی وکان من الحفاظ المکثرین وابی بکرة بکار بن قتیبة القاضی وغیرہما وخرج الی الشام فسمع ببیت المقدس وغزة وعسقلان وتفقہ بدمشق علی القاضی ابی خازم وہو عبد الحمید بن عبد العزیز واسمہ عبد الحمید ورجع الی مصر فی سنة تسع وستین وتقدم فی العلم وصنف التصانیف فی اختلاف العلماء وفی الشروط ومعانی الآثار واحکام القرآن ومشکل الآثار وغیر ذلک کذا فی لسان المیزان وقال ابن بدران الدمشقی فی تہذیب تاریخ ابن عساکر سمع الحدیث من جماعة کثیرة وسمع منہ جماعة وخرج الی الشام سنة ثمان وستین ومائتین فلقی القاضی ابا خازم قاضی دمشق واخذ عنہ الفقہ انتہی وقال الکوثری فی الحاوی من اطلع علی تراجم شیوخ الطحاوی علم ان منہم مصریین ومغاربة ویمنیین وبصریین وکوفیین وحجازیین وشامیین وخراسانیین ومن سائر الاقطار فتلقی منہم ما عندہم من الاخبار والآثار وقد تنقل فی البلدان المصریة وغیر المصریة لتحمل ما عند شیوخ الروایة فیہا من الحدیث وسائر العلوم وکان شدید الملازمة لکل قادم الی مصر من اہل العلم من شتی الاقطار حتی جمع الی علمہ ما عندہم من العلوم وسمع من اصحاب ابن عیینة وابن وہب وہذہ الطبقة وخرج الی الشام فسمع ببیت المقدس وغزة وعسقلان وتفقہ بدمشق علی القاضی ابی خازم عبد الحمید کما تفقہ بمصر علی ابن ابی عمران وبکار بن قتیبة وکان مترددا الی القضاة الواردین الی مصر لیستقی ما عندہم من العلوم حتی اصبح واحد عصرہ فی تحقیق المسائل وتدقیق الدلائل بحیث یرحل الیہ اہل العلم من شتی الاقطار لیستمتعوا بالغزیر من علمہ علی اختلاف مسالکہم ومذاہبہم وکانوا یتعجبون جدا من سعة دائرة استبحارہ فی شتی العلوم انتہی۔

الفائدة السادسة فی مشائخہ وتلامذتہ

وفیہا انواع النوع الاول المشائخ الذین روی عنہم الامام الطحاوی فی معانی الآثار ومشکل الآثار والنوع الثانی فی المشائخ الذین روی عنہم فی معانی الآثار دون مشکل الآثار والنوع الثالث فی المشائخ الذین روی

عنهم فی مشکل الآثار والنوع الرابع المشائخ الذین ذکر اصحاب الرجال والتاریخ ان الامام الطحاوی روی عنهم او وجدت فی کتاب من کتب الاحادیث روایة الطحاوی عنهم والنوع الخامس فی تلامذة الامام الطحاوی ۔

النوع الاول فی مشائخ الامام الطحاوی فی معانی الآثار ومشکل الآثار

١ احمد بن الحسن بن قاسم بن سمرة الکوفی روی بمصر متروک حدث بمناکیر توفی سنة ٢٦٢ کما فی المیزان وقد روی عنه ابوعوانة فی صحیحه کما فی اللسان ۔

٢ احمد بن خالد بن یزید البغدادی الفارسی المعروف بابن خالویه کما فی الکشف عن المعانی ۔

٣ احمد بن داؤد بن موسی السدوسی المکی ثقة حافظ کما فی التهذیب توفی بمصر فی صفر سنة ٢٨٢ کما فی المنتظم ۔

٤ احمد بن شعیب النسائی ابوعبدالرحمن صاحب السنن کان اماما فی الحدیث ثقة ثبتا حافظا فقیها توفی سنة ٣٠٣ کما فی المنتظم ۔

٥ احمد بن عبدالله بن عبدالرحیم البرقی مصنف کتاب فی معرفة الصحابة ثقة ثبت حافظ متقن توفی سنة ٢٧٠ھ کما فی التهذیب ۔

٦ احمد بن عبدالرحمن بن وهب المصری ابوعبیدالله بحشل ثقة صدوق تغیر بآخره توفی سنة ٢٦٤ کما فی التهذیب والتقریب ۔

٧ احمد بن عبدالمؤمن المروزی الخراسانی یکنی اباعبدالله حدث وکان ثقة توفی بمصر سنة ٢٦٧ کما فی المنتظم ۔

٨ احمد بن ابی عمران القاضی ابوجعفر الفقیه البغدادی ثقة حافظ مکین فی العلم حسن الدرایة توفی سنة ٢٨٠ھ کما فی الامانی ۔

٩ احمد بن مسعود الخیاط القرشی المقدسی شیخ ابی عوانة فی صحیحه والطبرانی کما فی الامانی

١٠ احمد بن یحیی بن یزید الصوری لم اجده ولم یرو عنه المصنف الا فی موضعین فی المعانی وفی ثلاثة مواضع فی المشکل کما فی الامانی

١١ ابراهیم بن ابی داؤد سلیمان بن داؤد الاسدی ابواسحاق البرلسی حافظ ثقة من الحفاظ المکثرین توفی بمصر سنة ٢٧٢ کما فی الامانی ۔

١٢ ابراهیم بن محمد بن یونس الصیرفی ابوبکر البصری ذکره ابن حبان فی الثقات وقال من اهل الکوفة واصله من البصرة کما فی الکشف ۔

١٣ ابراهیم بن مرزوق بن دینار الاموی البصری نزیل مصر ثقة ثبت صالح صدوق الا انه کان یخطئ فلا یرجع توفی سنة ٢٧٠ھ کما فی الامانی ۔

١٤ ابراهیم بن منقذ العصفری ابواسحاق مولی خولان من اصحاب ابن وهب ثقة توفی سنة ٢٥٩ کما فی الامانی ۔

١٥ اسحق بن ابراهیم بن یونس البغدادی ابویعقوب الوراق المنجنیقی نزیل مصر شیخ ثقة صالح توفی سنة ٣٠٤ھ ۔ کما فی التهذیب

١٦ اسحق بن الحسن بن الحسین الطحان المروزی مولی بنی هاشم ذکره ابن یونس فی العلماء المصریین کما فی الکشف ۔

١٧ اسماعیل بن اسحق بن سهل الکوفی ابواسحق المعروف بترنجة مولی قریش نزیل مصر صدوق کما فی الامانی ۔

١٨ اسماعیل بن یحیی المزنی ابوابراهیم صاحب الشافعی وناصر مذهبه خال الطحاوی ثقة صدوق فقیه توفی سنة ٢٦٤ کما فی الامانی ۔

١٩ بحر بن نصر بن سابق الخولانی مولاهم المصری تلمیذ الشافعی ثقة صدوق فاضل مشهور توفی سنة ٢٦٧ کما فی الامانی ۔

٢٠ بکار بن قتیبة ابوبکرة البکراوی البصری الفقیه الحنفی قاضی مصر ثقة مامون توفی سنة ٢٧٠ کذا فی الامانی وقد اکثر عنه الطحاوی ۔

٢١ بکر بن ادریس بن الحجاج بن هارون الازدی ابوالقاسم وکان فقیها توفی سنة ٢٦٦ھ کما فی المنتظم ۔

٢٢ حجاج بن عمران بن الفضل المازنی البصری ذکره ابن یونس فی الغرباء الذین دخلوا مصر یکنی اباعبدالله کما فی الکشف عن المعانی ۔

٢٣ حسین بن نصر بن المعارک البغدادی ابوعلی قدم مصر وحدث بها ومحله الصدق توفی سنة ٢٦١ کما فی الامانی وقال ابن یونس قدم مصر وحدث بها وتوفی بها وکان ثقة ثبتا کما فی تهذیب ابن عساکر ۔

٢٤ ربیع بن سلیمان المؤذن ابومحمد المصری صاحب الشافعی وراویة کتبه ثقة صدوق متفق علیه توفی سنة ٢٧٠ھ کذا فی الامانی ۔

٢٥ ربیع بن سلیمان الجیزی ابومحمد المصری تلمیذ الشافعی ثقة صالح مامون کثیر الحدیث توفی سنة ٢٥٦ھ کذا فی الامانی ۔

٢٦ روح بن الفرج القطان ابوالزنباع المصری ثقة من اوثق الناس رفعه الله بالعلم والصدق توفی سنة ٢٨٢ھ کذا فی الامانی ۔

٢٧ زکریا بن یحیی بن ابان ابوعلی لم یذکره صاحب الکشف ولم اجده ویروی فی المعانی عن نعیم بن حماد وفی المشکل عن سعید بن عیسی بن تلید وعمرو بن خالد وروی عنه الطحاوی فی المعانی حدیثا واحدا وفی المشکل حدیثین ۔

٢٨ سلیمان بن شعیب بن سلیمان الکیسانی ابومحمد المصری من اصحاب محمد ثقة توفی سنة ٢٧٣ھ کما فی الامانی ۔

٢٩ صالح بن عبدالرحمن بن عمرو بن الحارث الانصاری ابوالفضل محله الصدق کما قال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل ۔

۳۰ عبداللہ بن احمد بن زکریا بن الحارث بن ابی میسرۃ المکی ابو یحیی ذکرہ ابن حبان فی الثقات کما فی الکشف و قال ابن ابی حاتم کتبت عنہ بمکۃ و ہو صدوق

۳۱ عبداللہ بن ایوب (وفی المشکل عمران بدل ایوب) ابو ایوب المعروف بابن خلف الطبرانی لم ار فیہ کلاما فیما عندی من الکتب یروی فی المعانی عن عمرو بن محمد الناقد و فی المشکل عن سہل بن نصر و سعید بن سلیمان الواسطی و روی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع و فی المشکل فی موضعین ۔

۳۲ عبداللہ بن محمد بن خشیش البصری قدم مصر و حدث بہا توفی سنۃ ۲۶۲ کما فی الامانی ۔

۳۳ عبداللہ بن محمد بن سعید بن ابی مریم حدث عن الفریابی بالبواطیل توفی سنۃ ۲۸۰ کما فی الکشف ۔

۳۴ عبدالرحمن بن الجارود البغدادی ابو بشر یعرف بالاحمری سکن مصر و حدث بہا و کان ثقۃ توفی سنۃ ۲۶۱ کما فی الامانی ۔

۳۵ عبدالرحمن بن عمرو بن عبداللہ بن صفوان النصری ابو زرعۃ الدمشقی ثقۃ حافظ مصنف توفی سنۃ ۲۸۱ کما فی التقریب ۔

۳۶ عبدالعزیز بن معاویۃ بن عبداللہ القرشی العتابی ابو خالد البصری صدوق لہ اغلاط ولی قضاء الشام توفی سنۃ ۲۸۴ کما فی التقریب و التہذیب ۔

۳۷ عبدالغنی بن رفاعۃ بن ابی عقیل اللخمی ابو جعفر المصری ثقۃ فقیہ توفی سنۃ ۲۵۵ کما فی الامانی ۔

۳۸ عبدالملک بن مروان الرقی ابو بشر مقبول توفی سنۃ ۲۵۶ کما فی التقریب ۔

۳۹ عبید بن رجال المصری ذکرہ ابن یونس فی علماء مصر کما فی الکشف و ذکر فی ہامش المشکل عبید بن رجال بالتخفیف شیخ للطبرانی ۔

۴۰ علی بن الحسین بن عبدالرحمن بن فہم ابو عبدالرحمن لم اجدہ و روی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع واحد قول احمد فی کتاب معاویۃ بن صالح و یروی فی المشکل عن الحسن بن ابی الربیع الجرجانی و فضل بن سہل الاعرج و ابیہ الحسین و روی عنہ الطحاوی فی المشکل فی سبعۃ مواضع ۔

۴۱ علی بن زید الفرائضی ابو الحسن من اہل طرسوس ثقۃ تکلموا فیہ توفی سنۃ ۲۶۲ کذا فی الامانی ۔

۴۲ علی بن سعید بن بشیر الرازی ابو الحسن حافظ رحال جوال ثقۃ عالم تکلم فیہ من جہۃ دخولہ فی اعمال السلطان توفی سنۃ ۲۹۹ کما فی الکشف

۴۳ علی بن شیبۃ بن الصلت البغدادی ابو الحسن بصری سکن بغداد ثم انتقل الی مصر فسکنہا و حدث بہا و لہ احادیث مستقیمۃ توفی سنۃ ۲۷۲ کما فی الامانی ۔

۴۴ علی بن عبدالرحمن بن محمد بن المغیرۃ الکوفی ابو الحسن المعروف بعلان ثقۃ صدوق حسن الحدیث توفی بمصر سنۃ ۲۷۲ کما فی الامانی ۔

۴۵ علی بن عبدالعزیز البغدادی ابو الحسن البغوی نزیل مکۃ احد الحفاظ المکثرین مع علو الاسناد مشہور ثقۃ صدوق توفی فی سنۃ بضع و ثمانین و مائتین کما فی تہذیب التہذیب و الکشف ۔

۴۶ علی بن معبد بن نوح البغدادی نزیل مصر ثقۃ صدوق صاحب سنۃ توفی سنۃ ۲۵۹ کما فی الامانی ۔

۴۷ عمران بن موسی الطائی ابو الحسن لم اجدہ یروی فی المعانی عن ابی الولید و فی المشکل عن سلیمان بن حرب و ابی سلمۃ و ابی الربیع الزہرانی و ابن ابی الولید و روی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع واحد و فی المشکل فی اربعۃ مواضع ۔

۴۸ عیسی بن ابراہیم الغافقی المثرودی ابو موسی المصری ثقۃ ثبت توفی سنۃ ۲۶۱ھ ۔ کما فی تہذیب التہذیب ۔

۴۹ فہد بن سلیمان بن یحیی ابو محمد الکوفی قدم مصر و حدث بہا و کان ثقۃ ثبتا توفی سنۃ ۲۷۵ کما فی الامانی ۔

۵۰ قاسم بن عبداللہ بن مہدی بن یونس ابو القاسم الاخمیمی الحافظ لا بأس بہ قد اتہم بوضع الحدیث و رحل الیہ ابن عدی توفی سنۃ ۳۰۴ کما فی الکشف

۵۱ قاسم بن محمد بن جعفر البصری ابو محمد قدم مصر و کتب عنہ توفی سنۃ ۲۷۴ کما فی الامانی ۔

۵۲ محمد بن ابراہیم بن یحیی البغدادی ابو بکر یقال ان اصلہ من مرو الروذ عدل ثقۃ مامون توفی سنۃ ۲۷۶ کما فی تاریخ الخطیب ۔

۵۳ محمد بن ابراہیم الصیرفی البصری لم اجدہ یروی فی المعانی عن عبدالواحد بن عمرو و فی المشکل عن ہارون بن موسی ۔ و روی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع واحد و فی المشکل ایضا کذلک ۔

۵۴ محمد بن ادریس المکی ابو بکر وراق الحمیدی ذکرہ ابن حبان فی الثقات و قال مستقیم الحدیث کما فی الکشف ۔

۵۵ محمد بن اسماعیل بن سالم الصائغ ابو جعفر الکبیر البغدادی نزیل مکۃ صدوق من اہل الفہم و الامانۃ توفی سنۃ ۲۷۶ھ

۵۶ محمد بن بحر بن مطر البغدادی ابو بکر البزار ذکرہ الخطیب فی تاریخہ و لم یذکر فیہ کلاما و قال فی اللسان لیس بمجہول العین ۔

۵۷ محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی ابو جعفر البصری صدوق ثقۃ صالح کما فی الامانی ۔

۵۸ محمد بن حمید بن ہشام الرعینی ابو قرۃ العبلی الحجری من حجر رعین ذکرہ السمعانی فی الانساب و لم یذکر فیہ کلاما ۔

۵۹ محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری ابو عمرو الاسدی ثقۃ مشہور توفی سنۃ ۲۷۶ کما فی الامانی ۔

٦٠ محمد بن زکریا بن یحیی بن صالح ابو شریح ذکره ابن یونس فیمن ورد الی مصر وقال کان رجلا صالحا لم یفهم الحدیث ویحفظ کما فی نخب الافکار۔
٦١ محمد بن سلیمان بن الحارث الازدی الباغندی ابوبکر الواسطی سکن بغداد لا بأس به وروایاته مستقیمة توفی سنة ٢٨٣ھ کما فی الامانی۔
٦٢ محمد بن سنان بن سرح الشیزری الباہلی صاحب مناکیر کما فی المیزان ولم یرو عنه الطحاوی فی المعانی الا فی موضع واحد وروی عنه فی المشکل فی ثمانیة مواضع۔
٦٣ محمد بن العباس بن الربیع اللؤلؤی ابو جعفر احد اصحاب ابی حنیفة لم اجده وهو یروی عن اسد بن موسی والقعنبی وجماعة وروی عنه الطحاوی۔
٦٤ محمد بن عبد اللہ بن عبد الجبار المرادی ابو العوام لم اجد من ذکره ویروی فی المعانی عن عم ابی الاسود وخالد بن نزار الایلی ویحیی بن حسان وروی عنه الطحاوی فی المعانی فی خمسة مواضع وفی المشکل فی ثلاثة مواضع۔
٦٥ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم المصری الفقیه ثقة صدوق وکان المفتی بمصر فی ایامه توفی سنة ٢٦٨ھ۔ کما فی التهذیب۔
٦٦ محمد عبد اللہ بن مخلد ابو الحسین الاصبهانی یعرف بصاحب الشافعی وبوراق الربیع بن سلیمان نزل مصر وحدث توفی سنة ٢٧٢ھ کما فی الکشف۔
٦٧ محمد بن عبد اللہ بن میمون البغدادی ابوبکر السکری سکن الاسکندریة ثقة صدوق تکلم فیه توفی سنة ٢٦٢ھ۔ کما فی التهذیب
٦٨ محمد بن عبد الرحمن الهروی ابو عبد اللہ نزیل الری صدوق کما قال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال کتبت عنه۔
٦٩ محمد بن عبدة بن عبد اللہ بن زید المروزی ابوبکر لا اعرف له ترجمة یروی عن ابی توبة الربیع بن نافع روی عنه الطحاوی فی المعانی فی موضع وفی المشکل ایضا کذلک۔
٧٠ محمد بن عزیز بن عبد اللہ بن زیاد بن عقیل الایلی ثقة صدوق تکلم فی صحة سماعه من عمه سلامة توفی سنة ٢٦٧ھ کما فی التهذیب والتقریب
٧١ محمد بن علی بن داؤد البغدادی ابوبکر الحافظ المعروف بابن اخت غزال نزیل مصر ثقة حسن الحدیث توفی سنة ٢٦٤ھ کما فی الامانی۔
٧٢ محمد بن علی بن محرز البغدادی ابو عبد اللہ نزیل مصر وکان ثقة فهما بالحدیث توفی سنة ٢٦١ھ کما فی الامانی۔
٧٣ محمد بن عمرو بن تمام الکلبی ابو الکردوس لا اعرفه یروی عن یحیی بن عبد اللہ بن بکیر وسلیمان بن ایوب وروی عنه الطحاوی فی المعانی فی ثلاثة مواضع وفی المشکل فی موضعین۔
٧٤ محمد بن عمرو بن یونس التغلبی ابو جعفر السوسی الکوفی محدث مکثر وحدث بمناکیر توفی سنة ٢٥٩ھ کما فی الامانی۔
٧٥ محمد بن عیسی بن فلیح بن سلیمان الخزاعی ابو عبد اللہ لم اجده یروی عن سعید بن منصور وابی الاسود النضر بن عبد الجبار وعبد اللہ بن یوسف وروی عنه الطحاوی فی المعانی فی موضعین وفی المشکل فی ثلثة مواضع۔
٧٦ محمد بن النعمان بن بشیر النیسابوری السقطی المقدسی نزیل بیت المقدس ثقة مشهور توفی سنة ٢٦٦ھ کما فی نخب الافکار والتهذیب والتقریب
٧٧ محمد بن الورد بن زنجویه ابو جعفر سکن مصر وحدث بها وبها توفی سنة ٢٧٢ھ کما فی تاریخ الخطیب۔
٧٨ مالک بن عبد اللہ بن سیف التجیبی ابو سعد المصری صدوق توفی سنة ٢٦٥ھ کما فی الامانی۔
٧٩ مالک بن یحیی الهمدانی ابو غسان السوسی الاصل قدم الی مصر واقام بها مستقیم الحدیث توفی سنة ٢٧٤ھ کما فی الکشف۔
٨٠ مبشر بن الحسن بن مبشر بن مکثر البصری ابو بشر القیسی قدم مصر وحدث بها وکان ثقة توفی سنة ٢٥٩ھ کما فی الامانی۔
٨١ نصار بن حرب المسمعی البصری ابوبکر قدم مصر وحدث بها وکان ثقة کما فی الامانی۔
٨٢ نصر بن مرزوق ابو الفتح یقال له ابن شدقین وهو صدوق وذکره ابن یونس فی علماء مصر توفی سنة ٢٦٢ھ کما فی الامانی۔
٨٣ هارون بن کامل بن یزید ابو موسی توفی سنة ٢٨٣ھ کذا فی الکشف
٨٤ یحیی بن اسمعیل البغدادی ابو زکریا بن جلزبة ذکره الخطیب فی تاریخه وقال روی عنه ابو جعفر الطحاوی الفقیه وذکر انه سمع منه بطبریة۔
٨٥ یحیی بن عثمان بن صالح بن صفوان القرشی السهمی مولاهم ابو زکریا المصری حافظ صدوق رمی بالتشیع توفی سنة ٢٨٢ھ کما فی التقریب وغیره۔
٨٦ یزید بن سنان بن یزید البصری ابو خالد القزاز نزیل مصر صدوق ثقة نبیل توفی سنة ٢٦٤ھ کما فی الامانی۔
٨٧ یوسف بن یزید ابو یزید القراطیسی المصری ثقة صدوق توفی سنة ٢٨٧ھ۔ کما فی التهذیب
٨٨ یونس بن عبد الاعلی الصدفی ابو موسی البصری کان ثقة ذا عقل من ارکان الاسلام توفی سنة ٢٦٤ھ کما فی الامانی۔

النوع الثانی فی مشائخ الامام الطحاوی فی معانی الآثار

۱۔ احمد بن عبد اللہ بن محمد بن خالد الکندی ابو علی الخراسانی عرف باللجلاج ضعیف لہ ابواطیل ومناکیر ولم یرو عنہ فی ہذا الکتاب الا فی موضع واحد فی نقل المذہب کما فی الامانی۔

۲۔ احمد بن عبد المؤمن الصوفی کان ینزل الفیوم من ارض مصر کان محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم یعظمہ وہو ضعیف جدا کما فی اللسان۔

۳۔ بکر بن سہل الدمیاطی ابو محمد مولی بنی ہاشم حمل الناس عنہ وہو مقارب الحال وضعفہ النسائی توفی ۲۸۹ھ کذا فی المیزان۔

۴۔ حسن بن عبد اللہ بن منصور البالسی ابو علی الانطاکی حدث بدمشق ومصر وکان اصلہ من بالس وسکن انطاکیۃ وقدم مصر سنۃ ثمان وخمسین ومائتین کما فی تہذیب ابن عساکر وہکذا ذکرہ فی الکشف عن المغانی۔

۵۔ حسین بن الحکم بن مسلم الحبری بکسر الحاء المہملۃ وفتح الباء الموحدۃ وفی آخرہ راء مہملۃ نسبۃ الی بیع الحبرات الکوفی کما فی نخب الافکار وذکرہ السمعانی فی الانساب ولم یذکر فیہ کلاما۔

۶۔ حسین بن عبد الرحمن الانصاری ابو علی الجرجرائی ذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ توفی ۲۵۳ھ۔

۷۔ خلاد بن محمد الواسطی لم اجدہ فیما عندی من الکتب وہو یروی عن محمد بن شجاع الثلجی وروی عنہ الطحاوی فی موضع واحد فی تفسیر الحدیث۔

۸۔ سعد بن عبد اللہ بن عبد الحکم المصری ابو عمرو صدوق صالح کما فی الکشف عن المغانی وقال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل سمعت منہ بمکۃ وبمصر وہو صدوق۔

۹۔ شعیب بن اسحق بن یحیی مولی بنی سعد بن تجیب یکنی ابا الحسن قال ابن یونس فی علماء مصر توفی ۲۷۰ھ کذا فی الکشف عن المغانی۔

۱۰۔ عبد اللہ بن سوید۔ لم اجد من ذکرہ۔ وہو یروی عن الاثرم وروی عنہ الطحاوی فی موضع واحد فی الحج۔

۱۱۔ عبد الحمید بن عبد العزیز ابو خازم القاضی من کبار الحنفیۃ اصلہ من البصرۃ وکان رجلا دینا عالما ورعا ثقۃ جلیل القدر توفی ۲۹۲ھ کما فی الکشف۔

۱۲۔ عبید اللہ بن محمد المؤدب ابو معاویۃ ضعفہ تمام الرازی وابن عساکر کما فی المیزان واللسان۔

۱۳۔ علی بن عبد الاعلی المحاربی ذکرہ ابن حبان فی الطبقۃ الرابعۃ من الثقات کما فی الکشف۔

۱۴۔ قاسم بن جعفر بن شدونۃ ابو محمد البصری نزیل مصر ذکرہ ابن یونس فی الغرباء وقال یکنی ابا محمد بصری قدم مصر وکتب عنہ توفی بمصر ۲۷۴ھ کذا فی الکشف۔

۱۵۔ محمد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد اللہ بن کثیر بن الصلت الکثیری المدینی من اہل البصرۃ لسکناہ بہا قال ابن یونس ہو مدینی قدم مصر وحدث بہا وخرج الی الاسکندریۃ فحدث بہا ایضا قال ابن ابی حاتم کتبت عنہ بالمدینۃ ومحلہ الصدق کذا فی الانساب للسمعانی۔

۱۶۔ محمد بن ابراہیم بن مسلم البوامیۃ الطرسوسی الحافظ بغدادی الاصل مشہور بکنیتہ ثقۃ امام فی الحدیث یخطئ توفی ۲۷۳ھ کما فی الامانی۔

۱۷۔ محمد بن احمد بن الجراح الجوزجانی ابو عبد الرحیم نزیل نیسابور کان صاحب سنۃ وخیر وفضل وکان ابوہ حنفیا توفی ۲۴۵ھ کذا فی التہذیب۔

۱۸۔ محمد بن جعفر بن محمد بن حفص الحنفی الربعی مولاہم ابو بکر البغدادی الرافقی المعروف بابن الامام سکن دمیاط ثقۃ توفی ۲۷۳ھ کذا فی التہذیب۔

۱۹۔ محمد بن شاذان القاضی ابو بکر المصری احد الائمۃ الفقہاء الحنفیۃ وکان نائب القاضی بکار وخلیفتہ علی مصر حین خرج الی الشام واصلہ بصری قدم الی مصر کذا فی المبانی۔ وہکذا قال فی الجواہر المضیۃ الا انہ قال النصری توفی ۲۷۴ھ

۲۰۔ محمد بن مرزوق وقع علی محمد نسخۃ فیمکن ان یکون ابراہیم بن مرزوق او محمد بن محمد بن مرزوق الباہلی البصری من رواۃ مسلم وغیرہ۔ کذا فی التہذیب

۲۱۔ محمود بن حسان النحوی کان نحویا مجودا توفی ۲۷۲ھ کذا فی الکشف عن المغانی۔

۲۲۔ مالک بن اسماعیل ابو غسان۔ لم اجدہ وہو یروی فی المعانی عن ابی بکر بن عیاش ولم یرو عنہ الطحاوی الا فی موضع واحد فی فتح مکۃ۔

۲۳۔ موسی بن المبارک قال فی الکشف لم ارلہ ترجمۃ قلت لعلہ موسی بن المبارک الرازی شیخ ابی حاتم کما ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل۔

۲۴۔ نصر بن عمار البغدادی ذکرہ الخطیب فی تاریخہ وقال روی عنہ ابو جعفر الطحاوی ولم یذکر فیہ کلاما۔

۲۵۔ وہبان بن عثمان الواسطی البغدادی اسمہ وہب بن بقیۃ بن عثمان ابو محمد الواسطی المعروف بوہبان ثقۃ توفی ۲۳۹ھ کما فی الکشف عن المغانی

۲۶۔ ہاشم بن محمد بن یزید الانصاری ابو الدرداء مؤذن بیت المقدس محلہ الصدق کما فی الامانی۔

النوع الثالث فی مشائخ الامام الطحاوی فی مشکل الآثار

۱۔ احمد بن ابراہیم بن یحیی بن جنادۃ البغدادی یروی فی المشکل عن ابی الولید الطیالسی وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد ویحتمل ان یکون ہو محمد بن ابراہیم بن یحیی المذکور۔

۲ احمد بن اسحق بن البهلول التنوخي ابو جعفر كان ثقة ثبتا فقيها جيد الضبط على مذهب ابي حنيفة ولي القضاء بمدينة منصور توفي سنة ٣١٨ وولد ٢٣١ كما في الجواهر والمنتظم۔

۳ احمد بن اصرم المزني ثم المعقلي ابو العباس ثقة كبير الشان توفي سنة ٢٨٥ كما في المنتظم۔

۴ احمد بن الحجاج الحضرمي يروي عن اسد بن موسى وروى عنه الطحاوي في المشكل في موضع واحد۔

۵ احمد بن الحسين بن قاسم الكوفي ابو الحسن يروي عن اسباط بن محمد وعبيدة بن عبيد النحوي وروى عنه الطحاوي في المشكل في موضعين ويحتمل ان يكون هو تصحيف احمد بن الحسن بن قاسم المذكور من قبل۔

۶ احمد بن حماد التجيبي ابو جعفر المصري مولى بني سعد ثقة مأمون صالح توفي سنة ٢٩٦ كما في التهذيب۔

۷ احمد بن خزيمة يروي عن حجاج بن منهال وروى عنه الطحاوي في المشكل في موضع واحد ويحتمل ان يكون هو تصحيف محمد بن خزيمة۔

۸ احمد بن خلف يروي عن الخفاف وروى عنه الطحاوي في المشكل في موضع واحد۔

۹ احمد بن سليمان يروي عن عبد الله بن صالح وروى عنه الطحاوي في المشكل في موضع واحد والظاهر انه ابو الحسين الرهاوي الجزري الحافظ الثقة محدث الجزيرة شيخ النسائي وقد كتب الى ابن ابي حاتم بعض حديثه وهو ثقة صدوق مأمون توفي سنة ٢٦١ھ

۱۰ احمد بن سنان بن اسد الحافظ الحجة ابو جعفر الواسطي القطان صاحب المسند ثقة صدوق توفي سنة ٢٥٦ كما في التذكرة۔

۱۱ احمد بن سهل الرازي يروي عن ابي عبد الله وروى عنه الطحاوي في المشكل في موضع واحد۔

۱۲ احمد بن صالح بن عبد الرحمن الانصاري يروي عن عبد الله بن مسلمة بن قعنب روى عنه في المشكل في موضعين۔

۱۳ احمد بن عبد الله بن خليد يروي عن سعيد بن منصور وروى عنه في المشكل في موضع واحد۔

۱۴ احمد بن عثمان يروي عن احمد بن محمد بن شبويه وروى عنه في المشكل في موضع واحد ويمكن ان يكون هذا هو احمد بن عثمان بن حكيم الاودي ابو عبد الله الكوفي ثقة صدوق روى عنه الشيخان والنسائي وابن ماجة توفي سنة ٢٦١ھ

۱۵ احمد بن علي بن عبد الاعلى البغدادي المعروف بجلش يروي عن سعيد بن سليمان الواسطي وروى عنه في المشكل في موضع واحد۔

۱۶ احمد بن محمد بن بشار يروي عن يحيى بن سعيد وروى عنه في المشكل في موضع واحد۔

۱۷ احمد بن محمد بن سلام العطار البغدادي ابو بكر سكن مصر وحدث بها وكان رجلا فاضلا من خيار خلق الله توفي سنة ٣٢٠ كما في تاريخ الخطيب

۱۸ احمد بن محمد بن علي بن ميمون الرقي يروي عن ابي اليمان وروى عنه في المشكل في موضع واحد۔

۱۹ احمد بن محمد الصوري يروي عن الهيثم بن جميل وروى عنه في المشكل في موضع واحد۔

۲۰ احمد بن المغيرة بن عبد الرحمن الرقي روى عنه الطحاوي في المشكل في موضع واحد وسقط اسم الشيخ عن الطبع۔

۲۱ احمد بن نصر يروي عن يزيد بن هارون وروى عنه في المشكل في موضع واحد۔

۲۲ احمد بن هبة الله بن محمد الكندي ابو علي يروي عن سعيد بن منصور وروى عنه في المشكل في موضع واحد۔

۲۳ احمد بن يوسف يروي عن سعيد بن نصر وروى عنه في المشكل في موضع واحد۔

۲۴ ابراهيم بن احمد بن مروان الواسطي ابو اسحاق قدم بغداد وحدث بها عن محمد بن ابان الواسطي وغيره وعنه عثمان بن محمد السقطي وذكر انه سمع منه في سنة ٢٨٥ قال الدارقطني ليس بالقوي. كذا في تاريخ الخطيب۔

۲۵ ابراهيم بن الحسن بن الهيثم الخثعمي ابو اسحاق المصيصي المقسمي ثقة صدوق كما في التهذيب۔

۲۶ ابراهيم بن داؤد يروي عن ابي معمر عبد الله بن عمرو بن ابي الحجاج۔ روى عنه في المشكل في موضع واحد

۲۷ ابراهيم بن سعد هكذا وقع في المشكل والظاهر انه سقط اول الاسناد كما ذكر بعده وهو هذا۔ حدثنا ابن ابي داؤد ثنا الاويسي حدثنا ابراهيم بن سعد۔

۲۸ ابراهيم بن علي بن عبد الرحمن بن محمد بن المغيرة ابو الحسن يروي عن يحيى بن معين۔ روى عنه في المشكل في موضع واحد۔

۲۹ ابراهيم بن عمر المكي الخلال يروي عن ابن ابي عمر۔ روى عنه في المشكل في موضع واحد۔

۳۰ ابراهيم بن عيسى الغافقي يروي عن سفيان بن عيينة۔ روى عنه في المشكل في موضع واحد۔

۳۱ ابراهيم بن مروان يروي عن عفان بن مسلم روى عنه في المشكل في موضع واحد والظاهر انه تصحيف والصواب ابراهيم بن مرزوق وان صح فهو ابراهيم بن مروان بن محمد الطاهري الدمشقي شيخ ابي داؤد۔

۳۲ اسحق بن اسمعیل ابو یعقوب الایلی ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال روی عنہ محمد بن مسلم وکتب الینا۔
۳۳ اسمعیل بن حمدویہ البیکندی ابو سعید البخاری قدم دمشق وسکن الرملۃ وکان من اہل بیکند من خراسان توفی ۲۷۳ھ کما فی تہذیب تاریخ ابن عساکر۔
۳۴ اسمعیل بن یحیی المازنی یروی عن الشافعی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد والظاہر انہ المزنی السابق۔
۳۵ جعفر بن احمد بن الولید الاسلمی یروی عن بشر بن الولید الکندی وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۳۶ جعفر بن سلیمان بن محمد الہاشمی النوفلی ابو القاسم البویطی یروی عن ابراہیم بن المنذر وفی نسخۃ ابن المنکدر وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۳۷ جعفر بن محمد بن حسن الفریابی ابو بکر القاضی بالدینور ثقۃ حافظ حجۃ مصنف کبیر القدر توفی ۳۰۱ھ کذا فی التہذیب والبدایۃ والتذکرۃ۔
۳۸ حسن بن بکر بن عبد الرحمن ابو علی المروزی نزیل مکۃ شیخ الترمذی وغیرہ قال مسلم مجہول کما فی تہذیب التہذیب۔
۳۹ حسن بن الحکم الحبری الکوفی یروی عن ابی غسان وعفان ومخول بن ابراہیم بن مخول بن راشد الحناط وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع
۴۰ حسن بن عبد الاعلی الصنعانی یروی عن عبد الرزاق بن ہمام وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد وروی عنہ الطبرانی فی معجمہ الصغیر۔
۴۱ حسن بن علی بن منصور یروی عن عمران بن ابی عمران الصوفی والہیثم بن جمیل وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۴۲ حسن بن غلیب بن سعید الازدی مولاہم المصری لیس بہ باس توفی ۲۹۰ھ کما فی التہذیب والتقریب۔
۴۳ حسن بن نصر یروی عن یزید بن ہارون والفریابی وابی نعیم وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۴۴ حسین بن سعید الازدی ابو علی یروی عن عبد اللہ بن محمد بن المطرف وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۴۵ حسین بن عبد اللہ بن منصور البالسی یروی عن الہیثم بن جمیل ومحمد بن کثیر وعلی وروی عنہ فی المشکل فی ستۃ مواضع۔
۴۶ حسین بن مضر یروی عن ابی نعیم وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۴۷ حسین بن منصور یروی عن یحیی بن حسان وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۴۸ حکیم بن یوسف الرقی یروی عن عبد اللہ بن عمرو وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۴۹ داؤد بن ابراہیم بن داؤد ابو شیبۃ البغدادی فارسی الاصل سکن مصر وحدث بہا قال الدارقطنی صالح وضعفہ الخطیب توفی بمصر ۳۱۳ھ
۵۰ زیاد بن یحیی بن ابان یروی عن عبد اللہ بن صالح ومسکین بن عبد الرحمن وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۵۱ سعید بن سلیمان الواسطی۔ ہکذا وقع فی المشکل والظاہر انہ سقط شیخ المصنف عن النسخۃ المطبوعۃ ابن ابی داؤد وغیرہ۔
۵۲ سلیمان البستانی۔ ہکذا وقع فی المشکل والظاہر انہ سلیمان بن شعیب الکیسانی وقد تقدم فی النوع الاول۔
۵۳ صالح بن ابان البصری یروی عن محمد بن المثنی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد والظاہر انہ صالح بن شعیب کما سیاتی۔
۵۴ صالح بن حکیم البصری التمار ابو شعیب ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وکناہ ابا سعید وقال کتبت مع ابی بسامراء عنہ۔
۵۵ صالح بن شعیب بن ابان البصری ابو شعیب یروی عن مسدد ومسلمۃ بن الفضل وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع وقد روی عنہ الطبرانی فی معجمہ الصغیر
۵۶ طاہر بن عمرو بن الربیع بن طارق یروی عن عمرو بن الربیع بن طارق وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۵۷ عبد اللہ بن ابی داؤد سلیمان بن الاشعث السجستانی الحافظ الکبیر صاحب التصانیف ولد ۲۳۰ھ وتوفی ۳۱۶ھ وکان فقیہا عالما حافظا زاہدا ناسکا کما فی التذکرۃ۔
۵۸ عبد اللہ بن رجاء یروی عن احمد بن صالح وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۵۹ عبد اللہ بن سعید بن کثیر بن عفیر ابو القاسم یروی عن ابیہ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۶۰ عبد اللہ بن محمد بن جعفر القزوینی ابو القاسم سکن مصر کان لہ حلقۃ للفتوی والاشتغال بمصر والروایۃ توفی ۳۱۵ھ کذا فی حسن المحاضرۃ
۶۱ عبد اللہ بن محمد بن حسین البصری ابو الحسن یروی عن عبد اللہ بن مسلمۃ بن قعنب وعارم وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۶۲ عبد اللہ بن محمد بن عبد الحکم یروی عن بشر بن بکر وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۶۳ عبد اللہ بن مخلد ابو الحسین الاصبہانی یروی عن اسحق بن راہویہ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۶۴ عبداللہ بن یوسف یروی عن عیسی بن یونس وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۶۵ عبدالرحمن بن محمد بن سلام بن ناصح البغدادی ثم الطرطوسی ابوالقاسم وقد ینسب الی جدہ شیخ ثقۃ کما فی التہذیب۔
۶۶ عبدالعزیز بن ابی عقیل اللخمی یروی عن سفیان بن عیینۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۶۷ عبدالعزیز بن محمد بن الحسن بن زبالۃ الزبالی ابوالحسین من اہل المدینۃ ینسب الی جدہ یروی عن المدنیین الثقات المعضلات کان ممن یتصور الشئی فیقعد علیہ ویتخیل لہ فیحدث بہ حتی بطل الاحتجاج باخبارہ کذا فی الانساب۔
۶۸ عبدالمطلب بن شعیب بن حبان الازدی یروی عن عبداللہ بن صالح وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔ ہکذا وقع ہہنا وہو مکرر کما سیاتی فی المطلب بن شعیب۔
۶۹ عبدالوہاب بن خلف بن عمر الکندی یروی عن نعیم بن حماد وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۷۰ عبدالاعلی بن حماد النرسی ابویحیی الباہلی مولاہم البصری ثقۃ صدوق توفی ۲۳۷ھ
۷۱ عبیداللہ بن عبداللہ بن عمران الطبرانی ابوایوب یروی عن ابی نعیم وابن خلف وخلف بن ہشام المقری وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۷۲ عبیداللہ بن محمد بن خشیش البصری یروی عن ابی الولید الطیالسی ومسلم بن ابراہیم وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۷۳ عبید بن رجا یروی عن المؤمل بن مہلب وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۷۴ عبید بن یعیش یروی عن یونس بن بکیر الشیبانی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۷۵ عفان یروی عن ابی عوانۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۷۶ عقیل بن ابی عقیل اللخمی یروی عن عبدالرحمن بن زیاد وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۷۷ علی بن احمد بن سلیمان بن الصقیل ابوالحسن المصری ولقبہ علان المعدل توفی فی شوال ۳۱۷ھ کذا فی حسن المحاضرۃ۔
۷۸ علی بن داؤد بن یزید التمیمی القنطری ابوالحسن بن ابی سلیمان البغدادی ثقۃ توفی ۲۶۲ھ
۷۹ علی بن ابی داؤد یروی عن عبداللہ بن صالح وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد ہکذا وقع ہہنا ویحتمل ان یکون ہو علی ابن داؤد المذکور۔
۸۰ علی بن شعبۃ یروی عن روح بن عبادۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۱ علی بن شعیب یروی عن علی بن حجر وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۲ علی بن ابی عمر یروی عن عبداللہ بن محمد التیمی ابن عائشۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۳ علی بن مسلم بن ابراہیم یروی عن عصمۃ بن سالم الغسانی عن ابی ریحانۃ الانصاری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہکذا وقع فی المشکل والصواب بسقوط الرواۃ عن الاسناد۔
۸۴ عمر بن ابراہیم بن یحیی البغدادی یحتمل ان یکون ہو ابا الاذانی الذی روی عنہ الطبرانی وذکرہ الذہبی فی التذکرۃ وقال وثقہ الخطیب وغیرہ وقال ابن کثیر فی البدایۃ کان ثقۃ ثبتا توفی ۲۹۰ھ وذکرہ فی تہذیب التہذیب وسمی جدہ سلیمان وقال روی عنہ النسائی۔
۸۵ عمر بن عبدالعزیز بن عمران بن ایوب بن مقلاص الخزاعی ابوحفص المصری ثقۃ فاضل فقیہ توفی ۲۸۵ھ۔
۸۶ عیسی بن مرزوق الغافقی یروی عن ابن وہب وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۷ فراء یروی عن الرواسی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۸ فرقد یروی عن سعید بن ابی مریم وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۹ لیث بن عبدۃ بن محمد المروزی ابوالحارث یروی عن محمد بن اسد الخشنی وفی موضع الحسینی ویحیی بن صالح الوحاظی وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۹۰ محمد بن ابان ابواسحاق الواسطی ہکذا وقع فی المشکل فی موضع واحد والظاہر ان اباسحاق کنیۃ ابراہیم بن احمد الذی تقدم ومحمد ابن ابان شیخ ابراہیم کما یظہر من تاریخ الخطیب۔

۹۱ محمد بن احمد بن جعفر الذہلی ابو العلاء الکوفی نزیل مصر یعرف بالوکیعی ثقۃ ثبت توفی بمصر سنۃ ثلاثمائۃ۔
۹۲ محمد بن احمد بن حماد ابو بشر الدولابی الرازی حافظ عالم اتہم فیما رمی بہ نعیم بن حماد قال ابن یونس کان یضعف وقال الدارقطنی لم یتبین الا الخیر توفی سنۃ ۳۱۰ کما فی التہذیب۔
۹۳ محمد بن احمد بن خزیمۃ یروی عن عباس بن محمد الدوری وحجاج بن منہال وروی عنہ فی المشکل فی اربعۃ مواضع۔
۹۴ محمد بن احمد بن العباس الرازی یروی عن موسی بن نصیر الرازی وفی موضع نصر وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۹۵ محمد بن احمد الحواری یروی عن ابی نعیم وعمرو بن عون الواسطی وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۹۶ محمد بن اسحاق۔ یروی عن یزید العطار المزنی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۹۷ محمد بن جریر۔ یروی عن عبد اللہ بن صالح وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۹۸ محمد بن جعفر بن محمد بن اعین ابو بکر وہو عبید اللہ بن جعفر نزل مصر وحدث بہا وکان ثقۃ توفی بمصر سنۃ ۲۹۳ کما فی تاریخ الخطیب۔
۹۹ محمد بن جعفر بن محمد بن حسین البغدادی یروی عن محمد بن عبد اللہ بن نمیر الہمدانی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۰ محمد بن حرب النشائی ابو عبد اللہ الواسطی ثقۃ صدوق توفی سنۃ ۲۵۵۔
۱۰۱ محمد بن حرملۃ یروی عن حجاج بن منہال وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۲ محمد بن حفص الفریابی یروی عن محمد بن ابی بکر المقدمی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۳ محمد بن داؤد البغدادی الظاہر انہ محمد بن علی بن داؤد البغدادی ابن اخت غزال ابو بکر الحافظ کما تقدم فی النوع الاول۔
۱۰۴ محمد بن ربیعۃ المکی یروی عن احمد بن محمد القواس وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۵ محمد بن رجال یروی عن ابراہیم بن محمد الشافعی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۶ محمد بن سابق یروی عن مالک بن مغول وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۷ محمد بن سلیمان بن ہشام الخزاز ابو جعفر ویقال ابو علی الیشکری الشطوی یعرف باخی ہشام بصری الاصل ضعیف توفی سنۃ ۲۶۵ھ۔
۱۰۸ محمد بن سلامۃ بن سلمۃ الازدی والد ابی جعفر الطحاوی یروی فی المشکل عن ابن اسحاق وروی عنہ الطحاوی فی موضع واحد فی المشکل توفی سنۃ ۲۶۴ھ کما فی الحاوی۔
۱۰۹ محمد بن العباس بن السراج اللؤلؤی یروی عن علی بن معبد ویحیی بن سلیمان الجعفی وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضعین۔
۱۱۰ محمد بن عبید اللہ المدینی ابو ثابت ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال عن ابیہ صدوق وقال الدارقطنی ثقۃ حافظ کما فی تہذیب التہذیب
۱۱۱ محمد بن علی بن زید الحلوانی یروی عن یحیی بن آدم وعفان وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۱۱۲ محمد بن علی بن زید المکی الصائغ یروی فی المشکل عن الحسن بن علی الحلوانی والقعنبی وابراہیم بن المنذر وغیرہم وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی عدۃ مواضع والطبرانی فی معجمہ الصغیر توفی سنۃ ۲۹۱ کما ذکر فی البدایۃ۔
۱۱۳ محمد بن علی بن عبد الرحمن یروی عن عفان بن مسلم وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۱۴ محمد بن علی بن عیسی الخراز یعرف بالمالکی ثقۃ کما فی تاریخ الخطیب۔
۱۱۵ محمد بن عیسی بن جابر بن یحیی بن مالک الرشیدی ابو عبد اللہ مولی قریش کان قاضی رشید قریۃ علی ساحل اسکندریۃ کما فی الانساب للسمعانی
۱۱۶ محمد بن القاسم ابو امیۃ الحرانی المعروف بسحیم ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال روی عنہ ابی وابو زرعۃ وقال عن ابیہ صدوق۔
۱۱۷ محمد بن ہشام الشیزری یروی عن ہشام بن عمار وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۱۸ مصعب بن ابراہیم بن حمزۃ الزبیری المدنی یروی عن ابیہ وروی عنہ فی المشکل فی خمسۃ مواضع۔
۱۱۹ مطلب بن شعیب بن حیان الازدی ابو محمد ولد بمصر وحدث عن ابی صالح کاتب اللیث وغیرہ وکان ثقۃ توفی سنۃ ۲۸۲ کذا فی المنتظم۔
۱۲۰ موسی بن الحسن بن عبد اللہ المروزی البغدادی المعروف بالصقلی ذکرہ الخطیب فی تاریخہ واسند الحدیث من طریقہ ولم یذکر فیہ کلاما۔
۱۲۱ موسی بن عبد الرحمن المسروقی الکندی ابو عیسی الکوفی ثقۃ صدوق توفی سنۃ ۲۵۸۔
۱۲۲ موسی بن نعمان المکی یروی عن ابی عبد الرحمن المقری ویونس وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔

۱۲۳ نضر بن عبد الجبار ابو الاسود المرادی بکذا وقع فی المشکل و ہو مشکل فانہ توفی سنۃ ۲۱۹ ولم یولد الطحاوی فی ذلک الوقت فالصواب سقوط شیخ الطحاوی عن السند

۱۲۴ ولید بن محمد التمیمی النحوی ابو القاسم المعروف بولاد و کان نحویا مجودا وکان ثقۃ توفی سنۃ ۲۶۳ کما فی المنتظم۔

۱۲۵ ہارون بن محمد العسقلانی ابو یزید یروی عن ابی الربیع الزہرانی و مؤمل بن اہاب وروی عنہ فی المشکل فی تسعۃ مواضع۔

۱۲۶ ہشام بن محمد الانصاری احد مؤذنی بیت المقدس ہکذا فی المشکل والصواب ہاشم کما تقدم فی المشائخ فی معانی الآثار۔

۱۲۷ یحیی بن زکریا بن ابان یروی عن سعید بن کثیر بن عفیر وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۲۸ یحیی بن زکریا بن یحیی النیسابوری ابو زکریا الاعرج رحال جوال حافظ فاضل نبیل توفی سنۃ ۳۰۷ کما فی تذکرۃ الحفاظ وقال ابن الجوزی فی المنتظم وکان ثقۃ صدوقا توفی بمصر ووثقہ ابن حبان کما فی نخب الافکار۔

۱۲۹ یحیی بن عیسی بن صالح یروی عن محمد بن عبد العزیز الواسطی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۳۰ یحیی بن معبد السروری ابو محمد یروی عن ابراہیم بن سبرۃ بن عبد العزیز۔ روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۳۱ یحیی بن نصر یحتمل ان یکون ہو یحیی بن نصر الخولانی الذی توفی سنۃ ۲۶۷ھ کما ذکر فی البدایۃ۔

۱۳۲ یزید بن ہارون یروی عن ہشام وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۳۳ یزید القعنبی یروی عن عبد العزیز بن مسلم القسملی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۳۴ یعقوب بن ابی داؤد یروی عن ابی الیمان وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۳۵ یونس بن یزید بن نصر یروی عن ابن وہب وسعید بن منصور وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔

النوع الرابع فی المشائخ الذین وجدتہم فی غیر الکتابین المذکورین

۱ احمد بن سعید الفہری کما ذکرہ فی الحاوی فی مشائخ الطحاوی۔

۲ احمد بن علی النیسابوری ابو حامد کما فی الجواہر قال الخطیب لم یکن بثقۃ وقال الحاکم لا اعلم لہ حدیثا وضعہ لا اسنادا رکبہ۔ کما فی المیزان۔

۳ احمد بن محمد بن یحیی بن سعید القطان ابو سعید البصری سکن بغداد وحدث بہا وکان صدوقا توفی سنۃ ۲۵۸ کذا فی تاریخ الخطیب۔

۴ ابراہیم بن موسی بن جمیل الاموی ابو اسحاق الاندلسی نزیل مصر ثقۃ صدوق توفی سنۃ ۳۰۰ھ۔

۵ سعید بن بشر بن مروان بن عبد العزیز بن مروان الازدی الحجری ثم العامری الرقی ابو عثمان ذکرہ السمعانی فی الانساب ولم یذکر فیہ کلاما۔

۶ علی بن الحسین بن حرب بن عیسی القاضی ابو عبید بن حربویہ الفقیہ الشافعی ثقۃ ثبت امین مامون توفی سنۃ ۳۱۹ھ۔

۷ علی بن عبد الرحمن الانصاری کما ذکرہ فی الحاوی فی مشائخ الطحاوی۔

۸ علی بن عبد العزیز الحافظ ابو الحسن البغوی شیخ الحرم ومصنف المسند ثقۃ مأمون صدوق توفی سنۃ ۲۸۶ کما فی الحاوی وتذکرۃ الحفاظ۔

۹ عیسی بن مثرود وہو عیسی بن ابراہیم بن عیسی بن مثرود الغافقی المصری وقد تقدم۔

۱۰ محمد بن جعفر الفریابی ذکرہ فی الحاوی فی مشائخہ وذکرہ الخطیب فی تاریخہ وقال کان ثقۃ۔

۱۱ محمد بن الحسن بن مرداش الایلی روی عنہ الطحاوی واخذ عن محمد بن شجاع کذا فی الجواہر المضیۃ۔

۱۲ محمد بن حفص الطالقانی کما فی جامع العلم نزیل مصر ابو عبد اللہ قال الدارقطنی ضعیف کما فی المیزان۔

۱۳ محمد بن زکریا کاتب العنزی کما ذکر فی الحاوی فی مشائخ الطحاوی۔

۱۴ محمد بن زیاد بن الریان الکلبی کما فی الحاوی۔

۱۵ محمد بن عبد اللہ بن عبدون الرعینی الحنفی مولی رعین قاضی افریقیۃ ابو العباس قال ابن یونس انبأ ابو جعفر الطحاوی عنہ بما کتب الیہ اجازۃ ذکرہ الفقیہ ابو محمد فی علماء افریقیۃ فقال وکان عالما بمذہب العراقیین یتفقہ لابی حنیفۃ ویحتج لہ توفی سنۃ ۲۹۹ کذا فی الجواہر۔

۱۶ محمد بن یحیی بن مطر البغدادی کما فی الحاوی۔

۱۷ محمد بن یونس البصری کما فی الجواہر المضیۃ۔

۱۸ مسعدۃ بن خازم کما فی الحاوی۔

۱۹ موسی بن عیسی المقری شیخہ فی القراءات کما فی الحاوی۔
۲۰ ہارون بن سعید الایلی السعدی مولاہم ابوجعفر التمیمی نزیل مصر ثقۃ فقیہ فاضل توفی ۲۵۳ھ کما فی التہذیب۔
۲۱ یحیی بن ایوب بن بادی الخولانی العلاف صالح توفی ۲۸۹ھ کما فی التہذیب
۲۲ یزید بن سلیمان کما فی تذکرۃ الحفاظ للذہبی۔
۲۳ ابوعلی بن الاشعث۔

النوع الخامس فی تلامذۃ الامام الطحاوی

۲۲۹
۲۷۲

۱ احمد بن ابراہیم بن حماد ابوعثمان قاضی مصر حفید اسماعیل القاضی وکان ثقۃ کریما حییا توفی فی رمضان ۳۲۹ھ کما فی المنتظم۔
۲ احمد بن الحسن بن سہل ابوالفتح الحمصی قیل یتہم بوضع الحدیث کذا فی اللسان۔
۳ احمد بن سعید بن حزم کما وقع فی اسناد عبدالبر فی جامع العلم
۴ احمد بن سلیمان بن عمر البغدادی ابوالطیب الجریری کان فقیہا علی مذہب محمد بن جریر الطبری انتقل الی مصر فسکنہا کما فی تاریخ الخطیب۔
۵ احمد بن عبدالوارث الزجاج کما ذکرہ الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ۔
۶ احمد بن القاسم بن عبداللہ البغدادی الحافظ المعروف بابن الخشاب شیخ الدارقطنی کما فی تاریخ الخطیب ولم یذکر فیہ کلاما۔
۷ احمد بن محمد بن جعفر الاسوانی المالکی الصواف روی عن الدولابی والطحاوی توفی ۳۶۴ھ وقیل بعدہا کما فی حسن المحاضرۃ۔
۸ احمد بن محمد بن منصور الانصاری ابوبکر الدامغانی القاضی اقام ببغداد دہرا طویلا یحدث عن الطحاوی ویفتی وکان اماما فی العلم والدین مشارا الیہ فی الورع والزہادۃ کما قال الخطیب وذکر فی الجواہر انہ اقام علی الطحاوی سنین کثیرۃ۔
۹ اسماعیل بن احمد بن محمد بن عبدالعزیز ابوسعید الجرجانی الخلال الوراق نزیل نیسابور اخذ الحدیث عن ابی یعلی الموصلی وابی جعفر الطحاوی وروی عنہ الجوزقی والحاکم ومحمد بن الجارود وغیرہم وکان احد الجوالین فی طلب الحدیث والوراقین فی بلاد الدنیا والمفیدین توفی ۳۶۴ھ وہو ابن ۸۷ سنۃ کذا فی تہذیب تاریخ ابن عساکر۔
۱۰ ابوالحسین بن یعقوب الحافظ کما وقع فی اسناد الحاکم فی المستدرک۔
۱۱ الحسن بن القاسم بن عبدالرحمن المصری ابوعبدالرحمن کما ذکر فی الجواہر المضیئۃ۔
۱۲ حسین بن احمد بن محمد بن عبدالرحمن ابوعبداللہ الہروی الحافظ المعروف بالشماخی سمع الحدیث بدمشق وروی عن ابی جعفر الطحاوی وجماعۃ وروی عنہ الحاکم وعلی بن جہضم وجماعۃ قال ابوعبداللہ حدث بالمناکیر وجاءنا نعیہ ۳۷۲ھ کذا فی تہذیب ابن عساکر۔
۱۳ حسین بن ابراہیم بن جابر ابوعلی الفرائضی المعروف بابن الزمزام روی الحدیث عن جماعات منہم ابوجعفر الطحاوی ومحمد بن جعفر الخرائطی ودخل دمشق وحدث بہا ۳۶۰ھ وتوفی ۳۶۸ھ ودفن بباب الجابیۃ وکان یملی فی الجامع وکان ثقۃ کذا فی تہذیب ابن عساکر۔
۱۴ حمید بن ثوابۃ ابوالقاسم الجذامی الاندلسی سمع الحدیث بدمشق ومصر وبغداد قال ابوالولید بن الفرضی کان من اہل الثقۃ وکانت لہ عنایۃ بالعلم ورحلۃ رحل فیہا الی العراق ودخل الشام ومصر وسمع من ابی جعفر الطحاوی وابی الحسن المہرانی ونظرائہما لہ سماع کثیر وکان عالما بالحدیث بصیرا بہ کذا فی تہذیب ابن عساکر۔
۱۵ سعید بن محمد ابوطالب البردعی کان من اصحاب الطحاوی وحدث عنہ ببغداد ودرس کما فی الفوائد البہیۃ۔
۱۶ سلیمان بن احمد بن ایوب الطبرانی ابوالقاسم صنف المعاجم وانتہی الیہ علو الاسناد لطول عمرہ حافظ ثقۃ عالم مصنف لہ بعض اوہام فی کثرۃ ما روی کما یکون للحفاظ توفی ۳۶۰ھ کما فی التذہیب۔
۱۷ شافع بن محمد کما وقع فی اسناد البیہقی کما فی البدایۃ۔
۱۸ عبداللہ بن احمد بن زبر القاضی ابومحمد والد ابی سلیمان کما ذکرہ فی تلامذۃ الطحاوی فی الحاوی۔
۱۹ عبداللہ بن عدبس بن الشوار الارزنی ابومحمد کما ذکرہ فی الحاوی فی تلامذتہ۔
۲۰ عبداللہ بن عدی بن عبداللہ الجرجانی ابواحمد صنف کتاب الکامل فی الجرح والتعدیل احد الائمۃ حافظ ناقد توفی ۳۶۵ھ کما فی التذہیب والتذکرۃ۔
۲۱ عبداللہ بن محمد بن احمد ابوالقاسم المعروف بابن ابی العوام الحافظ القاضی الکبیر کما ذکر فی الحاوی۔

۲۲ عبدالرحمن بن احمد بن یونس ابوسعید المصری الحافظ المؤرخ متیقظ عارف مصنف امام توفی سنۃ ۳۴۷ کما فی التذہیب ۔
۲۳ عبدالرحمن بن اسمعیل بن عبداللہ بن سلیمان الاسوانی کما وقع فی اسناد عبدالبر فی جامع العلم ۔
۲۴ عبدالرحمن بن اسحق بن محمد بن معمر السدوسی الجوہری قاضی مصر ولی القضاء فی صفر سنۃ ۳۰۳ وصرف سنۃ ۳۱۴ کما فی حسن المحاضرۃ ۔
۲۵ عبدالعزیز بن محمد التیمی الجوہری قاضی الصعید کما ذکر الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ فی ترجمۃ الطحاوی ۔
۲۶ عبداللہ بن عبیداللہ بن داؤد ابوالقاسم الہاشمی الداؤدی وکان فقیہ الداؤدیۃ فی عصرہ بخراسان سمع اباجعفر الطحاوی وابا العباس بن عقدۃ والحسین بن اسمعیل المحاملی وطبقتہم وانتخب علیہ الحاکم ابوعبداللہ توفی ببخاری سنۃ ۲۷۵ کذا فی المنتظم ۔
۲۷ عبیداللہ بن عمر البغدادی الفقیہ ابوالقاسم نزیل قرطبۃ وکان عالماً بالاصول والفروع والقراآت وضعفہ بعضہم بروایتہ مالم یسمع ونسبہ ابن مفرج الی الکذب توفی سنۃ ۳۶۵ کما فی اللسان ۔
۲۸ علی بن احمد بن سعدویہ البردعی ابوبکر کما ذکر فی الجواہر المضیۃ ۔
۲۹ علی بن احمد بن محمد بن سلامۃ ابوالحسن الطحاوی ابنہ راوی کتاب السنن عن النسائی کما فی تہذیب التہذیب روی عن ابیہ وتفقہ علیہ کما فی الجواہر وذکر لہ قصۃ فی تورعہ توفی فی ربیع الآخر سنۃ ۳۵۱ کما فی السمعانی ۔
۳۰ علی بن الحسین بن حرب ابوعبید قاضی مصر ویعرف بابن حربویہ القاضی وکان ثقۃ ثبتاً عالماً امیناً واقام بمصر دہراً طویلاً وکان شیئاً عجیباً وقد روی عنہ النسائی والطحاوی کما تقدم فی المشائخ وروی ہو عن الطحاوی کما فی الحاوی ۔
۳۱ محمد بن احمد الاخمیمی ابوالحسن کما ذکر فی تذکرۃ الحفاظ ۔
۳۲ محمد بن ابراہیم بن علی المقری ابوبکر الحافظ الثقۃ الامام الرحال محدث اصبہان صاحب المعجم الکبیر محدث کبیر ثقۃ مامون صاحب مسانید توفی سنۃ ۳۸۱ کما فی تذکرۃ الحفاظ ۔
۳۳ محمد بن انس بن عمر التنوخی کما فی تذکرۃ الحفاظ ۔
۳۴ محمد بن بدر بن عبدالعزیز ابوبکر القاضی المصری تفقہ علی ابی جعفر الطحاوی وکتب الحدیث حدث بکتاب الغریب لابی عبید عن علی بن عبدالعزیز کتب عنہ ابوسعید بن یونس توفی سنۃ ۳۳۰ کذا فی الجواہر المضیۃ ۔
۳۵ محمد بن بحر بن مطروح کما فی تذکرۃ الحفاظ ۔
۳۶ محمد بن بکر بن الفضل بن موسی الثعالبی الفقیہ ابوبکر المصری کما ذکرہ القاری فی الاثمار الجنیۃ ۔
۳۷ محمد بن جعفر بن الحسین البغدادی المعروف بغندر الحافظ المفید کان جوالاً حافظاً ثقۃ توفی سنۃ ۳۶۰ وقیل بعدہا کما فی تاریخ الخطیب ۔
۳۸ محمد بن الحسن بن عمر التنوخی کما ذکر فی اللسان ۔
۳۹ محمد بن عبداللہ بن احمد بن زبر ابوسلیمان الحافظ المفید المصنف الربعی محدث دمشق ثقۃ مامون نبیل توفی سنۃ ۳۷۹ کما فی التذکرۃ ۔
۴۰ محمد بن عبدۃ ابوعبداللہ قاضی مصر ولی القضاء سنۃ ۲۷۷ فاقام الی سنۃ ۲۸۳ کما فی حسن المحاضرۃ ۔
۴۱ محمد بن عمر الترمذی ابوالفضل کما ذکر فی الحاوی ۔
۴۲ محمد بن المظفر بن موسی ابوالحسین البغدادی الحافظ صاحب المسند الذی جمعہ للامام ابی حنیفۃ وکان حافظاً صادقاً ثقۃ مامونا حسن الحفظ وانتہی الیہ علم الحدیث فی حفظہ وعلمہ روی عنہ الدارقطنی وکان یعظمہ ویجلہ ولا یسند حدیثاً بحضرتہ توفی سنۃ ۳۷۹ کما فی جامع المسانید ۔
۴۳ مسلمۃ بن القاسم بن ابراہیم ابوالقاسم القرطبی احد المکثرین من الروایۃ والحدیث وہذا رجل کبیر القدر توفی سنۃ ۳۵۳ کذا فی اللسان ۔
۴۴ مکی بن احمد بن سعدویہ البرذعی ابوبکر احد الرحالۃ فی طلب الحدیث توفی سنۃ ۳۵۴ کما فی المنتظم ۔
۴۵ میمون بن حمزۃ العبیدلی کما ذکر فی الجواہر المضیۃ ۔
۴۶ میمون بن حمزۃ الحسینی کما وقع فی اسناد عبدالبر فی جامع بیان العلم ۔
۴۷ ہشام بن محمد بن ابی خلیفۃ الرعینی کما فی الحاوی ۔
۴۸ ہشام بن محمد بن قرۃ المصری کما فی الحاوی ۔
۴۹ یوسف بن القاسم المیانجی ابوبکر ذکرہ السمعانی فی الانساب ولم یذکر فیہ کلاما ۔

الفائدة السابعة فی معاصرة الامام الطحاوی الائمة الستة

قال البدر العینی کما فی الحاوی کان عمر الطحاوی حین مات ابو عبد الله محمد بن اسماعیل البخاری صاحب الصحیح سبعا وعشرین سنة لان البخاری مات سنة ست وخمسین ومائتین وکان عمره حین مات مسلم بن الحجاج صاحب الصحیح اثنتین وثلاثین سنة لان مسلما مات فی سنة احدی وستین ومائتین وشارکه الطحاوی فی روایته عن بعض شیوخه وکان عمره حین مات ابو داؤد صاحب السنن ستا واربعین سنة لان ابا داؤد مات فی سنة خمس وسبعین ومائتین وشارکه ایضا فی روایته عن بعض شیوخه وکان عمره حین مات ابو عیسی محمد بن عیسی الترمذی صاحب الجامع خمسین سنة لان الترمذی مات فی سنة تسع وسبعین ومائتین وکان عمره حین مات احمد بن شعیب بن علی النسائی اربعا وسبعین سنة لان النسائی مات فی سنة ثلاث وثلاثمائة وشارکه ایضا فی روایته وروی الطحاوی عنه ایضا وکان عمره حین مات محمد بن یزید بن ماجة صاحب السنن اربعا واربعین سنة لان ابن ماجة مات فی سنة ثلاث وسبعین ومائتین وشارکه ایضا فی روایته عن بعض شیوخه وکان عمره حین مات الامام احمد ابن حنبل رحمه الله اثنتی عشرة سنة لان احمد مات فی سنة احدی واربعین ومائتین وکان عمره حین مات یحیی بن معین اربع سنین لان یحیی بن معین مات سنة ثلاث وثلثین ومائتین وهذا کله علی القول الصحیح ان مولده سنة تسع وعشرین ومائتین وکذا ذکر مولده الحافظ محمد بن عبد الغنی بن ابی بکر بن نقطة البغدادی فی کتاب التقیید لمعرفة رواة المسانید فی باب الاحمدین فهکذا کما رأیت قد عاصر الطحاوی هؤلاء الائمة الحفاظ الکبار وشارک بعضهم فی روایتهم انتهی وهؤلاء اسماء من شارکهم فی الروایة عنهم الامام الطحاوی رحمه الله تعالی۔

(۱) احمد بن سنان روی عنه المصنف حدیثا واحدا عن الحسن بن عمر بن شقیق فی المشکل والذی یغلب علی الظن ان احمد بن سنان هذا هو ابن اسد بن حبان ابو جعفر الواسطی الذی روی عنه البخاری ومسلم وابو داؤد وابن ماجة والنسائی فی مسند مالک فقد ذکر فی الخلاصة فی مشائخه ابا معاویة ویحیی القطان ووکیعا وابن مهدی واسحاق الازرق ومحمد بن فضیل ویزید بن هارون وزاد وطبقتهم وذکر فی تهذیب التهذیب الشافعی وابا احمد الزبیری وابا اسامة وقد ذکر الحافظ هؤلاء فی التقریب فی الطبقة التاسعة وهذه طبقة شیوخ شیوخ الطحاوی رحمه الله وقد ذکر الحافظ فی تهذیب التهذیب والذهبی فی تذکرة الحفاظ من تلامذته غیر ما تقدم عبد الرحمن بن ابی حاتم وابن صاعد وابن خزیمة وزاد الحافظ زکریا بن یحیی الساجی وابا بکر بن ابی داؤد وهؤلاء یشارکون الطحاوی فی کثیر من المشائخ۔

(۲) احمد بن حماد التجیبی ابو جعفر المصری روی فی المشکل عن یحیی بن عبد الله بن بکیر وغیره وقد روی عنه النسائی کما فی تهذیب التهذیب وذکره من مشائخه یحیی هذا ومن تلامذته الطبرانی وغیره وقد روی الطبرانی عن الطحاوی۔

(۳) احمد بن عبد الرحمن بن وهب المصری ابو عبید الله بحشل روی عنه المصنف فی معانی الآثار ومشکل الآثار احادیث متعددة عن عمه ابن وهب وغیره وقد ذکره فی تهذیب التهذیب وغیره من مشائخ مسلم وذکر الحافظ من مشائخه ابن وهب قال اکثر عن عمه والعجب منه انه ذکر من تلامذته ابن جریر وابن ابی داؤد وغیرهما ولم یذکر الطحاوی۔

(۴) ابراهیم بن الحسن بن الهیثم الخثعمی ابو اسحق المصیصی روی عنه المصنف فی المشکل حدیثا واحدا عنه عن الحجاج بن محمد وقد ذکر فی تهذیب التهذیب حجاجا هذا فی مشائخ ابراهیم المذکور وقال وعنه ابو داؤد والنسائی۔

(۵) ابراهیم بن موسی بن جمیل الاموی ابو اسحاق الاندلسی نزیل مصر روی عنه النسائی والطحاوی کما صرح الحافظ فی تهذیب التهذیب

(۶) ابراهیم بن مرزوق بن دینار الاموی ابو اسحق البصری نزیل مصر روی عنه النسائی والطحاوی کما صرح فی تهذیب التهذیب وقد اکثر عنه الطحاوی فی الکتابین جداً۔

(۷) اسحاق بن ابراهیم بن یونس البغدادی ابو یعقوب الوراق المعروف بالمنجنیقی نزیل مصر روی عنه المصنف عدة احادیث فی المشکل ومعانی الآثار روی فی المشکل عن ابی کریب وابن ابی عمر وغیرهما وذکرهما فی تهذیب التهذیب فی مشائخ اسحاق المذکور وقال وعنه النسائی والحسن بن سفیان وهما من اقرانه وذکر من تلامذته الطبرانی ولم یذکر الطحاوی۔

(۸) بحر بن نصر بن سابق تلمیذ الشافعی روی الطحاوی عنه فی الکتابین احادیث متعددة وروی له النسائی فی مسند مالک حدیثا واحدا وروی عنه الطحاوی وابن جوصا وابن ابی حاتم وابو عوانة وابن خزیمة وابن صاعد وغیرهم کما فی تهذیب التهذیب۔

(۹) حسن بن بکر بن عبد الرحمن المروزی ابو علی نزیل مکة یروی فی المشکل عن یعقوب بن ابراهیم بن سعد والنضر بن شمیل وذکرهما فی

تہذیب التہذیب فی مشائخ الحسن ہذا وقال وعنہ الترمذی۔

(۱۰) الحسن بن غلیب الازدی مولاہم المصری روی عنہ النسائی والطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۱۱) ربیع بن سلیمان الجیزی المصری روی عنہ ابوداؤد والنسائی وابن ابی داؤد والطحاوی وابوبکر الباغندی وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب۔

(۱۲) ربیع بن سلیمان المؤذن المرادی صاحب الشافعی وراویۃ کتبہ عنہ وعنہ ابوداؤد والنسائی وابن ماجۃ وابن ابی حاتم والطحاوی ویحیی بن صاعد وغیرہم وروی لہ الترمذی بواسطۃ ابی اسمعیل الترمذی وقد روی الترمذی عنہ بالاجازۃ وابوزرعۃ وابوحاتم کذا فی تہذیب التہذیب

(۱۳) عبدالرحمن بن عمرو النصری ابوزرعۃ الدمشقی روی عنہ ابوداؤد ویعقوب بن سفیان وابن ابی حاتم وابن ابی داؤد وابن صاعد والطحاوی والطبرانی وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب

(۱۴) عبدالرحمن بن محمد بن سلام البغدادی ابوالقاسم یروی فی المشکل عن حجاج بن محمد الاعور وقد ذکرہ فی تہذیب التہذیب فی مشائخ عبدالرحمن ہذا وقال وعنہ ابوداؤد والنسائی وابوحاتم والدولابی وابن ابی داؤد وجماعۃ

(۱۵) عبدالاعلی بن حماد النرسی ابویحیی البصری یروی فی المشکل عن حماد بن سلمۃ وقد ذکرہ فی مشائخ عبدالاعلی ہذا وقال الحافظ روی عنہ البخاری ومسلم وابوداؤد وروی النسائی عن زکریا السجزی وغیرہ عنہ وابویعلی وابوحاتم وابوزرعۃ وابوالقاسم البغوی وغیرہم وکان الطحاوی عند وفاتہ ابن ثمان سنین علی القول الصحیح فالسماع ممکن۔

(۱۶) عبدالعزیز بن معاویۃ القرشی العتابی ابوخالد البصری یروی فی المعانی عن یحیی بن حماد وغیرہ وقد ذکر یحیی ہذا فی مشائخہ الحافظ فی تہذیب التہذیب وقال روی عنہ ابوداؤد فی المراسیل وابوالعباس السراج وابن صاعد وذکر غیرہما وقد روی عنہ الطحاوی فی الکتابین فی مواضع متعددۃ۔

(۱۷) عبدالغنی بن رفاعۃ بن ابی عقیل اللخمی ابوجعفر المصری روی عنہ ابوداؤد والطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۱۸) علی بن حسین بن حرب القاضی ابوعبید بن حربویہ الفقیہ الشافعی روی عنہ النسائی والدولابی والطحاوی کما فی تہذیب التہذیب۔

(۱۹) علی بن عبدالرحمن بن محمد الکوفی ابوالحسن علان روی عنہ الطحاوی فی الکتابین ورمز لہ الحافظ للنسائی فی الیوم واللیلۃ۔

(۲۰) علی بن معبد بن نوح البغدادی نزیل مصر روی عنہ النسائی فی مسند مالک وابوجعفر الطحاوی وابن خزیمۃ والدولابی کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۱) عمر بن عبدالعزیز بن عمران الخزاعی ابوحفص المصری روی عنہ النسائی وابوجعفر الطحاوی والطبرانی کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۲) عیسی بن ابراہیم الغافقی ابوموسی المصری روی عنہ ابوداؤد والنسائی وابوجعفر الطحاوی والساجی کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۳) محمد بن احمد بن جعفر الذہلی ابوالعلاء الکوفی روی عنہ النسائی والطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۴) محمد بن جعفر بن محمد بن حفص الحنفی الربعی مولاہم ابوبکر البغدادی روی عنہ النسائی والطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۵) محمد بن سلیمان بن ہشام الیشکری ابوجعفر یروی فی المشکل عن ابی اسامۃ حماد بن سلمۃ وذکرہ فی تہذیب التہذیب فی مشائخ محمد ہذا وقال وعنہ ابن ماجۃ وابن خزیمۃ وابوعوانۃ۔

(۲۶) محمد بن عبداللہ بن عبدالحکم المصری الفقیہ روی عنہ الطحاوی فی الکتابین وروی فی المشکل عن محمد ہذا عن عبداللہ بن یزید المقری وابن وہب وعبداللہ بن عبدالحکم وغیرہم وذکر الحافظ ہؤلاء الثلثۃ فی مشائخ محمد المذکور وقال روی عنہ النسائی وابن ابی حاتم وابن صاعد۔

(۲۷) محمد بن عبداللہ بن میمون ابوبکر السکری روی عنہ ابوداؤد والنسائی والطحاوی وابن ابی حاتم وابن ابی داؤد وابن صاعد کما فی تہذیب التہذیب

(۲۸) محمد بن عزیز بن عبدالعزیز الایلی ابوعبداللہ العقیلی روی عنہ النسائی وابن ماجۃ وابوداؤد فی غیر السنن والطحاوی وابوحاتم وابن خزیمۃ وابن ابی حاتم وابن ابی داؤد والساجی وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۹) موسی بن عبدالرحمن المسروقی ابوعیسی الکوفی روی عنہ فی المشکل عن حسین الجعفی وقد ذکرہ فی تہذیب التہذیب فی مشائخ موسی ہذا وقال روی عنہ الترمذی والنسائی وابن ماجۃ وابن خزیمۃ وابن جریر وابن صاعد وغیرہم۔

(۳۰) وہبان بن عثمان الواسطی واسمہ وہب بن بقیۃ بن عثمان ابومحمد یعرف بوہبان روی عنہ الطحاوی فی ثلاثۃ مواضع وروی عنہ مسلم وابوداؤد وابوزرعۃ وابویعلی وغیرہم ہکذا یظہر من المعانی کما فی الکشف وتہذیب التہذیب

(۳۱) ہارون بن سعید الایلی ابوجعفر نزیل مصر روی عنہ مسلم وابوداؤد والنسائی وابن ماجۃ وابوجعفر الطحاوی وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب

(۳۲) یحیی بن ایوب بن بادی الخولانی العلاف روی عنہ النسائی وابوجعفر الطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۳۳) یحیی بن عثمان بن صالح ابوزکریا المصری یروی فی المعانی عن سعید بن ابی مریم ونعیم بن حماد وعن ابیہ عثمان واصبغ بن الفرج وابی الاسود

النضر بن عبد الجبار وعمرو بن خالد وغيرهم وقد ذكر في تهذيب التهذيب هؤلاء في مشائخ يحيى هذا وقال روى عنه ابن ماجة والطبراني۔

(۴۴) يزيد بن سنان بن يزيد ابو خالد القزاز البصري نزيل مصر روى عنه النسائي وابو عوانة وابو جعفر الطحاوي كما في تهذيب التهذيب

(۴۵) يوسف بن يزيد ابو يزيد القراطيسي المصري روى في المشكل عن حجاج بن ابراهيم وغيره وذكره في تهذيب التهذيب في مشائخ يوسف هذا وقال روى عنه النسائي وابو القاسم الطبراني۔

(۴۶) يونس بن عبد الاعلى ابو موسى المصري روى عنه مسلم والنسائي وابن ماجة وابو زرعة وابو حاتم وابو جعفر الطحاوي كما في تهذيب التهذيب۔

الفائدة الثامنة في ثناء العلماء على الامام الطحاوي رحمه الله تعالى

قال ابن يونس كان ثقة ثبتا فقيها عاقلا لم يخلف مثله كذا في تذكرة الذهبي ومعجم البلدان وهكذا قال ابن عساكر كما في تهذيب تاريخ دمشق لابن بدران وقال مسلمة بن قاسم الاندلسي في كتاب الصلة كان ثقة جليل القدر فقيه البدن عالما باختلاف العلماء بصيرا بالتصنيف وكان يذهب مذهب ابي حنيفة وكان شديد العصبية فيه كذا في اللسان وقال ابن عبد البر في جامع بيان العلم كان من اعلم الناس بسير القوم واخبارهم لانه كان كوفي المذهب وكان عالما بجميع مذاهب الفقهاء رحمه الله انتهى وقال السمعاني في كتاب الانساب كان اماما ثقة ثبتا فقيها عالما لم يخلف مثله انتهى وقال ابن الجوزي في المنتظم كان ثبتا فهما فقيها عاقلا اه وكذا قال سبط في مرآة الزمان ثم قال واتفقوا على فضله وصدقه وزهده وورعه وقال الذهبي في تاريخه الكبير الفقيه المحدث الحافظ احد الاعلام وكان ثقة ثبتا فقيها عاقلا كذا في الحاوي۔ وذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ في طبقة الخلال وابي بكر الرازي وابي عوانة الحافظ وابن الجارود وغيرهم وقال العلامة الحافظ صاحب التصانيف البديعة ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة بن سلمة الازدي الحجري المصري الطحاوي الحنفي۔ وقال الحافظ ابن كثير في البداية في سنة احدى وعشرين وثلاثمائة وفيها توفي من الاعيان احمد بن محمد بن سلامة بن سلمة بن عبد الملك ابو جعفر الطحاوي الفقيه الحنفي صاحب المصنفات المفيدة والفوائد الغزيرة وهو احد الثقات الاثبات والحفاظ الجهابذة انتهى وقال الصلاح الصفدي في الوافي كما في الحاوي كان ثقة نبيلا ثبتا فقيها عاقلا لم يخلف بعده مثله وقال اليافعي في المرآة برع في الفقه والحديث وصنف التصانيف المفيدة اه وذكره السيوطي في حسن المحاضرة في من كان بمصر من حفاظ الحديث ونقاده وقال الامام العلامة صاحب التصانيف البديعة ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة بن مسلمة الازدي المصري الحنفي ابن اخت المزني تفقه بالقاضي ابي خازم وكان ثقة ثبتا فقيها لم يخلف بعده مثله انتهت اليه رياسة الحنفية بمصر انتهى وقال ابن عماد الحنبلي في شذرات الذهب شيخ الحنفية الثقة الثبت برع في الفقه والحديث۔ وقال ابن تغري في النجوم الزاهرة الطحاوي الفقيه الحنفي المحدث الحافظ احد الاعلام وشيخ الاسلام وكان امام عصره بلا مدافعة في الفقه والحديث واختلاف العلماء والاحكام واللغة والنحو وصنف المصنفات الحسان وقال ابن النديم في الفهرست وكان وحد زمانه علما وزهدا وقال البدر العيني في نخب الافكار كما في الحاوي اما الطحاوي فانه مجمع عليه في ثقته وديانته وامانته وفضيلته التامة ويده الطولى في الحديث وعلله وناسخه ومنسوخه ولم يخلفه في ذلك احد لقد اثنى عليه كل من ذكره من اهل الحديث والتاريخ كالطبراني وابي بكر الخطيب وابي عبد الله الحميدي والحافظ ابن عساكر وغيرهم من المتقدمين والمتاخرين كالحافظ ابي الحجاج المزي والحافظ الذهبي وعماد الدين بن كثير وغيرهم من اصحاب التصانيف ولا يشك عاقل منصف ان الطحاوي اثبت في استنباط الاحكام من القرآن ومن الاحاديث النبوية واقعد في الفقه من غيره ممن عاصره سنا او شاركه رواية من اصحاب الصحاح والسنن لان هذا انما يظهر بالنظر في كلامه وكلامهم ومما يدل على ذلك ويقوي ما ادعيناه تصانيفه المفيدة الغزيرة في سائر الفنون من العلوم النقلية والعقلية واما في رواية الحديث ومعرفة الرجال وكثرة الشيوخ فهو كما ترى امام عظيم ثبت ثقة حجة كالبخاري ومسلم وغيرهما من اصحاب الصحاح والسنن يدل على ذلك اتساع روايته ومشاركته فيها ائمة الحديث المشهورين كما ذكرناهم انتهى مختصرا۔

وقال الخفاجي المصري في شرح الشفا هو الامام الجليل القدر المحدث ابو جعفر احمد بن محمد بن مسلمة بن عبد الملك بن سلمة بن سليم الازدي ثم المصري الحنفي لا المالكي كما قيل وكان اولا شافعيا من تلامذة المزني ثم تحنف وانتهت اليه رياسة الحنفية بمصر وله تاليف جليلة انتهى مختصرا وقال في العرف الشذي والطحاوي اعلم بمذهب ابي حنيفة وهو تلميذ الشافعي بواسطة واحدة وتلميذ مالك بواسطتين وتلميذ ابي حنيفة بثلثة وسائط وذكر في باب الحج اجازة عن احمد بواسطة والطحاوي امام مجتهد ومجدد كما قال ابن اثير الجزري انه مجدد اقول انه مجدد من حيث شرح الحديث وهو بيان محامل الحديث والاسولة والاجوبة وغيرها والمتقدمون كانوا يردون الحديث سندا ومتنا لا بحثا انتهى۔

الفائدة التاسعة فی سعة دائرة الطحاوی عن شیوخ عصره

قال ابن زولاق فی کتاب قضاة مصر حدثنی عبد الله بن عمر الفقیه سمعت ابا جعفر الطحاوی یقول کان لمحمد بن عبدة القاضی مجلس للفقه عشیة الخمیس بحضرة الفقهاء واصحاب الحدیث فاذا فرغ وصلی المغرب انصرف الناس ولم یبق احد الا من تکون له حاجة فیجلس فلما کان لیلة رأینا الی جنب القاضی شیخا علیه عمامة طویلة وله لحیة حسنة لا نعرفه فلما فرغ المجلس وصلی القاضی التفت فقال یتاخر ابو سعید یعنی الفاریابی وابو جعفر وانصرف الناس ثم قام یرکع فلما فرغ استند ونصبت بین یدیه الشموع ثم قال خذوا فی شئ فقال ذلک الشیخ ایش روی ابو عبیدة بن عبد الله بن مسعود عن امه عن ابیه فلم یقل ابو سعید الفاریابی شیئا فقلت انا حدثنا بکار بن قتیبة ثنا ابو احمد ثنا سفیان عن عبد الاعلی الثعلبی عن ابی عبیدة بن عبد الله عن امه عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان الله لیغار للمؤمن فلیغر قال فقال لی ذلک الشیخ اتدری ما تتکلم به فقلت له ایش الخبر فقال لی رأیتک العشیة مع الفقهاء فی میدانهم ورأیتک الساعة فی اصحاب الحدیث فی میدانهم وقل من یجمع ما بین الحالتین فقلت هذا من فضل الله وانعامه فاعجب القاضی فی وصفه لی ثم اخذنا فی المذاکرة کذا فی اللسان وذکره فی اللسان ایضا عن الامام ابی جعفر الطحاوی فی قول ابی اسحق الشیرازی وزاد قال ابو جعفر فذکرت له الحدیث باسناده من وجهین احدهما مرفوعا والآخر موقوفا والباقی بنحوه قال الکوثری فی الحاوی وابو سعید هذا هو محمد بن عقیل الفریابی یعد فی کبار فقهاء الشافعیة من اصحاب المزنی ولم یکن یسعه غیر السکوت امام الطحاوی المتبحر فی العلوم وبهذا العلم الواسع تمکن من تالیف کتب لا نظیر لها بین مؤلفات اهل عصره وکان الحامل له علی استجماع الروایات ما لمس فی منهجه الجدید من الحاجة الماسة فی استعراض جمیع ما ورد فی کل موضوع فقهی من خبر مرفوع او موقوف او مرسل واثر من السلف وآراء منهم باسانید مختلفة المراتب لیستخلص من بینها الحق الصراح لان من قصر فی جمیع الروایات واکتفی بخبر یعده صحیحا لا یکون وفی العلم حقه لان الروایات تختلف زیادة ونقصا ومحافظة علی الاصل وروایة بالمعنی واختصارا فلا تحصل طمانینة فی قلب الباحث الا باستعراض جمیعها مع آراء فقهاء الصحابة والتابعین ومن بعدهم فیتمکن بذلک من رد المردود وتایید المقبول وهذا ما فعله الطحاوی فی کتبه وقد اهله علمه الواسع لحمل هذه الاعباء المضنیة بمقدرة فائقة اثارت نفوس بعض المخالفین فتقولوا علیه فازداد رفعة عند الله وعند الناس ولولا هذه الهمة القعساء عنده لکان فی امکانه ان یکتفی بکتاب من کتب الصحاح او السنن یعکف علیه وحده ظانا انه هو العلم کله لکن مواهبه ابت الا هذا الاعتلاء ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء وزیادة علی هذا له منهج حکیم فی ترجیح الروایات بعضها علی بعض من غیر اکتفاء بنقد رجال الاسانید فقط وهو دراسة الاحکام المنصوصة وتبیین الاسس الجامعة لشتی الفروع من ذلک فاذا شذ الحکم المفهوم من روایة راو عن نظائره فی الشرع بعد ذلک علة قادحة فی قبول الخبر لان الاصل الجامع لشتی الفروع والنظائر فی حکم المتواتر وانفراد راو بحکم مخالف لذلک لا یرفعه الی درجة الاعتداد به مع هذه المخالفة الصارخة وهو جاد فی تطبیق هذه القاعدة الحکیمة فی کتبه جد الاجادة ولیس هذا ترجیحا للخبر علی خبر بموافقة القیاس کما ظن علی ما شرحت ذلک فی الاشفاق وغیره ولم یکتف بمجرد نقد الرجال علما منه بمبلغ اختلاف النقاد حتی فی اشهر مشهوری حملة الآثار فالطحاوی لم یکتف بهذا النقد القابل للمعارضة بل سلک منهجا تخیره اصحابنا وساروا سیرهم فیه هو عدم اهمال ناحیة موافقة حکم الخبر لنظائره او مخالفته لها وهذه طریقة بدیعة ترکها المتاخرون وهی محفوظة بجدتها فی کتب الطحاوی وبروعتها وبرعایتها فی بحوثه بحیث لو تتبعها المتفقه نمت ملکته وانکشفت ولیس فی ذلک من جهله باحوال الرجال بل کان ما قاله اصحاب الشأن فی رجال الروایة علی طرف لسانه ومبلغ سعة علمه فی الرجال یظهر عند کلامه فی الاحادیث المتعارضة فی کتبه وکتابه الکبیر فی تاریخ الرجال موضع ثناء اهل العلم وان لم نطلع علیه لکن رأینا کثیرا من النقول عنه فی کتب اهل الشأن مما یدل علی زاخر علمه فی هذا الباب ولیس ترجیحه لروایة علی اخری لموافقة احداهما للاصول الجامعة دون الاخری من قبیل الترجیح بموافقة القیاس بل رد لما لا نظیر له فی الشرع بالشذوذ وهو اخذ باقوی الحجج ولا یهمل الکلام فی الرجال اصلا کما تجد مصداق ذلک فی معانی الآثار ومشکل الاثار وغیرهما من مؤلفاته الخالدة ومن زعم خلاف ذلک فقد قصر فی التنقیب ورمی بدائه غیره والله المستعان انتهی ما قاله الکوثری بحذف یسیر۔

الفائدة العاشرة فی کلام الامام الطحاوی فی الجرح والتعدیل

کلام الامام الطحاوی رحمه الله تعالی فی الرواة جرحا وتعدیلا مذکور فی کتب الجرح والتعدیل وکذلک کتابه معانی الآثار ایضا مملو بذکره

4/1

تعديل الرواة وجرحهم عند الكلام في الاحاديث المتعارضة وكذلك يذكر الكلام على الرواة في مشكل الآثار وقد صنف في تاريخ الرجال كتابه الكبير كما قال ابن كثير والسيوطي واليافعي والقاري وصنف كتاب نقض المدلسين على الكرابيسي كما ذكر ابن النديم والقاري والرد على ابي عبيد فيما اخطأ فيه في كتاب النسبة كما قال القاري وغيره فهذا كله يدل على ان الامام الطحاوي له في هذا الميدان مقام عال ومهارة تامة وقد تلمذ عليه من ائمة الجرح والتعديل ابن عدي وابن يونس والطبراني وغيرهم وليس عندنا كتب للامام الطحاوي ولا كتب هؤلاء الاعلام حتى ننظر ما تكلم الامام الطحاوي في الرواة وما ذكر تلاميذه الاعلام الكبار من اقوال شيخهم في كتبهم وانما المطبوع الموجود كتب الحافظ ابن حجر وهو كما يقول ابر اصحابه له الحافظ السخاوي في تعليقاته على الدرر الكامنة كما في الحاوي لا يستطيع ان يترجم لحنفي الا باخسا لحقه ومنتقصا لشأنه وفي هوامش الدرر كثير من كلام السخاوي في ذلك فبهذا يتبين صواب ما قاله المحب بن الشحنة في ابن حجر انه لا يعول على كلامه في حنفي متقدم ولا متأخر لبالغ تعصبه ولاجل هذا التعصب الشديد ترك ذكر الامام الطحاوي في تراجم الثقات الاثبات المشاهير الذين اخذ عنهم الطحاوي واخذوا عنه الا فيمن اشتهر في كتب الرجال انه شيخ للطحاوي او تلميذ له وانما يذكره عامة في الرواة الذين تكلم فيهم احد وكم من راو ضعيف لم يرو عنه الطحاوي الا في مواضع قليلة قال ابن حجر اكثر عنه الطحاوي جدا وكم من راو ثقة ثبت حجة اكثر عنه الطحاوي في كتبه لم ينبه ابن حجر على ذلك في تراجمهم وكذلك اقتصر على ذكر اقواله في الجرح والتعديل في تهذيب التهذيب واللسان على بعض الرواة لحاجة دعته الى ذلك مع ان هذا قول الامام موجودة في كتبه فذكر في تهذيب التهذيب في ترجمة جعفر بن ربيعة الكندي المصري قال الطحاوي لا نعلم له من ابي سلمة سماعا وقال في ترجمة الحسن بن عياش الاسدي الكوفي قال الطحاوي ثقة حجة وقال في ترجمة عبد الرحمن بن حرملة الاسلمي قال الطحاوي لا يعرف له سماع من ابي علي الهمداني وقال في ترجمة محمد بن عمرو بن عطاء العامري وروايته عن ابي قتادة مرسلة وكذا قال الطحاوي واعترف ابن القطان انه تلقاه عنه وليس ذلك بصحيح لان الذي حمل عليه الثوري اختلف فيه فقيل هو محمد بن عمرو بن علقمة الآتي ذكره بعد هذا وهو الذي خرج مع محمد بن عبد الله ابن حسن لانه تأخرت وفاته فاما محمد بن عمرو بن عطاء فمات قبل خروج محمد بمدة مديدة كما يروى وزاد الطحاوي فهذا يدل على ان روايته عن ابي قتادة منقطعة لان ابا قتادة حدث في خلافة علي وذلك قبل سنة اربعين وهذا خرج مع محمد بن عبد الله بن حسن وذلك بعد سنة اربعين ومائة فسنه نقص عن ادراك ابي قتادة وقد بينا ان هذا جميعه باطل الى آخر ما ذكر في النقض وللكلام عليه موضع آخر ان شاء الله تعالى وقال في ترجمة محمد بن مسلم بن عثمان الرازي ابي عبد الله بن وارة قال الطحاوي ثلاثة من علماء الزمان بالحديث اتفقوا بالري لم يكن في الارض في وقتهم مثلهم ابو زرعة وابو حاتم وابن وارة۔ وقال في ترجمة محمد بن موسى بن ابي عبد الله الفطري المدني قال ابو جعفر الطحاوي محمود في روايته وقال في ترجمة مندل بن علي العنزي الكوفي قال الطحاوي ليس من اهل التثبت في الرواية بشيء ولا يحتج به۔ وقال في ترجمة يوسف بن خالد السمتي البصري قال الطحاوي ثنا المزني ثنا الشافعي ثنا يوسف بن خالد وكان ضعيفا وقال في ترجمة ابي عمرو بن محمد بن حريث العذري قال ابو جعفر الطحاوي هو مجهول وقال ايضا في ترجمته قال الطحاوي ابو عمرو وجده مجهولان وليس لهما ذكر في غير حديث الخط۔ وقال في ترجمة بسر ابن محجن الديلي قال الطحاوي سمعت ابراهيم البرلسي يقول سمعت احمد بن صالح بجامع مصر يقول سمعت جماعة من ولده ومن رهطه فما اختلف اثنان انه بشر كما قال الثوري يعني بالمعجمة وقال في ترجمة الربيع بن سليمان المرادي المصري المؤذن قال الطحاوي كان مولده ومولد المزني ومحمد بن نصر ۱۷۴ھ وكان المزني اسن من الربيع بستة اشهر وقال في ترجمة زيد بن عياش الزرقي قال الطحاوي قيل فيه ابو عياش الزرقي وهو محال لان ابا عياش الزرقي من جلة الصحابة لم يدركه ابن يزيد قال في ترجمة عيسى بن ابراهيم المشرودي الغافقي قال الطحاوي ذكر ان مولده ۱۶۶ھ وهو ابي من الرضاعة وقال في ترجمة كيسان المقبري المدني زعم الطحاوي في بيان المشكل انه مات سنة خمس وعشرين ومائة وهو وهم منه الى آخر ما قال وقال في اللسان في ترجمة عبد الله بن محمد بن جعفر القزويني قال الطحاوي ان كان ابو القاسم قدم الى مصر فسمع بها هذه الاحاديث من شيوخها ونحن بها فلم نكتبها فما كنا الا نناظره وهذا كما ترى اقل قليل من اقاويل الطحاوي في الجرح والتعديل وما ذكره في معاني الآثار ومشكل الآثار من الكلام في الرواة جرحا وتعديلا اكثر من ذلك

وهذا نبذة مما ذكره في الرواة جرحا وتعديلا في معاني الآثار عن نفسه او عن غيره من ائمة الفن

ابراهيم بن مرة ضعيف الحديث ليس عند اهل الآثار من اهل العلم اصلا۔ طح ص۱/۲۴

اسماعيل بن عياش هم لا يجعلون اسماعيل فيما روى عن غير الشاميين حجة طح ص۱/۱۳۴

جرير بن حازم هو رجل كثير الغلط۔ طح ص۱/۲۴

جعفر بن ربیعۃ لانعلم لجعفر بن ربیعۃ منہ ای من ابی سلمۃ سماعا ولانعلمہ لقیہ اصلا۔ طح ص ۹۵/۲

حسن بن عیاش ثقۃ حجۃ قد ذکر ذلک یحیی بن معین وغیرہ۔

حماد بن سلمۃ لیس حماد بن سلمۃ عندکم فی ہشام بن عروۃ بدون مالک واللیث وعمرو بن الحارث طح ص ۶۲/۱ وقال فی ص ۴۱۸/۲ ثم قد جاء حماد بن سلمۃ وقدرہ عند اہل العلم فی العلم اجل من قدر عبداللہ بن المثنی وہو ممن یحتج بہ فروی ہذا الحدیث عن ثمامۃ منقطعا فکان یجئ علی اصولکم ان یکون ہذا الحدیث یجب ان یدخل فی معنی المنقطع ویخرج من معنی المتصل لانکم تذہبون الی ان زیادۃ غیر الحافظ علی الحافظ غیر ملتفت الیہا۔

الدراوردی ہذا الحدیث اخطأ فیہ الدراوردی فرفعہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما اصلہ عن ابن عمر عن نفسہ ہکذا رواہ الحفاظ وہم مع ہذا فلا یحتجون بالدراوردی عن عبیداللہ اصلا فکیف یحتجون بہ فی ہذا فاما ما رواہ الحفاظ من ذلک عن عبیداللہ فذکر احادیثہم طح ص ۴۰۲/۱

زکریا قال سفیان وزاد زکریا فیہ وکان احفظ الثلاثۃ لہذا الحدیث۔ طح ص ۴۰۲/۱

الزہری ففی ہذا اختلف ہشام والزہری فان کان الذی یعتبر فی ہذا ہو الضبط والحفظ فیوخذ بما روی اہلہ ویترک ما روی الآخرون فان ما روی الزہری اولی لانہ اتقن واضبط واحفظ من ہشام طح ص ۲۲۲/۲۔

زہیر بن محمد وان کان رجلا ثقۃ فان روایۃ عمرو بن ابی سلمۃ عنہ تضعف جدا ہکذا قال یحیی بن معین فیما حکی لی عنہ غیر واحد من اصحابنا منہم علی بن عبدالرحمن بن المغیرۃ الی وزعم ان فیہ تخلیطا کثیرا طح ص ۱۵۹/۱

سالم بن عبداللہ فہذا سالم وہو اثبت من نافع واحفظ انما روی ذلک عن ابن عمر عن عمر لا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصار ہذا الحدیث عن عمر لا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم طح ص ۲۲/۱

سالم البراد قال عطاء بن السائب کان عندی اوثق من نفسی طح ص ۱۳/۱

سعید بن جبیر حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن ابن ابی نجیح عن مجاہد قال حدثنی اربعۃ کلہم ثقۃ منہم سعید بن جبیر وعلی الازدی عن ابن عمر طح ص ۱۴/۱

سعید بن منصور ہو اضبط الناس لالفاظ ہشیم وہو الذی میز للناس ما کان ہشیم یدلس بہ من غیرہ طح ص ۲۲۶/۱

سفیان فکان اصل حدیث یحیی عن عمرۃ ہو ما ذکرنا مما رواہ عنہ اہل الحفظ والاتقان مالک وابن عیینۃ لا کما رواہ ابان بن یزید طح ص ۹۴/۱

سلیمان بن داؤد واما حدیث الزہری عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم فانما رواہ عن الزہری سلیمان بن داؤد وقد سمعت ابن ابی داؤد یقول سلیمان بن داؤد ہذا وسلیمان بن داؤد الحرانی عندہم ضعیفان جمیعا وسلیمان بن داؤد والذی یروی عن عمر بن عبدالعزیز عندہم ثبت وحمایل ایضا علی وہاء ہذا الحدیث ان اصحاب الزہری المأخوذ علمہ عنہم مثل یونس بن یزید ومن روی عن الزہری فی ذلک شیئا انما روی عن الصحیفۃ التی عند آل عمر رضی اللہ عنہ افتری الزہری یکون فرائض الابل عندہ عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیہ عن جدہ وہم جمیعا ائمۃ واہل علم مأخوذ عنہم فیسکت عن ذلک ویضطرہ الامر الی الرجوع الی صحیفۃ عمر غیر مرویۃ فیحدث الناس بہا ہذا عندنا مما لا یجوز علی مثلہ طح ص ۴۱۸/۲

سہل بن یوسف الانماطی قال ابن ابی داؤد بصری ثقۃ طح ص ۱۵۶/۱۔

الشعبی ذکر فی ترجیح حدیثہ علی حدیث غیرہ ولیس کما توہم لان الشعبی اضبط مما یظن وہو اتقن واوثق وقال العبد ما قرر ما ذکرہ فما جاء عن الشعبی فی ہذا التخلیط وانما جاء التخلیط ممن روی عن ابی سلمۃ عن فاطمۃ فحذف بعض ما فیہ وجاء ببعض فاما اصل الحدیث فکما رواہ الشعبی طح ص ۴۱/۲ وقال ص ۲۸/۱ وما حکی عامر عن علقمۃ من ہذا فہو اثبت لان عامرا قد لقی علقمۃ واخذ عنہ۔

شقیق ابو لیث کذا قال ابن ابی داؤد من حفظہ سفیان الثوری وقد غلط شقیق وہو ابو لیث کذلک حدثنا یزید بن سنان من کتابہ قال ثنا حبان بن ہلال قال ثنا ہمام عن شقیق ابی لیث عن عاصم بن کلیب عن ابیہ وشقیق ابو لیث ہذا فلا یعرف طح ص ۱۵۰/۱

صدقۃ بن عبداللہ ضعف حدیث ابن عمر فی الوضوء من مس الذکر بصدقۃ ہذا وقال قیل لہم صدقۃ بن عبداللہ ہذا عندکم ضعیف فکیف تحتجون بہ طح ص ۴۵/۱

عبداللہ بن ابی بکر لیس حدیثہ عن عروۃ کحدیث الزہری عن عروۃ ولا عبداللہ بن ابی بکر عندہم فی حدیثہ بالمتقن ثم اسند عن ابن عیینۃ کنا اذا رأینا الرجل یکتب الحدیث عند واحد من نفر سماہم منہم عبداللہ بن ابی بکر سخرنا منہ لانہم لم یکونوا یعرفون طح ص ۴۲/۱ وقال ص ۴۱۹/۲ واما حدیث معمر فانما رواہ عن عبداللہ بن ابی بکر عن ابیہ وعبداللہ بن ابی بکر فلیس فی الثبت والاتقان کقیس بن سعد۔

عبداللہ بن عامر واما حدیث عبداللہ بن عمر فانما یدور علی ما رووہ عن عبداللہ بن عامر وہو عندہم ضعیف وانما اصل ہذا الحدیث عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن نفسہ طح ص ۳۹۹/۲

عبداللہ بن عبدالرحمن حدیث عبداللہ بن عمرو انما یدور علی عبداللہ بن عبدالرحمن ولیس عندہم بالذی یحتج بروایتہ ثم ہو ایضا عن عمرو بن شعیب

عن ابیہ عن جدہ و ذلک عندہم ایضا لیس بسماع فکیف یحتجون علی خصمہم بما لو احتج بہ علیہم لم یسوغوہ ذلک طح ص۹۹/۲

عبداللہ بن یوسف ہذا حدیث حسن الاسناد و عبداللہ بن یوسف و یحیی بن حمزة والوضین والقاسم کلہم اہل روایة معروفون بصحة الروایة لیس کمن روینا عنہ الآثار الاول طح ص۲/۴

عبدالحمید بن جعفر واما حدیث عبدالحمید بن جعفر فانہم یضعفون عبدالحمید فلا یقیمون بہ حجة فکیف یحتجون بہ فی مثل ہذا و مع ذلک فان محمد بن عمرو بن عطاء لم یسمع ذلک الحدیث من ابی حمید ولا ممن ذکر معہ فی ذلک الحدیث بینہما رجل مجہول قد ذکر ذلک العطاف بن خالد عنہ عن رجل وقال ص۱۵۲ فقد فسد بما ذکرنا حدیث ابی حمید لانہ صار عن محمد بن عمرو عن رجل و اہل الاسناد لا یحتجون بمثل ہذا فان ذکروا فی ذلک ضعف العطاف بن خالد قیل لہم وانتم ایضا تضعفون عبدالحمید اکثر من تضعیفکم العطاف مع انکم لا تطرحون حدیث العطاف کلہ انما تزعمون ان حدیثہ فی القدیم صحیح کلہ وان حدیثہ بآخرہ قد دخلہ شیئ ہکذا قال یحیی بن معین فی کتابہ فابو صالح سماعہ من العطاف قدیم جدا فقد دخل ذلک فیما صححہ یحیی من حدیثہ مع ان سن محمد بن عمرو بن عطاء لا یحتمل مثل ہذا ولیس احد یجعل ہذا الحدیث سماعا لمحمد بن عمرو من ابی حمید الا عبدالحمید وہو عندکم ضعیف۔

العلاء بن سلیمان کیف تحتجون بالعلاء ہذا وہو عندکم ضعیف طح ص۱/۴۵

علقمة ہو اجل اصحاب عبداللہ رضی اللہ عنہ و اعلمہم قد ترک قول عبداللہ فی ذلک مع جلالة عبداللہ رضی اللہ عنہ عندہ وصار الی غیرہ وذلک عندنا الثبوت نسخ ما کان ذہب الیہ عبداللہ فی ذلک عندہ طح ص۲/۸۵

عمر بن حمزة اما حدیث عمر بن حمزة فلیس ایضا فی اسنادہ کحدیث بکیر الذی قد ذکرنا لان عمر بن حمزة لیس مثل بکیر بن عبداللہ فی جلالتہ و موضعہ من العلم والاتقان طح ص۳/۴۴

عمر بن شریح انتم لا تسوغون خصمکم ان یحتج علیکم بمثل عمر بن شریح فکیف تحتجون بہ انتم علیہ طح ص۱/۴۵

عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ انتم تزعمون ان عمرو بن شعیب لم یسمع من ابیہ و انما حدیثہ عنہ صحیفة فہذا علی قولکم منقطع الخ ص۱/۴۵

قاسم عن زینب منقطع لان زینب لم یدرکہا القاسم ولم یولد فی زمنہا لانہا توفیت فی عہد عمر بن الخطاب وہی اول ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفاة بعدہ طح ص۱/۶۲

قرة قال فی موضع الترجیح لیس فی ہذا ما یجب بہ فساد حدیث قرة لان محمد بن سیرین قد کان یفعل ہذا فی حدیث ابی ہریرة یوقفہا علیہ فاذا سئل عنہا ہل ہی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رفعہا ثم اسند ذلک عن ابن سیرین ثم قال وانما کان یفعل ذلک لان ابا ہریرة لم یکن یحدثہم الا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاغناہ ما اعلمہم من ذلک فی حدیث ابن ابی داؤد ان یرفع کل حدیث یرویہ لہم محمد عنہ فثبت بذلک اتصال حدیث ابی ہریرة ہذا مع ثبت قرة وضبطہ واتقانہ۔ طح ص۱/۱۱۔

قیس بن سعد قیل لہ ومن این اضطراب حدیث عمرو بن حزم اما قیس بن سعد فقد رواہ عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم علی ما قد ذکرنا عنہ وقیس حجة حافظ واما حدیث الزہری الذی خالفہ فانما رواہ عن الزہری من لا تقبلون انتم روایتہ عن الزہری لضعفہ عندکم ثم ذکر ما تقدم فی عبداللہ بن ابی بکر ثم قال فلما لم یکافئ عبداللہ بن ابی بکر قیسا فی الضبط والحفظ صار الحدیث عندنا علی ما رواہ قیس طح ص۲/۴۱۹ وقال فی ص۲/۲۸۱ واما حدیث ابن عباس فمنکر لان قیس بن سعد لا نعلمہ یحدث عن عمرو بن دینار بشیئ فکیف یحتجون بہ فی مثل ہذا۔

اللیث فقد کان ینبغی علی مذہب ہذا المخالف لنا ان تجعل ما روی اللیث بن سعد فی ہذا اولی مما رواہ عبداللہ بن لہیعة لتثبت اللیث وضبطہ وقلة تخلیط حدیثہ ولما فی حدیث عبداللہ بن لہیعة من ضد ذلک طح ص۲/۴۴

محمد بن اسحاق انت لا تجعل محمد بن اسحاق حجة فی شیئ اذا خالفہ فیہ مثل من خالفہ فی ہذا الحدیث ولا اذا انفرد طح ص۱/۴۴

مطر الوراق فکان من حجتنا علیہم ان ہذا الامر ان کان یؤخذ من طریق صحة الاسناد واستقامتہ وہکذا مذہبہم فان حدیث ابی رافع الذی ذکروا فانما رواہ مطر الوراق ومطر عندہم لیس ہو ممن یحتج بحدیثہ وقد رواہ مالک ہو اضبط منہ واحفظ فقطعہ طح ص۲/۴۴

مکحول قیل لہم ہذا حدیث منقطع ایضا لان مکحولا لم یسمع من عنبسة شیئا ثم اسندہ عن ابی مسہر طح ص۱/۴۵

نبیہ بن وہب واما حدیث عثمان فانما رواہ نبیہ بن وہب ولیس کعمرو بن دینار ولا کجابر بن زید ولا کمن روی ما یوافق ذلک عن مسروق عن عائشة ولا لنبیہ ایضا موضع فی العلم کموضع احد ممن ذکرنا طح ص۱/۴۴۳

ہشام بن زید وہشام بن زید فلیس من اہل العلم الذین یثبت بروایتہم مثل ہذا طح ص۱/۴۵۔

بشام بن عروۃ لیس ممن تکلم فی روایتہ لشئ ولم یسمع حدیث بسرۃ عن ابیہ وانما اخذہ من ابی بکر فدلس بہ عن ابیہ طح ص۴۲/۱

یحیی بن ابی انیسۃ فان طعن طاعن فی یحیی بن ابی انیسۃ وانکر علینا الاحتجاج بحدیثہ فان علی بن المدینی قد ذکر عن یحیی بن سعید انہ احب الیہ فی حدیث الزہری من محمد بن اسحاق طح ص۵/۲

یحیی بن ابی کثیر ولئن کان ہذا الامر یؤخذ من طریق فضل بعض الرواۃ علی بعض فی الحفظ والاتقان والجلالۃ فان یحیی بن ابی کثیر اجل من محمد بن عمرو واتقن واصح روایۃ لقد فضلہ ایوب السختیانی علی اہل زمانہ ذکرہ فیہ ثم اسند عن ایوب یقول ما بقی علی وجہ الارض مثل یحیی بن ابی کثیر رحمہ اللہ ولیس محمد بن عمرو فی ہذہ المرتبۃ ولا فی قریب منہا بل قد تکلم فیہ جماعۃ منہم مالک بن انس رحمہ اللہ ثم اسند عن مالک قال حملوہ یعنی الحدیث فتحمل طح ص۱۳/۲۔

یحیی بن سعید لیس بدون عبد الرحمن بن القاسم فی الضبط والحفظ ص۸/۱ واسندہ ص۱۵/۱ عن احمد قال رحم اللہ یحیی ما کان اضبطہ واشدہ کان محدثا واثنی علیہ احسن الثناء علیہ۔

یحیی بن سلام حدیث یحیی بن سلام عن شعبۃ فہو حدیث منکر لا یثبتہ اہل العلم بالروایۃ لضعف یحیی بن سلام عندہم وابن ابی لیلی وفساد حفظہما مع انی لا احب ان اطعن علی احد من العلماء بشئ ولکن ذکرت ما یقول اہل الروایۃ فی ذلک طح ص۴۳/۱

یزید بن الاصم وحدیث یزید بن الاصم فقد ضعفہ عمرو بن دینار فی خطابہ للزہری وترک الزہری الانکار علیہ اخرجہ من اہل العلم وجعلہ عربیا بوالا وہم یضعفون الرجل باقل من ہذا الکلام وبکلام من ہو اقل من عمرو بن دینار والزہری فکیف وقد اجمعا جمیعا علی الکلام بما ذکرنا فی یزید بن الاصم طح ص۴۳/۱

یزید بن عبد الملک یزید ہذا عندکم منکر الحدیث لا یستوی حدیثہ شیئا طح ص۴۵/۱

یونس بن یزید ویونس بن یزید عندکم لا یقارب ابن عیینۃ فکیف تحتجون بما روی وتدعون ما روی ابن عیینۃ طح ص۹۴/۲

ابوبکر بن محمد بن عمرو بن حزم قیل لہم قد روی ہذا کما ذکرتم ولکنہ لا یجب علی اصولکم ان تعارضوا بہذا الحدیث ما روی الزہری ولا ما روی یحیی وعبد ربہ ابنا سعید لان ابا بکر بن محمد بن عمرو بن حزم لیس لہ من الاتقان ولا من الحفظ ما لواحد من ہؤلاء ولا لمن روی ہذا الحدیث ایضا عن ابی بکر بن محمد وہو ابن الہاد ومحمد بن اسحق عندکم من الاتقان للروایۃ والحفظ ما لمن روی حدیث الزہری ویحیی وعبد ربہ ابنی سعید عنہم وقد خالف ایضا ابا بکر بن محمد فیما روی عن عمرۃ من ہذا ابنہ عبد اللہ بن ابی بکر فاسند حدیثہ وقد خالفہ فی ذلک ایضا رزیق بن حکیم فرواہ عن عمرۃ مثل ما رواہ عبد اللہ بن ابی بکر ویحیی وعبد ربہ عنہا فان کان ہذا الامر یؤخذ من جہۃ کثرۃ الرواۃ فان من روی حدیث عمرۃ عنہا بخلاف ما رواہ عنہا ابوبکر بن محمد اکثر عددا وان کان یؤخذ من جہۃ الاتقان فی الروایۃ والحفظ فان لمن روی حدیث عمرۃ عنہا من یحیی وعبد ربہ من الاتقان فی الروایۃ والضبط لہا ما لیس لابی بکر بن محمد طح ص۹۵/۲

ابو صالح واما حدیث عثمان بن الحکم عن زہیر بن محمد عن سہیل عن ابیہ عن زید بن ثابت فمنکر ایضا لان ابا صالح لا تعرف لہ روایۃ عن زید ولو کان عند سہیل من ذلک شئ ما انکر علی الدراوردی ما ذکرتم عن ربیعۃ ویقول لہ لم یحدثنی بہ ابی عن ابی ہریرۃ ولکن حدثنی بہ عن زید ابن ثابت مع ان عثمان بن الحکم لیس بالذی یثبت مثل ہذا بروایتہ طح ص۲۸/۲

ابو عبیدۃ بن عبد اللہ بن مسعود لم یسمع من ابیہ شیئا طح ص۵۷/۱

ابو یزید الضبی فہذا الحدیث صحیح الاسناد معروف الرواۃ ولیس کحدیث میمونۃ بنت سعد الذی رواہ عنہا ابو یزید الضبی وہو رجل لا یعرف فلا ینبغی ان یعارض حدیث من ذکرنا بحدیث مثلہ طح ص۴۴/۱۔ **فہذا** ما ذکرنا من الکلام علی الرواۃ والاحادیث وترجیح بعضہا علی بعض من حیث الصناعۃ الحدیثیۃ قلیل باعتبار ما ذکر الامام الطحاوی فی معانی الآثار من الکلام علی الرواۃ وترجیح بعض الاحادیث علی بعضہا علی طریق الناقدین من المحدثین ودأبہ رحمہ اللہ تعالی انہ یذکر الاحادیث ویتکلم علیہا ثم یقول فی آخرہا ہذا وجہ ہذا الباب من طریق الآثار ثم یؤید ما رجحہ بآثار الصحابۃ والتابعین ثم یشد ما ایدہ بالنظر الصحیح الذی یلیق بشان المصنف رحمہ اللہ فللہ در المصنف ما احسن فاجاد وافاد ولم یترک المصنف رحمہ اللہ تعالی طریقہ فی بیان احوال الرواۃ علی طریقۃ ائمۃ النقد فی کتابہ مشکل الآثار ایضا۔

وہذا نبذۃ من کلامہ فی الرواۃ والترجیح فی الروایات فی مشکل الآثار

ربیعۃ بن سیف ہذا حدیث منقطع وربیعۃ بن سیف لم یلق عبد اللہ بن عمرو وانما کان یحدث عن ابی عبد الرحمن الحبلی عنہ ثم اسند الحدیث من طریق ابی عبد الرحمن وغیرہ مشکل ص۱۰۸/۱

عبدالغفار بن داؤد الحرانی ہذا الحدیث مما لم یرفعہ احد من حدثہ حماد بن سلمۃ غیر عبدالغفار بن داؤد وہو مما یخطئہ فیہ اہل الحدیث ویقولون انہ موقوف علی ابن عباس وقد خالفہ فیہ اصحاب حماد فلم یرفعہ فممن خالفہ فیہ منہم خالد بن عبدالرحمن الخراسانی وحجاج بن منہال الانماطی ثم ذکر حدیثہما مشکل ص۱/۱۱۱

محمد بن ابی حفص وجدنا البخاری قد ذکر فی تاریخہ محمد بن ابی حفص ہذا فقال ہو کوفی سمع منہ ابونعیم وحدثنا عنہ ابوغسان وذکر لی محمد بن موسی الحضرمی ان اباحفص بن اسلم بن راشد السکونی قال وہو عن محمد بن جعفر بن الامام الذی کان عندنا ہٰہنا قال وکان عمہ ہذا احد الثقات ببغداد انہ حدثہ حدثنا عبداللہ یعنی ابن صالح العجلی فذکر الحدیث باسنادہ ثم قال فوقفنا بما ذکرنا علی جلالۃ محمد بن ابی حفص فی الروایۃ مشکل ص۱/۲۶۸ ثم طلبنا الوقوف علی کعب بن زید او زید بن کعب وسعد بن زید ہل لہ صحبۃ ام لا فوجدنا البخاری فی تاریخہ فذکر عنہ المسمین بکعب من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال وکل ہؤلاء لہم صحبۃ ثم ذکر بعقب ذلک کعب بن زید قال ویقال زید بن کعب ثم ذکر بعدہ کعب بن ماتع الذی یقال لہ الاحبار فکان ذلک دلیلا علی ادخالہ ایاہ فی الصحابۃ او علی قربۃ منہم کان عندہ مشکل ص۱/۲۶۸

عبدالکریم ذکر حدیث سفیان عنہ عن مجاہد ثم قال فاحتمل ان یکون عبدالکریم الذی روی ہذا الحدیث عنہ عبدالکریم بن مالک الجزری وہو حجۃ عند اہل الحدیث فی الحدیث واحتمل ان یکون عبدالکریم ابوامیۃ ولیس عندہم بحجۃ ثم ایدالاول بذکر اسناد اخری عن الاول مشکل ص۱/۳۴۲

ابوحمزۃ القیسی ہو عیسی بن سلیم الرستنی قد حدث عنہ عمر بن الحارث وعیسی بن یونس وغیرہما مشکل ص۱/۳۴۹

ابوعبید ما حکاہ ابوعبید من ہذا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مما لا اصل لہ وقد کان الاولی بہ لجلالۃ قدرہ ولصدقہ فی روایۃ غیر ہذا الحدیث ان لا یضیف الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما لا یعرفہ اہل الحدیث عنہ مشکل ص۱/۳۹۸

مجاہد بن وردان ذکر البخاری ان مجاہدا ہذا من اہل المدینۃ وان مما روی عنہ جعفر بن ربیعۃ وقد ذکر عبدالرحمن بن القاسم عن مالک بن انس ان خارجۃ بن زید ومجاہدا کانا یقسمان للناس بالمدینۃ بغیر اجر فلم یدر مجاہد الذی ارادہ مالک الذی وقفنا علی ما ذکرنا فعلمنا انہ مجاہد وازددنا بما ذکرنا انہ خلاف مجاہد بن جبر اذ کان مجاہد بن جبر انما کان یکون مرۃ بمکۃ ومرۃ بالکوفۃ ولا ذکر لہ فی اہل المدینۃ مشکل ص۱/۴۲۷

روح سماعہ من سعید بن ابی عروبۃ انما کان بعد اختلاطہ مشکل ص۱/۴۵۴

ابن محرز رجل من آل عمر جلیل المقدار وقد روی عنہ مالک بن انس ولم یتکلم فی حدیثہ قد روی عنہ المتاخرون مشکل ص۱/۴۷

محمد بن عجلان فوقفنا بذلک علی ان محمد بن عجلان انما حدث بہ عن الاعرج تدلیسا بہ منہ عنہ وانما کان اخذہ من ربیعۃ بن عثمان عنہ ثم تاملنا حدیث ربیعۃ عن الاعرج ہل ہو سماعہ ایاہ عنہ او ہو علی التدلیس بہ عنہ فوجدنا فہدا فذکر حدیثہ فوقفنا بذلک علی ان اصل ہذا الحدیث فی اسنادہ انما ہو عن ابن عجلان عن ربیعۃ بن عثمان عن محمد بن یحیی بن حبان عن الاعرج مشکل ص۱/۱۰۱

عبداللہ بن یزید یقول حماد فی اسناد ہذا الحدیث عن عبداللہ بن یزید الخطمی والناس یخالفونہ فی ذلک ویقولون عبداللہ بن یزید رضیع عائشۃ وہو اشبہ بالصواب فی ذلک واللہ اعلم وعبداللہ بن یزید الخطمی ہو رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر حدیث وذکرہ محمد بن سعد فی الطبقات فقال عبداللہ بن یزید الخطمی من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ممن نزل الکوفۃ واختط بہا دارا وولاہ علیہا عبداللہ بن الزبیر مشکل ص۱/۱۰۵

یونس بن بکیر ہذا حدیث منکر ولیس احد یرفعہ بہذا اللفظ غیر یونس بن بکیر وطلحۃ بن مصرف لیس فی سنہ ما یدرک عمرو بن شرحبیل لقدم وفاتہ مشکل ص۱/۱۷۴

جریر بن حازم ہذا الحدیث عندنا مما تفرد بہ جریر بن حازم عن یونس بن یزید بہذا الاسناد ولا نعلم احدا شرکہ فیہ ولا نعلم احدا من اصحاب الزہری رواہ عن الزہری عن یونس بن یزید غیر ان احمد بن شعیب قد کان خالفنا فی ذلک فذکر ان ہذا الحدیث بہذا الاسناد قد شرک یونس بن یزید فیہ عقیل بن خالد فرواہ عن الزہری بہذا الاسناد کما رواہ عنہ یونس بن یزید وذکر لنا فی ذلک ما ذکر انہ اخبرہ ایاہ احمد بن سلیمان یعنی لوینا عن حبان بن علی عن عقیل عن الزہری عن عبیداللہ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر الصحابۃ اربعۃ وخیر السرایا اربعمائۃ وخیر الجیوش اربعۃ آلاف وذکر کلمۃ معناہا ان لا یہزم اثنی عشر من قلۃ اذا صبروا وصدقوا ثم قال لنا احمد بن شعیب عند ذلک وحبان بن علی لیس بالقوی وکان من حجتنا علیہ فی ذلک بتوفیق اللہ تعالی ان حبان بن علی انما اخذ ہذا الحدیث عن یونس بن یزید عن عقیل فیما ذکر کما حدثنا فہد ثنا الحمانی حدثنا مندل وحبان عن یونس بن یزید عن عقیل عن ابن شہاب عن عبیداللہ عن ابن عباس فذکر الحدیث فعاد ہذا الحدیث عن حبان عن یونس بن یزید عن عقیل باسنادہ تمتنہ وکان

حبان لیس بالقوی فی روایتہ کما ذکر احمد بن شعیب وکذلک یقول اہل العلم بالاسانید سواہ ومنزل اخاہ عندہم دونہ فی ذلک واذا کان ذلک کذلک عاد الحدیث الی یونس علی ما رواہ عنہ جریر بن حازم بلا شریک لہ فی التثبت فی الروایۃ فیہ۔ مشکل ص۲۳۸/۱

محمد بن موسی المدنی المعروف بالفطری وہو محمود فی روایتہ۔ مشکل ص۹/۲

اسماعیل بن عیاش اہل الاسناد یضعفون ہذا الاسناد لانہ عن اسمعیل بن عیاش عن غیر اہل بلدہ وانہم کانوا لا یحتجون روایتہ۔ مشکل ص۱۴/۲

مغیرۃ بن مسلم والمغیرۃ ہذا ہو القسملی ویقال لہ السراج وہو احد الاثبات وعبد العزیز بن مسلم القسملی ہو اخوہ والمغیرۃ فوقہ۔ مشکل ص۴۹/۲

سالم ابو العلاء ہذا ہو رجل من اہل الکوفۃ یقال لہ الانعمی وہو ثقۃ مقبول الروایۃ وقد روی عنہ ابو نعیم وقال ہو سالم بن العلاء۔ مشکل ص۸۵/۲

حسین بن یونس الزیات وہو الکوفی وہو مشہور ثقۃ۔ مشکل ص۱۶۳/۲

علی بن قادم ہذا الاسناد مما یذکر اہل العلم بالاسانید ان علی بن القادم غلط فیہ فادخل فیہ ابا سہل وہو ابو صالح بین سہیل وبین عطاء ابن یزید ویذکرون ان اتصال ہذا الاسناد عن سہیل عن عطاء نفسہ۔ مشکل ص۱۸۹/۲

قیس بن سعد متاخر الوفاۃ لیس بمستنکر لقی الشعبی ایاہ ذکر محمد بن سعد صاحب الواقدی فی کتابہ فی الطبقات قال وقیس بن سعد توفی بالمدینۃ فی خلافۃ معاویۃ۔ مشکل ص۲۱/۲

یحیی بن زکریا اختلفت یحیی بن زکریا واسحاق بن یوسف علی زکریا بن ابی زائدۃ فی اسناد ہذا الحدیث غیر ان الذی یمیل الیہ القلوب فیہ ما رواہ یحیی بن زکریا لتثبتہ وحفظہ وجلالۃ مقدارہ فی العلم حتی لقد قال یحیی القطان رضی اللہ عنہ فاسند عنہ ما بالکوفۃ احد اثقل علی خلافا من یحیی بن زکریا۔ مشکل ص۲۳۸/۲

ابن شہاب حدث بہذا الحدیث عن ابن مرجانۃ بلاغا ولم یحدث بہ سماعا فبطل لذلک ہذا الحدیث لبطلان اسنادہ۔ مشکل ص۲۴۶/۲

حبان بن علی صالح الحدیث۔ مشکل ص۲۷۲/۲

یحیی بن سعید الانصاری امام من ائمۃ زمنہ۔ مشکل ص۷/۳

عبید اللہ بن عمر عن القاسم بن محمد ظاہرہ سماع عبید اللہ ایاہ من القاسم فکشفنا ذلک فوجدناہ لم یسمعہ منہ وانما اخذہ من غیرہ ثم اسند الحدیث فی ذلک۔ مشکل ص۳۷/۳

سلیمان بن ارقم لیس ممن یقبل اہل الاسناد حدیثہ۔ مشکل ص۴۲/۳

محمد بن ابان عن القاسم لا یعرف۔ مشکل ص۴۳/۳

ابو شریح العدوی ینسبہ قوم الی عدی وہو بطن من بطون خزاعۃ وینسبہ قوم الی علب وہو بطن من بطون خزاعۃ واسمہ علی ما ذکر الواقدی خلید بن عمرو ثم اجتمعا جمیعا علی ان وفاتہ کانت فی سنۃ ثمان وستین قال الواقدی بالمدینۃ۔ مشکل ص۵۵/۳۔

اشعث بن سوار لیس بمتروک الحدیث وما تخلف عنہ احد من ائمۃ الحدیث فی زمنہ حتی حدث عنہ منہم شعبۃ والثوری وقد حدث عنہ من اجل من ہذہ الطبقۃ وہو ابو اسحاق السبیعی ولقد ذکر البخاری عن ابی بکر بن الاسود عن عبد الرحمن بن مہدی قال قال سفیان اشعث اثبت عندی من مجالد وہذہ رتبۃ جلیلۃ۔ مشکل ص۱۳۳/۳

الزہری قتل عبد اللہ بن صفوان مع عبد اللہ بن الزبیر فی الیوم الذی قتل فیہ من سنۃ ثلاث وسبعین والزہری یومئذ سنہ اربع عشرۃ سنۃ لان مولدہ کان فی السنۃ التی قتل فیہا الحسین بن علی رضی اللہ عنہما وہی سنۃ احدی وستین فسماعہ من عبد اللہ بن صفوان غیر مستنکر اہ مختصرا ص۱۳۴/۳

عطاء لم یاخذہ عن صفوان وانما اخذہ عن طارق بن المرقع عن صفوان وان کنا لا نعرف طارقا ہذا۔ مشکل ص۱۳۵/۳

طاؤس وجدنا وفاۃ صفوان کانت بمکۃ عند خروج الناس الی الجمل ووجدنا وفاۃ طاؤس کانت بمکۃ سنۃ ست ومائۃ وسنہ یومئذ بضع وسبعون فعقلنا بذلک انہ لا یحتمل ان یکون اخذ من صفوان سماعا۔ مشکل ص۱۳۵/۳

علی بن ابی طلحۃ واحتملنا حدیث علی بن ابی طلحۃ عن ابن عباس وان کان لم یلقہ لانہ عند اہل العلم بالاسانید انما اخذ الکتاب الذی فیہ ہذا الحدیث عن مجاہد وعن عکرمۃ۔ مشکل ص۱۸۶/۳

ابو قلابۃ لا سماع لہ من ابن عباس۔ مشکل ص۲۲۵/۳

ابن ابی لیلی مع جلالۃ مقدارہ وعلو مرتبتہ فی الفقہ وفیما سواہ فہو مضطرب الحفظ جدا۔ مشکل ص۲۲۶/۳

يعقوب بن عطاء ليس هذا عند اهل الحديث حجة فی الحديث مشكل ص ۲۲۶ ج ۳
عبد الرحمن بن عبد القاری ممن ولد فی زمن النبی صلی الله عليه وسلم ويقال انه قد رآه فدخل بذلك فی صحابته مشكل ص ۲۳۳ ج ۳
عبد الرحمن بن زيد بن اسلم حديثه عند اهل العلم بالحديث فی النهاية من الضعف مشكل ص ۲۶۷ ج ۳
ايوب فوق هشام فی الجلالة والثبت فزيادته عليه مقبولة وقرة وان لم يكن فوق هشام فی الثبت والحفظ ولكنه لم يكن دونه مشكل ص ۲۶۸ ج ۳
حارثة بن ابی الرجال هو ممن يتكلم فی حديثه ويضعف غاية الضعف مشكل ص ۲۶۹ ج ۳
ابو الرجال الثقة المامون مشكل ص ۲۶۹ ج ۳
مصعب بن شيبة اصحاب الحديث يقولون ليس حديث مصعب بن شيبة عندهم بالقوی مشكل ص ۲۷۸ ج ۳
راشد بن سعد ليس ينكر علی راشد بن سعد ان يكون سمع المقدام بن معديكرب لانه قد سمع ممن كان فی ايامه من اصحاب رسول الله صلی الله عليه وسلم قد سمع من معاوية بن ابی سفيان مشكل ص ۴ ج ۴
ابراهيم بن ميمون مولی سمرة قال الرمادی يعنی ابراهيم بن بشار لم يرو ابن عيينة عن هذا الشيخ الا هذا الحديث مشكل ص ۱۲ ج ۴
عبد الله بن عثمان بن خثيم وهو رجل مطعون فی روايته منسوب الی سوء الحفظ والی قلة الضبط ورداءة الاخذ مشكل ص ۹۱ ج ۴
ابو الحسن مولی عبد الله بن نوفل بن عبد المطلب كان من ارضی موالی قريش واهل العلم والصلاح منهم مشكل ص ۱۳۱ ج ۴

فهذا ما ذكرنا من كلام الطحاوی فی مشكل الآثار علی الرواة جرحا وتعديلا قليل وستجد فی كتابه المشكل الكلام علی الرواة وترجيح بعض الروايات علی بعضها من حيث الصناعة الحديثية كثيرا فان الطحاوی رحمه الله تعالی ليفسر المبهم ويبين التدليس وعلل الحديث وغوامضه كثيرا ثم يذكر محامل الاحاديث المختلفة ويجمع بينها لتتوافق الآثار ولا تتضاد. وقد اخذ الخطيب ايضا فی تاريخه من اقوال الامام الطحاوی فقال فی ترجمة محمد بن مسلم بن وارة من طريق القاضی يوسف بن القاسم الميانجی قال سمعت ابا جعفر الطحاوی يقول ثلاثة من علماء الزمان بالحديث اتفقوا بالری لم يكن فی الارض فی وقتهم امثالهم فذكر ابا زرعة ومحمد بن مسلم ابن وارة وابا حاتم الرازی وقال فی ترجمة ابراهيم بن مكتوم ابی اسحاق السلمی وراق المصاحف قال ابو جعفر الطحاوی ابراهيم بن مكتوم بصری صار الی بغداد فحدث هناك وهو عند اهل الحديث معروف ثقة واخذ عنه العراقی فقال فی شرح مقدمة ابن الصلاح وقال الطحاوی وانما حديث عطاء الذی كان منه قبل تغيره يوخذ من اربعة لا من سواهم وهم شعبة وسفيان الثوری وحماد بن سلمة وحماد بن زيد انتهی وبالجملة فالامام الطحاوی من اكابر علماء هذا الفن. ولقد انصف من ذكره فی حفاظ الحديث ونقاده ومن جملة من الثقات الاثبات والحفاظ الجهابذة ومن جملة احد الاعلام وشيخ الاسلام وامام عصره بلا مدافعة ومن جملة ثقة ثبتا فقيها عاقلا نبيلا فهما جليل القدر فقيه البدن عالما باختلاف العلماء بصيرا بالتصنيف لم يخلف بعده مثله كما تقدم فی ثناء العلماء عليه. وقد ظلم وجهل او تجاهل وتعصب من ذكره فی من تكلم فيهم والمجروحين بما لا طائل تحته ومن اخرج من عادة الامام الطحاوی نقد الحديث كنقد اهل العلم ومن الزمه بتصحيح حديث ضعيف وتضعيف حديث صحيح لاجل الرأی وحاشا لله ان الامام الطحاوی رحمه الله تعالی رحمة واسعة ولقيه لقيه الی هو يضحك اليه جازاه جزاء وافيا بری عما قال هؤلاء كما سيأتی۔

الفائدة الحادية عشرة فی كلام بعض الناس فی الامام الطحاوی رحمه الله تعالی

قال البيهقی فی المعرفة بعد ان ذكر كلاما للطحاوی فی حديث مس الذكر فتعقبه قال اردت ان ابين خطأه فی هذا وسكت عن كثير من امثال ذلك فبين فی كلامه ان علم الحديث لم يكن من صناعته وانما اخذ الكلمة بعد الكلمة من اهله ثم لم يحكمها كذا نقل ابن حجر فی اللسان وسكت عنه كانه رضی بقوله وقال العلامة الشيخ عبد القادر فی الجواهر المضية ذكر الامام ابو بكر البيهقی فی اول كتابه الاوسط المعروف بالسنن والآثار وانما قلت الاوسط لان له فی السنة ثلاث مصنفات الاول السنن المعروف بالسنن الكبير نحو خمسة عشر مجلدا والثانی المعروف بمعرفة السنن والآثار فی ثلث مجلدات والثالث السنن الصغير فی مجلد فرأيت فی كتابه الاوسط قال البيهقی وحين شرعت فی كتابی هذا جاءنی شخص بكتاب ابی جعفر الطحاوی فكم من حديث ضعيف فيه صححه لاجل رأيه وكم من حديث فيه صحيح ضعفه لاجل رأيه هكذا قال وحاشا لله ان الطحاوی رحمه الله تعالی يقع فی هذا فهذا الكتاب الذی اشار اليه هو الكتاب المعروف بمعانی الآثار وقد تكلمت علی اسانيده وعزوت احاديثه واسناده الی الكتب الستة والمصنف لابن ابی شيبة وكتب الحفاظ وسميته بالحاوی فی بيان آثار الطحاوی

وكان ذلك باشارة شيخنا العلامة الحجة قاضي القضاة علاء الدين المارديني والد شيخنا قاضي القضاة جمال الدين لما سأله بعض الامراء عن ذلك وقال له عندنا كتاب الطحاوي فاذا ذكرنا لخصمنا الحديث منه يقولون لنا ما نسمع الا من البخاري ومسلم فقال له قاضي القضاة علاء الدين والاحاديث التي في الطحاوي اكثرها في البخاري ومسلم والسنن وغير ذلك من كتب الحفاظ فقال له الامير سألتك ان تخرجه وتعزو احاديثه الى هذه الكتب فقال له قاضي القضاة ما اتفرغ لذلك ولكن عندي شخص من اصحابي يفعل ذلك وتكلم رحمه الله في الاحسان الي وامدني الامير بكتب كثيرة كالاطراف للمزي وتهذيب الكمال له وغيرهما فشرعت فيه وكان ابتدائي فيه في سنة اربعين وامدني شيخنا قاضي القضاة بكتاب لطيف فيه اسماء شيوخ الطحاوي وقال لي يكفيك هذا من عندي فحصل لي النفع العظيم به ووجدت الطحاوي قد شارك مسلما في بعض شيوخه كيونس بن عبد الاعلى فوقع لي في كثير من الاحاديث ان الطحاوي يروي الحديث عن يونس بن عبد الاعلى وبسبوقه ومسلم يرويه بعينه عن يونس بن عبد الاعلى بسند الطحاوي والله لم ار في هذا الكتاب شيئا مما ذكره البيهقي عن الطحاوي وقد اعتنى شيخنا قاضي القضاة علاء الدين ووضع كتابا عظيما نفيسا على السنن الكبير له وبين فيه انواعا مما ارتكبها من ذلك النوع الذي رمى به البيهقي الطحاوي فيذكر حديثا لمذهبه وسنده ضعيف فيوثقه ويذكر حديثا على مذهبنا وفي ذلك الرجل الذي وثقه فيضعفه ويقع هذا في كثير من المواضع وبين هذين العملين مقدار ورقتين او ثلاثة وهذا الكتاب موجود بايدي الناس فمن شك في هذا فلينظر فيه وكتاب سيدنا قاضي القضاة كتاب عظيم ولو رآه من قبله من الحفاظ لسأله ان يقبل لسانه الذي تفوه بهذا كما سأل ابو سليمان الدارمي ابا داود صاحب السنن ان يخرج اليه لسانه حتى يقبله انتهى ما في الجواهر بحذف يسير وهذا الكتاب الذي اشار اليه هو الجوهر النقي في الرد على سنن البيهقي طبع اولا وحده في دائرة المعارف حيدرآباد الدكن ثم طبع مع السنن الكبرى وفي كشف الظنون في بيان معنى الآثار للطحاوي قال الاتقاني في صوم الهداية عند مسئلة قضاء المريض حين ساق الخلاف عن الطحاوي فيها رادا على المشائخ باعتماد قوله فاقول لا معنى لانكارهم على ابي جعفر لانه مؤتمن لا متهم مع غزارة علمه واجتهاده وورعه وتقدمه في معرفة المذاهب وغيرها ولانه رأى ان ما ذكره في الخلاف انما هو بعد ثبوته عنده بوجهه فانكارهم عليه بعد تأخر زمانهم بكثير لا يجدي نفعا في ذلك لعدم بلوغهم اياه فان شككت في امر ابي جعفر فانظر في كتاب شرح معاني الآثار هل ترى له نظيرا في سائر المذاهب فضلا عن مذهبنا هذا ثم نقل ما قال البيهقي في كتاب المعرفة في شان ابي جعفر وقال هذا لعمري تحامل ظاهر من هذا الامام في شان هذا الاستاذ الذي اعتمده اكابر المشائخ انتهى- وقد تكلم ابن تيمية ايضا في الطحاوي كما في الفوائد البهية وقال في منهاج السنة في بحث حديث رد الشمس الطحاوي ليست عادته نقد الحديث كنقد اهل العلم ولهذا روى في شرح معاني الآثار الاحاديث المختلفة وانما يرجح ما يرجحه منها في الغالب من جهة القياس الذي رآه حجة ويكون اكثره مجروحا من جهة الاسناد ولا يثبت فانه لم يكن له معرفة بالاسناد كمعرفة اهل العلم به وان كان كثير الحديث فقيها عالما انتهى- قال العبد الضعيف ظاهر كلام العلامة ابن تيمية يدل على انه حكم هذا الحكم على الامام ابي جعفر الطحاوي واخرجه من ائمة النقد لانه صحح حديث رد الشمس لعلي رضي الله عنه والامام الطحاوي رحمه الله تعالى ليس بمتفرد بتصحيح هذه الرواية وقد وافقه غير واحد من الائمة المتقدمين والمتاخرين وردوا قوله على قول ابن تيمية ومن تبعه كما سياتي ذلك ان شاء الله تعالى وما ذكرنا في الفائدة العاشرة من اقوال الامام الطحاوي في الرجال وكلامه في نقد الاحاديث كنقد اهل العلم من كتابيه معاني الآثار ومشكل الآثار وكتب اسماء الرجال يرد كل الرد ويدفع كل الدفع قول ابن تيمية هذا ويثبت صحة ما اختاره الذهبي من ذكره في الحفاظ الذين يرجع الى اقوالهم والسيوطي من ذكره فيمن كان بمصر من حفاظ الحديث ونقاده وقد شهد له الائمة المتقدمون بجلالة قدره كابن يونس ومسلمة ابن القاسم وابن عساكر وابن عبد البر واضرابهم وهؤلاء اقرب زمانا بالطحاوي من ابن تيمية ومنهم من هو اعلم منه بحال علماء مصر فان صاحب البيت ادرى بما فيه فجرح ابن تيمية بغير دليل لم يؤثر في الامام الطحاوي مع شهادة هؤلاء الاعلام وقد قال التاج السبكي في طبقاته كما في مقدمة الاوجز الحذر كل الحذر ان تفهم من قاعدتهم ان الجرح مقدم على التعديل على اطلاقها بل الصواب ان من ثبتت عدالته وامامته وكثر مادحوه ومزكوه وندر جارحه وكانت هناك قرينة دالة على سبب جرحه من تعصب مذهبي او غيره لم يلتفت الى جرحه ثم قال بعد كلام طويل قد عرفناك ان الجارح لا يقبل جرحه وان فسره في حق من غلبت طاعاته على معصيته ومادحوه على ذاميه ومزكوه على جارحيه اذا كانت هناك قرينة دالة يشهد العقل بان مثلها حامل على الوقيعة انتهى على ان ابن تيمية كما في الدرر الكامنة عن الذهبي كان مع سعة علمه وفرط شجاعته وسيلان ذهنه وتعظيمه لحرمات الدين بشرا من البشر تعتريه حدة في البحث وغضب وشظف للخصم تزرع له عداوة في النفوس والا لو لاطف خصومه لكان كلمة اجماع

فان کبارهم خاضعون لعلومه معترفون لشئونه مقرون بنفور خطائه وانه بحر لا ساحل له وکنز لا نظیر له ولکن ینقمون علیه خلافا وافعالا وکل
احد یوخذ من قوله ویترک انتهی واما حدیث رد الشمس فاخرجه الطحاوی فی مشکل الآثار من حدیث اسماء بنت عمیس من طریقین وسقط
ما بعده الی آخر الکتاب من الطبع فلم نظفر علی کلام الطحاوی فی کتابه وذکر فی المعتصر من المختصر من مشکل الآثار معارضة الحدیث بحدیث
ابی هریرة مرفوعا لم ترد الشمس مذ ردت علی یوشع بن نون لیالی سار الی بیت المقدس ودفع بان معناه مذ ردت الی یومئذ ولیس
فی ذلک ما یدفع ان یکون ردت علی علی رضی الله عنه بعد ذلک بدعائه صلی الله علیه وسلم وهذا من اجل علامات النبوة وذکر فوائد اخری
الی ان قال هذا منقطع وحدیث اسماء متصل وقال القاضی عیاض فی الشفا وخرج الطحاوی فی مشکل الحدیث عن اسماء بنت عمیس من طریقین
انه صلی الله علیه وسلم کان یوحی الیه ورأسه فی حجر علی فلم یصل العصر حتی غربت الشمس فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اصلیت یا علی فقال
لا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم انه کان فی طاعتک وطاعة رسولک فاردد علیه الشمس قالت اسماء فرأیتها غربت ثم رأیتها طلعت و
وقفت علی الجبال والارض وذلک بالصهباء قال وهذان الحدیثان ثابتان ورواتهما ثقات وحکی الطحاوی عن احمد بن صالح کان یقول لا ینبغی
لمن سبیله العلم التخلف عن حفظ حدیث اسماء لانه من علامات النبوة انتهی کلام القاضی وقال الخفاجی المصری فی شرح الشفا واعترض علیه
بعض الشراح وقال انه موضوع ورجاله مطعون فیهم کذابون ووضاعون ولم یدر ان الحق خلافه والذی غره کلام ابن الجوزی ولم یقف علی ان
کتابه اکثره مردود وقد قال خاتمة الحفاظ السیوطی وکذا السخاوی ان ابن الجوزی فی موضوعاته تحامل تحاملا کثیرا حتی ادرج فیه کثیرا من
الاحادیث الصحیحة کما اشار الیه ابن الصلاح وهذا الحدیث صححه المصنف رحمه الله تعالی واشار الی ان تعدد طرقه شاهد صدق علی صحته وقد صححه
قبله کثیر من الائمة کالطحاوی واخرجه ابن شاهین وابن منده وابن مردویه والطبرانی فی معجمه وقال انه حسن وصنف السیوطی فی هذا الحدیث رسالة
مستقلة سماها کشف اللبس عن حدیث رد الشمس وقال انه سبق بمثله لابی الحسن الفضلی اورد طرقه باسانید کثیرة وصححه بما لا مزید علیه ونازع
ابن الجوزی فی بعض من طعن فیه من رجاله واحمد بن صالح المذکور فی کلام الطحاوی هو ابو جعفر الطبری الحافظ الثقة روی عنه اصحاب السنن ویکفی
فی توثیقه ان البخاری روی عنه فی صحیحه فلا یلتفت الی من ضعفه وطعن فی روایته وبهذا ایضا سقط ما قاله ابن تیمیة وابن الجوزی من ان
هذا الحدیث موضوع فانه مجازفة منهما انتهی مختصرا وقال القاری فی شرح الشفا قال ابن الجوزی فی الموضوعات حدیث رد الشمس فی قصة علی
رضی الله عنه موضوع بلا شک وتبعه ابن القیم وشیخه ابن تیمیة وذکروا تضعیف رجال اسانید الطحاوی ونسبوا بعضهم الی الوضع الا ان ابن الجوزی
قال انا لا اتهم به الا ابن عقدة لانه کان رافضیا یسب الصحابة اه ولا یخفی ان مجرد کون راو من الرواة رافضیا او خارجیا لا یوجب الجزم بوضع
حدیثه اذا کان ثقة من جهة دینه وکان الطحاوی لاحظ هذا المبنی وبنی علیه هذا المعنی ثم من المعلوم ان من حفظ حجة علی من لم یحفظ والاصل هو
العدالة حتی یثبت الجرح المبطل للروایة انتهی وقال الشیخ محمد طاهر الفتنی الهندی فی تذکرة الموضوعات حدیث اسماء فی رد الشمس فیه فضیل
ابن مرزوق ضعیف وله طریق آخر فیه ابن عقدة رافضی رمی بالکذب ورافضی کاذب قلت فضیل صدوق احتج به مسلم والاربعة وابن عقدة
من کبار الحفاظ وثقه الناس ومن ضعفه الاعصری متعصب والحدیث صرح جماعة بتصحیحه منهم القاضی عیاض وفی اللآلی قیل هو منکر وقیل
موضوع قلت صرح به جماعة من الحفاظ وفی المقاصد رد الشمس علی علی قال احمد لا اصل له وتبعه ابن الجوزی ولکن صححه الطحاوی وصاحب الشفا انتهی
وصححه الحافظ ابن الفتح الازدی وحسنه الحافظ ابو زرعة ابن العراقی والحافظ السیوطی فی الدرر المنتثرة فی الاحادیث المشتهرة وقد انکر الحفاظ
علی ابن الجوزی ایراده الحدیث فی کتاب الموضوعات کذا فی الامم لایقاظ الهمم عن تلمیذ السیوطی ابی عبد الله الدمشقی وقال الحافظ
ابو الفضل ابن حجر بعد ان اورد الحدیث اخطأ ابن الجوزی بایراده له فی الموضوعات وکذا ابن تیمیة فی کتاب الرد علی الروافض فی زعم وضعه
وقد ذکره الهیثمی فی المجمع حدیث اسماء ثم قال رواه کله الطبرانی باسانید ورجال احدها رجال الصحیح غیر ابراهیم بن حسن وهو ثقة ووثقه ابن حبان
وفاطمة بنت علی بن ابی طالب لم اعرفها انتهی واما رجال الطریقین عند المصنف ففی الطریق الاول شیخه ابو امیة وهو محمد بن ابراهیم
ابن مسلم الخزاعی الطرسوسی الحافظ بغدادی الاصل شیخ ابی حاتم الرازی وابی عوانة الاسفرائنی قال ابو داود ثقة وقال مسلمة بن قاسم
روی عنه غیر واحد وهو ثقة وقال فی موضع آخر انکرت علیه احادیث ولج فیها وحلف فتکلم الناس فیه وقال الحاکم صدوق کثیر الوهم وقال
ابن یونس کان من اهل الرحلة فهما بالحدیث وکان حسن الحدیث وقال ابو بکر الخلال ابو امیة رفیع القدر جدا کان اماما فی الحدیث مقدما
فی زمانه کذا فی تهذیب التهذیب وقال فی التقریب صدوق صاحب حدیث یهم اه وشیخ ابی امیة عبید الله بن موسی العبسی الکوفی ابو محمد
الحافظ من رواة الستة ثقة کان یتشیع من التاسعة قال ابو حاتم کان اثبت فی اسرائیل من ابی نعیم کذا فی التقریب وقال فی المیزان

شیخ البخاری ثقة فی نفسه لکنه شیعی منحرف وثقه ابو حاتم وابن معین انتہی وشیخ عبید اللہ الفضیل بن مرزوق الاغر الرقاشی الکوفی
ابو عبد الرحمن مولی بنی عنزة من رواة مسلم والاربعة صدوق یہم ورمی بالتشیع من السابعة کذا فی التقریب وقال فی المیزان وثقه
سفیان بن عیینة وابن معین وقال ابن عدی ارجو انه لا بأس به وقال النسائی ضعیف وکذا ضعفه عثمان بن سعید قلت وکان معروفا
بالتشیع من غیر سب انتہی وشیخ فضیل ابراہیم بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب قال ابن ابی حاتم روی عن ابیه ولم یذکر فیه جرحا
وذکره ابن حبان فی الثقات فقال روی عن ابیه فاطمة بنت الحسن قلت ہی امه کذا فی اللسان - ویروی ابراہیم عن امه فاطمة ابنة
الحسین بن علی بن ابی طالب الہاشمیة المدنیة من رواة ابی داؤد والترمذی وابن ماجة قال ابن سعد امہا ام اسحق بنت طلحة
تزوجہا ابن عمہا الحسن بن الحسن بن علی ثم تزوجہا بعده عبد اللہ بن عمرو بن عثمان ذکرہا ابن حبان فی الثقات کما فی تہذیب التہذیب
وقال فی التقریب ثقة من الرابعة اھ وروت فاطمة ہذه عن اسماء بنت عمیس الخثعمیة صحابیة تزوجہا جعفر بن ابی طالب ثم ابو بکر ثم
علی وولدت لہم وہی اخت میمونة بنت الحارث لامہا ہاجرت الی الحبشة وکان عمر یسألہا عن تعبیر الرؤیا کذا فی تہذیب التہذیب
وتقریب التہذیب وفی الطریق الثانی شیخ الطحاوی علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرة المخزومی مولاہم المصری لقبه علان وکان
اصله من الکوفة شیخ النسائی فی خصائص علی ثقة صدوق حسن الحدیث کما فی التقریب وتہذیب التہذیب وشیخه احمد بن صالح المصری ابو جعفر
ابن الطبری ثقة حافظ من العاشرة تکلم فیه النسائی بسبب اوہام له قلیلة ونقل عن ابن معین تکذیبه وجزم ابن حبان بانه انما تکلم فی
احمد بن صالح الشمونی فظن النسائی انه عنی ابن الطبری واحمد ہذا من رواة البخاری وابی داؤد والترمذی کذا فی التقریب وشیخه ابن
ابی فدیک وہو محمد بن اسمعیل بن مسلم بن ابی فدیک الدیلی مولاہم ابو اسمعیل المدنی من رواة الستة صدوق من صغار الثامنة کما فی التقریب
وشیخه محمد بن موسی بن ابی عبد اللہ الفطری المدنی مولاہم ابو عبد اللہ بن ابی طلحة من رواة الستة الا البخاری قال ابو حاتم صدوق صالح
الحدیث کان یتشیع وقال الترمذی ثقة وقال ابو جعفر الطحاوی محمود فی روایته وقال ابن شاہین فی الثقات قال احمد بن صالح محمد بن موسی
الفطری شیخ ثقة من الفطریین حسن الحدیث قلیل الحدیث کذا فی تہذیب التہذیب وشیخه عون بن محمد بن علی بن ابی طالب الہاشمی
ذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل ولم یذکر فیه کلاما وروی عون عن امه ام جعفر قال فی تہذیب التہذیب ام عون بنت محمد بن جعفر
ابن ابی طالب الہاشمیة ویقال ام جعفر زوجة محمد ابن الحنفیة وام ابنه عون روت عن جدتہا اسماء بنت عمیس وعنہا ابنہا عون کذا فی تہذیب
التہذیب وقال فی التقریب مقبولة من الثالثة من رواة ابن ماجة وروت ام جعفر عن اسماء بنت عمیس - ثم ان الحافظ ابن حجر ایضا ذکر
الامام ابا جعفر الطحاوی رحمه اللہ تعالی فی لسان المیزان مستدرکا علی ما فات من المیزان فکانه عده بذلک من الذین تکلم فیہم وہذا مع انه شذوذ
عن جماعة اہل العلم وخروج عن اقوال المتقدمین والمتاخرین فی الثناء علی ہذا الامام لم یأت لاثبات ما قال الا قول البیہقی فی المعرفة
وقد تقدم قوله وما یتعلق به وقول مسلمة بن قاسم الاندلسی عن ابی بکر محمد بن معاویة بن الاحمر القرشی دخلت مصر قبل الثلاثمائة واہل مصر
یرمون الطحاوی بامر عظیم فظیع ثم قال شارحا القول یعنی من جہة امور القضاء او من جہة ما قیل انه رفق به ابا الجیش بن امر الخصیان اھ -
ولعل کلام الحافظ یکمل من قول ابن الندیم حیث قال فی الفہرست ویقال انه عمل لاحمد بن طولون کتابا فی نکاح ملک الیمین یرخص له فی نکاح
الخدم اھ وہذا عجیب من مثل الحافظ فقد اسس بنیانه علی روایة لم یلتفت الیہا احد غیره ومسلمة بن قاسم ہذا ضعفه الذہبی فی المیزان ونسبه
الی المشبہة وذکر الحافظ فی ترجمة مسلمة ہذا سئل القاضی محمد بن یحیی بن مفرج عنه فقال لم یکن کذابا ولکن کان ضعیف العقل وعن عبد اللہ
ابن یوسف الازدی یعنی ابن الفرضی قال کان مسلمة صاحب رأی وسر وکتاب وحفظ علیه کلام سوء فی التشبیہ اھ وقد الزم مسلمة بن قاسم
ہذا فی کتاب الصلة الامام البخاری بسرقة کتاب شیخه علی بن المدینی کما سیاتی کما الزم ہہنا الامام الطحاوی ولکن الحافظ لم یرض بما قاله
فی البخاری ورضی عنه ہہنا بما قال فی الطحاوی وابن الاحمر الذی روی عنه مسلمة بن قاسم لم یوجد فی کتب الرجال فلعله مجہول واہل مصر
الذین روی عنہم ابن الاحمر مجاہیل وما ذکره عنہم من امر فظیع جرح غیر مفسر ثم ما ذکره شارحا لکلامه یعنی من جہة امور القضاء فان کان
مراده انه ولی القضاء فساء فی اموره فلم یثبت انه ولی القضاء حتی یصح رمیه بامور تتعلق بالجور فی القضاء بل صرح بعضہم بانه لا یصح کونه
قاضیا وہو الذی حضر القاضی ابا عبید علی محاسبة الامناء وناظره فی ذلک - وان کان مراده ما اشاع حساده من الامناء فاغروا به
ہارون بن ابی الجیش حتی اعتقل ابا جعفر الطحاوی بسبب اعتبار الاوقاف ووقعوا بین ابی عبید القاضی وابی جعفر الطحاوی حتی تغیر کل منہما
للآخر فالحق مع ابی جعفر الطحاوی نال ما نال من الحساد الذین یتعسفون علیه بالعدالة فی الامر بالمعروف والنہی عن المنکر واللہ یجزیه علی ذلک الثناء

واما قوله ومن جهة الخ فالقائل مجهول ولا يكون الجرح عند اهل النقد بكذا والظاهر انه اخذ ذلك عن ابن النديم فانه اخذ كلامه كله ولكن حذف
هذه الجملة من اثناء كلامه ثم شرح قول ابن الاحمر بقول ابن النديم وابن النديم لم يجزم على ما قال بل ذكره بصيغة التمريض بدون التحقيق على ما هو
عادة المؤرخين فی الجمع بين الرطب واليابس والصحيح والسقيم وبمثل هذا لا يثبت جرح من ثبتت امامته وامانته وديانته وتثبته وثقته و
من اتفق على فضله وصدقه وزهده وورعه وقد اعرض المتقدمون والمتاخرون عن ذكر ما ذكره الحافظ فلم يذكروا ذلك لا فی ترجمة ابی جعفر
ولا فی ترجمة ابی الجيش فهذا دليل قوی علی بطلانه وقد ترك الحافظ ههنا فی الكلام علی الامام الطحاوی ما ذكره فی مقدمة اللسان عن ابن عبد البر
من صحت عدالته وثبتت فی العلم امامته وبانت همته وعنايته بالعلم لم يلتفت فيه الی قول احد الا ان ياتی الجارح فی جرحه ببينة عادلة
يصح بها جرحه علی طريق الشهادات والعمل بما فيها من المشاهدة لذلك ما يوجب قبوله انتهی قال الكوثری واما قول الاستاذ ابی منصور
عبد القاهر التميمی فی نقضه لكتاب ابی عبد الله محمد بن يحيی بن مهدی الجرجانی فی ترجيح مذهبه واستقصی محمد بن جرير الطبری الشروط
فی كتاب علی اصول الشافعی وسرق ابو جعفر الطحاوی من كتابه ما اودعه كتابه واوهم انه من منتجات اهل الرأی فدليل علی صواب
ما ادعاه الفخر الرازی من اهل مذهبه فيه من انه كان شديد التعصب علی المخالفين ولا يكاد ينقل مذاهبهم علی الوجه راجع رسالة الرازی فی
مناظرته لاهل ما وراء النهر فهل كان ابن جرير مصری الدار ليساكن الطحاوی حتی يتمكن الطحاوی من سرقة كتاب ابن جرير فی الشروط و
كتب الطحاوی فی الشروط علی مذهب ابی حنيفة افهل كان الكتاب المسروق مؤلفا علی مذهب ابی حنيفة فان كان ابن جرير كتب كتابا فی
الشروط فانما يكتبه علی مذهبه الخاص لانه مجتهد مطلق مستقل لا علی مذهب ابی حنيفة ولا علی مذهب الشافعی ودار ابن جرير فی
طبرستان مدة وفی بغداد مدة وبعدها عن مصر معلوم فكيف يتصور ان يسرق احدهما من الآخر خلسة وليس بين وفاتيهما مدة كبيرة تسع
لاخفاء السرقة علی ان كتاب الشروط المعزو الی ابن جرير باسم امثلة العدول مما لا وجود له بين تراث السلف الا فی كتب التراجم
واما كتب الشروط للطحاوی من صغير ومتوسط وكبير فمعروفة شرقا وغربا متداولة فی ايدی العلماء ثم ان ابن جرير اطال المقام فی
طبرستان وعندما عاد الی بغداد كان مقهورا تحت سلطان الحشوية ببغداد يرمون بيته بالحجارة لا يتمكن من المحافظة علی نفسه الا بحرس
من الحكومة ويضطر فی بعض الاحوال ان يدفن بعض كتبه مثل اختلاف الفقهاء فلم يكن حرا طليقا فی نشر العلم فی عهد سطوة الحشوية
وطال ذلك العهد هناك واما الطحاوی فی مصر فكان موفور الكرامة يجله الكبير والصغير ويوالی القضاة الاستعانة بغزير علمه فی الفقه
والحديث والتوثيق وتسجيل الشروط حتی سارت بتصانيفه انباء الركبان فی جميع البلدان شرقا وغربا فمثله يكون فی حاجة
الی السرقة فی علم الشروط وقد تلقی علم الشروط من امثال القاضی بكار وابن ابی عمران وابی خازم عبد الحميد اصحاب ائمة علم الشروط بالبصرة
والكوفة وبغداد فهما ابعد بعض العلوم عن الحنفية لا يمكن ابعاد علم الشروط والتوثيق عنهم فانهم ائمة هذا العلم من عهد ابی يوسف وقبل
عهده وما جری بين ابراهيم بن الجراح وبين حماد بن زيد مسجل فی موضعه وقول يحيی بن اكثم فی شروط هلال الرائی وغيره من اهل البصرة
معروف ومن احاط علما بذلك كله لا يتردد لحظة فی ان هذا الزعم نسج خيال التعصب وافتعال غير مدبر نسال الله السلامة وعلی كل
حال فان كتاب ابی عبد الله الجرجانی وكتاب نقضه لابی منصور عبد القاهر لا يخلوان عن غلو واسراف فی القول علی جلالة قدر مؤلفيهما
واصاب ابن الصلاح حيث قال فيهما وكل واحد منهما لم يخل كلامه من ادعاء ما ليس له والتشنيع بما لا يؤبه به مع وهم كثير اتياه سامحهما الله
تعالی وايانا بمنه وكرمه انتهی ما فی الحاوی بحذف يسير وقد قيل فی الامام البخاری رحمه الله تعالی انه سرق كتاب العلل لشيخه علی بن المدينی
وعزاه فيه الی نفسه كما فی كتاب الصلة لمسلمة بن القاسم الاندلسی المتوفی ۳۵۳ھ وتعقب عليه الحافظ فی تهذيب التهذيب اذ قال قال مسلمة
والف علی بن المدينی كتاب العلل وكان ضنينا به فغاب يوما فی بعض ضياعه فجاء البخاری الی بعض بنيه وراغبه بالمال علی ان يری الكتاب
يوما واحدا فاعطاه له فدفعه الی النساخ فكتبوه له ورده اليه فلما حضر علی تكلم بشئ فاجابه البخاری بنص كلامه مرارا ففهم القضية واغتم
لذلك فلم يزل مغموما حتی مات بعد يسير واستغنی البخاری عنه بذلك الكتاب وخرج الی خراسان ووضع كتابه الصحيح فعظم شانه
وعلا ذكره قال الحافظ انما اوردت كلام مسلمة هذا لابين فساده فان القصة غنية عن الرد لظهور فسادها وحسبك انها بلا اسناد
الی آخر ما قال كما فی اللامع فان كان الامام البخاری رحمه الله تعالی مع علو شانه وعظمته يتهم بسرقة كتاب شيخه فلا ضير اذا باتهام
الامام الطحاوی بسرقة كتاب ابن جرير وكما ان اتهام البخاری لا يؤثر فی عظمته فكذلك اتهام الطحاوی بذلك لا يؤثر فی شانه فان
الاتهام بذلك بلا اسناد فلا يقبل والله ملهم الرشد والصواب ـ

الفائدة الثانية عشرة فی مقام الامام الطحاوی فی الفقه والاجتهاد

قال ابن زولاق سمعت ابا الحسن علی بن ابی جعفر الطحاوی یقول سمعت ابی یقول وذکر فضل ابی عبید بن حربویة وفقهه فقال کان یذاکرنی بالمسائل فاجبته یوما فی مسئلة فقال لی ما هذا قول ابی حنیفة فقلت له ایها القاضی او کل ما قاله ابو حنیفة اقول به۔ فقال ما ظننتک الا مقلدا فقلت له وهل یقلد الا عصبی فقال لی او غبی قال فطارت هذه الکلمة بمصر حتی صارت مثلا وحفظها الناس کذا فی اللسان والحاوی۔ وهذا القول یدل علی ان للامام الطحاوی درجة عالیة فی الاجتهاد۔ وقد ذکره القاری فی ذیل الجواهر المضیئة فی الطبقة الثالثة وقال الثالثة طبقة المجتهدین فی المسائل التی لا روایة فیها عن صاحب المذهب کالخصاف وابی جعفر الطحاوی وابی الحسن الکرخی وشمس الائمة الحلوانی وشمس الائمة السرخسی وفخر الاسلام البزدوی وفخر الدین قاضیخان وامثالهم فانهم لا یقدرون علی المخالفة للشیخ لا فی الاصول ولا فی الفروع لکنهم یستنبطون الاحکام فی مسئلة لا نص فیها علی حسب اصول قررها ومقتضی قواعد بسطها انتهی وذکره العلامة عبد الحی فی الفوائد البهیة فی هذه الطبقة الا انه جعل ذلک الطبقة الطبقة الثانیة وجعل الطبقة الاولی طبقة المجتهدین فی المذهب کابی یوسف ومحمد وغیرهما من اصحاب ابی حنیفة القادرین علی استخراج الاحکام من القواعد التی قررها الامام وجعل القاری ذلک الطبقة الطبقة الثانیة وجعل الطبقة الاولی طبقة المجتهدین فی الشرع کالائمة الاربعة ومن سلک مسلکهم فی تاسیس قواعد الاصول واستنباط احکام الفروع من الادلة الاربعة الکتاب والسنة والاجماع والقیاس علی حسب تلک القواعد من غیر تقلید لاحد فی الفروع ولا فی الاصول۔ وقال العلامة عبد الحی فی التعلیقات السنیة عده ابن کمال باشا وغیره من طبقة من یقدر علی الاجتهاد فی المسائل التی لا روایة فیها ولا یقدر علی مخالفة صاحب المذهب لا فی الفروع ولا فی الاصول وهو منظور فیه فان له درجة عالیة ورتبة شامخة قد خالف بها صاحب المذهب فی کثیر من الاصول والفروع ومن طالع شرح معانی الآثار وغیره من مصنفاته یجده یختار خلاف ما اختاره صاحب المذهب کثیرا اذا کان ما یدل علیه قویا فالحق انه من المجتهدین المنتسبین الذین ینتسبون الی امام معین من المجتهدین لکن لا یقلدونه لا فی الفروع ولا فی الاصول لکونهم متصفین بآلات الاجتهاد وانما انتسبوا الیه لسلوکهم طریقه فی الاجتهاد وان انحط عن ذلک فهو من المجتهدین فی المذهب القادرین علی استخراج الاحکام من القواعد التی قررها الامام ولا ینحط مرتبته عن هذه المرتبة ابدا علی رغم انف من جعله منحطا وما احسن کلام المولی عبد العزیز المحدث الدهلوی فی بستان المحدثین حیث قال ما معربه ان مختصر الطحاوی یدل علی انه کان مجتهدا ولم یکن مقلدا للمذهب الحنفی تقلیدا محضا فانه اختار فیه اشیاء تخالف مذهب ابی حنیفة لما لاح له من الادلة القویة انتهی وبالجملة فهو فی طبقة ابی یوسف ومحمد لا ینحط عن مرتبتهما علی القول المسدد انتهی ما فی التعلیقات۔

الفائدة الثالثة عشرة فی بعض ما یتعلق بسیرة الطحاوی رحمه الله تعالیٰ

قال ابن زولاق اراد ابو جعفر الطحاوی مقاسمة عمه فی الربع الذی بینهما فحکم له القاضی بالقسمة وارسل الیه بمال یستعین به فی ذلک ووافق ذلک املاکا فی مجلس احمد بن طولون فحضره ابو جعفر الطحاوی وقرأ الکتاب فی عقد النکاح فخرج خادم بصینیة فیها مائة دینار وطیب فقال کم القاضی فقال القاضی کم ابی جعفر فالقا بافی کمه ثم خرج الی الشهود وکانوا عشرة بعشر صوانی والقاضی یقول کم ابی جعفر ثم خرجت صینیة ابی جعفر فانصرف ابو جعفر فی ذلک الیوم بالف ومائتی دینار سوی الطیب قال ابن زولاق وحدثنی عبد الله بن عثمان قال سمعت ابا جعفر الطحاوی یقول لابی الجیش بن احمد بن طولون امیر مصر شهادة فحضر الشهود وکان کلما کتب شاهد شهادته قرأها الامیر والقاضی وکان کل شاهد یکتب اشهد فی الامیر ابو الجیش بن احمد بن طولون مولی امیر المؤمنین قال ابو جعفر فلما شهدت انا کتبت اشهد علی اقرار الامیر ابی الجیش بن احمد بن طولون مولی امیر المؤمنین اطال الله بقائه وادام عزه وعلوه بجمیع ما فی هذا الکتاب فلما قرأه الامیر قال القاضی من هذا قال هذا کاتبی فقال ابو من قال ابو جعفر فقال وانت یا ابا جعفر فاطال الله بقاءک وادام عزک قال فنقمت بسبب ذلک محسودا من الجماعة قال ابن زولاق فلم یزل محمد بن عبدة واصحابه یسعون) فاغروا به نائب هارون بن ابی الجیش فاعتقل ابا جعفر الطحاوی بسبب اعتبار الاوقاف قال ابن زولاق وسمعت ابا الحسن علی بن ابی جعفر الطحاوی یقول سمعت ابی فذکر ما تقدم فی الفائدة الثانیة عشر من قول الطحاوی هل یقلد الا عصبی وقول القاضی او غبی قال وکان الشهود ینفسون علی ابی جعفر بالشهادة لئلا یجتمع له ریاسة العلم وقبول الشهادة فلم یزل ابو عبید فی سنة ست وثلاثمائة حتی عدله

بشهادة ابی القاسم مامون ومحمد بن موسی سقلاب فضله وقدمه وكان اكثر الشهود فی تلك السنة قد حجوا وجاوروا بمكة فتم لابی عبيد ما اراد من تعديله كذا فی اللسان والحاوی - وقد ذكر ابن خلكان فی وفيات الاعيان قصة تعديله عن القضاعی قال كان قد استكتبه ابو عبيد الله محمد بن عبدة القاضی وكان صعلوكا فاغناه وكان ابو عبيد سمحا جوادا ثم عدله ابو عبيد علی بن الحسين بن حرب القاضی عقيب القضية التی جرت للمنصور الفقيه مع ابی عبيد وذلك فی سنة ست وثلاثمائة وكان الشهود يتعسفون عليه بالعدالة لئلا تجتمع له رياسة العلم وقبول الشهادة وكان جماعة من الشهود قد جاوروا بمكة فی هذه السنة فاغتنم ابو عبيد غيبتهم وعدل ابا جعفر بشهادة ابی القاسم المامون وابی بكر السقلاب انتهی وقال فی اللسان والحاوی عن ابن زولاق كان لابی عبيد فی كل عشية مجلس لواحد من الفضلاء يذاكره وقد قسم ايام الاسبوع عليهم منها عشية لابی جعفر فقال له فی بعض كلامه بلغه عن امناء القاضی وحضه علی محاسبتهم فقال القاضی ابو عبيد كان اسماعيل بن اسحاق لا يحاسبهم فقال ابو جعفر قد كان القاضی بكار يحاسبهم فقال القاضی ابو عبيد كان اسماعيل (بياض فی الاصل) وقال ابو جعفر قد حاسب رسول الله صلی الله عليه وسلم امناءه وذكر له قصة ابن اللتبية فلما بلغ ذلك الامناء لم يزالوا حتی اوقعوا بين ابی عبيد وابی جعفر وتغير كل منهما للآخر وكان ذلك قرب صرف ابی عبيد عن القضاء قال فلما صرف ابو عبيد عن القضاء ارسل الذی ولی بعده الی ابی جعفر بكتاب عزله قال فحدثنی علی بن ابی جعفر قال فجئت الی ابی فهنأته فقال لی ابی ويحك اهذه تهنئة هذه والله تعزية من اذاكر بعده او من اجالس وقال فی اللسان قال ابن زولاق وحدثنی عبيد الله بن عبد الكريم قال كان ابو عبيد فی غاية المعرفة بالاحكام وكان ابو جعفر الطحاوی وجيه النقد فی الشروط والسجلات والشهادات فجلس بين يدی ابی عبيد يوما ليؤدی شهادة فاداها فلما فرغ قال له القاضی عرفنی فاعادها فقال عرفنی فقال ابو جعفر يأذن لی القاضی فی القيام الی موضع فقال قم فقام ابو جعفر يجر رداءه قد سقط بعضه فمال فاقام فی ناحية ثم عاد يجثو علی ركبتيه قال نعم اعزك الله اشهد بكذا وكذا فاخذ منه ابو عبيد الكتاب وعلم علی شهادته قال ابن زولاق كان ابو زكريا يحيی بن محمد بن عمروس عاقلا وهو الذی ادب ابا جعفر وعلمه القرآن وكان يقال ليس فی الجامع سارية الا وقد ختم ابو زكريا عندها القرآن قال ولما تولی عبد الرحمن بن اسحاق بن محمد بن معمر الجوهری القضاء بمصر كان يركب بعد ابی جعفر وينزل بعده فقيل له فی ذلك فقال هذا واجب لانه عالمنا وقدوتنا وهو اسن منی باحدی عشرة سنة ولو كانت احدی عشرة ساعة لكان القضاء اقل من ان افتخر به علی ابی جعفر ولما ولی محمد ابو عبد الله بن زبر قضاء مصر حضر عنده ابو جعفر الطحاوی فشهد عنده اكرمه غاية الاكرام وسأله عن حديث ذكر انه كتبه عن رجل عنه من ثلاثين سنة فاملاه عليه قال وحدثنی الحسين بن عبد الله القرشی قال كان ابو عثمان احمد بن ابراهيم بن حماد فی ولاية القضاء بمصر يلازم ابا جعفر الطحاوی يسمع عليه الحديث فدخل رجل من اهل اسوار فسأل ابا جعفر عن مسئلة فقال ابو جعفر من مذهب القاضی ايده الله كذا وكذا فقال له ما جئت الی القاضی انما جئت اليك فقال له يا هذا من مذهب القاضی ما قلت لك فاعاد القول فقال ابو عثمان تفتيه اعزك الله فقال اذا اذن الله افتيته فقال قد اذنت قال فكان ذلك يعد فی فضل ابی جعفر وادبه قال ومات ابو جعفر فی ولاية ابی عثمان هذا انتهی وفی تهذيب تاريخ ابن عساكر لابن بدران قال القاسم بن احمد بن الحارث بن شهاب حضرت عند الطحاوی فاتته امرأة برقعة وزعمت انها مسئلة بعثت بها اليه فاذا المكتوب فيها رحم الله من دعا لغريب وجمع بين عاشق وحبيب قال فطواها ثم ردها اليها وقال لها ليس هذا المكان الذی بعثت اليه يا امرأة غلطت انتهی۔

الفائدة الرابعة عشرة فی مؤلفات الامام الطحاوی رحمه الله تعالی

تصانيف الامام ابی جعفر الطحاوی فی غاية الحسن والجمع والتحقيق وكثرة الفوائد قبلها العلماء المحققون والفقهاء المدققون وكانت عناية المتقدمين بكتبه اكثر من المتاخرين فلهذا لم تطبع من كتبه الا قلائل فمن مصنفات الامام الطحاوی كتاب معانی الآثار وهو اول تصانيفه كما قال القاری وسيأتی ما يتعلق بذلك فی الفائدة التالية ومنها مشكل الآثار فی نفی التضاد عن الاحاديث واستخراج الاحكام منها وهو آخر تصانيفه كما قال القاری فی الاثمار الجنية - قال الكوثری فی الحاوی وهو من محفوظات مكتبة فيض الله شيخ الاسلام فی اصطنبول تحت ارقام (٢٧٣-٢٧٩) فی سبعة مجلدات ضخام وهی نسخة صحيحة مقروءة من رواية ابی القاسم هشام بن محمد بن ابی خليفة الرعينی عن الطحاوی قابلها وصححها ابن السابق المترجم له فی الضوء اللامع والقسم المطبوع منه فی حيدرآباد فی اربعة اجزاء ربما لا يكون نصف الكتاب علی سقم الطبع ومن اطلع علی اختلاف الحديث للامام الشافعی ومختلف الحديث لابن قتيبة ثم اطلع علی كتاب الطحاوی هذا يزداد اجلالا له

ومعرفة لمقداره العظيم وكم كنا نود لو طبع بمصر تمام الكتاب من النسخة المذكورة وقد اختصر ابو الوليد بن رشد الجد كتاب مشكل الآثار مع بعض اعتراضات منه عليه واختصاره محفوظ بدار الكتب المصرية واختصر هذا المختصر قاضی القضاة جمال الدين يوسف بن موسى الملطی من شيوخ البدر العينی فی كتاب سماه المعتصر من المختصر فاجاد فی التلخيص والاجابة عما اورده ابن رشد وطبع المعتصر بالهند مع الخطأ فی اسم مؤلفه واسم مختصره وهذا المعتصر نافع ايضا انتهى وقال القاضی جمال الدين يوسف فی مقدمة المعتصر لما طالعت كتاب مشكل الآثار للامام الحافظ ابی جعفر الطحاوی وجدته مطولا والكتاب يحتوی علی معان حسنة عزيزة وفوائد جمة غزيرة ويشتمل علی فنون من الفقه وضروب من العلم دعاه الی ذلك ما ذكر فی خطبة كتابه حيث قال انی نظرت فی الآثار المروية عن رسول الله صلی الله عليه وسلم بالاسانيد المقبولة التی نقلها ذوو التثبت فيها والامانة عليها وحسن الاداء لها فوجدت فيها اشياء مما سقطت معرفتها والعلم بما فيها عن اكثر الناس فمال قلبی الی تأملها وتبيان ما قدرت عليه من مشكلها ومن استخراج الاحكام التی فيها ومن نفی الاحالات عنها وان اجعل ذلك ابوابا اذكر فی كل باب منها ما يهب الله لی من ذلك فيها حتی ابين ما قدرت عليه منها كذلك ملتمسا ثواب الله عز وجل عليه لقد اثابه الله علی ذلك ثوابا جزيلا وكان تطويل كتابه بكثرة تطريقه الاحاديث وتدقيق الكلام فيه حرصا علی التناهی فی البيان علی غير ترتيب ونظام لم يتوخ فيه ضم باب الی شكله ولا الحاق نوع بجنسه فصارت بذلك فوائده ولطائفه منتشرة متشتتة فيه يعسر استخراجها منه ان اراد الطالب ان يقف علی معنی يعنيه لم يجد ما يستدل به علی موضعه الا بعد تصفح جميع الكتاب فقصدت جمع فوائده والتقاط فرائده فی مختصر وبقيت مترددا فی جمعه بين الاقدام والاحجام لصعوبة مدركه الی ان ظفرت بمختصر الامام الفقيه الحافظ القاضی ابی الوليد الباجی المالكی اختصر كتاب مشكل الآثار اختصارا بديعا ضم كل نوع فيه الی نوعه والحق كل شكل منها الی شكله ورتبه ترتيبا حسنا حذف اسانيد الحديث وتطريقها واختصر كثيرا من الفاظه من غير ان يخل بشیء من معانيه وفقهه ليسهل علی الطالب تحفظه ويتيسر عليه فهمه وتفحصه فشكرت الله علی ذلك وشمرت عن ساعد الاجتهاد وعزمت ان انقی خلاصته غير ملتزم حكاية الفاظه باعيانها اذ اكثر المعانی اجمع بنصف الفاظه علی ترتيب المختصر من غير عدول عن ذلك فی شیء وفی اثناء الكلام اشير الی اعتراضات القاضی واستدراكاته والی اجوبة بعضها انتهى مختصرا ومن اختصر مشكل الآثار ابن خلف الباجی ومختصره فی المتحف البريطانی وهو ابو الوليد سليمان بن خلف الباجی الامام المشهور ووهم بروكلمان فسماه سعيد بن خلف كذا فی هامش الحاوی. ومنها اختلاف العلماء كما ذكره ابن خلكان وابن كثير فی البداية وابن حجر فی اللسان واليافعی فی المرآة والسيوطی فی حسن المحاضرة وابن تغری فی النجوم الزاهرة وابن بدران فی تهذيب تاريخ ابن عساكر وابو اسحق الشيرازی فی طبقات الفقهاء قال ابن النديم فی الفهرست وله من الكتب كتاب الاختلاف بين الفقهاء وهو كتاب كبير لم يتمه والذی خرج منه نحو ثمانين كتابا علی ترتيب كتب الاختلاف علی الولاء انتهى وقال فی الحاوی واختلاف العلماء للطحاوی فی نحو مائة وثلاثين جزءا حديثيا وقد اختصره ابو بكر الرازی واختصاره هو الموجود فی مكتبة جار الله ولی الدين فی اصطنبول واما الاصل فلم اظفر به واما القطعة الموجودة بدار الكتب المصرية فهی من مختصر علماء الامصار لابی بكر الرازی وان نسبت غلطا الی الطحاوی وفی المختصر يذكر اقوال الائمة الاربعة واصحابهم واقوال النخعی وعثمان البتی والاوزاعی والثوری والليث بن سعد وابن شبرمة وابن ابی ليلی والحسن بن حی وغيرهم من المجتهدين الاقدمين الذين صعب اليوم الاطلاع علی آرائهم فی المسائل الخلافية فياليت الاصل بحث عنه وعن مختصره وطبع هو او مختصره او كلاهما انتهى ومنها كتاب احكام القرآن كما ذكره ابن النديم وابو اسحاق الشيرازی وابن بدران وابن كثير والسيوطی وابن حجر وابن خلكان واليافعی وغيرهم قال فی الحاوی واحكام القرآن للطحاوی فی نحو عشرين جزءا ويقول القاضی عياض فی الاكمال ان للطحاوی الف ورقة فی تفسير القرآن وذلك هو احكام القرآن له ومنها كتاب الشروط الكبير كما قال ابن النديم والقاری فی الاثمار الجنية والشيخ عبد القادر فی الجواهر قال الكوثری فی الحاوی وللطحاوی ايضا كتاب الشروط الكبير فی نحو اربعين جزءا وقد طبع بعض المستشرقين جزءا منه وتوجد قطعة منه فی مكتبة علی باشا الشهيد واخری فی مكتبة مراد ملا باصطنبول من غير ان تتم بهما نسخة كاملة ومنها الشروط الاوسط كما قال الشيخ عبد القادر فی الجواهر والقاری ومنها الشروط الصغير كما قال الشيخ عبد القادر فی الجواهر والقاری قال الكوثری وله ايضا الشروط الاوسط ومختصر الشروط له فی خمسة اجزاء محفوظ فی مكتبة شيخ الاسلام فيض الله وتدل تلك الكتب علی براعة الطحاوی البالغة فی علم الشروط والتوثيق اه ومنها المختصر فی الفقه وولع الناس بشرحه وعليه عدة شروح كما قال الشيخ عبد القادر والقاری وقال الكوثری ومختصر الطحاوی فی الفقه فی المذهب علی شاكلة مختصر المزنی فی مذهب الشافعی وهو محفوظ بمكتبة الازهر ومكتبتی جار الله وفيض الله بالآستانة انتهى۔ وفی مقدمة مختصر الطحاوی وهو اول من جمع مختصرا فی الفقه من اصحابنا بذكر امهات المسائل وعيونها ورواياتها المعتبرة ومختاراته الظاهرة المعول عليها

عند الفقہاء، قال فی کشف الظنون مختصر الطحاوی فی فروع الحنفیۃ للامام ابی جعفر الطحاوی الحنفی الفہ کبیرا وصغیرا ورتبہ کترتیب مختصر المزنی فہذا کما تری اول المختصرات فی مذہبنا وابدعہا واحسنہا تہذیبا واصحہا روایۃ عن اصحابنا واقواہا درایۃ وارجحہا فتوی ولہ مختصران غیر ہذا المختصر کبیر وصغیر کما مر عن کشف الظنون وفی الجواہر المضیۃ والمختصر فی الفقہ ولع الناس بشرحہ وعلیہ عدۃ شروح الی ان قال والمختصر الکبیر والمختصر الصغیر فعلم من نص القرشی انہما غیر الذی ولع الناس بشرحہ انتہی مختصراً وقد طبع مختصر الطحاوی قال الکوثری ولمختصر الطحاوی شروح اقدمہا واہمہا شرح ابی بکر الرازی الجصاص غایۃ فی الاتقان درایۃ وروایۃ قطعۃ منہ توجد بدار الکتب المصریۃ والباقی فی مکتبۃ جار اللہ بالآستانۃ ومنہا شرح ابی عبد اللہ الحسین بن علی الصیمری ومنہا شرح شمس الائمۃ السرخسی قطعۃ منہ توجد فی مکتبۃ السلیمانیۃ والباقی فی مکتبۃ شہزادہ بالآستانۃ ومنہا شرح ابی نصر احمد بن محمد المعروف بالاقطع شارح مختصر القدوری ومنہا شرح ابی نصر احمد بن منصور الحنفی الاسبیجابی الکبیر ومنہا شرح بہاء الدین علی بن محمد السمرقندی الاسبیجابی الصغیر وہما موجودان فی عدۃ مکتبات فی الآستانۃ والکبیر فی مکتبۃ علی باشا الشہید والصغیر فی مکتبۃ ینی جامع ومنہا شرح احمد بن محمد بن مسعود الوبری ولغیر ذلک من الشروح انتہی وقد بسط فی شراح المختصر فی مقدمۃ مختصر الطحاوی فارجع الی مقدمتہ۔ ومنہا[١٠] کتاب المختصر الصغیر ومنہا کتاب المختصر الکبیر کما ذکرہما ابن الندیم فی الفہرست والشیخ عبد القادر فی الجواہر والقاری فی الاثمار الجنیۃ۔ ومنہا[١١] النوادر الفقہیۃ فی عشرۃ اجزاء کما قال الشیخ عبد القادر فی الجواہر والقاری فی الاثمار الجنیۃ ومنہا[١٢] النوادر والحکایات فی نیف وعشرین جزءً کما فی الجواہر وکما قال القاری ومنہا[١٣] جزء فی حکم ارض مکۃ ومنہا[١٤] جزء فی قسم الفیٔ والغنائم کما فی الحاوی والجواہر والقاری ومنہا[١٥] کتاب نقض کتاب المدلسین علی الکرابیسی کما قال فی الجواہر وکما قال ابن الندیم والقاری وقال الکوثری ولہ الرد فی خمسۃ اجزاء علی کتاب المدلسین لابی علی الحسین بن علی الکرابیسی الذی اعطی حججاً لاعداء اہل السنۃ بکتابہ ہذا حیث حاول فیہ توہین الرواۃ من غیر اہل مذہبہ لیحیا ہو فقط ومذہبہ وکلمۃ احمد فی کتاب الکرابیسی ہذا مذکورۃ فی شرح علل الترمذی لابن رجب فالطحاوی سد ہذہ الثلمۃ بردہ علی الکرابیسی مشکورا فضلہ وقد ذکر کتاب المدلسین ہذا الامام احمد فذمہ ذماً شدیدا وکذلک انکر علیہ ابو ثور وغیرہ من العلماء قال المروزی مضیت الی الکرابیسی وہو اذ ذاک مستور یذب عن السنۃ ویظہر نصرۃ ابی عبد اللہ فقال لی ان ابا عبد اللہ رجل صالح مثلہ یوفق لاصابۃ الحق وقد رضیت ان یعرض کتابی علیہ قال وقد سألنی ابو ثور وابن عقیل وابن حبیش ان اضرب علی ہذا الکتاب فابیت علیہم وقلت بل ازید فیہ ما سنح فی ذلک فابی ان یرجع عنہ فجیٔ بالکتاب الی ابی عبد اللہ وہو لا یدری من وضع الکتاب وکان فی الکتاب الطعن علی الاعمش والنصرۃ للحسن بن صالح وکان فی الکتاب ان قلتم ان الحسن بن صالح کان یری رأی الخوارج فہذا ابن الزبیر قد خرج فلما قریٔ علی ابی عبد اللہ قال ہذا قد جمع للمخالفین ما لم یحسنوا ان یحتجوا بہ حذروا عن ہذا ونہی عنہ اہ وقال ابن رجب قد تسلط بہذا الکتاب طوائف من اہل البدع فی الطعن علی اہل الحدیث وکذلک بعض اہل الحدیث ینقل منہ دسائس ما یخفی علیہ امرہا ولا یخفی کیعقوب الفسوی وغیرہ اہ وعلی مثل ہذا الکتاب الخطر رد الطحاوی ردا موفقا یشکر علیہ انتہی۔ ومنہا[١٦] کتاب الاشربۃ حملہا ہشام الرعینی الی المغرب فیما حمل من کتب الطحاوی کما قال الکوثری فی الحاوی ومنہا[١٧] الرد علی عیسی بن ابان فی کتابہ الذی سماہ خطأ الکتب کما قال الشیخ عبد القادر فی الجواہر والقاری فی الاثمار الجنیۃ وعیسی بن ابان ہذا من اصحاب محمد بن الحسن کما قال الکوثری ومنہا[١٨] الرد علی ابی عبید فیما اخطأ فیہ فی کتاب النسب کما فی الجواہر وکما قال القاری ومنہا[١٩] اختلاف الروایات علی مذہب الکوفیین کما فی الجواہر وکما قال القاری ومنہا[٢٠] جزء فی الرزیۃ کما فی الحاوی ومنہا[٢١] شرح الجامع الکبیر للامام محمد بن الحسن الشیبانی ومنہا[٢٢] شرح الجامع الصغیر لہ کما فی الجواہر والحاوی وکما قال القاری وابن الندیم ومنہا[٢٣] کتاب المحاضر والسجلات کما قال ابن الندیم والقاری والشیخ عبد القادر فی الجواہر ومنہا[٢٤] کتاب الوصایا ومنہا[٢٥] کتاب الفرائض کما قال ابن الندیم فی الفہرست وکما قال القاری وکما ہو فی الجواہر ومنہا[٢٦] کتاب التاریخ الکبیر کما قال ابن خلکان وابن کثیر والیافعی والسیوطی والقاری والشیخ عبد القادر قال الکوثری قال ابن خلکان ولہ تاریخ کبیر ولقد اجتہدت فی تحصیلہ غایۃ الاجتہاد وما ظفرت بہ وکل من سألت عنہ من اہل الشأن جہلوا بہ اہ لکن نری کتب الرجال مکتظۃ بالنقل عنہ انتہی۔ ومنہا[٢٧] مجلد فی مناقب ابی حنیفۃ کما فی الجواہر وکذا قال القاری وقال الکوثری ولہ ایضا اخبار ابی حنیفۃ واصحابہ وہو الذی یسمیہ بعضہم بمناقب ابی حنیفۃ ومنہا[٢٨] کتاب النحل واحکامہا وصفاتہا واجناسہا وما روی فیہا من خبر فی نحو اربعین جزءً کما فی الحاوی ومنہا[٢٩] کتاب اصلہ کتب العزل کما فی الجواہر وکما قال القاری ومنہا[٣٠] کتاب التسویۃ بین حدثنا واخبرنا صغیر کما قال ابن الندیم فی الفہرست وقال الکوثری وقد لخصہ ابن عبد البر فی جامع بیان العلم وفضلہ ومنہا[٣١] کتاب العقیدۃ کما قال ابن الندیم وقال الکوثری ولہ العقیدۃ المشہورۃ المسماۃ بیان اعتقاد اہل السنۃ والجماعۃ علی مذہب فقہاء الملۃ ابی حنیفۃ وابی یوسف الانصاری

ومحمد بن الحسن رحمهم الله انتهى وعقيدة الطحاوي لها شروح منها شرح نجم الدين ابي شجاع بكبرس الناصري البغدادي من شيوخ الشرف الدمياطي ومنها شرح السراج عمر بن اسحق الغزنوي ثم المصري ومنها شرح محمود بن احمد بن مسعود القونوي ومنها شرح الصدر علي بن محمد الاذرعي وتلك الشروح توجد في الخزانات بكثرة ولها شروح سوى ذلك كذا في هامش الحاوي. ومنها كتاب سنن الشافعي جمع فيه ما سمعه من المزني من احاديث الشافعي والشافعية يروون تلك الاحاديث بطريقه كذا في الحاوي وقال في موضع آخر قال العيني ان غالب من يروي مسند الشافعي الى يومنا يروون عن طريقه اقول ان الاحاديث المروية عن الشافعي بطريق الطحاوي هي من جميع الطحاوي من مسموعاته من المزني عن الشافعي فيعرف هذا المجموع بسنن الشافعي وسنن الطحاوي وله نسخ في غاية الصحة وعليها خطوط التسميع طبقة فطبقة منها النسخة المحفوظة في مكتبة اياصوفيا بالآستانة والنسخة المطبوعة جيدة ايضا انتهى ومنها كتاب صحيح الآثار محفوظ في مكتبة يانتا كما ذكره بروكلمان ولم اطلع عليه قاله الكوثري في الحاوي ومنها شرح المغني اخذ منه الحافظ في الفتح كثيرا منها ما قال في باب اذا صلى في الثوب الواحد فليجعل على عاتقيه وعقد الطحاوي له بابا في شرح المغني ونقل المنع عن ابن عمر ثم عن طاؤس والنخعي انتهى۔

الفائدة الخامسة عشرة فيما يتعلق بكتاب معاني الآثار

قال العيني في نخب الافكار كما في الحاوي واما تصانيفه فتصانيف حسنة كثيرة الفوائد ولا سيما كتاب معاني الآثار فان الناظر فيه المنصف اذا تامله يجده راجحا على كثير من كتب الحديث المشهورة المقبولة ويظهر له رجحانه بالتامل في كلامه وترتيبه ولا يشك في هذا الا جاهل او متعصب وبما رجحانه على نحو سنن ابي داؤد وجامع الترمذي وسنن ابن ماجة ونحوها فظاهر لا يشك فيه عاقل ولا يرتاب فيه الا جاهل وذلك لزيادة ما فيه من بيان وجوه الاستنباطات واظهار وجوه المعارضات وتمييز النواسخ من المنسوخات ونحو ذلك فهذه هي الاصل وعليها العمدة في معرفة الحديث والكتب المذكورة غير مشحونة كما ينبغي كما ترى ذلك تعاينه فان ادعى المدعي كونه مرجوحا بوجود بعض الضعفاء والاسقاط في رجاله فيجاب بان السنن المذكورة ملأى بمثل ذلك بل وقد قيل انها لا تخلو عن بعض احاديث باطلة واحاديث موضوعة واما الاحاديث الضعيفة فكثيرة جدا واما سنن الدارقطني او الدارمي او البيهقي ونحوها فلا تقارب خطوه ولا تداني حقوه ولا هي مما تجري معه في الميدان ولا مما تعادل معه في كفتي الميزان ولم يظهر رجحان هذا الكتاب عند كثير من الناس لكونه كنزا مخفيا ومعدنا مخبيا لم يصادفه من يستخرج ما فيه من العجائب ولم يعثر عليه من يستنبط ما فيه من الغرائب فلم يبرح الكمون والاختفاء ولم يبرز على منصة الاجتلاء حتى كاد ان تضيف شمسه الى الافول وبدره الى النحول وذلك لقصور فهم المتاخرين وتركهم هذا الكتاب واشتغالهم بما لا يفيد شيئا في هذا الباب مع استيلاء المخالفين المتعصبة على بقاع مناره وتحامل الخصوم المعادية على اندارس معالمه وآثاره ولكن الله يحق الحق ويبطل الباطل حيث خلق اناسا قاموا بحقوقه واحيوا مواته وقضوا من محاسن معالمه ما فاته فظهر له الترجح على امثاله والتفوق على اشكاله انتهى وقد رجح ابن حزم مصنف الطحاوي على موطا الامام مالك رحمه الله تعالى في كتابه مراتب الديانة كما لخص كلامه في تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي وقال اما ابن حزم فانه قال اولى الكتب الصحيحان ثم صحيح سعيد ابن السكن والمنتقى لابن الجارود والمنتقى لقاسم بن اصبغ ثم بعد هذه الكتب كتاب ابي داؤد وكتاب النسائي ومصنف قاسم بن اصبغ ومصنف الطحاوي ومسانيد احمد والبزار وابني ابي شيبة ابي بكر وعثمان وابن راهويه والطيالسي والحسن بن سفيان والمستدرك وابن سنجر ويعقوب بن شيبة وعلي بن المديني وابن ابي عزرة وما جرى مجراها التي افردت لكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم صرفا ثم بعدها الكتب التي فيها كلامه وكلام غيره ثم ما كان فيه الصحيح فهو اجل مثل مصنف عبد الرزاق ومصنف ابن ابي شيبة ومصنف بقي بن مخلد وكتاب محمد بن نصر المروزي وكتاب ابن المنذر ثم مصنف حماد بن سلمة ومصنف سعيد بن منصور ومصنف وكيع ومصنف الزرياني وموطا مالك وموطا ابن ابي ذئب وموطا ابن وهب ومسائل ابن حنبل وفقه ابي عبيد وفقه ابي ثور وما كان من هذا النمط مشهور الحديث شعبة وسفيان والليث والاوزاعي والحميدي وابن مهدي ومسدد وما جرى مجراها فهذه طبقة موطا مالك بعضها اجمع للصحيح وبعضها مثله وبعضها دونه ولقد احصيت ما في حديث شعبة من الصحيح فوجدته ثمانمائة حديث ونيفا مسندة ومرسلا يزيد على المائتين واحصيت ما في موطا مالك وما في حديث سفيان بن عيينة فوجدت في كل واحد منهما من المسند خمسمائة ونيفا مسندا وثلثمائة مرسلا ونيفا وفيه نيف وسبعون حديثا قد ترك مالك نفسه العمل بها وفيها احاديث ضعيفة وهاها جمهور العلماء انتهى ملخصا من كتابه مراتب الديانة وقد قال الذهبي في تذكرة الحفاظ وقد ذكر ابن حزم قول من يقول اجل المصنفات الموطا فقال بل اولى الكتب بالتعظيم الصحيحان وصحيح سعيد بن السكن والمنتقى لابن الجارود

والمنتقی لقاسم بن اصبغ ومصنف الطحاوی ومسند البزار ومسند ابن ابی شیبة ومسند احمد بن حنبل ومسند ابن راهویه ومسند الطیالسی ومسند الحسن بن سفیان ومسند سنجر ومسند عبد الله بن محمد المسندی ومسند یعقوب بن شیبة ومسند علی بن المدینی ومسند ابن ابی عزرة وما جری مجری هذه الکتب التی افردت لکلام رسول الله صلی الله علیه وسلم صرفاً ثم بعدها التی فیها کلامه وکلام غیره مثل مصنف عبد الرزاق ومصنف ابی بکر بن ابی شیبة ومصنف بقی بن مخلد وکتاب محمد بن نصر المروزی وکتاب ابی بکر بن المنذر الاکبر والاصغر ثم مصنف حماد بن سلمة ومصنف سعید بن منصور ومصنف وکیع ومصنف الفریابی وموطا مالک بن انس وموطا ابن ابی ذئب وموطا ابن وهب ومسائل احمد بن حنبل وفقه ابی عبید وفقه ابی ثور انتهی بلفظه وهکذا ذکر الذهبی فی سیر النبلاء فی ترجمة ابن حزم کما فی التعلیق الممجد وزاد بعد قوله والمنتقی لقاسم بن اصبغ ثم بعدها کتاب ابی داؤد وکتاب النسائی ومصنف القاسم بن الاصبغ ومصنف ابی جعفر الطحاوی الی آخر ما ذکر ههنا وقال ما ذکر سنن ابن ماجة ولا جامع ابی عیسی الترمذی فانه ما رآهما ولا دخلا الی الاندلس الا بعد موته وما انصف ابن حزم بل رتبة الموطا ان یذکر تلو الصحیحین مع سنن ابی داؤد والنسائی لکنه تأدب وقدم المسندات النبویة الصرفة وان للموطا لوقعا فی النفوس ومهابة فی القلوب لا یوازیها شئ انتهی کلام الذهبی وقال فی مقدمة فیض الباری ویقرب (ای کتاب ابی داؤد) عندی کتاب الطحاوی المشهور بشرح معانی الآثار فان رواته کلهم معروفون وان کان بعضهم متکلما فیه ایضا ثم الترمذی وکتابه وان اشتمل علی غرائب وضعاف لکنه ینبه علیه فی کل موضع هو وان کان اقل حدیثا باعتبار السرد فی الابواب لانه جبره بالایماء الیها ضمن قوله وفی الباب وبعده ابن ماجة وفیه نحو من عشرین حدیثا متهم بالوضع انتهی وبالجملة فلا تنحط درجة کتاب معانی الآثار عن السنن الاربعة بل ترجح علی اکثرها او کلها وقد حث العلماء علی الاعتناء بکتاب الطحاوی قال الحافظ السخاوی فی فتح المغیث کما فی ما تمس الیه الحاجة وکذا اعتنی من الکتب المبوبة بسماع الصحاح لابن خزیمة ولم یوجد تاما ولابن حبان ولابی عوانة وبسماع الجامع المشهور بالمسند للدارمی والسنن لامامنا الشافعی مع مسنده وهو علی الابواب والسنن الکبری للنسائی لما اشتملت علیه من الزیادات علی تلک والسنن لابن ماجة وللدارقطنی وبشرح معانی الآثار انتهی۔ ولکتاب معانی الآثار مزایا کثیرة یجدها من یمعن النظر فیه ونحن نشیر الی بعضها منها انه یشتمل علی الاحادیث الکثیرة التی لا توجد فی غیره ومنها انه یکثر فی سرد اسانید الحدیث فکثیر من الاحادیث المرویة فی غیره توجد فیه بزیادات مهمة کتعدد الاسانید الذی یزید الحدیث قوة وقد یکون الحدیث فی غیره بسند ضعیف ویوجد فیه بسند قوی او یکون فی غیره من طریق وتوجد فیه طرق اخری وبتعدد الاسانید تظهر للمحدث نکت وفوائد مهمة وقد یکون الحدیث فی غیره من طریق مدلس لم یصرح بالسماع ویوجد فی کتابه مصرحا بالسماع وقد یکون الحدیث عند غیره من طریق رجل اختلط بآخره ویکون الراوی عنه ممن سمع بعد الاختلاط ویوجد فی کتابه روایة من سمع ذلک الرجل قبل الاختلاط وقد یکون الحدیث فی غیره مرسلا او منقطعا او موقوفا فیثبت فی کتابه متصلا او مرفوعا وقد یوجد فی کتابه نسبة من لم ینسب فی غیره وتسمیة المبهم وتمییز المشتبه وتفسیر المجمل وبیان السبب واضطراب الراوی وشکه وزیادة راو فی السند وسماع الراوی من الصحابی مرتین مرة رفعه ومرة وقفه ومن التابعی مرتین مرة وصله ومرة ارسله وغیر ذلک من الفوائد۔ ومنها توجد فی کتابه فوائد کثیرة فی المتون فیقع فی کتابه مطولا ما وقع فی غیر کتابه مختصرا او مفسرا ما کان عند غیره مجملا او مقیدا لما کان عند غیره مطلقا وغیر ذلک من مهمات الفوائد ومنها ان کتابه یشتمل علی کثیر من الآثار عن الصحابة والتابعین والائمة بعدهم ما لا توجد فی کتب غیره من ائمة اهل عصره ومنها ان کتابه یوجد فیه کثیر من کلام الائمة فی الاحادیث والرجال من تصحیح او ترجیح او تضعیف ومنها انه یترجم علی مسائل الفقه ثم یورد الاحادیث وینبه علی استنباطات عزیزة من الاحادیث لا یکاد یتنبه لها ومنها انه رتب الکتاب علی ترتیب کتب الفقه ثم تلطف فی استخراج مناسبات یورد فیها الاحادیث المتعلقة بالامور التی یتبادر الی الذهن انها لیست بمتعلقة بتلک المسئلة التی عقد لها الباب کما انه اورد حدیث المسلم لا ینجس وحدیث بول الاعرابی فی المسجد فی باب المیاه واحادیث القراءة فی الفجر فی وقت الفجر واحادیث الوعید عن التخلف عن صلوة العشاء والمغرب والجمعة والفجر واحادیث فضل المغرب والعشاء، وآثارا فی معنی القنوت فی باب الصلوة الوسطی واحادیث صلوة الفرض خلف المتطوع فی وقت المغرب واحادیث تقدیم اولی الاحلام والنهی فی باب التکبیر عند الرکوع والسجود ورفع الیدین وحدیث التشهد والسلام فی باب انکار الرکوع والسجود واحادیث حکم الاغماء فی شعبان ورمضان فی باب الشک فی الصلوة وذلک فی کتابه کثیر یظهر بالتتبع والتأمل ومنها انه مع اثباته مذهب الاحناف وبیان ایراداتهم یذکر ادلة المختلفین فی الباب قال العلامة الکوثری فی الحاوی من مصنفات الطحاوی الممتعة کتاب معانی الآثار فی المحاکمة بین ادلة المسائل الخلافیة یسوق بسنده الاخبار التی یتمسک بها اهل الخلاف فی تلک المسائل ویخرج من بحوثه بعد نقدها اسنادا ومتنا روایة ونظرا بما یقتنع به الباحث المنصف المتبری من التقلید الاعمی ولیس لهذا الکتاب نظیر فی التفقیه وتعلیم

طرق التفقه وتنمية ملكة الفقه رغم اعراض من اعرض عنه وكان لاهل العلم عناية خاصة بتدريس كتاب معاني الآثار درواية وتلخيصه وشرحه والكلام في رجاله. فمن شراحه الحافظ ابو محمد المنبجي مؤلف اللباب في الجمع بين السنة والكتاب وقطعة من شرحه موجودة في مكتبة ايا صوفيا بالآستانة انتهى وسمى ابا محمد هذا في ماتمس اليه الحاجة علي بن زكريا بن مسعود الانصاري المنبجي المتوفى في حدود سنة ثمان وتسعين وستمائة ومنهم الحافظ عبد القادر القرشي صاحب الحاوي في تخريج احاديث معاني الآثار للطحاوي وكان سبب تاليفه باشارة الشيخ العلامة القاضي علاء الدين المارديني صاحب الجوهر النقي كما تقدم بطوله في الفائدة الحادية عشر وكان ابتداءه سنة اربعين وسبعمائة قال الكوثري وقطعة منه موجود بدار الكتب المصرية وطريقته في التخريج انه يتكلم على اسانيده ويعزو احاديثه واسناده الى الكتب الستة والمصنف لابن ابي شيبة وكتب الحفاظ وبهذا فخدم خدمة عظيمة في هذا الباب انتهى مختصرا ومنهم البدر العيني الحافظ وقد عني بتدريسه سنين متطاولة في المؤيدية وكان الملك المؤيد شيخ ملما بالعلم يناقش العلماء في العلم حتى جعل لهذا الكتاب كرسيا خاصا في جامعته كباقي امهات كتب الحديث وعين لهذا الكرسي البدر العيني فقام البدر بتدريس هذا الكتاب خير قيام مدة مديدة والف شرحين ضخمين فخمين صورة ومعنى احدهما نخب الافكار في شرح معاني الآثار ويتعرض لتراجم رجال الكتاب في صلب هذا الشرح كما فعل في شرح صحيح البخاري وهذا من محفوظات دار الكتب المصرية في ثمانية مجلدات بخط المؤلف وبها خروم وتوجد لبعض اجزاء منه في مكتبة احمد الثالث في طوبقبو ومكتبة عمو جه حسين باشا بالآستانة والشرح الآخر هو مباني الاخبار في شرح معاني الآثار للبدر العيني وهو محفوظ في دار الكتب المصرية بخط المؤلف في ستة مجلدات وهو خلو من الكلام في الرجال حيث افردهم في تاليف سماه مغاني الاخيار في رجال معاني الآثار في مجلدين مع نقص في نسخة دار الكتب المصرية يستدرك من نسخة مكتبة رواق الاتراك في الازهر الشريف وخدمة البدر العيني لمعاني الآثار لا تقل عن خدمته لصحيح البخاري كذا في الحاوي وقد من الله تبارك وتعالى علي فاعطاني بمحض فضله وكرمه نخب الافكار فتحصلت اكثره من مصر ولم يبق الا مجلد و نصف والباقي موجود عندي وفي مدرسة مظاهر العلوم سهارنفور وتحصلت ايضا مجلدين من مباني الاخبار استريت المجلد التاسع بخط العيني وفي آخره وقد نجز هذا الجزء وهو التاسع من مباني الاخبار في شرح معاني الآثار على يد مؤلفه العبد الفقير الى الله الغني ابي محمد محمود بن احمد العيني عامله ربه ووالديه بلطفه الجلي والخفي وبلغ في هذا المجلد الى باب اكل لحم الفرس والباقي بعده كثير مقدار ثلث مجلدات او خمس مجلدات والله اعلم بحقيقة الحال والجزء الخامس من شرح العيني استكتبته من بلدة حيدرآباد وهي من باب القراءة في الظهر والعصر الى آخر باب التطوع بعد الوتر وذكر الفراغ عن تحرير هذا المجلد في رجب سنة ثمان وثمانمائة. ثم قال الكوثري وممن لخص معاني الآثار حافظ المغرب ابن عبد البر وبه امتلأ قلبه اجلالا للطحاوي ويكثر النقل عنه في كتبه ولاسيما التمهيد وممن لخصه ايضا الحافظ الزيلعي صاحب نصب الراية وملخصه محفوظ بمكتبة رواق الاتراك ومكتبة الكوبريلي بالآستانة وشرحه صاحب اللباب في الجمع بين السنة والكتاب ايضا وهو محفوظ في مكتبة ايا صوفيا في الآستانة ولمحمد بن محمد البابلي المالكي كتاب تصحيح معاني الآثار محفوظ في بانكوك كما ذكره بروكلمان ولم اطلع عليه انتهى وقد جمع مشائخ الطحاوي في جزء واحد عبد العزيز بن ابي طاهر التميمي كما في الحاوي. وقد افرد بعض اهل العلم الذين رووا عنه بالتاليف في جزء كما في الحاوي. وقال في ماتمس اليه الحاجة وذكر السخاوي في الاعلان بالتوبيخ للزين قاسم الحنفي رجال كل من الطحاوي والموطا لمحمد بن الحسن والآثار له ومسند ابي حنيفة لابن المقري اھ والكتاب الذي جمعه الحافظ قاسم في رجاله سماه الايثار في رجال معاني الآثار كما في الرسالة المستطرفة وقد اعتنى بجمع اطرافه الحافظ ابن حجر العسقلاني في كتابه اتحاف المهرة باطراف العشرة ورأيت منه نسخة عتيقة في خزانة الآصفية بحيدرآباد الدكن بالهند ومنه نسخة اخرى في خزانة بير جهندو بحيدرآباد بباكستان انتهى۔

الفائدة السادسة عشرة في اسانيد الاعلام الى الامام في كتبه

قال الكوثري في الحاوي فرواية المشارقة لكتاب معاني الآثار للطحاوي بطريق الحافظ ابي بكر محمد بن ابراهيم المقرئ الحنبلي صاحب مسند ابي حنيفة ومؤلف المعجم المشهور وبطريق ابي الفضل محمد بن عمر الترمذي كلاهما عن الطحاوي واما رواية المغاربة فبطريق ابي القاسم هشام بن محمد بن ابي خليفة الرعيني عن الطحاوي وهو حمل اليهم كتاب بيان مشكل الحديث المعروف بمشكل الآثار وكتاب الاشربة للطحاوي ايضا كما يظهر من فهرس ابي بكر بن خير الاشبيلي وقد اطال السخاوي بيان ذكر اسانيده المتشعبة في معاني الآثار سماعا لخصها المحدث عبد القادر بن خليل المدني خطيب المنبر النبوي المعروف بكدك زاده في كتابه المطرب المعرب الجامع لاسانيد

اہل المشرق والمغرب وساق اسانید جمع من شیوخہ الی الحافظ محمد بن عبدالرحمن السخاوی جماعۃ عن جماعۃ فی الکتاب الی الطحاوی ویطول الکلام لو نقلنا ہا کلہا فلیرجع من شاء الی المطرب المعرب۔ ثم ذکر الکوثری اسنادیہ الی المحدث عبدالقادر المذکور ثم قال و ساق البدر العینی فی شرحہ سندہ روایۃ عن الزین تغری برمش الفقیہ عن الجلال الخجندی عن العفیف عبداللہ العبادی عن عبدالرحمن ابن عبدالولید البلدانی عن الضیاء المقدسی والخشوعی ومحمد بن عبدالہادی عن ابی موسی المدینی سماعا علی اسمعیل بن الفضل السراج عن ابی الفتح منصور بن الحسین بن علی عن ابی بکر المقری عن الطحاوی وساق ابو الولید محمد بن رشد الجد سندہ فی کتاب مشکل الحدیث للطحاوی قائلا حدثنی بہ ابو علی الحسین بن محمد الغسانی قال اخبرنا ابو عمر احمد بن یحیی بن الحارث قال اخبرنا ابی قال اخبرنا ابو القاسم ہشام بن محمد بن ابی خلیفۃ الرعینی عن ابی جعفر الطحاوی انتہی ما فی الحاوی وذکر الشیخ عبدالقادر فی الجواہر المضیئۃ فی ترجمۃ عبدالرحیم بن عبدالعزیز بن محمود بن محمد السدیدی الزوزنی القاضی المعروف بعماد الاسلام سمع معانی الآثار للطحاوی من محمد بن مؤید الخجندی الفقیہ الحنفی بسماعہ من عبدالرحیم بن ابی الفہم البلدی بسماعہ من المشائخ الاربعۃ محمد بن عبدالواحد المقدسی الحافظ ومحمد بن جعفر القرطبی وعبداللہ الخشوعی ومحمد بن عبدالہادی بن یوسف بن محمد بن قدامۃ اجازۃ قالوا کلہم انا الحافظ ابو موسی الاصبہانی اجازۃ انا اسماعیل بن الفضل السراج سماعا علیہ انا منصور بن الحسن بن علی التاجر انا ابو بکر محمد بن ابراہیم ابن علی بن عاصم الحافظ الامام انا الامام ابو جعفر الطحاوی انتہی وذکر فی ترجمۃ محمد بن عمر بن عبدالملک بن عبدالعزیز الصفار شیخ صاحب الہدایۃ سمع شرح الآثار للطحاوی علی القاضی الامام ابی بکر محمد علی بن الفضل الزرنجری سنۃ عشر وخمس مائۃ بروایتہ عن الاستاذ شیخ الائمۃ ابی محمد عبدالعزیز بن احمد الحلوانی عن الرئیس ابی بکر محمد بن حمدان السویحی عن ابراہیم محمد بن سعد بن ابراہیم النوجی البریدی عن الطحاوی انتہی وقال فی ترجمۃ محمد بن عمر بن حمدان ابی بکر السویحتی روی عنہ شمس الائمۃ الحلوانی شرح معانی الآثار بسماعہ من الامام ابی ابراہیم محمد بن سعید بن ابراہیم الیزیدی بسماعہ من الطحاوی وذکر فی ترجمۃ شمس الائمۃ الحلوانی عبدالعزیز بن احمد وحدث بشرح معانی الآثار عن ابی بکر محمد بن عمر بن حمدان عن الامام ابی ابراہیم محمد بن سعید الترمذی عن الطحاوی وذکر الشیخ عبدالقادر فی الجواہر سندہ الی الطحاوی فی ترجمۃ محمد بن ایوب المقری الملقب بدر الدین وقال روی لنا عنہ بدر الدین ابو عبداللہ محمد بن منصور بن ابراہیم عرف بابن الجوہری قرأت علیہ العقیدۃ لابی جعفر الطحاوی سنۃ سبع عشر وسبع مائۃ بجامع الازہر بسماعہ من محمد بن ایوب ہذا بسماعہ من رئیس الاصحاب ابی القاسم عمر بن احمد بن ھبۃ اللہ فی سنۃ ثلاث وخمسین وست مائۃ بحلب اخبرنا ابو الخطاب عمر بن ایلمک انا الشریف النسابۃ محمد بن اسعد بن علی الحسینی حدثنا ابو الطاہر عبدالمنعم بن موہوب بن احمد بن المقری سنۃ ثلاث واربعین وخمسمائۃ بالجامع بمصر اخبرنا ابو الحسن الشکلی فی سنۃ خمس عشرۃ وخمس مائۃ انا الخلیل العالم احمد بن القاسم بن میمون العبیدلی بمصر سنۃ ستین واربعمائۃ انا جدی الشریف القاضی العدل میمون بن حمزۃ الحسنی العبیدلی بمصر قال قال شیخنا الامام العلم ابو جعفر الطحاوی بمصر انتہی من الجواہر وقال الشیخ سالم فی کتاب الامداد فی ماجمع من اسانید والدہ الشیخ جمال الدین عبداللہ بن سالم البصری المکی۔ واما شرح معانی الآثار فیرویہ عن الشیخ البابلی عن الزین عبداللہ بن محمد النحریری الحنفی عن الجمال یوسف بن زکریا عن ابیہ عن ابی الفضل بن حجر عن الشریف ابی الطاہر بن الکویک عن زینب بنت الکمال المقدسیۃ عن محمد بن عبدالہادی عن الحافظ ابی موسی محمد بن ابی بکر المدینی عن ابی الفتح اسماعیل بن الفضل بن احمد السراج عن ابی الفتح منصور بن الحسین التانی بالمثناۃ الفوقیۃ عن الحافظ ابی بکر محمد بن ابراہیم المقری عن الامام الحافظ ابی جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ الطحاوی رحمہ اللہ تعالی انتہی وقال الشوکانی فی اتحاف الاکابر فی حرف المیم معانی الآثار للطحاوی ارویہا بالاسناد المتقدم فی اول الکتاب الی البابلی فذکر الاسناد المذکور وقال فی حرف الشین شرح معانی الآثار للطحاوی ارویہ بہذا الاسناد الی البابلی فذکرہ بنحوہ وقال فی اول حرف الشین فی الشاطبیۃ ارویہا عن شیخنا السید عبدالقادر بن احمد عن شیخہ محمد حیات السندی عن سالم بن عبداللہ البصری عن ابیہ عن الشیخ محمد البابلی وہکذا ذکر الاسناد الی البابلی فی اول الکتاب فی احیاء الغزالی۔ وقال الشیخ برہان الدین ابراہیم بن حسن الکردی الکورانی الشہرزوری فی کتاب الامم عقیدۃ الامام ابی جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ الطحاوی ارویہا الی الحافظ الدمیاطی عن الحافظ منصور بن سلیم الہمدانی عن ابی الحسن محمد بن احمد بن عمر القطیعی عن عبداللہ بن جریر الکاتب عن الحافظ

المؤرخ ابی سعد عبد الکریم بن محمد السمعانی عن القاضی ابی منصور احمد بن محمد الحازمی السرخسی اجازة عن الامام محمد بن علی بن الحسین السرخسی عن القاضی ابی محمد عبد اللہ بن عمر الاکفانی عن احمد بن محمد بن منصور الدامغانی عن الطحاوی وذکر سندہ الی الدمیاطی فی سند صحیح مسلم وغیرہ فارجع الی کتابہ الامم۔

الباب الثانی فیما یتعلق بالمؤلف وشرحہ

وہذا الباب یتعلق بفائدتین الاولی فی ترجمة المؤلف وثانیہما فیما اہتم بہ فی ہذا الشرح۔

(الفائدة الاولی فی المؤلف)

اما ترجمة المؤلف جامع ہذہ الاوراق فہو العبد الضعیف المدعو بمحمد یوسف حفظہ اللہ عن التلہف والتاسف الکاندھلوی وطنا والحنفی مسلکا ابن صاحب المقامات الجلیلة والکمالات الجزیلة مورد الالطاف الربانیة حامل العلوم الصمدانیة رئیس اہل التقی الداعیة الکبیر المکرم عند الناس الحافظ الحاج العلامة الشیخ محمد الیاس بن العلامة الفہامة مظہر انوار العلی الشیخ الحاج مولانا محمد اسماعیل بن الشیخ غلام حسین بن حکیم کریم بخش بن حکیم غلام محی الدین بن المولوی محمد ساجد بن المولوی محمد فیض بن المولوی محمد شریف بن المولوی محمد اشرف ولد فی خمس وعشرین من جمادی الاولی سنة خمس وثلثین بعد ثلثمائة والف من الہجرة النبویة علی صاحبہا الف الف صلوة وتحیة واشتغل وہو ابن سبع سنین بحفظ کلام اللہ رب العالمین فی نظام الدین وفی السنة الحادیة عشرة اشتغل بالکتب الدرسیة بمدرسة کاشف العلوم وقرأ اکثر الکتب العربیة علی الوالد المغفور ثم لما سافر حضرة الشیخ الوالد المغفور قدس اللہ سرہ سنة احدی وخمسین بعد ثلثمائة والف لزیارة الحرمین الشریفین قرأ الہدایة وبعض الکتب الآلیة بجامعة مظاہر العلوم وبعد ما رجع حضرة الشیخ الوالد قرأ المشکوة والجلالین وغیرہما من کتب الحدیث وغیرہا بمدرسة کاشف العلوم وقرأ الامہات الست علی الشیخ الوالد المغفور قدس اللہ سرہ اولا ثم قرأ ثانیا فی سنة ثلاث وخمسین بعد ثلثمائة والف الکتب الاربعة الصحیحین والسنن لابی داؤد وسنن الترمذی بجامعة مظاہر العلوم فقرأ الجامع الصحیح للامام ابی عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری علی جامع المعقول والمنقول رئیس النظام بالجامعة المذکورة مولانا الشیخ الحاج عبد اللطیف وقرأ صحیح مسلم علی الشیخ الفاضل العلامة الفہامة الشیخ مولانا منظور احمد متعنا اللہ بفیوضہ وقرأ السنن للامام ابی داؤد سلیمان بن الاشعث السجستانی علی المحدث ابن المحدث جامع المعقول والمنقول حاوی الفروع والاصول حامل رایات التحقیق والتدقیق حافظ القرآن والحدیث صاحب التصانیف الانیقة البدیعة العجیبة الشہیرة شیخ الحدیث بالجامعة المذکورة مولانا محمد زکریا بن محمد یحیی بن محمد اسماعیل الکاندھلوی لازالت شموس فیوضہ بازغة وبدور علومہ طالعة متعنا اللہ والمسلمین بطول بقائہ۔ وقرأ السنن للامام ابی عیسی الترمذی علی صدر المدرسین العلامة الفہامة جامع العلوم والفنون مولانا عبد الرحمن ادام اللہ مجدہ لکن لم یقدر اتمام تلک الکتب الاربعة لعارض عرض فاکملہا علی حضرة الوالد رحمہ اللہ وغفرلہ وقدس سرہ وقرأ علیہ ایضا شیئا من معانی الآثار للامام ابی جعفر الطحاوی ومن المستدرک للحاکم واشتغل فی ایام القراءة فی التعلیق علی معانی الآثار سنة اربع وخمسین وتشرف بزیارة الحرمین الشریفین مرتین الاولی مع حضرة الوالد قدس اللہ سرہ فی ذی القعدة سنة ست وخمسین وثلثمائة والف والثانیة فی شوال سنة ست وسبعین وثلثمائة والف فللہ الحمد والمنة۔

وہذا اسناد العبد الضعیف الی الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی۔ یروی العبد الضعیف یوسف عن ابیہ الشیخ الیاس ابن اسماعیل الکاندھلوی عن اخیہ الشیخ یحیی بن اسماعیل عن الشیخ القطب رشید احمد الجنجوہی قراءة عن الشاہ عبد الغنی عن الشاہ ابی سعید والشاہ اسحاق کلاہما عن الشاہ عبد العزیز رح والشیخ الیاس بن اسماعیل عن الشیخ خلیل احمد الانبہتوی شارح سنن ابی داؤد عن الشیخ مظہر عن الشیخ مملوک علی عن رشید الدین عن الشاہ عبد العزیز رح وایضا الشیخ خلیل احمد عن الشاہ عبد الغنی عن الشاہ اسحاق والشاہ ابی سعید عن الشاہ عبد العزیز رح وایضا الشیخ خلیل احمد عن الشیخ عبد القیوم عن الشاہ

اسحاق عن الشاہ عبدالعزیز عن الشاہ ولی اللہ عن الشیخ ابی طاہر عن النخلی عن البابلی الی آخر ما تقدم من اسناد البابلی الی الامام الطحاوی فی الفائدة السادسة عشر فی اسانید الاعلام الی الامام واللہ اعلم

الفائدة الثانیة فیما اہتم بہ فی ہذا الشرح

وقد التزم العبد الضعیف فی ہذا الشرح عدة امور

منہا ذکر مناط الاختلاف والکلام الاجمالی علی ما یتعلق بالباب فی ہذہ الباب عن الکتب التی اہتم اصحابہا بذکر المسائل الخلافیة وذکر دلائل المختلفین علی سبیل الاجمال۔

ومنہا ذکر اسماء الرجال عند ما یقع فی اول مرة فی السند من حیث التوثیق والتضعیف علی ما ذکر ائمة الجرح والتعدیل من کتب ائمة الفن فان کان ما اخذتہ عن تہذیب التہذیب لم اذکر اسمہ والا بینتہ۔

ومنہا ذکر ما یتعلق بمتون الاحادیث من حیث معانیہا ولغاتہا وغرائبہا من کتب اللغة التی تتعلق بلغات الاحادیث والقرآن وغیرہا۔

ومنہا ذکر الزیادات فی متون احادیث معانی الآثار التی لم تقع عندہ ووقعت فی ذلک المتون فی متون غیرہ من ائمة الحدیث۔

ومنہا ذکر المسائل الخلافیة التی تستنبط من الاحادیث التی اوردہا الطحاوی فی الباب لم یتعرض لذلک فی ہذا الباب ولا فی غیرہ وذکر بیان دلائل الفریقین فی تلک المسائل علی سبیل الاجمال۔

ومنہا تخریج احادیث الباب مع الاہتمام بتخریج کل طریق من طرق الحدیث التی بسطہا الامام الطحاوی والکلام فی اسانیدہا وبیان صحیحہا وسقیمہا۔

ومنہا تحقیق الاحکام الفقہیة من کتب المختلفین فی الباب وذکر دلائل کل فریق من کتبہم والاتیان بدلائلہم فوق ما ذکرہ الامام الطحاوی ثم الجواب عن دلائل المخالفین من کتب الاحناف۔

ومنہا ذکر الجواب الذی ہو ابو عذرتہ بقولہ قال العبد الضعیف عدا ما ذکرہ الامام الطحاوی وغیرہ من الاجوبة۔

ومنہا ترجیح اقوال المتقدمین علی اقوال المتاخرین فی شرح الاحادیث والکلام علیہا وما یتعلق بہا وبیان المذاہب والدلائل وغیر ذلک مما یتعلق بالشرح والرجوع الی کلام المتاخرین اذا لم یوجد اقوال المتقدمین۔

ومنہا تلخیص کلام الطحاوی فی الباب من حیث الآثار وبیان ما یؤیدہ وذکر ردہ اذا کان عند احد والجواب عنہ۔

ومنہا تخریج الآثار الموقوفة فی الباب کتخریج احادیثہ المرفوعة والکلام علیہا من حیث الصحة والضعف۔

ومنہا تلخیص نظر الامام الطحاوی وذکر ما اعترض علیہ فی ہذا النظر مع ذکر جوابہ وذکر ما یؤیدہ۔ وہذہ الخصائص کلہا اکثریة وقلما یوجد بخلافہا واللہ ملہم الرشد والصواب۔

وبہذا تم ما اوردنا فی ہذہ المقدمة ستر اللہ وغفر ذنوبنا ومحی عیوبنا واذی دیوننا وکان لنا معینا وظہیرا والحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین وعلی اتباعہ واشیاعہ اجمعین۔

محمد یوسف
۱۱ صفر سنہ ۱۳۷۹ھ

الجزء الاول
من
امانى الاحبار فى شرح معانى الآثار

بسم الله الرحمن الرحيم
قال ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة بن سلمة الازدى الطحاوى

بسم الله الرحمن الرحيم ۵

اعلم ان اصل الباء للالصاق والمراد ههنا الالصاق على سبيل التبرك والاستعانة والاولى تقدير المتعلق مؤخرا ليفيد قصد الاهتمام باسمه تعالى اى باسمه اشرع لا باسم غيره ثم هذه الجملة خبرية لفظا وهل هى كذلك معنى او انشائية معنى ظاهر كلام السيد الثانى والمقصود اظهار انشاء التبرك باسمه تعالى ردا على المخالف وتخرج بذلك الجملة الخبرية عن الاخبار عند الزمخشرى خلافا لعبد القاهر والمراد بالاسم هنا ما قابل الكنية فيشمل الصفات والله علم للذات العلية المستجمعة للصفات الحميدة كما قاله السعد وغيره او المخصوصة اى بلا اعتبار صفة اصلا كما قاله العصام وعن الامام انه اسم الله الاعظم وبه قال الطحاوى وكثير من العلماء واكثر العارفين والرحمن لفظ عربى صفة مشبهة عند الجمهور وقيل صيغة مبالغة اه ملتقطا من كلام الشامى. ثم ان المصنف رحمه الله بدأ كتابه بالتسمية مقتصرا عليها كما هو عادة اكثر المحدثين بدون كتابة الحمد والشهادة مع ورود الروايات فيهما لما انه ليس فى احد منها التقييد بالكتابة مع ما فى الروايات من المقال على قواعد المحدثين وقيل اقتداء بنزول القرآن اذ اول ما نزل اقرأ او تأسيا بكتب النبى صلى الله عليه وسلم الى الملوك وكتبه صلى الله عليه وسلم فى القضايا ومن المعلوم ان كتب الحديث كلها جمع لقضاياه صلى الله عليه وسلم فى العبادات والمعاملات وغيرها ويمكن الاعتذار عنه بان هذا التاليف لم يكن عند المصنف فى امر ذى بال كما هو مشهور عند مشائخ الدرس فى امثال هذا المحل ذكره سيدنا الشيخ فى الاوجز وفى المقام كلام طويل للشراح لا يسعه هذا المختصر فليرجع الى المطولات. قال الشيخ الامام الحافظ الفقيه ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة بن سلمة بن عبد الملك بن سلمة بن سليم بن سليمان بن حباب كذا نقل نسبه الشيخ عبد القادر فى الجواهر عن مسلمة بن قاسم. الازدى نسبة الى ثلثة الى ازد شنوءة وهو ازد بن الغوث بن نبت بن مالك ابن زيد بن كهلان بن سبا. والى ازد بن عمران بن عمرو بن عامر. والى ازد الحجر وهى نسبة ابى جعفر الطحاوى ذكر ذلك السمعانى كما فى الجواهر الطحاوى بفتح الطاء والحاء المهملتين وبعد الالف واو نسبة الى طحا قرية بصعيد مصر ينسب اليها جماعة منهم الامام المصنف كما قال السمعانى المصرى بكسر الميم وسكون الصاد فى آخرها راء هذه النسبة الى مصر وديارها سميت بمصر بن حام بن نوح عليه السلام وينسب اليها كثير من العلماء كذا فى الجواهر. امام جليل القدر رفيع الذكر مشهور فى الآفاق ذكره الجميل مبسوط فى بطون الاوراق وسأصنف ان شاء الله تعالى فى احواله الشريفة واحوال اساتذته وتلامذته كتابا مستقلا ولنذكر نبذة من اقوال العلماء فيه هنا لئلا يخلو عن ذكره الكتاب فاقول قال السمعانى كان اماما ثقة نبيلا فقيها وقال فى موضع آخر كان ثقة ثبتا. قلت وذكره السيوطى فى حسن المحاضرة فى من كان بمصر من حفاظ الحديث ونقاده فقال الطحاوى الامام العلامة الحافظ صاحب التصانيف البديعة ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة بن سلمة الازدى المصرى الحنفى ابن اخت المزنى تفقه بالقاضى ابى حازم وكان ثقة ثبتا فقيها لم يخلف بعده مثله انتهت اليه رياسة الحنفية بمصر اه وذكره الذهبى فى تذكرة الحفاظ فى طبقة الخلال وابى بكر الرازى وابى عوانة الحافظ الاسفرائنى وابن الجارود وغيرهم ونقل عن ابن يونس انه قال كان ثقة ثبتا فقيها عاقلا لم يخلف مثله ونقل عن ابى اسحق الشيرازى انتهت الى ابى جعفر رياسة اصحاب ابى حنيفة بمصر اه وقال العلامة اليافعى فى المرآة برع فى الفقه والحديث وصنف التصانيف المفيدة وقال ابن خلكان انتهت اليه رياسة الحنفية بمصر فهذه اقوال الشوافع فى حقه واما من المالكيين فقال ابن عبد البر كان الطحاوى كوفى المذهب عالما بجميع المذاهب واما اصحابنا الاحناف فذكره القارى فى الطبقة الثالثة

رحمة الله عليه سألني بعض اصحابنا من اهل العلم ان اضع له كتابا اذكر فيه الآثار المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاحكام التي يتوهم اهل الالحاد والضعفة من اهل الاسلام ان بعضها ينقض بعضا لقلة علمهم بناسخها من منسوخها وما يجب به العمل منها لما يشهد له من الكتاب الناطق و السنة المجتمع عليها واجعل لذلك ابوابا اذكر في كل كتاب منها ما فيه من الناسخ والمنسوخ

طبقة المجتهدين في المسائل التي لا رواية فيها عن صاحب المذهب في هذه الطبقة عده ابن كمال باشا لكن قال الشيخ عبد العزيز المحدث الدهلوي في بستان المحدثين ما معربه ان مختصر الطحاوي يدل على انه كان مجتهدا ولم يكن مقلدا للمذهب الحنفي تقليدا محضا فانه اختار فيه اشياء تخالف مذهب ابي حنيفة لما لاح له من الادلة القوية انتهى قال العلامة عبد الحي وبالجملة فهو في طبقة ابي يوسف ومحمد لا ينحط عن مرتبتهما على القول المسدد اهـ وكان المصنف اولا شافعيا وهو ابن اخت المزني صاحب الامام الشافعي ثم انتقل الى مذهب امامنا الاعظم والقصة في ذلك مشهورة قال الذهبي ولد سنة سبع وثلثين ومائتين وخرج الى الشام سنة ثمان وستين ومائتين وناب في القضاء عن عبد الله بن محمد بن عبدة قاضي مصر بعد السبعين ومائتين وتوفي في مستهل ذي القعدة سنة احدى وعشرين وثلاثمائة عن بضع وثمانين سنة انتهى مختصرا اهـ ومما ينبغي ان نعلم ان الامام الطحاوي قد قارن الائمة الستة الا البخاري في الاخذ عن مشائخهم فقد شارك مسلما في جماعة من شيوخه كيونس بن عبد الاعلى ابي موسى الصدفي المصري واحمد بن عبد الرحمن ابن وهب بن مسلم القرشي المصري وهارون بن سعيد الايلي وكذلك شارك ابا داود في جماعة منهم عبد الله بن ميمون الاسكندراني ابو بكر العسكري وعبد الغني بن رفاعة اللخمي ابو جعفر بن ابي عقيل وعبد الرحمن بن عمرو ابو زرعة الدمشقي وهارون المذكور والربيعان ابن سليمان الجيزي المصري وابن سليمان المؤذن المصري صاحب الشافعي وكذلك النسائي في جماعة كثيرة منهم هارون والربيعان ويونس المذكورون وبحر بن نصر بن سابق الخولاني ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم وعلي بن معبد البغدادي ويزيد بن سنان البصري وابو امية الطرطوسي ومحمد بن عبد الله بن ميمون وابراهيم بن مرزوق واحمد بن حماد بن مسلم التجيبي وعلي بن عبد الرحمن الكوفي - وكذلك ابن ماجة في كثير منهم هارون والربيع المرادي ويونس المذكورون ويحيى ابن عثمان بن صالح القرشي هذا ما حصل لنا على الفور وستطلع على كثير منهم في كتابنا المذكور وفقنا الله عز وجل لشروعه واتمامه مع قبوله ووقع لي في كثير من الاحاديث ان الامام المصنف يروي الحديث عن اساتذة المذكورين ويسوقونه بعين هذا السند فلله الحمد والمنة. رحمة الله عليه لا شك في ان هذا المقال صدر من بعض ارباب الكمال من تلاميذ المصنف او من بعده سألني بعض اصحابنا الظاهر التلامذة ويحتمل الاخلاء من اهل العلم من طالبيه والمنهومين فيه ان اضع اي اصنف وابتدع له كتابا اذكر فيه الآثار قال العيني في شرحه على الطحاوي الآثار جمع اثر بفتحتين وهو ما بقي من رسم الشيء وضربة السيف وسنن النبي صلى الله عليه وسلم آثاره وأصله من أثرت الحديث مقصور الهمزة آثره بالمد وضم الثاء وكسرها اثرا ساكنة الثاء حدثت به انتهى والاثر والخبر والحديث والسنة الفاظ مترادفة عند الجمهور وعلى هذا مشى المصنف الامام وقيل الاثر هو قول الصحابي وقيل هو قول السلف مطلقا صحابيا كان او تابعيا كذا ذكره الاسكندراني كما في مقدمة اوجز المسالك لشيخنا الاخ ادام الله ظله - المأثورة اي المحكية والمروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاحكام التي صفة للآثار يتوهم اهل الالحاد من الحد الرجل الحادا اذا مال عن القصد فهو ملحد وسمي الملحد لانه ميل به في احد جوانب القبر وكل مائل لاحد وملحد ولا يقال له لاحد وملحد حتى يميل عن حق الى باطل كذا في الجمهرة لابن دريد والضعفة عطف على قوله اهل الالحاد والضعفة جمع ضعيف في النقل او في استنباط الاحكام او في فهم المعاني من الالفاظ - من اهل الاسلام ان بعضها اي بعض الآثار ينقض بعضا كما نقل ذلك مبسوطا ابن قتيبة الدينوري عن النظام والنجار وهشام بن الحكم وثمامة وهاشم الاوقص وغيرهم من الملحدين الذين ادعوا التناقض في الروايات ثم تركوها وقالوا بالرأي ما قالوا ان اردت التفصيل فارجع الى كتابه تاويل مختلف الحديث و ذلك لقلة علمهم بناسخها اي ناسخ الآثار من منسوخها وما عطف على قوله ناسخها يجب به العمل منها اي من الآثار بيان لما - لما يشهد له اي للعمل تعليل لقوله لما يجب به العمل من الكتاب الناطق بالحق وهو كتاب الله هذا مع ما بعده بيان لما في قوله لما يشهد والسنة المجتمع عليها اي على السنة واجعل عطف على قوله اضع لذلك اي لما يجب به العمل ابوابا اذكر في كل كتاب منها ما فيه من الناسخ والمنسوخ اعلم ان علم الناسخ والمنسوخ اصل من اصول الشريعة وعليه يدور اكثر الاحكام وقد اعتنى كثير من العلماء بتدوينه قال الحازمي هو علم جليل ذو غور وغموض دارت فيه الرؤس وتاهت في الكشف عن مكنونه النفوس ومن امعن النظر في اختلاف الصحابة في الاحكام المنقولة عن النبي صلى الله عليه وسلم اتضح له ما قلنا، ويشهد له استعظام الزهري هذا الشان وهو مدون الحديث وعليه المعول في الفتيا واليه المرجع في الحديث حيث

وتاویل العلماء واحتجاج بعضهم علی بعض واقامة الحجة لمن صح عندی قول منهم بما یصح به مثله من کتاب او سنة او اجماع او تواتر من اقاویل الصحابة او تابعیهم وانی نظرت فی ذلک وبحثت عنه بحثا شدیدا فاستخرجت منه ابوابا علی النحو

قال اعیی الفقهاء واعجزهم ان یعرفوا الناسخ من المنسوخ ثم هذا الفن من تتمات الاجتهاد اذ الرکن الاعظم فی باب الاجتهاد معرفة النقل ومن فوائده بالناسخ والمنسوخ وقد مر علی رض علی قاص فقال تعرف الناسخ من المنسوخ قال لا قال هلکت واهلکت وکذا قال ابن عباس ثم النسخ فی اللغة عبارة عن ابطال شیئ واقامة آخر مقامه ثم بسط الحازمی ذلک باعتبار اللغة الی ان قال واما حده فمنهم من قال انه بیان انتهاء مدة العبادة وقیل بیان انقضاء مدة العبادة التی ظاهرها الدوام وقال بعضهم انه رفع الحکم بعد ثبوته وقد اطبق المتاخرون علی ماذکره القاضی انه الخطاب الدال علی ارتفاع الحکم الثابت بالخطاب المتقدم علی وجه لولاه لکان ثابتا به مع تراخیه عنه وهذا حد صحیح انتهی مختصرا ثم بسط فی امارات النسخ وشرائطه فلیرجع الیه وتاویل العلماء اے فی الجمع بین الآثار المختلفة قال العینی فی شرحه تاویل من اول واصله من آل الشیئ یؤل الی کذا ای رجع وصار الیه وقال ابن الاثیر التاویل نقل ظاهر اللفظ عن وضعه الاصلی الی ما یحتاج الی دلیل لولاه ما ترک ظاهر اللفظ وقال البغوی التاویل صرف الآیة الی معنی محتمل موافق لما قبلها وما بعدها غیر مخالف للکتاب والسنة من طریق الاستنباط انتهی وهذا ایضا فن مستقل صنف فیه العلماء کما فی مفتاح السعادة۔ واحتجاج بعضهم علی البعض ای بذکر ما استدلوا به علی من خالفهم واقامة الحجة عطف علی قوله احتجاج بعضهم قال العینی فی شرحه الحجة من حج اذا غلب سمیت حجة لانها تغلب من قامت علیه والزمته حقا وتستعمل فی القطعی وغیره والبرهان نظیرها وقیل هو بیان صدق الشهادة انتهی۔ لمن صح عندی ای بذکر الادلة التی یتبین بها قوته قوله منهم ای من المجتهدین ای مجتهد کان کما هو شان المجتهد ایضا بما یصح به مثله من کتاب وسنة او اجماع او تواتر قال العینی فی شرحه الاجماع لغة العزم یقال اجمع زید علی کذا ای عزم وفی الاصطلاح هو اتفاق المجتهدین من هذه الامة فی کل عصر علی امر من الامور ولابد من قید الی انقراض العصر عند من شرطه ذلک قال داؤد ومن تابعه لا اجماع الا للصحابة وهو روایة عن احمد وقال مالک ومن تابعه لا اجماع الا لاهل المدینة من الصحابة والتابعین وقالت الزیدیة والامامیة لا اجماع الا للعترة الرسول وهم رهط الاولون والصحیح ان اجماع علماء کل عصر من اهل العدالة والاجتهاد حجة ولا عبرة بقلتهم وکثرتهم خلافا لامام الحرمین فی اشتراط عدد التواتر فی انعقاده واما التواتر فی اللغة من تواتر الکتب اذا اتصل بعضها ببعض فی الورود متتابعا وفی الاصطلاح ما اتصل بنا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالنقل المتواتر وهو ان ینقله قوم لا یتوهم اجتماعهم وتواطؤهم علی الکذب لکثرة عددهم وتباین امکنتهم عن قوم مثلهم هکذا الی ان یتصل برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیکون اوله کآخره واوسطه کطرفیه نحو نقل اعداد الصلوات واعداد الرکعات ومقادیر الزکوة والایات ونحو ذلک المذهب عندنا ان الثابت بالمتواتر من الاخبار علم ضروری کالثابت بالمعاینة واصحاب الشافعی یقولون الثابت به علم یقین ولکنه مکتسب لا ضروری انتهی۔ من اقاویل الصحابة وتابعیهم وهذا هو مذهب الامام الاعظم ابی حنیفة کما بسطه ابن حجر فقال یتعین علیک ان لا تفهم من اقوال العلماء فی ابی حنیفة واصحابه انهم اصحاب الرای ان مرادهم بذلک تنقیصهم ولا نسبتهم الی انهم یقدمون رایهم علی سنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا علی قول اصحابه لانهم براء من ذلک فقد جاء عن ابی حنیفة من طرق کثیرة ما ملخصه انه اولا یاخذ بما فی القرآن فان لم یجد فبالسنة فان لم یجد فبقول الصحابة فان اختلفوا اخذ بما کان اقرب الی القرآن او السنة من اقوالهم ولم یخرج عنهم فان لم یجد لاحد منهم قولا لم یاخذ بقول التابعین بل یجتهد کما اجتهدوا وقال الفضیل بن عیاض ان کان فی المسئلة حدیث صحیح تبعه وان کان عن الصحابة او التابعین فکذلک الا قاس فاحسن القیاس الی آخر ما ذکره ثم بسط فی بیان الاصول لیس هذا محله فان شئت فارجع الی کتابنا وانی مقدمة اوجز المسالک لسیدنا الشیخ فانه لخص کلامه فاجاد وافاد۔ وانی نظرت فی ذلک وبحثت عنه بحثا ای کشفت عنه من بحثت عن الشیئ ابحث بحثا اذا کشفت عنه وکان اصل ذلک ابتحاثک التراب عن الشیئ المدفون فیه فی مثل من امثالهم کباحثة عن حتفها بظلفها وذلک ان شاة بحثت عن سکین مدفون بظلفها فذبحت به وکل شیئ بحثت عنه فقد کشفت عنه ثم کثر ذلک حتی قالوا بحثت عن الکلام والسر قاله ابن درید فی الجمهرة۔ شدیدا ای قویا فعیل بمعنی مفعول من الشدة وهو القوة فی الجسم کما قاله ابن درید وقال الراغب الشد العقد القوی یقال شددت الشیئ قویت عقده فاستخرجت من الاستخراج وهو الاستنباط کما قاله المجد منه ای مما سال بعض الاصحاب الخ ابوابا جمع الباب وهو الوجه والمراد منه النوع۔ علی النحو النحو فی اللغة القصد ومنه سمی علم النحو لانه قصد لکلام العرب یقال نحاه وانتحاه ونحاه

الذی سأل وجعلت ذلك كتبا ذكرت فی كل كتاب منها جنسا من تلك الاجناس فاول ما ابتدأت بذكره من ذلك ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الطهارة فمن ذلك باب الماء یقع فیه النجاسة

اذا قصده قال النووی فی تهذیبه الذی سأل وجعلت ذلك كتبا متفرقة ذكرت فی كل كتاب منها جنسا من تلك الاجناس الجنس الضرب من كل شیئ والجمع اجناس وهو اعم من النوع ویقال فلان یجانس هذا ای یشاكله قال المطرزی فی المغرب فاول ما ابتدأت بذكره من ذلك ای من الكتب المحتویة علی الابواب ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم اشار بهذا القید الی ان المقصود الاصلی بالذكر ایراد الروایات المرفوعة فاما ما یذكر فیه من بیان المذاهب وتاویل العلماء واحتجاج بعضهم علی البعض وبیان الرواة والروایات فتبع واستطراد لتائید ولافادة بصیرة فیما هو البغیة القصوی وقال شیخ شیخنا فی الكوكب ولا یبعد ان یقال ان بیان المذاهب ایضا بیان للروایات غیر ان المروی منه صلی الله علیه وسلم منها ما هو مذكور بلفظه الشریف صراحة ومنها ما دل علیه كلامه دلالة او اشارة فبیانه بیان المعنی كلامه الم یكن بیان لفظه اھ

فی الطهارة قدمت العبادات علی غیرها اهتماما بشانها والصلوة تالیة للایمان نصا بقوله تعالی الذین یؤمنون بالغیب ویقیمون الصلوة وبحدیث بنی الاسلام علی خمس وفعلا غالبا فان اول واجب بعد الایمان فعل الصلوة لسرعة اسبابها ووجوبا لوجوبها بعد الشهادتین كما صرح بذلك ابن حجر وفضلا للاجماع علی انه افضل العبادات بعد الایمان ولحدیث ای الاعمال افضل قال الصلوة لوقتها والطهارة مفتاحها بالحدیث المعروف وشرط مختص لازم لها فی كل الاركان بخلاف غیرها فلذا اختصت بالبدءة من بین سائر الشروط اھ ملخصا من الدر وشرحه مع زیادة قلیلة ثم ان الطهارة فی اللغة النظافة مطلقا قال صاحب البحر الطهارة بفتح الطاء الفعل لغة وهی النظافة وبكسرها الآلة وبضمها فضل ما یتطهر به واصطلاحا زوال الحدث او الخبث انتهی وسبب وجوبها ما لا یحل الا بالطهارة ذكره فی الدر المختار وركنها استعمال المزیل وحكمها اباحة الصلوة او ما یضاهیها قاله الاكمل وغیره واما شرائطها فثلثة عشر ذكرها صاحب البحر فلیراجع هناك والله اعلم ثم لما كان الماء هو الماء مور بالتطهر باصالة قدمه المصنف العلام جزاه الله ذو الاكرام فقال فمن ذلك باب الماء یقع فیه النجاسة ـ اعلم ان مسئلة الماء كثیرة الوقوع وكثیرة الاختلاف حتی عد العلامة عبدالحی خمسة عشر مذاهب للعلماء فیه ولكن المشهور منها ثلاثة مذاهب قال عبدالله بن هبیرة الوزیر فی كتاب الافصاح اجمعوا علی انه اذا تغیر الماء بالنجاسة نجس قل الماء او كثر ثم اختلفوا اذا كان الماء دون القلتین وخالطته النجاسة فقال ابوحنیفة والشافعی واحمد فی احدی روایتیه هو نجس وقال مالك واحمد فی الروایة الاخری انه ما لم یتغیر فهو طاهر انتهی قلت لم یذكر الوزیر اذا كان الماء قلتین او ازید كیف حكمه عندهم وسیاتی وقال الشعرانی فی میزانه ومن ذلك نجاسة الماء الراكد القلیل اذا وقعت فیه نجاسة ولو لم یتغیر عند الامام ابی حنیفة والشافعی واحمد فی احدی روایتیه مع قول مالك واحمد فی الروایة الاخری انه طاهر ما لم یتغیر فان تغیر فنجس اھ وقال ابن رشد اختلفوا فی الماء اذا خالطته نجاسة ولم تغیر احد اوصافه فقال قوم هو طاهر سواء كان كثیرا او قلیلا وهی احدی الروایات عن مالك وبه قال اهل الظاهر وقال قوم بالفرق بین القلیل والكثیر فذهب ابوحنیفة الی ان الحد فی هذا هو ان یكون الماء من الكثرة بحیث اذا حركه آدمی من احد طرفیه لم تسر الحركة الی الطرف الثانی منه وذهب الشافعی الی ان الحد فی ذلك هو قلتان من قلال هجر وذلك نحو من خمسمائة رطل ومنهم من لم یحد فی ذلك ولكن قال ان النجاسة تفسد قلیل الماء وان لم تغیر احد اوصافه وهذا ایضا مروی عن مالك وقد روی ایضا ان هذا الماء مكروه فیتحصل عن مالك فی الماء الیسیر تحله النجاسة الیسیرة ثلاثة اقوال قول بان النجاسة تفسده وقول انها لا تفسده الا ان یتغیر احد اوصافه وقول انه مكروه انتهی وقال ابن العربی قال علماؤنا فی هذه المسئلة اقوال عظیمة رأس الخلاف ثلثة اقوال الاول الفرق بین قلیل الماء وكثیره فی الجملة الثانی انه لا ینجسه الا ما غیره الثالث تفصیل الفرق بین القلیل والكثیر اما بتقدیر القلتین او ما بركة عظیمة لا یتحرك طرفها اذا حرك الاخر الی آخر ما قال ولما كان المعروف من هذه الاقاویل ثلاثة اقوال اكتفی الفقهاء علی بیانها وتفصیلها ففی مجمع الانهر اعلم انهم اتفقوا علی ان الماء القلیل یتنجس بوقوع النجاسة فیه دون الكثیر واختلفوا فی الحد الفاصل بینهما فمالك اعتبر تغیر الوصف والشافعی قدر بالقلتین والقلتان خمسمائة رطل بالبغدادی عندهم وذكر فی وجیزهم والاشبه ثلاثمائة من تقریبا لا تحدیدا واصحابنا قدروا بعدم الخلوص لان عند ذلك یغلب علی الظن عدم وصول النجاسة الیه ثم اختلفوا فیما یعرف به الخلوص فذهب المتقدمون الی انه یعرف بالتحریك انتهی كلام المجمع وفی الدر المختار والمعتبر اكبر رأی المبتلی به فیه فان غلب علی ظنه عدم خلوص النجاسة الی الجانب الاخر جازه والا لا هذا ظاهر الروایة عن الامام والیه رجع محمد وهو الاصح كما فی الغایة وغیرها وحقق فی البحر انه المذهب (قال الشامی ای المروی عن ائمتنا الثلثة) واكثر من النقول الصریحة

حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة

في ذلك انتهى قال الشامي اي في ان ظاهر الرواية عن ائمتنا الثلثة تفويض الخلوص الى راي المبتلى به بلا تقدير بشيء لكن ذكر في الهداية وغيرها ان الغدير العظيم ما لا يتحرك احد طرفيه بتحريك الطرف الآخر وفي المعراج انه ظاهر المذهب وفي الزيلعي قيل يعتبر بالتحريك وقيل بالمساحة وظاهر المذهب الاول وهو قول المتقدمين حتى قال في البدائع والمحيط اتفقت الرواية عن اصحابنا المتقدمين انه يعتبر بالتحريك وفي التاترخانية انه المروي عن ائمتنا الثلثة في الكتب المشهورة وهل المعتبر حركة الغسل او الوضوء او اليد روايات. ثانيها اصح لانه الوسط كما في المحيط وغيره۔ ولا يخفى عليك ان اعتبار الخلوص بغلبة الظن بلا تقدير بشيء مخالف في الظاهر لاعتباره بالتحريك لان اختلاف الظن امر باطني يختلف باختلاف الظانين وتحرك الطرف الآخر امر حسي مشاهد لا يختلف مع ان كلا منهما منقول عن ائمتنا الثلثة في ظاهر الرواية ولم ار من تكلم على ذلك ويظهر لي التوفيق بان المراد غلبة الظن بانه لو حرك لوصل الى الجانب الآخر اذا لم يوجد التحريك بالفعل انتهى مختصرا قلت وقد سبق الى ذلك الامام ابوبكر الجصاص الرازي في الاحكام حيث قال بعد نقل المذهب عنهم ما تقدم واما اعتبار اصحابنا للغدير الذي اذا حرك احد طرفيه لم يتحرك الطرف الآخر فانما هو كلام في جهة تغليب الظن في بلوغ النجاسة الواقعة في احد طرفيه الى الطرف الآخر وليس منه كلاما في ان بعض المياه الذي فيه النجاسة قد يجوز استعماله ولذلك قالوا لا يجوز استعمال الماء الذي في الناحية التي فيها النجاسة انتهى قلت فالحاصل ان مذهب ائمتنا الاعظم وصاحبيه الاعتبار بغلبة الظن والى هذا ذهب المتقدمون ولكن المتاخرين منهم كصاحب الهداية وقاضيخان افتوا بالتحديد بالعشر في العشر تيسيرا للعوام واستظهر غير واحد منهم كالكمال وصاحب البحر وابن امير الحاج وغيرهم قول الامام وجعلوه اصلا وعلى هذا لا يضره شيء مما ورد في هذا الباب مما اخذ به الائمة الثلثة وهذا هو اصل عظيم لمذهب ائمتنا وما اورد على ذلك ابن حزم من اهل الظواهر كونه مردودا بقوله تعالى ان يتبعون الا الظن الآية وقوله عليه الصلوة والسلام اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث فقولها على الرأس والعين ولكن ليس هذا محله كيف وقد امرنا بظن الخير بالمؤمنين وبالتحري في القبلة وباكبر الرأي في الشك في الصلوة وقال عز اسمه فمن اسلم فاولئك تحروا رشدا وقال انها لكبيرة الا على الخاشعين الذين يظنون الآية وقال الذين يظنون انهم ملاقوا الله الآية. الا يظن اولئك انهم مبعوثون الآية وغير ذلك من الآيات وقد قال عليه السلام لمعاذ حين قال فيما لا يجد في كتاب الله ولا سنة رسوله اجتهد برأيي فقال عليه السلام الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يحب رسوله او كما قال. وانما مشى الظاهري ههنا ايضا على ظاهريته والا فقد قال العلماء في تفسير الآية ان المراد منه تقليد الآباء كما قال النسفي ونقل الجمل عن الكرخي ان الحق الذي هو حقيقة الشيء لا يدرك ادراكا معتبرا الا بالعلم والظن لا اعتبار له في المعارف الحقيقية وانما العبرة به في العمليات اهـ وقالوا في معنى الحديث كما قال العزيزي اي احذروا اتباع الظن او احذروا سوء الظن بمن لا يساء الظن به من العدول والظن تهمة في القلب بلا دليل وليس المراد ترك العمل بالظن الذي تناط به الاحكام غالبا اهـ وذكر ابن حزم اشياء اخر في رد هذا المذهب لاصحابنا في غلبة الظن من حيث العقل ولكن عرفت حال رده من النقل فكيف رده من العقل الذي لا مساس له به فلذا نتركه روما للاختصار ومما يجب التنبيه عليه ان الظاهري اخطأ في نقل مذهبنا حيث نسب ذلك الى المتاخرين وانما ذلك قول ائمتنا الثلثة والمتقدمين وجمع من المتاخرين كما قد عرفت ولما كان راس الخلاف ثلثة مذاهب كان اليسرها قول الامام مالك رح وكان مستدله الروايات المطلقة حتى احتاج الامام مالك ايضا الى تخصيصه بدأ به المصنف العلام فقال حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري نا المصنف رح في المشكل الاسدي ابو عمر وذكره الذهبي في الميزان فقال فاما محمد بن خزيمة شيخ الطحاوي فثقة مشهور اه وفي كشف الاستار ذكره ابن حبان في الطبقة الرابعة من الثقات وقال ابو عمر سكن مصر يروي عن محمد بن عبد الله الانصاري واهل العراق حدثنا عنه احمد بن الفضل بن حاتم بالرملة وغيره مستقيم الحديث انتهى وقال العيني في شرحه نخب الافكار وثقه ابن يونس وقال توفي بالاسكندرية سنة ست وسبعين ومائتين انتهى قلت اكثر المصنف عنه في هذا الكتاب وروى عنه ثلاثة وثلاثين وثلاثمائة احاديث وفي المشكل سبعين حديثا قال ثنا الحجاج بن المنهال بكسر الميم وسكون نون الانماطي ابو محمد السلمي وقيل البرساني مولاهم البصري من رواة الستة قال ابن سعد والنسائي ثقة وقال احمد ثقة ما ارى به باسا وقال ابو حاتم ثقة فاضل وقال العجلي ثقة رجل صالح وقال الفلاس ما رأيت مثله فضلا ودينا وقال ابن قانع ثقة مامون وقال ابن منده كان من خيار المسلمين مات في شوال سنة سبع عشرة ومائتين قال ثنا حماد بن سلمة بن دينار ابو سلمة البصري مولى تميم ويقال مولى قريش من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا معلقا قال احمد في الحمادين ما منهما الا ثقة وقال اسحق عن علي بن معين ثقة وقال ابن المبارك دخلت البصرة فما رأيت احدا اشبه

عن محمد بن اسحق عن عبید اللہ بن عبد الرحمن عن ابی سعید الخدریؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ من بیر بضاعۃ فقیل یا رسول اللہ انہ یلقی فیہ الجیف والمحائض

بمسالک الاول من حماد بن سلمۃ وقال ابن حبان کان من العابدین المجابین الدعوۃ فی الاوقات ولم ینصف من جانب حدیثہ واحتج فی کتابہ بابی بکر بن عیاش فان کان ترکہ ایاہ لما کان یخطئ فغیرہ من اقرانہ مثل الثوری وشعبۃ کانوا یخطئون فان زعم ان خطأہ قد کثر حتی تغیر فقد کان ذلک فی ابی بکر بن عیاش موجودا ولم یکن من اقران حماد بن سلمۃ بالبصرۃ مثلہ فی الفضل والدین والنسک والعلم والکتب والجمع والصلابۃ فی السنۃ والقمع لاہل البدع وقد عرض ابن حبان بالبخاری لمجانبتہ حدیث حماد بن سلمۃ حیث یقول لم ینصف من عدل عن الاحتجاج بہ الی الاحتجاج بفلیح وعبد الرحمن بن عبد اللہ بن دینار وقال البیہقی ہو احد ائمۃ المسلمین الا انہ لما کبر ساء حفظہ فلذا ترکہ البخاری واما مسلم فاجتہد واخرج من حدیثہ عن ثابت ما سمع منہ قبل تغیرہ وما سوی حدیثہ عن ثابت لا یبلغ اثنی عشر حدیثا اخرجہا فی الشواہد وقال الساجی کان حافظا ثقۃ مامونا وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وربما حدث بالحدیث المنکر وقال العجلی ثقۃ رجل صالح حسن الحدیث وقال عندہ الف حدیث لیس عند غیرہ مات فی ذی الحجۃ سنۃ ست وستین ومائۃ۔ عن محمد بن اسحق بن یسار ابو بکر المطلبی صاحب المغازی من رواۃ الستۃ الا البخاری فانہ لم یرو لہ الا معلقا ذکرہ الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ فی الطبقۃ الخامسۃ وقال الامام الحافظ ابو بکر المطلبی مصنف المغازی مولی قیس بن مخرمۃ رأی انس بن مالکؓ کان احد اوعیۃ العلم حبرا فی معرفۃ المغازی والسیر ولیس بذاک المتقن فانحط حدیثہ عن رتبۃ الصحۃ قال یحیی بن معین ثقۃ ولیس بحجۃ وقال احمد حسن الحدیث وقال علی بن المدینی حدیثہ عندی صحیح وقال النسائی لیس بالقوی وقال الدارقطنی لا یحتج بہ وقال شعبۃ ہو امیر المؤمنین فی الحدیث وقال یزید بن ہارون لو کان لی سلطان لامرت ابن اسحق علی المحدثین واما مالک فانہ نال منہ بانزعاج وذلک لانہ بلغہ انہ یقول اعرضوا علی علم مالک فانی بیطارہ فغضب لک فقال انظروا الی دجال من الدجاجلۃ انتہی وقال الحافظ فی تہذیبہ قال البخاری رأیت علی بن عبد اللہ یحتج بحدیث ابن اسحق قال وقال علی ما رأیت احدا یتہم ابن اسحق واسندہ عن عمر ابن عثمان ان الزہری کان یتلقف المغازی من ابن اسحق فیما یحدثہ عن عاصم والذی یذکر عن ابن اسحق لا یکاد یتبین قال ولو صح عن مالک تناولہ من ابن اسحق فلربما تکلم الانسان فیرمی صاحبہ بشئ ولا یتہمہ فی الامور کلہا قال یعقوب سألت ابن المدینی کیف حدیث ابن اسحق عندک فقال صحیح قلت لہ فکلام مالک قال مالک لم یجالسہ لم یعرفہ وقال العجلی مدنی ثقۃ وقال ابن المبارک صدوق ثلاث مرات وقال ابو زرعۃ صدوق وعن البوشنجی انہ قال عندنا ثقۃ ثقۃ مات سنۃ خمسین ومائۃ عن عبید اللہ بن عبد الرحمن بن رافع الانصاری من رواۃ الاربعۃ الا ابن ماجۃ ویقال ابن عبد اللہ وقیل انہما اثنان ہو راوی حدیث بیر بضاعۃ مستور کذا فی التقریب وفی تہذیب التہذیب قال ابن القطان الفاسی فی ہذا الرجل خمسۃ اقوال فذکر الثلاثۃ وزاد ما ذکرہ البخاری عن یونس بن بکیر عبد اللہ بن عبد الرحمن فہذا قول رابع والخامس قالہ محمد بن سلمۃ عن ابن اسحق عبد الرحمن بن رافع ثم قال وکیف ما کان فہو من لا یعرف لہ حال وقال ابن مندۃ عبید اللہ ابن عبد الرحمن بن رافع مجہول نعم صحح حدیثہ احمد وغیرہ وقد نص البخاری علی ان قول من قال عبد الرحمن بن رافع وہم اھ عن ابی سعید سعد بن مالک بن سنان الخدری الانصاری الخزرجی الصحابی مشہور بکنیتہ لہ ولابیہ صحبۃ استصغر باحد واستشہد ابوہ بہا وغزا ہو ما بعدہا کان من الحفاظ المکثرین والعلماء الفضلاء العقلاء روی عنہ جماعۃ من الصحابۃ والتابعین قال حنظلۃ عن اشیاخہ کان من افقہ احداث الصحابۃ وقال الخطیب کان من افاضل الصحابۃ مات بالمدینۃ سنۃ اربع وسبعین ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ من بیر بضاعۃ ہی بیر معروفۃ بالمدینۃ والمحفوظ ضم الباء واجاز بعضہم کسرہا وحکی بعضہم بالصاد المہملۃ کذا فی النہایۃ وحکی النووی فی تہذیبہ انہ کان اسم لصاحبہا فسمیت باسمہ اھ وقال الطیبی ناقلا عن التورپشتی بضاعۃ دار بنی ساعدۃ بالمدینۃ وہم بطن من الخزرج واہل اللغۃ یضمون الباء ویکسرونہا والمحفوظ فی الحدیث الضم اھ وقال العلامۃ الخوارزمی ان البضاعۃ قطعۃ من المال وبہا سمیت بیر بضاعۃ فقیل یا رسول اللہ انہ الضمیر للشان یلقی یجوز فیہ التذکیر والتانیث فیہ الجیف بکسر الجیم وفتح الیاء کعنب جمع جیفۃ یقال اجافت المیتۃ وجیفت واجتافت والجیفۃ جثۃ المیت اذا انتن کذا فی النہایۃ فہو اخص من المیتۃ کما فی المجمع وفی المصباح الجیفۃ المیتۃ من الدواب والمواشی اذا انتنت والجمع جیف مثل سدرۃ وسدر سمیت بذلک لتغیر ما فی جوفہا والمحائض قال فی النہایۃ یقال لخرقۃ الحیض ایضا الحیضۃ وتجمع علی المحائض ومنہ حدیث بیر بضاعۃ یلقی فیہا المحائض وقیل المحائض جمع المحیض وہو مصدر حاض فلما سمی بہ جمعہ ویقع المحیض علی المصدر والزمان والمکان والدم اھ وفی المغرب

فقال ان الماء لا ینجس حدثنا ابراهیم بن ابی داؤد وسلیمان ابو داؤد الاسدی قالا ثنا احمد بن خالد الوهبی

المحائض الخرق اؤ ال. ماراه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الماء ای الکثیر واللام فیه للجنس عند المالکیة فالمورد خاص والحکم عام فلا ینجس عندہم قلیلا کان اوکثیرا وقال الآخرون ان اللام فیه للعهد الخارجی ای الماء الذی تسألونه وهو ماء بیر بضاعة وکان ماؤ جاریا فی البساتین کما سیاتی لاینجس ای مالم یتغیر احد اوصافه وانما قیدناه به لانه لاجماع وقع علی نجاسة المتغیر وقد ورد فی ذلک حدیث ایضا عند ابن ماجة عن ابی امامة الباہلی رفعه ان الماء لاینجسه شئ الا ما غلب علی ریحه وطعمه ولونه ورواه الطبرانی ایضا فی الاوسط والکبیر عن ابی امامة مرفوعا انه قال لاینجس الماء شئ الا ما غیر ریحه او طعمه ولکن العلماء اتفقوا علی تضعیف هذا الحدیث فالاستدلال بالاجماع اولی وبهذا استدل الامام الشافعی فی الام قال شیخ مشائخنا فی البذل والمراد من الماء ماء بیر بضاعة لان السوال وقع عنها بها لاینجسه شئ مما یلقی فیها من لحوم الکلاب والمحائض وعذر الناس ولا یمکن ان یکون الحکم علی عمومها بان الماء مطلقا قلیلا کان اوکثیرا طاهر ومطهر لاینجسه وقوع شئ سواء کان مغیرا لاوصافه او غیر مغیر لانه اجمعت الامة علی ان الماء قلیلا کان اوکثیرا اذا تغیر احد اوصافه بوقوع النجاسة یتنجس ومحال عند العقل ان یلقی فی البیر تلک النجاسات الکثیرة ولا یتغیر احد اوصاف الماء ویستحیل ایضا ان یشرب من مثل تلک الماء من فی طبعه ادنی نظافة فضلا عنه صلی الله علیه وسلم الذی بلغ من النظافة واللطافة فی اعلی المرتبة فیجب تاویلها بما قاله العلماء من انه یلقی فیها السیل تلک النجاسات ثم یخرج منها فلیس فیه حجة لاحد من المالکیة والشافعیة لانه یزید علی القلتین ولایتنجس انتهی والحدیث اخرجه الطیالسی عن حماد باسناده بمعنی حدیث المصنف مختصرا۔ حدثنا ابراهیم بن ابی داؤد سلیمان بن داؤد الاسدی ابو اسحق البرسی ذکرہ یاقوت الحموی فی معجم البلدان فی نسبة برلس قال ینسب الیها جماعة من اهل العلم منهم ابو اسحق ابراهیم بن ابی داؤد سلیمان بن داؤد البرلسی الاسدی حدث عن ابی الیمان الحکم بن نافع وعبدالله بن محمد بن اسماء الضبعی البصری روی عنه احمد بن محمد بن سلامة ابو جعفر الطحاوی وکان حافظا ثقة۔ مات بمصر ۲۷۲ھ ویعرف بابن ابی داؤد اسدی من اسد ابن خزیمة وکان سکن البرلس ومولده بصور من بلاد السواحل وابوه ابو داؤد من اهل الکوفة ذکرہ ابن یونس فقال کان ابوه کوفیا ولزم هو البرلس ما خور من مواخیر مصر ومولده بصور وکان ثقة من حفاظ الحدیث وذکر وفاته انتهی وقال السمعانی فی الانساب فی نسبة البرلسی والمشهور بالانتساب الیها جماعة فذکر منهم وقال ابو اسحق ابراهیم بن سلیمان بن داؤد ویعرف بابن ابی داؤد البرلسی من اهل العلم والحدیث کان لزم البرلس مولده بصور ابوه ابو داؤد کوفی وکان ثقة من حفاظ الحدیث توفی لست عشرة لیلة خلت من شعبان سنة اثنتین وتسعین ومائتین انتهی مختصرا وقال الحافظ فی اللسان فی ترجمة الطحاوی وسمع الکثیر ایضا من ابراهیم بن ابی داؤد البرلسی وکان من الحفاظ المکثرین انتهی وقال العینی فی شرحه ابراهیم هذا هو ابراهیم بن سلیمان بن داؤد ابو اسحق الاسدی المعروف بالبرلسی قال ابن عساکر کان ثقة من حفاظ الحدیث اه قال العبد الضعیف غفر الله له وقد تتبعت شیوخ ابراهیم هذا فوجدته یروی عن احمد بن خالد الوهبی واحمد بن الحسین اللهبی واحمد بن عبدالله بن یونس وابراهیم بن عبدالله الهروی وتمیم بن المنتصر والحکم بن موسی وخطاب بن عثمان ودحیم بن الیتیم وسعید بن سلیمان الواسطی وسعید بن منصور وسعید بن کثیر وعبدالله بن صالح وعبدالله بن محمد بن اسماء وعبدالسلام بن مطهر وعبدالعزیز بن عبدالله وعلی بن الجعد وعمرو بن عون الواسطی وقاسم بن سلام ومحمد بن عبدالله بن نمیر ومحمد بن الصلت ومحمد بن المنهال ومسدد والمقدمی ویحیی بن صالح ویحیی بن معین و یوسف بن عدی وابی الولید وابی معمر المنقری وعیسی بن ابراهیم فتحفظ۔ وسلیمان ابو داؤد الاسدی قال صاحب الکشف لا اعرفه قلت وقد ظهر لک بما ذکرنا من کتب اسماء الرجال ان فی العبارة غلطا عن النساخ وسلیمان هذا هو اسم ابی داؤد والد ابراهیم وداؤد اسم جده والعبارة الصحیحة هکذا حدثنا ابراهیم بن ابی داؤد سلیمان بن داؤد الاسدی وقد ذکره هکذا السمعانی فی الانساب ویاقوت الحموی فی معجم البلدان کما تقدم ثم رأیت العینی حذف واو العطف فی متن شرحه ثم قال سلیمان بن داؤد عطف بیان عن قوله ابن ابی داؤد وقد صحف النساخ ههنا تصحیفا فاحشا وکتبوا وسلیمان بن داؤد بواو العطف وهذا غلط کبیر انتهی۔ قالا والصواب قال ثنا احمد بن خالد الوهبی هو احمد بن خالد بن موسی ویقال ابن محمد ابو الوهبی او الذهبی قولان الکندی ابو سعید الحمصی من رواة الاربعة۔ قال ابن معین ثقة وقال الدارقطنی لا بأس به وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة اربع عشرة ومائتین وقیل بعد ذلک بسنة۔

قال ثنا محمد بن اسحق عن سليط بن ايوب عن عبيد الله بن عبد الرحمن بن رافع عن ابی سعيد الخدری قال قيل يا رسول الله انه يستقی لك من بير بضاعة وهی بير يطرح فيها عذرة الناس ومحائض النساء ولحم الكلاب فقال ان الماء طهور لا ينجسه شئ حدثنا ابراهيم قال ثنا عيسى بن ابراهيم البركی قال ثنا عبد العزيز ابن مسلم القسملی قال ثنا مطرف عن خالد بن ابی نوف عن ابن ابی سعيد الخدری عن ابيه قال انتهيت الی رسول الله صلی الله عليه وسلم وهو يتوضا من بير بضاعة فقلت يا رسول الله اتتوضأ

قال ثنا محمد بن اسحق عن سليط بن ايوب بن الحكم الانصاری المدنی من رواة ابی داؤد والنسائی مقبول من السادسة وذكره ابن حبان فی الثقات عن عبيد الله بن عبد الرحمن بن رافع الانصاری المدنی وفی رواية الدارقطنی عبد الله بن عبد الرحمن مكبرا عن ابی سعيد الخدری قال ابو سعيد قيل يا رسول الله صلی الله عليه وسلم وعند ابی داؤد بسند المصنف قال سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم وهو يقال له انه يستقی لك ای يطلب السقی لك من بير بضاعة والحال هی ای بير بضاعة بير يطرح بالوجهين ای يلقی كما فی الرواية الماضية فيها عذرة الناس العذرة بفتح العين وكسر الذال وروی بكسر العين وفتح الذال ای غائطهم قال السندی قيل عادة الناس قديما فی الاسلام والجاهلية تنزيه المياه وصونها عن النجاسات فلا يتوهم ان الصحابة وهم اطهر الناس وانزههم كانوا يفعلون ذلك عمدا مع عزة الماء فيهم وانما كان ذلك من اجل ان البير كانت فی الارض المنخفضة وكانت السيول تحمل الاقذار من الطرق وتلقيها وقيل كانت الريح تلقی ذلك ويجوز ان يكون السيل والريح يلقيان جميعا وقيل يجوز ان المنافقين كانوا يفعلون ذلك انتهی قلت وهو بعيد فان تطهير الماء من عادة المسلم والكافر جميعا وقال زين العرب فی شرح المصابيح وقيل انما كان يلقی فيها ما ذكر لان ماءها كان جاريا وقد كان كثير الا يتغير بوقوع هذه الاشياء فيها فاخرج النبی صلی الله عليه وسلم الجواب عليه فقال الماء طهور الحديث اه يطرح فيها محائض النساء ولحم الكلاب فقال النبی صلی الله عليه وسلم ان الماء طهور ای طاهر مطهر لكونه جاريا فی البساتين لا ينجسه شئ الا ما غير احد اوصافه كما تقدم والحديث اخرجه الدارقطنی من طريق احمد بن عبد الوهاب عن احمد بن خالد باسناده بمعنی حديث المصنف واخرجه ابو داؤد عن احمد بن ابی شعيب وغيره عن محمد بن سلمة عن محمد بن اسحاق باسناده نحوه. حدثنا ابراهيم بن ابی داؤد الاسدی قال ثنا عيسى بن ابراهيم بن سيار ويقال ابن دينار الشعيری بفتح المعجمة وكسر المهملة ابو اسحق او ابو عمرو او ابو يحيى ثلثة اقوال البصری المعروف بالبركی كان ينزل سكة البرك من رواة ابی داؤد قال النسائی ليس به بأس وقال الساجی صدوق احب كان يهم وقال ابو حاتم صدوق وقال ابن معين مرة ليس به رضی ومرة لا يساوی شيئا وقال البزار فی مسنده ومسلمة بن قاسم ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات مات سنة ثمان وعشرين ومائتين قال ثنا عبد العزيز بن مسلم القسملی بفتح القاف وسكون المهملة وفتح الميم مخففا مولاهم ابو زيد المروزی ثم البصری من رواة الستة الا ابن ماجة قال النسائی ليس به باس قال ابن خراش صدوق وقال ابن معين وابن نمير والعجلی ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث ثقة وقال ابو عامر كان من العابدين وقال يحيى بن اسحق كان من الابدال مات فی ذی الحجة سنة سبع وستين ومائة. قال ثنا مطرف بضم اوله وفتح ثانيه وتشديد الراء المكسورة ابن طريف الحارثی ويقال الجارفی ابو بكر او ابو عبد الرحمن الكوفی من رواة الستة قال احمد وابو حاتم وابن المدينی ثقة ووثقه ابو داؤد وقال عثمان بن ابی شيبة هو ثقة صدوق وليس بثبت وقال يعقوب بن شيبة ثقة ثبت وقال العجلی صالح الكتاب ثقة ثبت فی الحديث ما يذكر عنه الا الخير فی المذهب مات سنة احدی او اثنتين ومائة عن خالد بن ابی نوف بفتح النون وسكون الواو ثم فاء السجستانی قال ابو حاتم الرازی هو خالد الشيبانی الذی يروی عن ابن عباس مرسلا وهو الصواب ان شاء الله تعالی وقال البخاری هو ابن كثير واحد هو من دهره يروی ثلثة احاديث مراسيل وذكره ابن حبان فی الثقات وفی التقريب مقبول روی له النسائی فی سننه عن ابن ابی سعيد الخدری هو عبد الرحمن بن ابی سعيد سعد بن مالك بن سنان الانصاری الخزرجی ابو حفص او ابو محمد او ابو جعفر ثلثة اقوال المدنی من رواة الستة الا البخاری فانه لم يرو له الا معلقا قال النسائی ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد كان كثير الحديث وليس هو بثبت ويستضعفون روايته ولا يحتجون به مات سنة اثنتی عشرة ومائة وهو ابن سبع وسبعين عن ابيه ابی سعيد الخدری قال انتهيت الی رسول الله صلی الله عليه وسلم ای بلغت اليه من النهاية وهی الغاية ولما ضمن معنی بلغت عدی بكلمة الی التی هی للغاية قال العينی فی شرحه وفی رواية النسائی مررت برسول الله صلی الله عليه وسلم وهو يتوضا من بير بضاعة فقلت يا رسول الله اتتوضا بتائين مثناتين من فوق قال النووی وصحفه بعضهم بالنون ورده ولی العراقی كما نقله السيوطی فی حاشية ابی داؤد وقال السندی ظاهره انه بصيغة الخطاب

منها وهي يلقى فيها ما يلقى من النتن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء لا ينجسه شئ
حدثنا ابراهيم بن ابی داؤد قال ثنا اصبغ بن الفرج قال ثنا حاتم بن اسمعيل
عن محمد بن ابی یحیی الاسلمی عن امه قالت دخلنا على سهل بن سعد في اربع
نسوة فقال لو سقيتكم من بير بضاعة لكرهتم ذلك

ولذا جزم النووی انه الصواب لکن بجوز ان یکون للمتکلم مع الغیر ای یجوز لنا التوضؤ منها وفیه من مراعاۃ الادب ما لا یخفی بخلاف الخطاب وفی روایۃ الدارقطنی انا نتوضأ ذکرہ الولی العراقی فلیتأمل انتہی. منہا وہی بیر یلقی فیہا ما یلقی علی صیغۃ المجہول بالوجہین التذکیر والتانیث من النتن بیان لقولہ ما یلقی قال الشوکانی النتن بنون مفتوحۃ وتاء مثناۃ من فوق ساکنۃ ثم نون قال ابن رسلان وینبغی ان یضبط بفتح النون وکسر التاء وہو الشئ الذی لہ رائحۃ کریہۃ من قولہم نتن الشئ بکسر التاء ینتن بفتحہا فہو منتن انتہی وقال السندی ضبط بفتحتین وفی المجمع بالحرکۃ بمعنی منتن فالحاصل من کلامہم ان النتن بالسکون بمعنی الرائحۃ الکریہۃ وبالحرکۃ ما لہ رائحۃ کریہۃ کالعذرۃ والجیفۃ وغیرہما انتہی ولما کان الماء کثیرا یجری بہا ولکثرتہ لا یؤثر بہ ذلک ولا یغیرہ فسألوا عن حکمہا فی الطہارۃ والنجاسۃ. فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجیبا عن سؤالہم الماء لا ینجسہ شئ الا ما غیر لونہ او طعمہ او ریحہ کما تقدم والحدیث اخرجہ الامام احمد عن عبد الصمد بن عبد الوارث والنسائی عن العباس بن عبد العظیم عن عبد الملک بن عمرو والبیہقی من طریق عبد اللہ بن مسلمۃ ثلاثتہم عن عبد العزیز بن مسلم باسنادہ بمعنی حدیث المصنف الا ان عند النسائی مختصرا. واعلم ان المصنف اخرج حدیث ابی سعید باربعۃ طرق وقد ذکرنا من اخرج ہذا الحدیث بہذہ الطرق غیرہ واخرجہ ایضا ابو داؤد والترمذی والنسائی والدارقطنی والبیہقی من طریق ابی اسامۃ عن الولید بن کثیر عن محمد بن کعب عن عبید اللہ ابن عبد اللہ عن ابی سعید نحو لفظ خالد واخرجہ ابو داؤد من طریق محمد بن سلمۃ عن ابن اسحق نحوہ واخرجہ الدارقطنی من وجوہ اخر وقال الترمذی ہذا حدیث حسن وقد جود ابو اسامۃ ہذا الحدیث لم یرو حدیث ابی سعید فی بیر بضاعۃ احسن مما روی ابو اسامۃ قال الشوکانی وقد صححہ ایضا یحیی ابن معین وابن حزم والحاکم ونقل ابن الجوزی ان الدارقطنی قال انہ لیس بثابت قال فی التلخیص ولم نر ذلک فی العلل لہ ولا فی السنن واعلہ ابن القطان بجہالۃ راویہ عن ابی سعید واختلاف الرواۃ فی اسمہ واسم ابیہ انتہی وبسط الکلام علی تضعیف ہذا الحدیث العلامۃ النیموی فی تعلیقہ فارجع الیہ حدثنا ابراہیم بن ابی داؤد قال ثنا اصبغ بن الفرج بن سعید بن نافع الاموی مولاہم الفقیہ المصری ابو عبد اللہ وراق ابن وہب من رواۃ الستۃ الا مسلما وابن ماجۃ قال ابن معین کان من اعلم خلق اللہ کلہم برأی مالک یعرفہا مسئلۃ بمسئلۃ متی قالہا مالک ومن خالفہ فیہا وقال العجلی لا باس بہ وقال ایضا ثقۃ صاحب سنۃ وقال ابو حاتم صدوق وکان اجل اصحاب ابن وہب ذکرہ ابن حبان فی الثقات و قال ابن السکن ثقۃ ثقۃ ہرب ایام المحنۃ فاستتر بحلوان الی ان مات بہا یوم الاحد لاربع بقین من شوال سنۃ خمس وعشرین ومائتین قال ثنا حاتم بن اسمعیل المدنی ابو اسمعیل الحارثی مولاہم من رواۃ الستۃ قال احمد ہو احب الی من الدراوردی وزعموا ان حاتما کان فیہ غفلۃ الا ان کتابہ صالح وقال النسائی لیس بہ باس وعنہ ایضا انہ لیس بالقوی وقال العجلی ثقۃ وکذا قال اسحق عن ابن معین قال ابن سعد کان اصلہ من الکوفۃ ولکنہ انتقل الی المدینۃ فنزلہا ومات بہا وکان ثقۃ مامونا کثیر الحدیث مات لیلۃ الجمعۃ لتسع لیال مضین من جمادی الاولی سنۃ سبع وثمانین ومائۃ. عن محمد بن ابی یحیی سمعان الاسلمی ابی عبد اللہ المدنی من رواۃ الاربعۃ الا الترمذی فانہ لم یرو لہ الا فی الشمائل قال العجلی مدنی ثقۃ و قال الخلیلی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابو حاتم تکلم فیہ یحیی القطان وقال ابن شاہین فیہ لین مات سنۃ سبع واربعین ومائۃ عن امہ مشہورۃ بام محمد من رواۃ ابن ماجۃ مقبولۃ من الخامسۃ کما فی التقریب قالت دخلنا بصیغۃ الجمع المتکلم ولفظ البیہقی دخلت بالواحد علی سہل ابن سعد بن مالک بن خالد بن ثعلبۃ الانصاری الساعدی المدنی یکنی ابا العباس کان اسمہ حزنا فغیرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم حکاہ ابن حبان وکان عند وفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن خمس عشرۃ سنۃ رواہ الزہری وہو آخر من مات بالمدینۃ من الصحابۃ وکان من مشاہیرہم قال النووی فی تہذیبہ شہد سہل قضاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المتلاعنین مات سنۃ ثمان وثمانین وقیل بعدہا وقد جاوز المائۃ فی اربع نسوۃ قال العینی کلمۃ فی ہہنا بمعنی المصاحبۃ کما فی قولہ تعالی ادخلوا فی امم ای معہم وقولہ فخرج علی قومہ فی زینتہ وموضعہا النصب علی الحال ای دخلنا مصاحبین نسوۃ انتہی فقال ای سہل لو سقیتکم خطاب لجماعۃ النساء ولکن ذکرہ بخطاب المذکر تغلیبا للمذکر علی المونث لانہن لا یخلون عن رجل بینہن قالہ العینی فی شرحہ من بیر بضاعۃ لکرہتم ذلک ای السقی من بیر بضاعۃ قال العینی ویستفاد من ہذا جواز استعمال الماء الذی یتغیر بعض اوصافہ بمخالطۃ شئ طاہر او بطول المکث

وقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي منها حدثنا فهد بن سليمان بن يحيى قال ثنا محمد بن سعيد بن الاصبهاني قال انا شريك بن عبد الله النخعي عن طريف البصري عن ابي نضرة عن جابر او ابي سعيد

وذلك لان قوله لكرهتم ذلك يدل على انه كان متغيرا انتهى والحال قد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي منها اي من بير بضاعة وهو انزهكم واطهركم فلا تكرهوا ذلك فانه طاهر ومطهر لكونه جاريا في البساتين كما سياتي والحديث اخرجه الامام احمد عن حسين عن الفضيل و البيهقي من طريق علي بن بحر عن حاتم بن اسمعيل كلاهما عن محمد باسناده نحوه قال البيهقي وهذا اسناد حسن موصول وقال العلامة ابن التركماني كذا ذكره ايضا عن محمد عن امه ابو الحسن الدارقطني ولم نعرف حال امه ولا اسمها بعد الكشف التام ولا ذكرها في شئ من الكتب الستة وقد ذكر الطبراني في معجمه الكبير هذا الحديث في ترجمة ابي يحيى فذكر بسنده عن محمد بن ابي يحيى عن ابيه عن سهل الحديث فظهر ان في سنده اضطرابا ايضا ومع هذا كيف يكون اسناده حسنا انتهى. حدثنا فهد بن سليمان بن يحيى ابو محمد الكوفي ذكره ابن يونس في الغرباء وقال قدم مصر قديما وكان يدل في البز وحدث بها عن الغرباء واهل مصر وتوفي بها في سنة خمس وسبعين ومائتين وكان ثقة ثبتا كذا في الكشف عن المغاني. قال ثنا محمد بن سعيد ابن الاصبهاني هو محمد بن سعيد بن سليمان بن عبد الله الكوفي ابو جعفر بن الاصبهاني ولقبه حمدان من رواة البخاري والترمذي قال النسائي ثقة وقال ابن عدي كوفي ثقة وقال يعقوب بن شيبة متقن وقال ابو حاتم كان حافظا يحدث من حفظه ولا يقبل التلقين ولا يقرأ من كتاب الناس ولم ار بالكوفة اتقن حفظا منه وقال في موضع آخر هو ثبت وذكره ابن حبان في الثقات مات سنة عشرين ومائتين قال انا شريك بن عبد الله النخعي ابو عبد الله الكوفي القاضي من رواة الستة الا البخاري قال ابن معين ولم يكن شريك عند يحيى يعني القطان بشئ وهو ثقة ثقة وقال ايضا ثقة الا انه لا يتقن ويغلط ويذهب بنفسه على سفيان وشعبة وقال العجلي كوفي ثقة وكان حسن الحديث وقال ابن المبارك شريك اعلم بحديث الكوفيين من الثوري وقال يعقوب بن شيبة شريك صدوق ثقة سيئ الحفظ جدا وقال الجوزجاني شريك سيئ الحفظ مضطرب الحديث مائل وقال النسائي ليس به باس وقال ابن عدي في بعض ما لم اتكلم عليه من حديثه مما امليت بعض الانكار والغالب على حديثه الصحة والاستواء والذي يقع في حديثه من النكرة انما اتي به من سوء حفظه لا انه يتعمد شيئا مما يستحق ان ينسب فيه الى شئ من الضعف وقال ابن سعد كان ثقة مامونا كثير الحديث وكان يغلط وقال ابراهيم الجوهري اخطأ في اربعمائة حديث وقال ابراهيم الحربي كان ثقة وقال ابن حبان في الثقات ولي القضاء بواسط سنة خمس وخمسين ومائة ثم ولي الكوفة بعد ومات بها وكان في آخر امره يخطئ فيما يروي تغير عليه حفظه فسماع المتقدمين منه ليس فيه تخليط وسماع المتأخرين منه بالكوفة فيه اوهام كثيرة مات بالكوفة سنة سبع وسبعين ومائة وله سبع وثمانون سنة عن طريف بن شهاب البصري ابي سفيان السعدي الاشل بالمعجمة ويقال له الاعسم بمهملتين من رواة الترمذي وابن ماجة قال احمد ليس بشئ ولا يكتب حديثه وقال ابن معين ضعيف الحديث وقال الدارقطني ضعيف وقال البخاري ليس بالقوي عندهم وقال ابو حاتم ضعيف الحديث ليس بالقوي وقال ابو داؤد ليس بشئ وقال مرة واهي الحديث وقال النسائي متروك الحديث وقال ابن حبان كان مغفلا يهم في الاخبار حتى يقلبها ويروي عن الثقات ما لا يشبه عن الاثبات وقال ابن عبد البر اجمعوا على انه ضعيف الحديث. عن ابي نضرة منذر بن مالك بن قطعة بضم القاف العبدي العوقي بفتح المهملة والواو ثم قاف البصري من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا معلقا قال ابو زرعة والنسائي وابن معين واحمد ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وليس كل احد يحتج بحديثه واورده العقيلي في الضعفاء ولم يذكر فيه قدحا لاحد وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان من فصحاء الناس فلج في آخر عمره مات سنة ثمان او تسع ومائة واوصى ان يصلي عليه الحسن عن جابر او ابي سعيد كذا وقع عندنا بالشك وهكذا وقع بالشك في متن العيني في شرحه فيما نقل القاري عن المصنف في شرح النقاية عن ابي سعيد وجابر قالا لكنا بدون الشك وكل ذلك صحيح فان الحديث روي بالوجهين قال البيهقي بعدما روى الحديث عن ابي سعيد الخدري بدون الشك وقد قيل عن شريك بهذا الاسناد عن جابر وقيل عنه عن جابر او ابي سعيد وابو سعيد كانه اصح انتهى فقد ظهر ان الحديث مروي عن كل واحد منهما فبعضهم ذكره عن كل واحد منهما وبعضهم ذكره بالشك فافهم وقد تقدمت ترجمة ابي سعيد واما جابر فهو ابن عبد الله بن عمرو بن حرام بن كعب الانصاري السلمي ابو عبد الله الصحابي الشهير روى الكثير عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه جماعة من الصحابة والتابعين له ولابيه صحبة وشهد العقبة الثانية مع ابيه وهو صغير وغزى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة غزوة لم يشهد بدرا ولا احدا على الصحيح واستغفر له رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجمل خمسا وعشرين مرة وكان له حلقة في المسجد يؤخذ عنه العلم وكان من المكثرين الحفاظ للسنن وكف بصره في آخر عمره توفي سنة اربع وسبعين بالمدينة وله اربع وتسعون سنة وصلى عليه ابان بن عثمان

قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فانتهينا الى غدير وفيه جيفة فكففنا وكف الناس حتى اتانا النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما لكم لا تستقون فقلنا يا رسول الله هذه الجيفة فقال استقوا فان الماء لا ينجسه شيء فاستقينا وارتوينا فذهب قوم الى هذه الآثار فقالوا لا ينجس الماء شيء وقع فيه الا ان يغير لونه او طعمه او ريحه فاي ذلك اذا كان فقد نجس الماء وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا اما ما ذكرتموه من بير بضاعة فلا حجة لكم فيه

وهو امير بلد وكان اوصى ان لا يصلي عليه الحجاج قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فانتهينا الى غدير كامير القطعة من الماء يغادرها السيل وجمعه غدر بضمتين كطريق وطرق وسبيل وسبل كذا في القاموس وفي المصباح الغدير النهر والجمع غدران وقال ابن دريد في جمهرته غادرت الشيء اذا تركته مغادرة واغدرته اغدارا وبه سمي الغدير لان السيل غادره اي تركه وجمع الغدير غدران وغدر وقال فيه اي في الغدير جيفة واحد الجيف جثة الميت اذا انتن فكففنا وكف الناس اي عن شرب ماء ذلك الغدير والتوضي منه حتى اتانا النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما لكم لا تستقون فقلنا يا رسول الله هذه الجيفة اي كففنا لاجلها فقال صلى الله عليه وسلم استقوا فان الماء لا ينجسه شيء فاستقينا وارتوينا قال المجد روي وتروى وارتوى بمعنى وقال ابن دريد رويت القوم اذا استقيت لهم وفي المغرب الري بالكسر خلاف العطش يقال روي من الماء فهو ريان انتهى والحديث احتج به صاحب البرهان وابن الهمام والقاري وغيرهم لما روي عن الامام ابي يوسف ان الغدير العظيم الذي لا يتحرك احد طرفيه بتحريك الطرف الآخر كالماء الجاري لا يتنجس الا بالتغير سواء كانت مرئية او غير مرئية فيجوز الوضوء من جميع الجوانب قال الشيخ ابن الهمام وهو الذي ينبغي تصحيحه فينبغي عدم الفرق بين المرئية وغيرها لان الدليل انما يقتضي عند الكثرة عدم التنجس الا بالتغير انتهى ورجحه ايضا ابن امير حاج والقاري وغيرهما وقال مشائخ العراق لا فرق بين المرئية وغيرها في انه لا يتوضأ من ذلك الجانب بل من الجانب الآخر وعليه صاحب المبسوط والبدائع واشار اليه القدوري وقال مشائخ بخارا لا يتوضأ في المرئية من موضع وقوع النجاسة بل من جانب آخر ويتوضأ في غير المرئية من ذلك الجانب وفي المقام كلام طويل لا يسعه هذا المختصر فليرجع الى المطولات والحديث اخرجه ابن ماجة عن احمد بن سنان عن يزيد بن هارون عن شريك باسناده عن جابر والبيهقي من طريق محمد بن الصباح عن شريك باسناده عن ابي سعيد بمعناه وفي اسناد الحديث طريف الراوي وقد عرفت انه ضعيف متروك قال البيهقي اخرجته شاهدا لما تقدم وقال العلامة ابن التركماني بعدما ذكر تضعيفه فعلى هذا لا يصح ان يستشهد به واعلم ان المؤلف رحمه الله تعالى ذكر حديث ابي سعيد وسهل وجابر وفي الباب عن ابن عباس عند احمد والبزار وغيرهما قال الهيثمي رجاله ثقات وقال العلامة النيموي قال الحازمي لا يعرف مجودا الا من حديث سماك بن حرب عن عكرمة وسماك مختلف فيه وقد احتج به مسلم اه قلت لينه غير واحد في عكرمة قال ابن المديني روايته عن عكرمة مضطربة وقال يعقوب هو في غير عكرمة صالح كذا في الميزان وفي التقريب روايته عن عكرمة خاصة مضطربة وقد تغير باخره فكان ربما يلقن انتهى مختصرا وعن عائشة عند الطبراني في الاوسط وابي يعلى والبزار وابن السكن في صحيحه قال الهيثمي رجاله ثقات وعن ميمونة عند الطبراني في الكبير ورجاله ثقات كما قال الهيثمي وعن ابي امامة عند ابن ماجة والطبراني وعن ثوبان عند الدارقطني وفي اسناديهما رشدين وهو ضعيف فذهب قوم الى هذه الآثار المروية عن ابي سعيد وسهل وجابر عند المصنف وابن عباس وعائشة وميمونة وابي امامة وثوبان عند غيره فقالوا لا ينجس من التنجيس الماء مفعول لقوله لا ينجس شيء فاعل لقوله لا ينجس وقع فيه اي في الماء الا ان يغير من التغيير لونه اي لون الماء او طعمه او ريحه فاي ذلك اشارة الى كل احد من اللون والطعم والريح اذا كان فقد نجس بفتح النون وكسر الجيم وضمها الماء وممن ذهب الى ذلك اصحاب الظاهر وهو رواية عن مالك قال ابن رشد اختلفوا في الماء اذا خالطته نجاسة ولم تغير احد اوصافه فقال قوم هو طاهر سواء كان كثيرا او قليلا وهي احدى الروايات عن مالك وبه قال اهل الظاهر اه وقد تقدم عن الامام مالك في ذلك ثلثة اقوال وقال الشوكاني وقد ذهب الى ذلك ابن عباس وابو هريرة والحسن البصري وابن المسيب وعكرمة وابن ابي ليلى والثوري وداود الظاهري والنخعي وجابر بن زيد ومالك والغزالي انتهى وخالفهم في ذلك آخرون منهم الاحناف والشوافع والحنابلة واسحق وغيرهم على اختلاف فيما بينهم كما سياتي فقالوا اما ما ذكرتموه من بير بضاعة فلا حجة لكم فيه اي فيما ذكرتموه من الآثار من وجهين اما اولا فلان اكثر الاحاديث الواردة في ذلك متكلم فيها كما بسط ذلك النيموي في تعليقه وملخص الكلام ان حديث ابي سعيد الخدري مما روي من طريق عبيد الله بن عبد الرحمن بن رافع وان صححه الامام احمد وحسنه الترمذي ولكن اعله ابن القطان بجهالة راويه عن ابي سعيد واختلاف الرواة

لان بير بضاعة قد اختلف فيها ما كانت فقال قوم كانت طريقا للماء الى البساتين فكان الماء لا يستقر فيها فكان حكم مائها كحكم ماء الانهار وهكذا نقول في كل موضع كان على هذه الصفة وقعت في مائه نجاسة فلا ينجس ماؤه الا ان يغلب على طعمه او لونه او ريحه او يعلم انها في الماء الذي يؤخذ منها فان علم ذلك كان نجسا وان لم يعلم ذلك كان طاهرا وقد حكى هذا القول الذي ذكرناه في بير بضاعة عن الواقدي . حدثنيه ابو جعفر احمد بن ابي عمران عن ابي عبد الله محمد بن شجاع الثلجي

في اسمه اسم ابيه كما تقدم واما طريق خالد فهذا ايضا اسناد ضعيف لان خالدا لم يسمع من ابن ابي سعيد بل بينهما سليط كما روى النسائي عن ابن اسحق وهو رواه مرة هكذا ومرة عن سليط عن عبد الرحمن بن رافع ومرة عن سليط عن عبيد الله بن عبد الرحمن بن رافع كما هو عند الدارقطني واما حديث سهل رض فقد تقدم ان في اسناده ام محمد وهي مجهولة ومع هذا ففي سنده اضطراب قال ابن القطان وله طريق احسن من هذه قال قاسم ابن اصبغ في مصنفه حدثنا محمد بن وضاح ثنا عبد الصمد بن ابي سكينة الحلبي بحلب ثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن سهل فذكر الحديث قال قاسم هذا من احسن شئ في بير بضاعة وقال ابن حزم عبد الصمد ثقة مشهور ورده الحافظ في التلخيص بان ابن ابي سكينة الذي زعم ابن حزم انه مشهور قال ابن عبد البر وغير واحد انه مجهول ولم نجد عنه راويا الا محمد بن وضاح انتهى فثبت ان ما اخرجه ابن اصبغ ضعيف ايضا واما حديث جابر فقد تقدم ان فيه طريفا الراوي وهو ضعيف متروك اما ثانيا فلما ذكره المصنف العلام بقوله لان بير بضاعة وفي بعض النسخ فان بالفاء وعلى كلتا الصورتين فهو تعليل لقوله لا حجة لكم فيه . قد اختلف فيها اي في بير بضاعة ما كانت فقال قوم كانت طريقا للماء الى البساتين فكان الماء لا يستقر فيها فكان حكم مائها كحكم ماء الانهار اي في الطهارة والنجاسة وكذا نقول في كل موضع كان على هذه الصفة اي صفة بير بضاعة في كونه جاريا وقعت في مائه نجاسة فلا ينجس ماؤه الا ان يغلب على طعمه او لونه او ريحه للاجماع وان ورد في الاستثناء حديث ضعيف كما تقدم او يعلم انها اي النجاسة في الماء الذي يؤخذ منها فان علم ذلك اي كون النجاسة في الماء الماخوذ كان ذلك الماء نجسا وان لم يعلم ذلك اي وقوع النجاسة في الماء الذي يؤخذ منه كان طاهرا يعني انه لا فرق بين المرئية وغيرها قال في الدر المختار ويجوز بجار وقعت فيه نجاسة والجاري هو ما يعد جاريا عرفا وقيل ما يذهب بتبنة والاول اظهر والثاني اشهر وان لم يكن جريانه بمدد في الاصح ان لم يعلم اثره فلو فيه جيفة او بال فيه رجال فتوضأ آخر من اسفله جاز ما لم ير في الجرية اثره وهو طعم او لون او ريح انتهى مختصرا قال الشامي قوله فلو فيه جيفة الخ اشار الى ما قدمناه من شمول النجاسة المرئية وغيرها فيعتبر ظهور الاثر في كل منهما انتهى وقد حكى هذا القول الذي ذكرناه في بير بضاعة اي من كونها طريقا للماء عن الواقدي حدثنيه ابو جعفر احمد بن ابي عمران الفقيه البغدادي ذكره الخطيب في تاريخه فقال احمد بن ابي عمران ابو جعفر الفقيه احد اصحاب الراي واسم ابي عمران موسى بن عيسى نزل ابو جعفر مصر وحدث بها وهو استاذ ابي جعفر الطحاوي وكان ضريرا قال لي القاضي ابو عبد الله الصيمري ابو جعفر احمد بن ابي عمران استاذ ابي جعفر الطحاوي وكان شيخ اصحابنا بمصر في وقته واخذ العلم عن محمد بن سماعة وبشر ابن الوليد واضرابهما واسند عن ابن يونس كان مكينا في العلم حسن الدراية بالوان من العلم كثيرة وكان ضرير البصر وحدث بحديث كثير من حفظه وكان ثقة وكان قدم الى مصر مع ابي ايوب صاحب خراج مصر فاقام بمصر الى ان توفي فيها في المحرم سنة ثمانين ومائتين انتهى . قال العلامة عبد الحي في الفوائد البهية هذا موافق لما ذكره ابن الاثير فانه ذكر موته في حوادث ۲۸۰ لكنه مخالف لما ارخ السيوطي في حسن المحاضرة حيث قال احمد ابن ابي عمران موسى بن عيسى البغدادي الامام ابو جعفر قاضي الديار المصرية من اكابر الحنفية تفقه على محمد بن سماعة وحدث عن عاصم بن علي وطائفة وهو شيخ الطحاوي مات في المحرم سنة خمس وثمانين ومائتين وثقه ابن يونس في تاريخه انتهى وفي الجواهر المضية وذكره الحافظ عبد الغني ابن سعيد فيمن غلب كنية ابيه على اسمه فقال قدم مصر على قضائها وذهب بصره بآخره وكان احد الموصوفين بالحفظ روى حديثا كثيرا من حفظه عن ابي عبد الله محمد بن شجاع الثلجي بالثاء المثلثة والجيم ويقال البلخي من اصحاب الحسن بن زياد وكان فقيه اهل العراق في وقته والمقدم في الفقه والحديث وقراءة القرآن مع ورع وعبادة كذا في الجواهر وقال الخطيب في تاريخه محمد بن شجاع ابو عبد الله يعرف بابن الثلجي كان فقيه اهل العراق في وقته وهو من اصحاب الحسن بن زياد اللؤلؤي قال وكان يذهب الى الوقف في القرآن واسند عن القواريري انه قال هو كافر وعن احمد بن حنبل مبتدع صاحب هوى وعن الساجي كان كذابا وعن الازدي كذاب لا تحل الرواية عنه لسوء مذهبه وزيغه عن الدين قال الذهبي في سير النبلاء في الطبقة الرابعة عشر كما في الفوائد محمد بن شجاع الفقيه احد الاعلام البغدادي الحنفي ويعرف بابن الثلجي سمع من ابن علية ووكيع

عن الواقدی

وابی اسامة وعقبة واخذ الحروف عن یحیی بن آدم والفقه عن الحسن بن زید وکان من بحور العلم وکان حسنا تعبد وتہجدا وتلاوة وله کتاب
المناسک فی نیف وستین جزءاً وعاش خمساً وثمانین سنة ومات سنة ۲۶۶ھ والثلجی نسبة الی ثلج بن عمرو بن مالک بن عبد مناف ولیس
ہو منسوبا الی بیع الثلج قاله العینی فی البنایة کما فی الفوائد عن الواقدی محمد بن عمر بن واقد ابی عبد اللہ المدنی من رواة ابن ماجة ذکره
الخطیب فی تاریخه فقال قدم الواقدی بغداد وولی قضاء الجانب الشرقی فیہا وہو ممن طبق شرق الارض وغربہا ذکره ولم یخف علی
احد عرف اخبار الناس امره وسارت الرکبان بکتبه فی فنون العلم من المغازی والسیر والطبقات واخبار النبی صلی اللہ علیه وسلم و
الاحداث التی کانت فی وقته وبعد وفاته صلی اللہ علیه وسلم وکتب الفقه واختلاف الناس فی الحدیث وغیر ذلک وکان جوادا کریما مشہورا
بالسخاء واسند عن ابی حذیفة کان للواقدی ستمائة قمطر کتب وعن الواقدی ما من احد الا وکتبه اکثر من حفظه وحفظی اکثر من کتبی
وعنه ایضا ما ادرکت رجلا من ابناء الصحابة وابناء الشہداء ولا مولی لہم الا وسألته ہل سمعت احدا من اہلک یخبرک عن شہده واین قتل
فاذا اعلمنی مضیت الی الموضع فاعاینه ولقد مضیت الی المریسیع فنظرت الیہا وما علمت غزاة الا مضیت الی الموضع حتی اعاینه او
نحو ہذا الکلام قال ہرون الفروی رأیت الواقدی بمکة ومعه رکوة فقلت این ترید فقال ارید ان امضی الی حنین حتی اری الموضع والوقعة
وقال ابو ایوب سألت ابراہیم الحربی قلت ارید کتب مسائل مالک فای مسائل مالک تری ان اکتب قال مسائل الواقدی قلت لا وابن
وہب قال لا الا الواقدی فی الدنیا ثم ابن وہب انتہی ومع ہذا اختلف المحدثون فی جرحه وتعدیله کما بسطه الخطیب فی تاریخه والحافظ
فی تہذیبه وحاصل الکلام فی ہذا المقام ان احمدؒ کذبه وذکره النسائی فی الضعفاء فی الکذابین المعروفین بالکذب قال الشافعی کتب
الواقدی کلہا کذب قال بندار ما رأیت اکذب منه وقال البخاری وابو زرعة والدولابی والعقیلی متروک الحدیث وحکی ابن الجوزی عن
ابی حاتم انه قال کان یضع وقال اسحق بن راہویه ہو عندی ممن یضع وقال معویة بن صالح وابن معین ضعیف وقال الساجی فی حدیثه
نظر واختلاف وقال ایضا متہم وقال علی بن المدینی عنده عشرون الف حدیث لم یسمع بہا وقال ایضا لیس بموضع للروایة ولا یروی
عنه وضعفه وقال ابن عدی احادیثه غیر محفوظة وقال ابو داؤد لا اکتب حدیثه ولا احدث عنه ما اشک انه کان یفتعل الحدیث وقال
الشاذکونی اما ان یکون اصدق الناس واما ان یکون اکذب الناس وبمعناه قال ہشیم وسئل معن بن عیسی عنه فقال أسأل انا عن الواقدی
ہو یسأل عنی وقال الدراوردی تسألنی عن الواقدی سل الواقدی عنی وسئل ابو عامر العقدی عنه فقال انما یسأل الواقدی عنا ما کان یفیدنا
الشیوخ والاحادیث بالمدینة الا الواقدی وقال ابن المبارک کنت اقدم المدینة فما یفیدنی ولا یدلنی علی الشیوخ الا الواقدی وقال
الدراوردی ذاک امیر المؤمنین فی الحدیث وقال ابراہیم الحربی امین الناس علی الاسلام وقال مصعب الزبیری واللہ ما رأینا مثله قط وقال مجاہد
ابن موسی ما کتبت عن احد احفظ منه وقال ابو بکر الصغانی لقد کان الواقدی وکان وذکر من فضله وما یحضر مجلسه من الناس من اصحاب الحدیث
مثل الشاذکونی وغیره وحسن احادیثه وقال الذہلی واللہ لولا انه عندی ثقة ما حدثت عنه اربعة ائمة ابو بکر بن ابی شیبة وابو عبید وذکر ابا خیثمة
ورجلا آخر وقال مصعب الزبیری ثقة مامون وسئل المثنی عنه فقال کذلک کذا قال ابو یحیی الازہری وقال یزید بن ہرون وابو عبید
ثقة وقال عباس العنبری الواقدی احب الی من عبد الرزاق وقال الصغانی لولا انه عندی ثقة ما حدثت عنه وقال الحارث سئل مالک بن
انس عن المرأة التی سمت النبی صلی اللہ علیه وسلم بخیبر ما فعل بہا فقال لیس عندی بہا علم وسأسأل اہل العلم فلقی الواقدی فقال یا ابا عبد اللہ
ما فعل النبی صلی اللہ علیه وسلم بالمرأة التی سمته بخیبر فقال الذی عندنا انه قتلہا فقال مالک قد سألت اہل العلم فاخبرونی انه قتلہا وذکر ابراہیم
الحربی ان مما انکره علیه احمد جمعه الاسانید ومجیئه بالمتن واحدا قال ولیس ہذا عیبا قد فعل ہذا الزہری وابن اسحق وقال لم یزل احمد یوجه فی
کل جمعة حنبل بن اسحق الی محمد بن سعد کاتب الواقدی فیاخذ جزئین من حدیث الواقدی فینظر فیہا ثم یردہا ویاخذ غیرہا ومما انکر احمد
علیه حدیثه عن معمر عن الزہری عن نبہان عن ام سلمة حدیث افعمیاوان انتما وقال ہذا حدیث یونس تفرد به لم یروه غیره قال الرمادی لما قدم
مصر حدثنا ابن ابی مریم انا نافع بن یزید عن عقیل عن ابن شہاب فذکر حدیث نبہان فلما فرغ منه ضحکت فقال لم تضحک فاخبرته بقصة
علی واحمد فقال ان شیوخنا المصریین لہم عنایة بحدیث الزہری قال الرمادی ہذا الحدیث مما ظلم فیه الواقدی وقال ابن سعد ولد سنة ثلاثین
ومائة وخرج الی بغداد سنة ثمانین ثم خرج الی الشام ثم رجع فاقام ببغداد الی ان قدم المامون من خراسان فولاه القضاء بالعسکر

انها كانت كذلك وكان من الحجة فى ذلك ايضا انهم قد اجمعوا ان النجاسة اذا وقعت فى البير فغلبت على طعم مائها او ريحه او لونه ان مائها قد فسد

فلم يزل قاضيا حتى مات فى ذى الحجة سنة سبع ومائتين. انها اى بير بضاعة كانت كذلك اى كانت طريقا للماء الى البساتين ومما يدل على صحة ما قاله الواقدى بانها لو لم تكن جارية لنتن الماء بوقوع لحم الكلاب ونحو ذلك واعترض الحافظ فى الدراية على هذا الاسناد فقال وهذا اسناد واه جدا قال ولو صح لم يثبت به المراد لاحتمال ان يكون المراد ان الماء كان ينقل منها بالسانية الى البساتين ولو كانت سيحا جاريا لم تسم بيرا واستدل على ذلك بما يجئ عن ابى داؤد قلت كيفما كان فهذا الاسناد احرى بالقبول من مستدل الحافظ فان فيه رجلا مجهولا كما سياتى واما ما قال ولو صح لم يثبت به المراد الخ فاجاب عنه فى الكوكب فقال واعترض المخالفون على الواقدى فى قوله فى بير بضاعة ان ماءه كان جاريا فى البساتين وقالوا ان البير كانت كغيرها من الآبار والسبب فى ايرادهم ذلك انهم فهموا ان مراد الواقدى ان البير كانت كالنهر فاوردوا عليه بانه لم يكن كذلك وكان كغيره من الآبار وانت تعلم انه برئ من تلك الارادة وانما اراد انه كان فى حكم الجارى لكثرة ما يستقى منها وهذا غير خفى على ذى روية فان من لبعدهن الغير المحوج الى الفكر ونظر ان البير فى البستان لا يكون الا لسقى اشجاره وقد علم ان بير بضاعة كانت قليلة الماء فاذا سقيت منها الاشجار لم يبق فيها شئ من تلك النجاسات ولا هذا الماء انتهى وقال شيخنا فى البذل ومما ينبغى ان يتنبه عليه ان الجريان لا يستلزم كونها نهرا بل الجريان بكثرة النزع من البير كما هو فى سقى الاشجار ايضا جريان وكذلك كثيرا ما يكون فى داخل البير مدخل الماء ومخرجه كما هو مشاهد فى بير اريس فيجرى الماء فيها انتهى قال ابو داؤد قدرت انا بير بضاعة بردائى مددته عليها ثم ذرعته فاذا عرضها ستة اذرع وسألت الذى فتح لى باب البستان فادخلنى فيه هل غير بناؤها عما كانت عليه قال لا ورأيت فيها ماء متغير اللون انتهى واستدل البيهقى بهذا فى المعرفة كما قال النيموى على ان الماء كان لا يجرى منها وان ماءها كان مستقرا فيها يتغير فى بعض الاوقات اما بطول المكث واما بما يقع فيه انتهى قال النووى فى شرح المهذب كما فى البحر وهذه صفتها فى زمان ابى داؤد ولا يلزم ان تكون كانت هكذا فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم وقال النيموى واستدلاله غير صحيح لانه ثبت ان بينهم وبينه صلى الله عليه وسلم نحوا من مائتى سنة فكيف يظن ان تلك البير كانت فى زمانه كما كانت فى عهده صلى الله عليه وسلم مع ان آثار البناء تندرس فى اقل من هذه المدة بل كونها سبعا فى سبع فى وقت على ما حكاه البلاذرى عن الواقدى وكونها ستة اذرع فى عهد ابى داؤد مع قلته يدل على خلاف ذلك انتهى والواقدى وان اختلف المحدثون فى جرحه وتعديله لكنه رأس فى المغازى والسير والاخبار والحوادث الكائنة فى وقت النبى صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته وهو من اهل المدينة فلا شك انه اعلم بحالها وحال آبارها من غيره لا سيما لما علم من اهتمامه بمعاينة المشاهد والوقائع كما تقدم على ان الواقدى وان جرحه جمع من المحدثين فقد وثقه ايضا جماعة بل قال الحلبى ان الصحيح فيه التوثيق هذا وقد اثنى عليه الدراوردى وابراهيم الحربى ومصعب الزبيرى وابو بكر الصغانى والذهلى والمثنى وابو يحيى الازهرى ويزيد بن هرون وابو عبيد القاسم بن سلام واياه قصد الامام مالك بقوله سألت اهل العلم كما تقدم وذكر صاحب البحر ممن اثنى عليه ابا بكر بن العربى وابن الجوزى وقال الشيخ ابن دقيق العيد فى الامام كما فى شرح المنية للحلبى جمع شيخنا ابو الفتح الحافظ فى اول كتاب المغازى والسير من ضعفه ومن وثقه ورجح توثيقه وذكر الاجوبة عما قيل فيه وقد تقدم بعضها فى ترجمته فهو احرى بالقبول من قول من فتح الباب لابى داؤد لانه مجهول الشخص قال صاحب البحر فى ترجيح قول الواقدى ما ذكره الطحاوى اثبات وما نقل ابو داؤد عن البستانى نفى والاثبات مقدم على النفى واستدل الشيخ انور نور الله مرقده على الجريان بما وقع عند البخارى من حديث سهل فى اواخر الجمعة قال كانت فينا امرأة تجعل على اربعاء فى مزرعة لها سلقا وفى الاستيذان قال كانت عجوز لنا ترسل الى بضاعة فهذا يدل على ان بير بضاعة كان يسقى منها الماء فى البساتين وكان من الحجة على المالكية والظاهرية فى ذلك اى فى قولهم بعدم نجاسة الماء ما لا يتغير احد اوصافه انهم اى العلماء كلهم من المالكية وغيرهم قال العينى قوله انهم فى محل الرفع على انه اسم كان والتقدير وكان من الحجة فى ذلك اجماعهم اعنى اجماع كل من الخصم والاصحاب على ان النجاسة الى آخره انتهى. قد اجمعوا ان النجاسة اذا وقعت فى البير فغلبت اى تلك النجاسة على طعم مائها او ريحه او لونه الضميران للماء ان ماءها قد فسد اى لتغير احد اوصافه بوقوع النجاسة قال العينى فان قلت كيف قال قد اجمعوا والظاهرية ليسوا بقائلين بهذا الحكم فان عندهم الماء لا ينجسه شئ اصلا على ما حكينا عن ابن حزم واستدل على مذهبه بقوله صلى الله عليه وسلم الماء لا ينجسه شئ وبقوله وجعلت لنا الارض كلها مسجدا وجعلت تربتها لنا طهورا اذا لم نجد الماء فعم عليه السلام كل ماء ولم يخص ماء من ماء

وليس فی حديث بير بضاعة من هذا شئ انما فيه ان النبی صلی الله عليه وسلم سئل عن بير بضاعة فقيل له انه يلقی فيها الكلاب والحائض فقال ان الماء لا ينجسه شئ ونحن نعلم ان بيرا لو سقط فيها ما هو اقل من ذلك لكان محالا ان لا يتغير ريح مائها وطعمه هذا مما يعقل ويعلم فلما كان ذلك كذلك وقد اباح لهم النبی صلی الله عليه وسلم ماءها واجمعوا ان ذلك لم يكن وقد داخل الماء التغيير من جهة من الجهات اللاتی ذكرنا استحال عندنا والله اعلم ان يكون سؤالهم النبی صلی الله عليه وسلم عن مائها وجوابه اياهم فی ذلك بما اجابهم كان والنجاسة فی البير ولكنه والله اعلم كان بعد ان اخرجت النجاسة من البير فسألوا النبی صلی الله عليه وسلم عن ذلك هل تطهر باخراج النجاسة منها فلا ينجس ماؤها الذی يطرأ عليها بعد ذلك وذلك موضع مشكل لان حيطان البير لم تغسل وطينها لم يخرج فقال لهم النبی صلی الله عليه وسلم ان الماء لا ينجس يريد بذلك الماء الذی طرأ عليها بعد اخراج النجاسة منها لا ان الماء لا ينجس اذا خالطته النجاسة

قلت المراد من الخصم فی هذا الفصل مالك ومن تبعه فانهم قائلون بان البير اذا وقعت فيه نجاسة فغيرت احد اوصاف الماء فيها فانه ينجس ولا اعتبار لمخالفة الظاهرية لان كلامهم ساقط الا ترى الی قول ابن حزم فعم عليه السلام كل ماء ولم يخص ماء دون ماء كيف هو فی غاية السقوط لان قوله عليه السلام اذا لم تجد الماء ای الماء الطاهر المطهر بدليل قوله عليه السلام لا ينجس الماء شئ الا ما غير ريحه او طعمه رواه الطبرانی وابن ماجه وقوله عليه السلام لا يبل احدكم فی الماء الراكد ثم يتوضأ رواه ابن ابی شيبة ولو كان البول فيه لم ينجسه لم يكن للنهی فائدة انتهی مختصرا. وليس فی حديث بير بضاعة من هذا شئ يعنی من الحكم المجمع عليه وهو فساد ماء البير بوقوع النجاسة التی غلبت علی احد اوصاف الماء قاله العينی. انما فيه ای فی حديث بير بضاعة ان النبی صلی الله عليه وسلم سئل عن بير بضاعة فقيل له صلی الله عليه وسلم انه يلقی فيها الكلاب والحائض وكان مقصودهم المنع من ان يستقی له صلی الله عليه وسلم منه فانه نجس لوقوع هذه الاشياء النجسة فقال صلی الله عليه وسلم ان الماء لا ينجسه شئ ونحن نعلم ان بيرا لو سقط فيها ای فی البير ما هو اقل من ذلك ای مما وقع فی بير بضاعة من لحوم الكلاب والحائض وعذرة الناس لكان محالا ان لا يتغير ريح مائها وطعمه وفی نسخة الشارح العينی او طعمه هذا ای تغير ماء البير الذی وقع فيها اقل من هذه النجاسات مما يعقل ويعلم بيناء المجهول فيهما فلما كان ذلك ای ان البير لو سقط فيها اقل مما ذكر كذلك ای يكون محالا ان لا يتغير ريح مائها وطعمه ولونه وقد اباح لهم النبی صلی الله عليه وسلم ماءها واجمعوا ان ذلك لم يكن والحال قد داخل الماء التغيير وفی نسخة الشارح العينی التغير من جهة من الجهات اللاتی ذكرنا ای من الطعم واللون والريح استحال عندنا والله اعلم ان يكون سؤالهم النبی صلی الله عليه وسلم عن مائها ای بير بضاعة وجوابه صلی الله عليه وسلم اياهم ای الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين فی ذلك بما اجابهم ای من ان الماء لا ينجسه شئ كان والنجاسة فی البير اذ من الظاهر ان الماء القليل الذی وقع فيه شئ من النجاسات لا يسئل عنه عامی فضلا عن الصحابة رضی الله عنهم وكذلك لا يشربه مؤمن فكيف بهذا النبی الاطهر الاكرم صلی الله عليه وسلم ولكنه ای ما ذكر من السؤال والجواب والله اعلم كان بعد ان اخرجت النجاسة من البير فسألوا النبی صلی الله عليه وسلم عن ذلك ای عن ماء البير التی اخرجت النجاسة منها هل تطهر باخراج النجاسة منها ای من بير بضاعة فلا ينجس ماؤها الذی يطرأ عليها بعد ذلك ای بعد اخراج النجاسة وذلك ای تطهير البير بعد ما تنجس موضع مشكل لان حيطان البير لم تغسل وطينها لم يخرج ای فلا يمكن تطهيرها ابدا لملاقاة الماء النجس جدرانها عند الاخراج مع ان البير كيفما اخرج ماؤها فانها لا تخلو عن بقية من الماء النجس فيها فكان مظنة ان لا يطهر البير ابدا كما قال بشر المريسی فلذلك سألوا عنها فقال لهم النبی صلی الله عليه وسلم مجيبا عن سؤالهم ان الماء لا ينجس متعريف العهد اذ الجواب علی وفق السؤال والاصل فی اللام العهد الخارجی فما امكن حملها عليه لم تحمل علی غيره وممن صرح بكون الاصل فی اللام هو العهد العلامة فی التلويح والشريف الجرجانی فی بعض تصانيفه فاذا كان الامر كما وصفنا كان المعنی ان الماء الذی سألتم عنه لا ينجسه شئ مما ذكرتم اذا اخرجت النجاسة والماء الذی كان ملاقيها كذا فی الكوكب يريد صلی الله عليه وسلم بذلك ای بقوله ان الماء لا ينجس الماء الذی طرأ وفی نسخة الشارح العينی يطرأ قال المجد طرأ عليهم كمنع طرأ اتاهم من مكان او خرج عليهم فجاءة عليها ای علی بير بضاعة بعد اخراج النجاسة منها لا ان الماء لا ينجس اذا خالطته النجاسة بل ينجس حال وجود النجاسة فيه ومقصود المصنف رحمه الله بهذا القول ان حديث بير بضاعة لا يصح حجة للمالكية ومن سلك مسلكهم لان سقوط مثل ما ذكر من الحائض ولحوم الكلاب يوجب تغير الماء قطعا وحاصل ما قاله علی ما ذكر صاحب البحران معنی قوله الماء لا ينجسه شئ انه لا يبقی نجسا بعد اخراج النجاسة منه بالنزح وليس هو علی

وقد رأيناه صلى الله عليه وسلم قال المؤمن لا ينجس حدثناه ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی قال ثنا ابن ابی عدی عن حميد ح وحدثنا ابن خزيمة قال ثنا الحجاج بن منهال قال ثنا حماد عن حميد عن بكر عن ابی رافع

حال كون النجاسة فيها وانما سألوا عنه لانه موضع مشكل لان حيطان البير لم تغسل وطينها لم يخرج فبين النبی صلی الله عليه وسلم ان ذلک يعفی للضرورة انتهی وقال الامام ابو نصر الاقطع كما فی البحر ايضا لا يظن بالنبی صلی الله عليه وسلم انه كان يتوضأ من بئر هذه صفتها مع نزاهته وايثاره الرائحة الطيبة ونهيه عن الامتخاط فی الماء فدل ان ذلک كان يفعل فی الجاهلية فشک المسلمون فی امرها فبين النبی صلی الله عليه وسلم انه لا اثر لذلک مع كثرة النزح انتهی وفی الكوكب الدری هذا الذی اخذ به مالک يؤيد ما ذكرنا من ادارة الامر علی رأی المبتلی به فانه صلی الله عليه وسلم لما ظن برأيه الشريف ان الماء لا ينجس بذلک المذكور كان طاهرا لا ينجس واما رأی الصحابة رضوان الله عليهم فلم يعتد به علی خلاف رأيه حتی يقال انها كانت نجسة فی حقهم وانما لم تتنجس لما فيها الجريانة فی البساتين اما بتدارک الاستقاء منها او لما فی داخلها من كوة تخرج منها كما يشاهد فی بعض الآبار اه وقد رأيناه دفی نسخة الشارح العينی وقد رأينا انه صلی الله عليه وسلم قال المؤمن لا ينجس. غرض المصنف رح بذكر هذا الحديث وما بعده تائيد ما ادعی ان سوال الصحابة عن النبی صلی الله عليه وسلم وجوابه اياهم فی بير بضاعة كان بعد ما اخرجت النجاسات عنها لا فی حال وجود النجاسة فيها فكما انه صلی الله عليه وسلم حكم بان المؤمن لا ينجس مع ان بدنه ينجس اذا اصابته النجاسة لمعنی آخر فكذلک حكم بطهارة بير بضاعة عن النجاسات التی اخرجت منها لا انها لا تنجس اذا وقعت النجاسات الجديدة فيها.

حدثناه ابن ابی داؤد ابراهيم البرلسی الاسدی قال ثنا المقدمی بالتشديد محمد بن ابی بكر بن علی بن عطاء بن مقدم ابو عبدالله الثقفی مولاهم البصری من رواة الشيخين والنسائی قال يحيی وابو زرعة وابن سعد ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث محله الصدق مات فی شعبان سنة اربع وثلاثين ومائتين قال ثنا ابن ابی عدی محمد بن ابراهيم بن ابی عدی ويقال ان كنية ابراهيم ابو عدی السلمی مولاهم نزل فيهم ابو عمرو البصری من رواة الستة قال عمرو بن علی سمعت عبدالرحمن بن مهدی ذكر ابن ابی عدی فاحسن الثناء عليه وسمعت معاذ بن معاذ يحسن الثناء عليه وقال ابو حاتم والنسائی وابن سعد ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات مات بالبصرة يوم الاثنين لعشر بقين من ربيع الآخر سنة اربع وتسعين ومائة عن حميد بضم الحاء ابن ابی حميد ويقال عبدالرحمن وقيل غير ذلک ابو عبيدة الخزاعی مولاهم البصری من رواة الستة وهو مشهور بحميد الطويل قيل كان قصيرا طويل اليدين فقيل له ذلک كان يقف عند الميت فتصل احدی يديه الی رأسه والاخری الی رجليه قال الاصمعی رأيته ولم يكن بذاک الطويل بل كان فی جيرانه رجل يقال له حميد القصير فقيل له الطويل للتمييز بينهما قال العجلی والنسائی وابن معين ثقة وقال ابن خراش ثقة صدوق وقال مرة فی حديثه شیء يقال ان عامة حديثه عن انس انما سمعه من ثابت وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث الا انه ربما دلس عن انس وقال ابن حبان فی الثقات هو الذی يقال له حميد بن ابی داؤد وكان يدلس وقال ابو حاتم ثقة لا بأس به واكبر اصحاب الحسن عبادة وحميد وقال يوسف عن يحيی المحاربی طرح زائدة حديث حميد الطويل قلت اما ترک زائدة حديثه فذاک لامر آخر لدخوله فی شیء من امور الخلفاء مات سنة ثلاث واربعين ومائة وهو قائم يصلی وقد اتت عليه خمس وسبعون سنة ح قال النووی اذا كان للحديث اسنادان واكثر كتبوا عند الانتقال من اسناد الی اسناد ح وهی حاء مهملة مفردة والمختار انها مأخوذة من التحول لتحوله من اسناد الی اسناد وانه يقول القاری اذا انتهی اليها حا ويستمر فی قراءة ما بعدها وقيل انها من حال بين شيئين اذا حجز لكونها حالت بين الاسنادين وانه لا يلفظ عند الانتهاء اليه بشیء وليست من الرواية وقيل انها رمز الی قوله الحديث وان اهل المغرب كلهم يقولون اذا وصلوا اليها الحديث وقد كتب جماعة من الحفاظ موضعها صح فيشعر بانها رمز صح وحسنت ههنا كتابة صح لئلا يتوهم انه سقط متن الاسناد الاول وحدثنا ابن خزيمة محمد بن خزيمة بن راشد البصری قال ثنا الحجاج بن منهال قال ثنا حماد بن سلمة عن حميد الطويل عن بكر بن عبدالله بن عمرو المزنی بضم الميم وفتح الزای ابو عبدالله البصری التابعی من رواة الستة قال ابن معين والعجلی والنسائی ثقة وقال ابو زرعة ثقة مامون وقال ابن سعد كان ثقة ثبتا مامونا حجة وكان فقيها وقال ابن حبان فی الثقات كان عابدا فاضلا وقال حميد كان مجاب الدعوة مات سنة ست ومائة عن ابی رافع نفيع بن رافع الصائغ المدنی نزيل البصرة مولی ابنة عمرو وقيل مولی بنت العجماء من رواة الستة ذكره ابن سعد فی الطبقة الاولی من اهل البصرة وقال خرج من المدينة قديما وكان ثقة وقال العجلی بصری تابعی ثقة من كبار التابعين وقال ابو حاتم ليس به باس وذكره ابن حبان فی الثقات ووثقه الطبرانی ورجح ان اسمه كنيته وقال ابن عبدالبر فی الاستيعاب لا اقف علی نسبه وهو مشهور من

عن ابی ھریرۃ قال لقیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانا جنب فمدّ یدہ الیّ فقبضتُ یدی عنہ وقلت انی جنب فقال سبحان اللہ ان المسلم لا ینجسُ

علماء التابعین ادرک الجاہلیۃ۔ عن ابی ہریرۃ الدوسی الیمانی صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اختلف فی اسمہ واسم ابیہ اختلافا کثیرا کما بسط الحافظ فی الاصابۃ قال الحافظ ابن کثیر فی البدایۃ والاشہر ان اسمہ عبدالرحمن بن صخر وہو من الازد ثم من دوس وکانت کنیتہ اباالاسود فکناہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بابی ہریرۃ کما ثبت فی الصحیح واسم امہ میمونۃ بنت صبیح اسلمت وماتت مسلمۃ وکان من حفاظ الصحابۃ قال البخاری روی عنہ نحو من ثمانمأۃ رجل او اکثر واسلم ابوہریرۃ عام خیبر فی المحرم سنۃ سبع وشہدہا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم لزمہ وواظب علیہ رغبۃ فی العلم راضیا بشبع بطنہ فکانت یدہ مع ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان من احفظ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان یحضر ما لا یحضر سائر المہاجرین والانصار وقد شہد لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بانہ حریص علی العلم والحدیث وقد اجمع اہل الحدیث علی انہ اکثر الصحابۃ حدیثا وکان یسبح کل یوم اثنتی عشرۃ الف تسبیحۃ یقول اسبح بقدر ذنبی وکان ہو وامرأتہ وخادمہ یقسمون اللیل اثلاثا یصلی ہذا ثم یوقظ ہذا واستعملہ عمر علی البحرین ثم عزلہ ثم ارادہ علی العمل فابی علیہ لم یزل یسکن المدینۃ حتی توفی بالعقیق فحمل الی المدینۃ سنۃ تسع وخمسین وصلی علیہ الولید بن عتبۃ وکان امیرا یومئذ علی المدینۃ وقد بسط الحافظ ابن کثیر فی تاریخہ البدایۃ فی ترجمتہ فذکر شیئا کثیرا من مناقبہ فان شئت فارجع الیہ فانہ کلام حسن جید قال لقیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای فی بعض طرق المدینۃ کما فی روایۃ البخاری وفی روایۃ مسلم فی طریق من طرق المدینۃ وانا جنب ہو لفظ یستوی فیہ الواحد والمثنی والجمع قال اللہ تعالی وان کنتم جنبا فاطہروا والجنابۃ فی الاصل البعد وسمی الشخص جنبا لانہ نہی ان یقرب الصلوۃ ما لم یتطہر کذا فی الکرمانی وفی عمدۃ القاری عن العینی سمی بذلک لمجانبتہ الناس وبعدہ منہم حتی یغتسل۔ فمد صلی اللہ علیہ وسلم یدہ الی فقبضت یدی عنہ وقلت انی جنب ظاہر سیاق الطحاوی یدل علی ان کلام ابی ہریرۃ مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقع حین لقی ابوہریرۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الطریق واخرج البخاری عن علی بن عبداللہ عن یحیی عن حمید باسنادہ عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لقیہ فی بعض طریق المدینۃ وہو جنب فانخنست منہ فذہبت فاغتسلت ثم جاء فقال این کنت یا ابا ہریرۃ قال کنت جنبا فکرہت ان اجالسک وانا علی غیر طہارۃ فقال سبحان اللہ ان المسلم لا ینجس فہذا السیاق یدل علی ان الکلام وقع بعد ما رجع بعد الفراغ من الغسل وہکذا روی مسلم وابوداؤد وغیرہما فیمکن ان یقال ان فی سیاق الطحاوی رحمہ اللہ وقع الاختصار من الراوی فحین توجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیہ انخنس عنہ بلا کلام ثم جاء فقال انی کنت جنبا فعبر عنہ الراوی بقولہ انی جنب وحمل الاختلاف علی التعدد بعید کذا افادہ سیدنا فی البذل فی نحو ہذا الاختلاف فی حدیث حذیفۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سبحان اللہ منصوب بفعل محذوف لازم الحذف واستعمالہ فی مثل ہذا الموضع یراد بہ التعجب ومعنی التعجب ہنا انہ کیف یخفی مثل ہذا الظاہر علیک قالہ الکرمانی واما معناہ فنقل العلامۃ العینی عن ابن الانباری سبحانک تنزیہا لک یا ربنا من الاولاد والصاحبۃ والشرکاء ای نزہناک من ذلک وعن الفراء برأت اللہ تعالی من السوء۔ ان المسلم لا ینجس یقال نجس الشئ ونجس بالکسر والضم ینجس وینجس بالفتح والضم ضد طہر قال القاضی وقال الحافظ تمسک بمفہومہ بعض اہل الظاہر فقال ان الکافر نجس العین وقواہ بقولہ تعالی انما المشرکون نجس واجاب الجمہور عن الحدیث بان المراد ان المومن طاہر الاعضاء لاعتیادہ مجانبۃ النجاسۃ بخلاف المشرک لعدم تحفظہ عن النجاسۃ وعن الآیۃ بان المراد انہم نجس فی الاعتقاد والاستقذار وحجتہم ان اللہ تعالی اباح نکاح نساء اہل الکتاب ومعلوم ان عرقہن لا یسلم منہ من یضاجعہن ومع ذلک فلم یجب علیہ من غسل الکتابیۃ الا مثل ما یجب علیہ من غسل المسلمۃ فدل علی ان الآدمی الحی لیس بنجس العین اذ لا فرق بین النساء والرجال انتہی وفی الحدیث من الفوائد جواز مصافحۃ الجنب وان النجاسۃ الحکمیۃ لا تؤثر تلویثا فی غیرہ ولا تنجیسا ما لم یکن ثمہ نجس حقیقی وجواز خروج الجنب لحوائجہ فی الاسواق والمشاہد وجواز تاخیر الغسل ما لم تحضر الصلوۃ وجواز التکلم بین یدی الاکابر والعلماء بامثال تلک الامور التی لا تستقبح شرعا وغیر ذلک کما بسط شراح البخاری وشیخنا فی الکوکب۔ والحدیث اخرجہ البخاری عن علی بن عبداللہ عن یحیی وعن عیاش عن عبدالاعلی ومسلم عن زہیر بن حرب عن یحیی وعن ابی بکر بن ابی شیبۃ عن اسمعیل وابوداؤد عن مسدد عن یحیی وبشر والترمذی عن اسحق ابن منصور عن یحیی والنسائی عن قتیبۃ عن بشر اربعتہم عن حمید باسنادہ بمعنی ما تقدم عن البخاری الا ان فی روایۃ مسلم حمید عن ابی رافع

وقال علیہ السلام فی غیر هذا الحدیث ان الارض لا تنجس حدثنا بذلك ابوبكرة بكار بن قتيبة البكراوی قال ثنا ابوداؤد قال ثنا ابو عقیل الدورقی قال ثنا الحسن ان وفد ثقیف لما قدموا

قال القاضی عیاض وہذا منقطع وانما یرویہ حمید عن بکر و فی الباب عن حذیفة عند مسلم وابی داؤد والنسائی قال الترمذی حدیث ابی ہریرة حدیث حسن صحیح وقال علیہ السلام فی غیر ہذا الحدیث ان الارض لا تنجس ہذا استشہاد آخر علی ما ادعاه واثبتہ اولا من ان النجاسة قد تنفی ویراد بہا النجاسة الخاصة التی فی ذہن المخاطب لا النجاسة مطلقا۔ حدثنا بذلک ای بحدیث ان الارض لا تنجس ابوبکرة بکار بن قتیبة بن اسد بن ابی بردعة بن عبید اللہ بن بشیر بن عبید اللہ بن ابی بکرة بن الحارث الصحابی الثقفی البکراوی البصری الفقیہ قاضی مصر مولدہ بالبصرة سنة اثنتین وثمانین ومائة فیما نقلہ الطحاوی فی تاریخہ تفقہ بالبصرة علی بلال الرازی من اصحاب ابی یوسف وزفر وسمع ابا داؤد الطیالسی ویزید بن ہرون واحیا علم البصریین بمصر روی عنہ الطحاوی فاکثر وبہ انتفع وتخرج وروی عنہ ایضا ابو عوانة فی صحیحہ وابوبکر بن خزیمة امام الائمة کان من افقہ اہل زمانہ فی المذہب کان لہ اتساع فی الفقہ صنف کتاب الشروط وکتاب المحاضر والسجلات وکتاب الوثائق والعہود وہو کتاب کبیر وصنف کتابا جلیلا نقض فیہ علی الشافعی ردہ علی ابی حنیفة وولی بکار قضاء مصر من قبل المتوکل ودخلہا یوم الجمعة لثمان خلون من جمادی الاخرة سنة ست واربعین ومائتین وقال المزنی عندما حکم بشہادتہ ستر اللہ القاضی ستر نی القاضی سترہ اللہ وقال الطحاوی فی تاریخہ الکبیر ما تعرض احد لبکار فافلح مات یوم الخمیس لست بقین من ذی الحجة سنة سبعین ومائتین وہو ابن سبع وثمانین سنة بمصر ودفن بالقرافة وقبرہ مشہور یزار ویتبرک بہ ویقال ان الدعاء عند قبرہ مستجاب ومات فی اللیل ولم یدفن الی بعد العصر من کثرة الزحام وصلی علیہ محمد بن الحسن الفقیہ ابن اخیہ انتہی من الجواہر بالتغییر والحذف وقال الیافعی فی المرآة ولہ مع ابن طولون صاحب مصر وقائع ثم ذکر القصة فیہ الی ان قال وجعلہ کالخلیفة لمحمد بن شاذان وبقی مسجونا مدة سنین وکان یحدث فی السجن من طاق فیہ بعد ان استاذن اصحاب الحدیث وشکوا الی ابن طولون انقطاع السماع وکان ابن بکار احد البکائین والتالین لکتاب اللہ عز وجل وکان اذا فرغ من الحکم خلا نفسہ عرض علیہ القصص التی حکم فیہا ویقول یا بکار ایکون جوابک غدا وتوفی مسجونا وہو باق علی القضاء رحمة اللہ علیہ انتہی وقال السیوطی فی وصفہ فی حسن المحاضرة ولا اخبار فی العدل والفقہ والنزاہة والورع انتہی قلت وصحح الحاکم حدیثہ فی المستدرک قال ثقة مامون قال ثنا ابو داؤد الطیالسی سلیمان بن داؤد بن الجارود البصری الحافظ فارسی الاصل مولی آل الزبیر وامہ فارسیة من رواة الستة الا البخاری فانہ روی لہ معلقا قال الفلاس وابن المدینی ما رأیت احفظ منہ زاد الفلاس سمعتہ یقول اسرد ثلاثین الف حدیث ولا فخر وقال عمر بن شبة کتبوا عنہ باصبہان اربعین الف حدیث ولیس معہ کتاب قال یونس بن حبیب قدم علینا ابو داؤد واملی علینا من حفظہ مائة الف حدیث اخطأ فی سبعین موضعا فلما رجع الی البصرة کتب الینا بانی اخطأت فی سبعین موضعا فاصلحوہا وقال ہذا ما یکتب علی احد من المحدثین ما یکتب علیہ لما کان من حفظہ ومعرفتہ وحسن مذاکرتہ وقال النعمان بن عبد السلام ثقة مامون وقال وکیع جبل العلم وقال ابن مہدی اصدق الناس وقال کان حافظا مکثرا ثقة ثبتا وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وربما غلط۔ توفی بالبصرة سنة ثلاث ومائتین وہو ابن اثنتین وسبعین سنة قال ثنا ابو عقیل بفتح العین قال ابن الصلاح لیس فیہما عقیل بضم العین الا عقیل بن خالد ویحیی بن عقیل وبنو عقیل للقبیلة ومن عدا ہولاء عقیل بفتح العین اہ۔ بشیر بن عقبة الناجی السامی بالمہملة الدورقی البصری من رواة الشیخین قال احمد وابن معین ومسلم ابن ابراہیم ثقة وقال ابن ابی حاتم عن ابیہ صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الفلاس ثقة۔ الدورقی بفتح اولہ والراء وقاف نسبة الی دورق بلد بخوزستان قال ثنا الحسن بن ابی الحسن یسار البصری ابو سعید مولی الانصار وامہ خیرة مولاة ام سلمة من رواة الستة قال ابن سعد ولد لسنتین بقیتا من خلافة عمر ونشأ بوادی القری وکان فصیحا رای علیا وطلحة وعائشة قال وکان جامعا عالما رفیعا فقیہا ثقة مامونا عابدا ناسکا کثیر العلم فصیحا جمیلا وسیما وکان ما اسند من حدیثہ وروی عمن سمع منہ فہو حجة وما ارسل فلیس بحجة وقال ابن حبان فی الثقات احتلم سنة سبع وثلثین وادرک بعض صفین ورای مائة وعشرین صحابیا وکان یدلس وکان من افصح اہل البصرة واجملہم واعبدہم وافقہہم وقال العجلی تابعی ثقة رجل صالح صاحب سنة وقال انس سلوا الحسن فانہ حفظ ونسینا وکان اذا ذکر عند الباقر قال ذاک الذی یشبہ کلامہ کلام الانبیاء توفی فی رجب سنة عشرة ومائة وہو ابن نحو من ثمان وثمانین سنة ان وفد ثقیف لما قدموا ای المدینة وکان قدومہم فی رمضان من سنة تسع قال الحافظ ابن کثیر تقدم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما ارتحل عن ثقیف سئل

علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرب لهم قبة فی المسجد فقالوا یا رسول اللہ قوم انجاس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه لیس علی الارض من انجاس الناس شئ انما انجاس الناس علی انفسهم

ان یدعو علیهم فدعالهم بالهداية وقد تقدم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین اسلم مالک بن عوف النصری انعم علیه اعطاه وجعله امیرا علی من اسلم من قومه فکان لیغزو بلاد ثقیف ولیضیق علیهم حتی الجاهم الی الدخول فی الاسلام فائتمروا بینهم ثم اجمعوا علی ان یرسلوا رجلا منهم فارسلوا عبد یالیل بن عمرو ومعه اثنان من الاحلاف وثلثة من بنی مالک قال موسی بن عقبة کانوا بضعة عشر رجلا فیهم کنانة بن عبد یالیل وهو رئیسهم وعثمان بن ابی العاص وهو اصغر الوفد لما قدموا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضربت علیهم قبة فی المسجد قال ابن اسحق فلما اسلموا وکتب لهم کتابهم امر علیهم عثمان بن ابی العاص وکان احدثهم سنا الا ان الصدیق قال یا رسول اللہ انی رأیت هذا الغلام من احرصهم علی التفقه فی الاسلام وتعلم القرآن انتهی ملتقطا من البداية ـ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرب لهم ای لوفد ثقیف قبة بضم القاف ای نصبها واقامها علی اوتاد قال العینی والقبة من الخیام بیت صغیر مستدیر وهو من بیوت العرب کذا فی النهایة وفی المغرب القبة الخرقاهة وکذا کل بناء مدور والجمع قباب وقال ابن درید وکل شئ جمعت اطرافه فقد قببته هکذا القول لبعض اهل اللغة فان کان هذا صحیحا فمنه اشتقاق القبة فی المسجد ای لیکون ارق لقلوبهم کما عند الطیالسی واحمد فقالوا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوم انجاس مرفوع علی انه خبر مبتدأ محذوف ای هم قوم انجاس فکانهم کرهوا نزولهم فی المسجد لما قال اللہ تعالی فی المشرکین انما المشرکون نجس فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه لیس علی الارض من انجاس الناس شئ انما انجاس الناس علی انفسهم ای لا ینتقل للارض حکم النجاسة فلا یصیر شئ منها نجسا بالملامسة الکافر ایاه وفی الحدیث جواز دخول الکافر المسجد وقد اختلف الائمة فیه فکرهه مالک مطلقا والشافعی خص الکراهة بالمسجد الحرام وجوزه الاحناف للذمی قال العلامة العینی قال ابن التین وعن مجاهد وابن محیریز جواز دخول اهل الکتاب فیه وقال عمر بن عبد العزیز وقتادة ومالک والمزنی لا یجوز وقال ابو حنیفة یجوز للکتابی دون غیره انتهی ؛ قال الامام الجصاص فی الاحکام وقال اصحابنا یجوز للذمی دخول سائر المساجد انتهی وهکذا ذکر النسفی فی الکنز والامام محمد فی الجامع الصغیر والحلبی فی ملتقی الابحر وصاحب مواهب الرحمن وغیرهم بلفظ الذمی ولیس المقصود بذلک التقیید انما هو مثال فیجوز للکافر ان یدخل المساجد کما فی تکملة البحر وعمدة الرعاية وقد صرح الامام السرخسی بذلک فی شرح السیر فقال فاما عندنا لا یمنعون عن ذلک کما لا یمنعون من دخول سائر المساجد ویستوی فی ذلک الحربی والمستامن انتهی فالحاصل عندنا الجواز مطلقا للکافر وعند مالک الکراهة مطلقا وعند الشافعی تخصیص الکراهة بالمسجد الحرام واحتج بقوله تعالی انما المشرکون نجس فلا یقربوا المسجد الحرام وبهذا احتج الامام مالک وعلل بان المشرک انما یجنب عن المسجد الحرام للنجاسة وهی عام فلا تفصیل بین مسجد ومسجد ولکن الامام الشافعی خص المسجد الحرام لما ثبت من دخول ابی سفیان فی المسجد النبوی عندما جاء الی المدینة لتجدید العهد الواقع فی الحدیبیة بعد ما نقضوا العهد واحتج اصحابنا بحدیث الباب قال الامام الجصاص اخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کونهم انجاسا لا یمنع دخولهم المسجد وفی ذلک دلالة علی ان نجاسة الکفر لا یمنع الکافر من دخول المسجد انتهی وذکر صاحب الهداية ان الخبث فی اعتقادهم فلا یؤدی الی تلویث المسجد وقال السرخسی فی شرح السیر وتاویل الآیة الدخول علی الوجه الذی کانوا اعتادوا فی الجاهلیة علی ما روی انهم کانوا یطوفون بالبیت عراة والمراد القرب من حیث التدبیر والقیام بالمسجد الحرام وبه نقول ان ذلک لیس الیهم ولا یمکنون من ذلک بحال انتهی واحتج الامام الجصاص علی ان المراد من المنع هو دخول مکة للحج بما ثبت فی حدیث علی حین امره النبی صلی اللہ علیہ وسلم بان یبلغ عنه سورة براءة نادی ولا یحج العام مشرک قال وفی ذلک دلیل علی المراد بقوله فلا یقربوا المسجد الحرام ویدل علیه قوله تعالی فی نسق التلاوة وان خفتم عیلة فسوف یغنیکم اللہ من فضله ان شاء وانما کانت خشیة العیلة لانقطاع تلک المواسم بمنعهم من الحج لانهم کانوا ینتفعون بالتجارات التی کانت تکون فی مواسم الحج فدل ذلک علی ان مراد الآیة الحج ویدل علیه اتفاق المسلمین علی منع المشرکین من الحج والوقوف بعرفة والمزدلفة وسائر افعال الحج وان لم یکن فی المسجد ولم یکن اهل الذمة ممنوعین من هذه المواضع ثبت ان مراد الآیة هو الحج دون قرب المسجد لغیر الحج قال وقد روی فی اخبار عن علی انه نادی ان لا یحج بعد العام مشرک وکذلک فی حدیث ابی هریرة فثبت ان المراد دخول الحرم للحج انتهی والحدیث اخرجه ابو داود فی مراسیله کما فی الدراية بمعنی حدیث المصنف وفیه فقال صلی اللہ علیہ وسلم ان الارض لا تنجس انما ینجس ابن آدم واخرجه ایضا عبد الرزاق فی مصنفه عن الثوری عن یونس عن الحسن قال جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم

فلم يكن معنى قوله المسلم لا ينجس يريد بذلك ان بدنه لا ينجس وان اصابته النجاسة انما اراد انه لا ينجس لمعنى غير ذلك وكذلك قوله الارض لا تنجس ليس يعني بذلك انها لا تنجس وان اصابتها النجاسة وكيف يكون ذلك وقد امر بالمكان الذي بال فيه الاعرابي من المسجد ان يصب عليه ذنوب من ماء حدثنا بذلك ابوبكرة قال ثنا عمر بن يونس اليمامي قال ثنا عكرمة بن عمار قال ثنا اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة قال حدثني انس بن مالك

۲۳

رهط من ثقيف فاقيمت الصلوة فقيل يا نبي الله ان هؤلاء مشركون قال ان الارض لا ينجسها شيء واخرجه ابن ابي شيبة ايضا في مصنفه نحوه كما في شرح العيني واخرج احمد ابوداؤد والطبراني من طريق الحسن عن عثمان بن ابي العاص ان وفد ثقيف لما قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم انزلهم في المسجد ليكون ارق لقلوبهم ـ فلم يكن معنى قوله صلى الله عليه وسلم المسلم لا ينجس كما في الحديث الاول يريد بذلك القول ان بدنه لا ينجس وان اصابته النجاسة انما اراد انه اي المسلم لا ينجس لمعنى غير ذلك اي بان لا يتنكم المتطهرين ولا يواكل معهم ولا يجالسهم و لا يخرج في الاسواق وغير ذلك ذكر شيخ مشائخنا في الكوكب من تقرير شيخه نور الله مرقده ان قوله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن لا ينجس مع ما ثبت له من النجاسة المعتبرة عند الشرع بانواعها الحدث والجنابة والحيض والنفاس بعضها فوق بعض حتى انه حرم عليه في كثير منها اتيانه باكثر القربات مع تلبسه بها مشير اشارة نابتة مناب التصريح بان الشيء كثيرا ما يطلق على الشيء والمراد اثبات لبعض الانواع له وانه كثيرا ما ينفي عنه باستفاء بعض الانواع وان كان ظاهر اللفظ يدل على العموم الا انه لا غير فيه لحصول المقصود فان من الظاهر ان المخاطب لا يلتبس عليه المراد بهذا الاطلاق وبهذا ينحل كثير من الروايات التي تظن انها تخالف غيرها حيث اثبت في احدها الحكم مع نفيه في اخرى باختلاف المخالفة انما نشأت من حمل كليتهما على العموم الجنسي ولو حملتا على العموم النوعي لم يكن بينهما معارضة انتهى وكذلك اي كما انه صلى الله عليه وسلم لم يرد بقوله ان المسلم لا ينجس نجاسة البدنية الحقيقية قوله الارض لا تنجس ليس يعني بذلك اي ليس يقصد النبي صلى الله عليه وسلم بذلك القول انها اي الارض لا تنجس وان اصابتها النجاسة وكيف يكون ذلك اي طهارة الارض مع بقاء النجاسة فيها والحال قد امر النبي صلى الله عليه وسلم بالمكان الذي بال فيه الاعرابي من المسجد ان يصب عليه ذنوب من ماء اي فلو لم يكن نجسا فكيف امر بتطهيره ـ
حدثنا بذلك اي بصب ذنوب الماء ابوبكرة بكار بن قتيبة قال ثنا عمر بن يونس بن القاسم الحنفي ابو حفص اليمامي الجرشي من رواة الستة قال احمد وابن معين والنسائي ثقة وقال اسمعيل القاضي كان ثقة ثبتا ووثقه ابوبكر البزار وذكره ابن حبان في الثقات مات سنة ست ومائتين قال ثنا عكرمة بن عمار العجلي ابو عمار اليمامي بصري الاصل من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا معلقا قال ابن معين مرة ثقة ومرة ثبت ومرة صدوق ليس به باس ومرة كان اميا وكان حافظا وقال ابن المديني كان عند اصحابنا ثقة ثبتا وقال مرة احاديث عكرمة عن يحيى بن ابي كثير ليست بذاك مناكير كان يحيى بن سعيد يضعفها وقال العجلي والدارقطني ثقة وقال الآجري عن ابي داؤد ثقة وفي حديثه عن يحيى بن ابي كثير اضطراب وقال النسائي ليس به باس الا في حديث يحيى بن ابي كثير وقال الساجي صدوق وثقه احمد ويحيى الا ان يحيى بن سعيد ضعفه في احاديثه عن يحيى بن ابي كثير وقال ابن عدي مستقيم الحديث اذا روى عنه ثقة وقال عاصم كان مستجاب الدعوة مات سنة تسع وخمسين ومائة قال ثنا اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة زيد بن سهل الانصاري النجاري المدني ابن اخي انس لامه من رواة الستة قال ابن معين ثقة حجة وقال ابوزرعة وابوحاتم والنسائي ثقة زاد ابوزرعة وهو اشهر اخوته واكثرهم حديثا وقال ابن حبان في الثقات كان ينزل في دار ابي طلحة وكان مقدما في رواية الحديث والاتقان فيه وقال الواقدي كان مالك لا يقدم عليه في الحديث احدا مات سنة اثنتين وثلاثين ومائة ـ قال حدثني انس بن مالك بن النضر النجاري الانصاري ابوحمزة خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم خدمه صلى الله عليه وسلم عشر سنين وكان اكثر الصحابة ولدا وخرج معه الى بدر وهو غلام يخدمه وانما لم يذكروه في البدريين لانه لم يكن في سن من يقاتل وكان له بستان يحمل الفاكهة في السنة مرتين وكان فيه ريحان ويجيء منه ريح المسك وغزا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثمان غزوات وكانت عنده شعرة من شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفن وهو تحت لسانه لوصيته وكان اشبه صلوة بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهو ابن عشر سنين وقد بسط الحافظ ابن كثير في ترجمته في البداية وذكر عن المنهال بن عمرو انه قال كان انس صاحب نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم واداوته وعن المثنى عن انس ما من ليلة الا وانا ارى فيها حبيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يبكي وقد انتقل بعد النبي صلى الله عليه وسلم فسكن البصرة وكان له بها اربع دور وقد ناله اذى من جهة الحجاج ـ توفي سنة تسعين ـ

قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوسا اذ جاء اعرابي فقام يبول في المسجد فقال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مه مه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه فتركوه حتى بال ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاه فقال له ان هذه المساجد لا تصلح لشئ من هذا البول والعذرة انما هي لذكر الله والصلوة وقراءة القرآن

قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوسا اذ جاء اعرابي العرب جيل من الناس والنسبة اليهم عربي وهم اهل الامصار والاعراب سكان البادية خاصة والنسبة الى الاعراب اعرابي لانه لا واحد له وليس الاعراب جمعا للعرب قاله الكرماني عن الجوهري وقال في النهاية الاعراب ساكنوا البادية من العرب الذين لا يقيمون في الامصار ولا يدخلونها الا لحاجة والعرب اسم لهذا الجيل المعروف من الناس ولا واحد له من لفظه وسواء اقام بالبادية او المدن والنسب اليهما اعرابي وعربي انتهى وقد وقع الاختلاف في اسم هذا الاعرابي فذكر الحافظ ان ابا بكر التاريخي حكى عن عبد الله بن نافع المزني انه الاقرع بن حابس التميمي واخرج ابو موسى المديني في الصحابة عن سليمان بن يسار انه ذو الخويصرة اليماني وكان رجلا جافيا وهو مرسل وفي اسناده مبهم واخرج ابو زرعة الدمشقي بسند ابي موسى ولكنه قال ذو الخويصرة التميمي وكان جافيا والتميمي هو حرقوص بن زهير الذي صار بعد ذلك من رؤس الخوارج وفرق بعضهم بينه وبين اليماني ونقل عن ابي الحسين بن فارس انه عيينة بن حصن فالحاصل ان في اسمه اربعة اقوال وجزم القاري في المرقاة كما في الاوجز بكونه ذا الخويصرة التميمي وتوقف العراقي كما قال الزرقاني في كون هذا البائل ذا الخويصرة اليماني لكونه منافقا وهذا مسلم حسن الاسلام كما يدل عليه رواية الدارقطني عن ابن مسعود جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم شيخ كبير فقال يا محمد متى الساعة قال ما اعددت لها قال لا والذي بعثك بالحق ما اعددت لها من كبير صلوة ولا صيام الا اني احب الله ورسوله قال فانك مع من احببت قال فذهب الشيخ فاخذ يبول في المسجد فمر عليه الناس فاقاموه فقال صلى الله عليه وسلم دعوه عسى ان يكون من اهل الجنة فصبوا على بوله الماء قال ابن العربي فبين ان البائل في المسجد هو السائل عن الساعة المشهود له بالجنة انتهى وقال شيخنا الاخ ادام الله ظله في الاوجز واجاب بعضهم ان صاحب المنقبة هذه ذو الخويصرة اليماني ورأس الخوارج التميمي قلت والاوجه عندي تعدد قصة البول جمعا بين الروايات انتهى. فقام يبول في المسجد النبوي صلى الله عليه وسلم زاد ابن عيينة عند الترمذي وابي داؤد في اوله من حديث ابي هريرة واللفظ لابي داؤد فصلى ركعتين ثم قال اللهم ارحمني ومحمدا ولا ترحم معنا احدا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد تحجرت واسعا ثم لم يلبث ان بال في ناحية المسجد فقال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مه مه كذا في رواية مسلم وفي رواية البخاري فزجره الناس وله من حديث ابي هريرة فتناوله الناس وله في الادب فثار اليه الناس وله في رواية من حديث انس فقاموا اليه وللاسمعيلي فاراد اصحابه ان يمنعوه واخرج البيهقي من حديث انس فصاح الناس به وكذا للنسائي من طريق ابن المبارك قال الحافظ بعد ما نقل الالفاظ المختلفة في الصياحة فظهر بان تناوله كان بالالسنة لا بالايدي انتهى وقال القاضي عياض في شرح مسلم قوله في الحديث مه مه كلمة زجر تقال بالافراد والتثنية ويقال به به بالباء ايضا انتهى وقال ابن الاثير هو اسم مبني على السكون بمعنى اسكت اھ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه اي اتركوه كما هو لفظ لبعض الروايات قال الحافظ كان هذا الامر بالترك عقيب زجر الناس انتهى وانما امر بتركه لئلا يؤدي قطع البول الى ضرر يحصل له ولئلا يؤدي الى انتشار النجاسة في المسجد وتنجيس مكان واحد اخف من تنجيس اماكن او لئلا يغلبه فيخرج في ثيابه فيؤدي الى تنجيسها وتنجيس بدنه هكذا افاده الزرقاني وقال القاضي في شرح مسلم قوله دعوه يحتمل ان يكون خشي ان قام على ذلك الحال نجس مواضع كثيرة في المسجد ويحتمل ان يكون خشي ان قطع عليه ان تضر به الحقنة وجاء في آخر الحديث في البخاري انما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين وهذا يبين ان المقصد الرفق بالجاهل والنهي عن الجفاء والاغلاظ بقوله في الحديث فتناوله الناس وفي ضمن ذلك ما ذكره من خوف قيامه على تلك الحال فيتنجس ثيابه ومواضع كثيرة في المسجد غير الاول وفي قوله لا تزرموه في الحديث الاخر بيان ذلك خوف الاضرار به انتهى فتركوه حتى بال اي فرغ من بوله اي في ناحية من المسجد كما في رواية مسلم وهذا من كلام انس ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاه فقال له اي للاعرابي البائل ان هذه المساجد لا تصلح لشئ من هذا البول والعذرة فيه الرفق بالجاهل وتعليمه ما يلزمه بغير تعنيف اذا لم يات ذلك استخفافا وعن علم بل بين له برفق وعلمه بالمساجد من حرمة وحق وفيه تنزيه المساجد عن جملة الاقذار قاله القاضي وقال الكرماني عن ابن بطال فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم استئلافا للاعراب وتحقيقا لقوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم. انما هي لذكر الله والصلوة وقراءة القرآن قال الحافظ ظاهر الحصر انه لا يجوز

قال عكرمة او كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر رجلا فجاءه بدلو من ماء فشنه عليه

في المسجد شيء غير ما ذكر من الصلوة والقرآن والذكر لكن الاجماع على ان مفهوم الحصر منه غير معمول به ولا ريب ان فعل غير المذكورات وما
في معناها خلاف الاولى انتهى وقال العلامة العيني لفظ الذكر عام يتناول قراءة القرآن وقراءة العلم ووعظ الناس والصلاة ايضا عام
فيتناول المكتوبة والنافلة ولكن النافلة في المنزل افضل ثم غير هذه الاشياء ككلام الدنيا والضحك واللبث فيه بغير نية الاعتكاف مشتغلا
بامر من امور الدنيا ينبغي ان لا يباح وهو قول بعض الشافعية والصحيح ان الجلوس فيه لعبادة او قراءة علم او درس او سماع موعظة او
انتظار صلوة او نحو ذلك مستحب يثاب على ذلك وان لم يكن لشيء من ذلك كان مباحا وتركه اولى انتهى۔ قال عكرمة او كما قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اي قال هذا القول او قال قولا يشابهه شك فيه فامر صلى الله عليه وسلم رجلا من القوم كما في رواية مسلم۔
فجاءه بدلو من ماء فشنه عليه بالشين المعجمة وفي رواية مسلم فسنه بالسين المهملة قال القاضي عياض يروى بالسين والشين اي
صبه عليه وفرق بعضهم بين الشن والسن وقال السن بالسين المهملة الصب في سهولة وبالمعجمة التفريق في صبه منه حديث عمر كان يسن
الماء على وجهه ولا يشنه انتهى وفي الحديث تطهير الارض بالماء وبهذا قال اصحابنا اذا كانت الارض رخوة واذا كانت مستوية بحيث لا يزول
عنها الماء لا تغسل بل تحفر لحديث ابن مسعود وغيره وذهب الامام الشافعي وغيره الى طهارة الارض النجسة بالصب مطلقا ولا يشترط حفرها
واستدلوا بظاهر هذا الحديث وسياتي ذلك مفصلا ان شاء الله تعالى في حديث ابن مسعود ثم وقع الاختلاف بينهم في طهارة الارض بالجفاف
قال شيخنا الاخ في الاوجز في بيان المذاهب ان الارض تطهر بالجفاف ايضا عندنا الحنفية خلافا للائمة الثلثة على ما قاله الشعراني قال ابن
العربي هو المشهور في المذهب وبه قال [illegible] الشافعي واحمد واسحق وقال قديمه وابو حنيفة وبعض المذهب بطهارتها اه وكذا نقل الخلاف
ابن قدامة وجعله في المغني احد قولي الشافعي ونقل الشوكاني ان الخراسانيين من الشافعية مع الحنفية فالذين نسبوا خلاف الحديث الى الحنفية
لعلهم لم يدركوا قولهم انتهى واستدل من ذهب الى عدم التطهير بامثال هذا الحديث قال الحافظ في الحديث تعيين الماء لازالة النجاسة
لان الجفاف بالريح او الشمس لو كان يكفي لما حصل التكليف بطلب الدلو انتهى واحتج اصحابنا بما صح عن ابن عمر عند ابي داؤد وغيره انه قال
كنت ابيت في المسجد في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت فتى شابا عزبا وكانت الكلاب تبول وتقبل وتدبر في المسجد فلم يكونوا
يرشون شيئا من ذلك قال الشيخ ابن الهمام فلولا اعتبارها تطهر بالجفاف كان ذلك تبقية لها بوصف النجاسة مع العلم بانهم يقومون عليها
في الصلوة البتة اذ لا بد منه مع صغر المسجد وعدم من يتخلف للصلوة في بيته وكون ذلك يكون في بقاع كثيرة من المسجد لا في بقعة واحدة
حيث كانت تقبل وتدبر وتبول فان هذا التركيب في الاستعمال يفيد تكرر الكائن منها ولان تبقيتها نجسة ينافي الامر بتطهيرها فوجب كونها
تطهر بالجفاف بخلاف امره صلى الله عليه وسلم باهراق ذنوب من ماء على بول الاعرابي في المسجد لانه كان نهارا والصلوة فيه تتابع نهارا
وقد لا يجف قبل وقت الصلوة فامر بتطهيرها بالماء بخلاف مدة الليل ولان الوقت كان اذ ذاك قد آن او اريد اذ ذاك اكمل الطهارتين
للتيسر في ذلك الوقت هذا انتهى وفي البذل عن القاري او يقال روي ان في ذلك المكان منفذا فجذب كان الماء جاريا عليه قال
ويجوز ان يكون الصب لتسكين رائحة تلك الحالة لا للتطهير بل التطهير يحصل باليبس اه وقال صاحب البرهان ولنا ما روي عن عائشة ومحمد بن
الحنفية ذكاة الارض يبسها وعن ابي قلابة جفوف الارض طهورها وجعل في المبسوط قوله ايما ارض جفت فقد ذكت حديثا مرفوعا انتهى
قلت وهكذا جعله مرفوعا صاحب الهداية وغيره من المشائخ لكن قال الزركشي كما في البذل لا اصل له انما هو قول محمد بن الحنفية اخرجه
ابن جرير في تهذيب الآثار وقال الحافظ لم اره مرفوعا وانما هو عند ابن ابي شيبة من قول ابي جعفر محمد بن علي وعن محمد بن الحنفية وابي قلابة
قالا اذا جفت الارض فقد ذكت وعند عبد الرزاق عن ابي قلابة جفوف الارض طهورها ولا يعارضه حديث انس في الامر بصب الماء
على بول الاعرابي انتهى وقال السيوطي في اللؤلؤ المرصوع كما في البذل وقد روي عن عائشة موقوفا وقال القاري في موضوعاته الكبير
كما فيه ايضا قال ابن الربيع لا اصل له في المرفوع نعم ذكره ابن ابي شيبة مرفوعا عن ابي جعفر الباقر قلت ونعم السند الظاهر من الامام
الباهر المسمى بسلسلة الذهب هي كافية لصحة المذهب مع ان المجتهد اذا استدل بحديث على حكم من الاحكام فلا يتصور ان
لا يكون صحيحا او حسنا عنده ثم لا يضره دخول ضعف او وضع في سنده قلت قد تقدم رفعه وقد روي عن عائشة موقوفا واصله في الهداية
مرفوعا لكن قال مخرجه لم اره ومن المعلوم ان موقوف الصحابة حجة عندنا وكذا الحديث المنقطع اذا صح سنده انتهى واما قول الحافظ ولا يعارضه

حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی قال ثنا عبد العزیز بن محمد

حدیث انس فاجاب عنه الشیخ محمد طاہر الفتنی فی تذکرته فقال ای التعارض فان المراد ان الجفوف احدی طرق التطہیر لاحصر ما فیه ویشہد له روایة جفوف الارض طہورہا انتہی ومما ینبغی ان یذکر ان ہذا الاختلاف مبنی علی اختلاف آخر وہو ان الماء متعین لازالة النجاسة ام لا فذہب الامام مالک والشافعی واحمد ومحمد وزفر الی تعیینه وذہب الامام الاعظم ابو حنیفة وابو یوسف الی جواز التطہیر بکل مائع طاہر قال الشعرانی فی میزانه ومنہا قول الائمة الثلثة لا تزال النجاسة الا بالماء مع قول الامام ابی حنیفة ان النجاسة تزال بکل مائع غیر الادہان ووجہ الاول ان الطہارة شرعت لاحیاء البدن او الثوب فالبدن اصل والثوب تبع ومعلوم ان المائع ضعیف الروحانیة لا یکاد یحیی البدن لا یزکی الثوب ووجه الثانی کون المائع فیه روحانیة ما علی کل حال وایضا فحکم النجاسة احف من الحدث بدلیل ما ورد عن عائشة انہا کانت اذا اصاب ثوبہا دم حیض بصقت علیه ثم فرکته بعود حتی تزول عنه وبدلیل صحة صلوة المجمر بالحجر ولو بقی ہناک اثر النجاسة بخلاف الطہارة عن الحدث لو بقی علی البدن لمعة کالذرة لم یصبہا الماء لم تصح طہارته الا بغسلہا فافہم انتہی قال شیخنا الاخ واستدل الحنفیة ایضا بعموم الغسل فی الروایات فان الغسل بعمومه متناول لکل ما یغسل به وقد اخرج ابن ابی شیبة فی مصنفه عن سعید بن جبیر قال ان کان بعض امہات المومنین لتقرص الدم عن ثوبہا بریقہا وعن الحسن بن علی انه رأی فی قمیصه دما فبزق فیه ثم دلکه وکذا اخرجه عن عمرو میمون بن مہران انتہی قلت واستدل غیر واحد من الشراح الشافعیة بحدیث الباب علی تعیین الماء کما تقدمت الاشارة الی ذلک فی کلام الحافظ ایضا وانت تعلم ان الحدیث لا یخالف الاحناف شیئا وہی نقیر حتی یحتاج الی التفتیش والتنقیر فان الحدیث مؤداه التطہیر بالماء ولا ینکره احد والخلاف فی الطہارة بغیر الماء والحدیث لا یتعرض له نفیا ولا اثباتا نعم لو کان فی الحدیث لفظا او مفہوم یدل علی حصر الطہارة فی الماء لامکن الایراد به علی الحنفیة ولیس فی الحدیث الا استعمال احد المطہرین ولذا رد العلامة الشوکانی رح مع ظاہریته علی من قال بتعیین الماء لازالة النجاسة فقال والحق ان الماء اصل فی التطہیر لوصفه بذلک کتابا وسنة وصفا مطلقا غیر مقید لکن القول بتعیینه وعدم اجزاء غیره یرده حدیث مسح النعل وفرک المنی وحته واماطته باذخر وامثال ذلک کثیرة ولم یأت دلیل یقتضی بحصر التطہیر فی الماء ومجرد الامر به فی بعض النجاسات لا یستلزم الامر به مطلقا وغایته تعیینه فی ذلک المنصوص بخصوصه ان سلم انتہی وفی الحدیث فوائد اخر ذکرہا الحافظان وغیرہما ترکہا رواما للاختصار وان اردت التفصیل فارجع الی المطولات والحدیث اخرجه مسلم عن زہیر بن حرب عن عمر بن یونس باسناده بنحو لفظ حدیث المصنف الفرق یسیر واخرجه البخاری (والبیہقی من طریقه) عن موسی بن اسمعیل عن ہمام عن اسحق عن انس مختصرا واخرج النسائی عن قتیبة وابن ماجة عن احمد بن عبدة کلاہما عن حماد بن زید عن ثابت عن انس مختصرا ولفظ البخاری ان النبی صلی الله علیه وسلم رأی اعرابیا یبول فی المسجد فقال دعوه حتی اذا فرغ دعا بماء فصبه علیه حدثنا علی بن شیبة وفی نسخة الشارح العینی وکما حدثنا بذلک ای بحدیث الاعرابی المذکور علی بن شیبة قال العینی وفی بعض النسخ وکما اخبرنا بذلک۔ ابن الصلت البغدادی ذکره الخطیب فی تاریخه فقال علی بن شیبة بن الصلت بن عصفور ابو الحسن السدوسی مولاہم وہو اخو یعقوب بن شیبة البصری سکن بغداد مدة ثم انتقل الی مصر فسکنہا وحدث بہا عن یزید بن ہرون ویحیی بن یحیی النیسابوری روی عنه عبد العزیز بن احمد الغافقی وغیره من المصریین احادیث مستقیمة واسند عن ابن یونس انه قال علی بن شیبة بن الصلت بن عصفور مولی ہمیان بن عدی السدوسی یکنی ابا الحسن بصری قدم مصر وسکنہا وحدث بہا وکان قدومه الی مصر من بغداد وتوفی بمصر یوم الاحد لست خلون من شہر ربیع الاخر سنة اثنتین وسبعین ومائتین وکان قد عمی قبل موته بیسیر قال ثنا یحیی بن یحیی بن بکیر بن عبد الرحمن التمیمی الحنظلی ابو زکریا النیسابوری الامام من رواة الستة الا ابا داؤد وابن ماجة قال احمد ما اخرجت خراسان بعد ابن المبارک مثله وقال کان ثقة وزیادة واثنی علیه خیرا وقال اسحق بن راہویه مات یوم مات وہو امام اہل الدنیا وقال ایضا ہو اثبت من ابن مہدی وقال النسائی ثقة ثبت وقال مرة ثقة مامون قال النووی فی تہذیبه اتفقوا علی توثیقه وجلالته اھ وقال ابن حبان فی الثقات اوصی بثیاب بدنه لاحمد بن حنبل وکان من سادات اہل زمانه علما ودینا وفضلا ونسکا واتقانا. توفی فی آخر صفر سنة ست وعشرین ومائتین وولد سنة اثنتین واربعین ومائة وصلی علیه اتة الف انسان۔ قال ثنا وفی نسخة العینی قال اخبرنی عبد العزیز بن محمد بن عبید بن ابی عبید الدراوردی ابو محمد المدنی مولی جہینة من رواة الستة قال ابن سعد دراورد قریة بخراسان وقال البخاری دارابجرد بفارس کان جده منہا

عن یحیی بن سعید انہ سمع انس بن مالك یذکر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ غیر انہ لم یذکر قولہ ان ھذہ المساجد الی اخر الحدیث وروی طاؤس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بمکانہ ان یحفر حدثنا بذلك ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ البکراوی قال ثنا ابراھیم بن بشار قال ثنا سفیان بن عیینۃ عن عمرو بن دینار عن طاؤس

وقال احمد بن صالح کان من اہل اصبہان نزل المدینۃ وکان یقول للرجل اذا اراد ان یدخل اندرون فلقبہ اہل المدینۃ الدراوردی وثقہ مالک وقال احمد کان معروفا بالطلب واذا حدث من کتابہ فہو صحیح واذا حدث من کتب الناس فہو وہم وکان یقرأ من کتبہم فیخطئ وقال ابن معین لیس بہ باس وقال مرۃ ثقۃ حجۃ وقال النسائی لیس بالقوی وقال مرۃ لیس بہ باس وقال ابن حبان فی الثقات کان یخطئ وقال الساجی کان من اہل الصدق والامانۃ الا انہ کثیر الوہم وقال ابوزرعۃ سیئ الحفظ فربما حدث من حفظہ الشئ فیخطئ وقال ابن سعد ولد بالمدینۃ ونشأ بہا وسمع بہا العلم والاحادیث ولم یزل بہا حتی مات وکان ثقۃ کثیر الحدیث یغلط وقال العجلی ثقۃ مات فی صفر سنۃ ست وثمانین ومائۃ۔
عن یحیی بن سعید بن قیس بن عمرو بن سہل الانصاری النجاری ابی سعید المدنی القاضی من رواۃ الستۃ عدہ الثوری فی الحفاظ وابن عیینۃ فی محدثی الحجاز الذین یجیئون بالحدیث علی وجہہ وابن المدینی فی اصحاب صحۃ الحدیث وثقاتہ ممن لیس فی النفس من حدیثہم شئ وقال احمد وابن معین وابوحاتم وابوزرعۃ والنسائی ثقۃ زاد النسائی فی موضع مامون وفی موضع ثبت وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ لہ فقہ وکان رجلا صالحا وکان قاضیا علی الحیرۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث حجۃ ثبتا مات سنۃ ثلاث واربعین ومائۃ انہ سمع انس بن مالک یذکر جملۃ وقعت حالا عن انس عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ای نحو الحدیث المذکور غیر انہ استثناء ای غیر ان یحیی بن سعید لم یذکر عن انس فی ہذہ الروایۃ قولہ ای قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الروایۃ السابقۃ ان ہذہ المساجد الی آخر الحدیث۔ والحدیث اخرجہ مسلم عن یحیی بن یحیی وقتیبۃ باسناد یحیی بلفظ ان اعرابیا قام الی ناحیۃ فی المسجد فبال فیہا فصاح بہ الناس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعوہ فلما فرغ امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذنوب فصب علی بولہ واخرجہ البخاری والنسائی وغیرہما من طریق ابن المبارک عن یحیی بن سعید وروی طاؤس نبہ المصنف بذلک علی اختلاف الروایات فی ہذہ القصۃ ذکرہ تعلیقا وذکر فی آخرہ اسنادہ کما تری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بمکانہ ای بالمکان الذی بال فیہ الاعرابی ان یحفر بصیغۃ المجہول ای یزال ترابہ حدثنا بذلک ای بروایۃ طاؤس فی حفر الارض عند بول الاعرابی ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ البکراوی قال ثنا ابراہیم بن بشار الرمادی بالفتح والتخفیف نسبۃ الی رمادۃ قریۃ بالیمن ابو اسحق البصری من رواۃ ابی داؤد والترمذی قال النسائی لیس بالقوی وقال ابن معین لیس بشئ لم یکن یکتب عند سفیان وکان یملی علی الناس ما لم یقلہ سفیان وقال البخاری یہم فی الشئ بعد الشئ وہو صدوق وقال ابن عدی ہو عندنا من اہل الصدق وقال ابوحاتم والطیالسی صدوق وقال ابن حبان فی الثقات کان متقنا ضابطا صحب ابن عیینۃ سنین کثیرۃ وسمع احادیثہ مرارا ومن زعم انہ کان ینام فی مجلس ابن عیینۃ فقد صدق ولیس ہذا مما یجرح مثلہ فی الحدیث وذاک انہ سمع حدیثہ مرارا وقال ابوعوانۃ کان ثقۃ من کبار اصحاب ابن عیینۃ وممن سمع منہ قدیما وقال الحاکم ثقۃ مامون من الطبقۃ الاولی من اصحاب ابن عیینۃ وقال یحیی بن الفضل کان واللہ ثقۃ مات سنۃ ثلثین ومائتین قال ثنا سفیان بن عیینۃ بن ابی عمران میمون الہلالی مولاہم ابو محمد الاعور الکوفی سکن مکۃ من رواۃ الستۃ ادرک سبعا وثمانین تابعیا عدہ العجلی من حکماء اصحاب الحدیث وقال ثقۃ ثبت فی الحدیث وکان حسن الحدیث وقال الشافعی لولا مالک وسفیان لذہب علم الحجاز وقال احمد ما رأیت احدا من الفقہاء اعلم بالقرآن والسنن منہ وقال ابن سعد کان ثقۃ ثبتا کثیر الحدیث حجۃ وقال ابن خراش ثقۃ مامون قال الذہبی فی المیزان اجمعت الامۃ علی الاحتجاج بہ وکان یدلس لکن المعہود منہ انہ لا یدلس الا عن ثقۃ مات یوم السبت اول یوم من رجب سنۃ ثمان وتسعین ومائۃ وکانت ولادتہ سنۃ سبع ومائۃ عن عمرو بن دینار المکی ابی محمد الاثرم الجمحی مولاہم احد الاعلام من رواۃ الستۃ قال ابن ابی نجیح ما کان عندنا احد افقہ ولا اعلم من عمرو بن دینار وزاد غیرہ لا عطاء ولا مجاہد ولا طاؤس وقال ابن عیینۃ کان ثقۃ ثقۃ وحدیث اسمعہ من عمرو احب الی من عشرین حدیثا من غیرہ وقال النسائی وابوزرعۃ وابوحاتم ثقۃ زاد النسائی ثبت وقال ابن عیینۃ وعمرو بن جریر کان ثقۃ ثبتا کثیر الحدیث صدوقا عالما وکان مفتی اہل مکۃ فی زمانہ مات سنۃ ست وعشرین ومائۃ وقد جاوز التسعین عن طاؤس بن کیسان الیمانی ابی عبدالرحمن الحمیری الجندی بفتح الجیم والنون مولی بحیر بن ریسان من ابناء الفارس کان منزلہ الجند وقیل ہو مولی ہمدان وقیل اسمہ ذکوان وطاؤس لقب من رواۃ الستۃ ادرک خمسین من الصحابۃ وکان مستجاب الدعوۃ وحج اربعین حجۃ وکان من عباد

بذلک وقد روی عن عبداللہ بن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک ایضا حدثنا فہد بن سلیمان قال ثنا یحیی ابن عبدالحمید الحمانی قال ثنا ابوبکر بن عیاش عن سمعان بن مالک الاسدی عن ابی وائل عن عبداللہ

اہل الیمن وسادات التابعین قال ابن عباس رضی اللہ عنہ انی لاظن طاؤسا من اہل الجنۃ وقال ابن معین وابو زرعۃ ثقۃ مات سنۃ ست و ماتہ وقیل قبلہا بذلک ای بحفر الارض عند بول الاعرابی والحدیث اخرجہ عبدالرزاق فی مصنفہ کما قال العینی عن سفیان عن عمرو عن طاؤس قال بال اعرابی فی المسجد فارادوا ان یضربوہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم احفروا مکانہ واطرحوا علیہ دلوا من ماء علموا ولیسروا ولا تعسروا۔ وقد روی عن عبداللہ بن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک ایضا ای روی الحفر مسندا من حدیث عبداللہ بن مسعود ایضاً۔
حدثنا فہد بن سلیمان قال ثنا یحیی بن عبدالحمید بن عبداللہ بن میمون بن عبدالرحمن الحمانی بکسر المہملۃ وتشدید المیم ابو زکریا الحافظ الکوفی من رواۃ مسلم قال البخاری کان احمد وعلی یتکلمان فی یحیی الحمانی وقال فی موضع آخر رماہ احمد وابن نمیر وقال الذہبی ما استحل الروایۃ عنہ وقال محمد بن عبدالرحیم البزاز کنا اذا قعدنا الی الحمانی تبین لنا منہ بلایا وقال النسائی ضعیف وقال فی موضع آخر لیس بثقۃ وقال البوشنجی ویحیی بن معین وابن نمیر ہو ثقۃ وقال ابن ابی خیثمۃ عن ابن معین ابن الحمانی ثقۃ وبالکوفۃ رجل یحفظ معہ ہؤلاء یحسدونہ وقال عثمان الدارمی عنہ صدوق مشہور بالکوفۃ مثل ابن الحمانی مایقال فیہ من حسد قال عثمان وکان ابن الحمانی یشتغل فیہ غفلۃ لم یکن یقدر ان یصون نفسہ وقال ابو حاتم لم ار من المحدثین من یحفظ ویاتی بالحدیث علی لفظ واحد لایغیرہ سوی یحیی الحمانی فی حدیث شریک قال ابن عدی ولیحیی مسند صالح ویقال انہ اول من صنف المسند بالکوفۃ قال ولم ار فی مسندہ واحادیثہ منکرا وارجو انہ لا باس بہ وقال ابوداؤد کان یحیی حافظا وسالت احمد عنہ فقال الم ترہ قلت بلی قال انک اذا رایتہ عرفتہ وقال سہل سئل احمد عن ابن الحمانی فقال قد سمع الحدیث وجالس الناس وقوم یقولون فیہ ما ادری مایقولون ومایدعون وقال مرۃ اکثر الناس فیہ وما ادری ذلک الا من سلامۃ صدرہ مات فی رمضان سنۃ ثمان وعشرین ومائتین قال ثنا ابوبکر بن عیاش بتحتیۃ ومعجمۃ ابن سالم الاسدی الکوفی الحناط المقری مولی واصل الاحدب اختلف فی اسمہ علی نحو عشرۃ اقوال والصحیح ان اسمہ کنیتہ من رواۃ الستۃ الا مسلما فانہ لم یرو لہ الا فی مقدمۃ کتابہ اثنی علیہ ابن المبارک الثوری وابن مہدی وقال احمد صدوق صالح صاحب قرآن وخیر وقال مرۃ ثقۃ وربما غلط وقال ابن معین فیہ وفی ابی الاحوص ما اقربہما وکذا قال ابو حاتم وقال ابو حاتم مرۃ فیہ وفی شریک ہما فی الحفظ سواء غیران ابابکر اصح کتابا وضعفہ ابن نمیر وقال الحاکم لیس بالحافظ عندہم وقال ابن عبدالبر یہم فی حدیثہ وفی حفظہ شئی وقال الساجی صدوق یہم وقال یعقوب بن شیبۃ شیخ قدیم معروف بالصلاح البارع وکان لہ فقہ کثیر وعلم باخبار الناس وروایۃ للحدیث یعرف لہ سنۃ وفضل وفی حدیثہ اضطراب قال ابن سعد کان ثقۃ صدوقا عارفا بالحدیث والعلم الا انہ کثیر الغلط وقال العجلی کان ثقۃ قدیما صاحب سنۃ وعبادۃ وکان یخطئ لبعض الخطأ تعبد سبعین سنۃ وقال ابن حبان فی الثقات کان من العباد الحفاظ المتقنین وکان یحیی القطان وعلی بن المدینی یسیئان الرای فیہ وذلک انہ لما کبر ساء حفظہ فکان یہم اذا روی والخطأ والوہم شیئان لاینفک عنہما البشر فمن کان لایکثر ذلک منہ فلا یستحق ترک حدیثہ بعد تقدم عدالتہ وکان شریک یقول رایت ابابکر عند ابی اسحق یامر وینہی کانہ رب البیت مات ہو وہارون الرشید فی شہر واحد سنۃ ثلاث وتسعین ومائۃ وکان قد صام سبعین سنۃ وقامہا وکان لایعلم لہ باللیل نوم والصواب فی امرہ مجانبۃ ماعلم انہ اخطأ فیہ والاحتجاج بمایرویہ سواء وافق الثقات او خالفہم عن سمعان بن مالک الاسدی قال ابو زرعۃ لیس بالقوی وقال ابن خراش مجہول کذا فی اللسان وقال الدارقطنی فی سننہ مجہول۔ عن ابی وائل الاسدی شقیق ابن سلمۃ الکوفی صاحب ابن مسعود ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یرہ وہاجر بعدہ من رواۃ الستۃ قال الاعمش عن ابراہیم علیک بشقیق فانی ادرکت الناس وہم متوافرون وانہم لیعدونہ من خیارہم وقال عاصم قال ابو وائل کان علی احب الی ثم صار عثمان وقال وکیع وابن معین وابن سعد کان ثقۃ زاد ابن معین لایسئل عن مثلہ وزاد ابن سعد کثیر الحدیث وقال ابن عبدالبر اجمعوا علی انہ ثقۃ توفی فی خلافۃ عمر بن عبدالعزیز ولہ مائۃ سنۃ۔ عن عبداللہ بن مسعود بن غافل بن حبیب ابی عبدالرحمن الہذلی حلیف بنی زہرۃ اسلم قدیما قبل اسلام عمر وکان سادسا فی الاسلام وکان اول من جہر بالقرآن بمکۃ بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند البیت وقریش فی اندیتہا قرأ سورۃ الرحمن فقاموا الیہ فضربوہ ولزم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان یحمل نعلیہ وسواکہ وقال لہ اذنک علی ان تسمع سوادی ولہذا کان یقال لہ صاحب السواک والوساد وہاجر الحبشۃ ثم عاد الی مکۃ ثم ہاجر الی المدینۃ وشہد بدرا وہو الذی قتل اباجہل بعدما اثبتہ ابنا عفراء وشہد بقیۃ المشاہد وقال ابو موسی

قال بال اعرابي في المسجد فامر به النبي صلى الله عليه وسلم فصب عليه دلو من ماء ثم امر به فحفر مكانه

قدمت انا واخي من اليمن وما كنا نظن الا ان ابن مسعود وامه من اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم لكثرة دخولهم بيت النبي صلى الله عليه وسلم وقال حذيفة ما رايت احدا اشبه برسول الله صلى الله عليه وسلم في هديه ودله وسمته من ابن مسعود ولقد علم المحفوظون من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان ابن ام عبد اقربهم الى الله زلفى وفي الحديث تمسكوا بعهد ابن ام عبد وقال عمر بن الخطاب وقد نظر الى قصره هو كنيف ملئ علماً وقد شهد ابن مسعود بعد النبي صلى الله عليه وسلم مواقف كثيرة منها اليرموك وغيرها انتهى من البداية للحافظ ابن كثير مختصراً۔ وقال ابن عبد البر في الاستيعاب شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة فيما ذكر في حديث العشرة باسناد حسن جيد عن علي مرفوعا لو كنت مؤمراً احدا من غير مشورة لامرت ابن ام عبد وقال صلى الله عليه وسلم رضيت لامتي ما رضي الله لها وابن ام عبد وسخطت لامتي ما سخط الله لها وابن ام عبد مات ابن مسعود بالمدينة سنة ثنتين وثلاثين ودفن بالبقيع وصلى عليه عثمان وقيل بل صلى عليه الزبير ودفنه ليلا بالوصاية بذلك اليه وكان يوم توفي ابن بضع وستين سنة قال بال اعرابي في المسجد فامر به النبي صلى الله عليه وسلم فصب عليه دلو من ماء قال العلامة العيني الصب السكب يقال صببت الماء فانصب اي سكبته فانسكب والماء ينصب من الجبل اي ينحدر ويقال ماء صب هو كقولك ماء سكب ثم امر به فحفر مكانه والحديث اخرجه الدارقطني من طريق ابي هشام الرفاعي عن ابي بكر بن عياش باسناده نحوه وزاد في آخره فقال الاعرابي يا رسول الله المرء يحب القوم ولا يعمل عملهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء مع من احب قال ابن ابي حاتم في العلل عن ابي زرعة هذا حديث ليس بالقوي وقال الحافظ في الفتح اسناده ضعيف قاله احمد وغيره وقال في التلخيص قال ابو حاتم لا اصل له انتهى قلت وله شاهد من حديث انس عند الدارقطني كما قال العيني من طريق ابن عيينة عن يحيى بن سعيد عن انس ان اعرابيا بال في المسجد فقال عليه الصلوة والسلام احفروا مكانه ثم صبوا عليه ذنوبا من ماء۔ قال الحافظ الهيثمي بعدما ذكر حديث ابن مسعود المذكور وعزاه الى ابي يعلى وروى ابو يعلى عقبه باسناد رجاله رجال الصحيح عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثله انتهى فهذا شاهد قوي لحديث ابن مسعود وقد تقدم شاهده من حديث طاؤس مرسلا وكذا روى مرسلا ابو داؤد من طريق عبد الملك بن عمير عن عبد الله بن معقل بن مقرن بلفظ خذوا ما بال عليه من التراب فالقوه واهريقوا على مكانه ماء۔ قال الحافظ في الفتح ورواتها ثقات وهو يلزم من يحتج بالمرسل مطلقا وكذا من يحتج به اذا اعتضد مطلقا انتهى وقال في التلخيص كما في النيل ان الطريقة المرسلة مع صحة اسنادها اذا ضمت الى احاديث الباب اوجدت قوة انتهى ففي هذه الروايات حفر الارض لتطهيرها وبهذا قال اصحابنا فيما اذا كانت الارض رخوة وذهب الامام الشافعي ومالك وغيرهما الى تطهير الارض النجسة بصب الماء عليها ولا يشترط حفرها قال ابن العربي اذا استقرت النجاسة في الارض صب عليها من الماء ما يغمرها ويستهلك البول منها بذهاب رائحته ولونه وبه قال الشافعي وسائر فقهاء الامصار وقال ابو حنيفة كذلك ان كانت الارض رخوة فان كانت صلبة لم يجز الا حفر الارض ورميها انتهى ونقل عن المروزي قال لا تطهر الا بان تحفر او يجعل على ظاهرها تراب طاهر فتصير النجاسة باطنة انتهى وقال العيني قال اصحابنا اذا اصابت الارض نجاسة رطبة فان كانت الارض رخوة صب عليها الماء حتى يتسفل فيها واذا لم يبق على وجهها شئ من النجاسة وتسفل الماء يحكم بطهارتها وان كانت الارض صلبة فان كانت صعودا يحفر في اسفلها حفيرة ويصب الماء عليها ثلاث مرات ويتسفل الى الحفيرة ثم تكبس الحفيرة وان كانت مستوية بحيث لا يزول عنها الماء لا تغسل لعدم الفائدة في الغسل بل تحفر وينقل التراب والقياس ايضا يقتضي هذا الحكم لان الغسالة نجسة فلا تطهر الارض ما لم تحفر وينقل التراب فان قلت قد تركتم الحديث الصحيح واستدللتم بالحديث الضعيف وبالمرسل قلت قد عملنا بالصحيح فيما اذا كانت الارض صلبة وعملنا بالضعيف على زعمكم لا على زعمنا فيما اذا كانت الارض رخوة والعمل بالكل اولى من العمل بالبعض واهمال البعض واما المرسل فهو معمول به عندنا والذي يترك العمل بالمرسل يترك العمل باكثر الاحاديث وفي اصطلاح المحدثين ان مرسلين صحيحين اذا عارضا حديثا صحيحا مسندا كان العمل بالمرسلين اولى فكيف مع عدم المعارضة انتهى بالحذف۔ **اذا عرفت ذلك** فاعلم ان في هذا الحديث وما في معناه الامر بحفر التراب واهراق الماء جميعا وذلك محمول عندنا على بيان طريق طهارة الارض كاملة فتطهر الارض باسالة الماء الكثير على النجاسة وبحفر التراب عن مكانها ايضا لا يقال قد ثبت في الحديث الجمع بين الماء والحفر فينبغي ان لا تثبت الطهارة الا بهما لانا نقول ان الماء مطهر في الاصل والحفر مزيل للنجاسة قالع لها فكل منهما كاف للتطهير وانما جمع النبي صلى الله عليه وسلم بينهما لان الحفر انما ياتي فيما يري من البول الكثير لا فيما انتشر من رشاشه قريبا وبعيدا لكون الاعرابي

7/1

قال ابوجعفر فكان معنى قوله ان الارض لا تنجس اى انها لا تبقى نجسة اذا زالت النجاسة منها لا انه يريد انها غير نجسة فى حال كون النجاسة فيها فكذلك قوله فى بير بضاعة ان الماء لا ينجس ليس هو على حال كون النجاسة فيها انما هو على حال عدم النجاسة فيها فهذا وجه قوله صلى الله عليه وسلم فى بير بضاعة الماء لا ينجسه شئ والله اعلم وقد رأيناه بيّن ذلك فى غير هذا الحديث حدثنا صالح بن عبد الرحمن ابن عمرو بن الحارث الانصارى وعلى بن شيبة بن الصلت البغدادى قالا حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ قال سمعت ابن عون يحدث عن محمد بن سيرين

كان بال قائما وحفر هذا القدر من الارض يتعذر فاما اولا يحفر موضع البول لقلع النجاسة المرئية ثم امر بصب الماء فيه وفيما حوله للتطهير اعسى ان يكون قد انتشر من رشاشه والحاصل ان الجمع بينهما لم يكن لشئ واحد بل لشيئين على حدتهما وليس فى شئ منهما نفى طهارتها بالجفاف كما زعمه الحافظ لكونها طهارة ناقصة عندنا وتلك كاملة واختيار احدى الطهارتين لا ينفى الاخرى انتهى من الاستدراك الحسن بتغير يسير۔ قال ابوجعفر الطحاوى فكان معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان الارض لا تنجس اى انها اى الارض لا تبقى نجسة اذا زالت النجاسة منها اى من الارض لا انه صلى الله عليه وسلم يريد انها غير نجسة فى حال كون النجاسة فيها فكذلك قوله اى فكما قوله صلى الله عليه وسلم ان الارض لا تنجس محمول على حال عدم كون النجاسة فيها فكذلك قوله فى بير بضاعة ان الماء لا ينجس ليس هو اى قوله الماء لا ينجس على حال كون النجاسة فيها اى فى البير انما هو على حال عدم النجاسة فيها فهذا وجه قوله صلى الله عليه وسلم فى بير بضاعة الماء لا ينجسه شئ والله اعلم حاصل ما قاله المصنف ان ما ورد فى احاديث بير بضاعة من ان الماء لا ينجسه شئ كان بعد اخراج النجاسة من البير كما ورد فى الروايات ان الارض لا تنجس اى لا تبقى نجسة بعد زوال النجاسة فعلى هذا معنى قوله الماء لا ينجسه شئ اى لا تبقى نجسة بعد اخراج النجاسة منها وقال الخطابى كان جوابه عليه السلام لهم ان الماء الكثير الذى صفته هذه فى الكثرة والغزارة لا تؤثر فيه النجاسة لان السؤال انما وقع عن ذلك الجواب انما يقع عنه انتهى قلت فهذا وجه ما ورد فى بير بضاعة ولم يذكر المصنف العلام رحمه الله الملك الديان محمل حديثى ابى سعيد وجابر فى الغدير بناء على ان هذا ايضا محمول على الماء الجارى وقال الامام ابوبكر الجصاص فى احكام القرآن واما قصة الغدير فجائز ان تكون الجيفة كانت فى جانب فاباح صلى الله عليه وسلم الوضوء من الجانب الاخر وهذا يدل على صحة قول اصحابنا فى اعتبار الغدير انتهى وقد رأيناه صلى الله عليه وسلم بيّن ذلك اى ما ذكرنا من التاويل واوضحه فى غير هذا الحديث اى فى غير حديث بير بضاعة قاله العينى۔ حدثنا صالح بن عبد الرحمن ابن عمرو بن الحارث الانصارى يكنى ابا الفضل قال ابن ابى حاتم محله الصدق كذا فى الكشف عن المغانى قلت ذكره ابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل فقال صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث مصرى روى عن العلاء بن عبد الجبار وابى عبد الرحمن المقرى وابن ابى حريم سمعت منه بمصر ومحله الصدق اھ وعلى بن شيبة بن الصلت البغدادى قالا حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ القصير ابو عبد الرحمن العدوى الكوفى مولى آل عمر اصله من ناحية البصرة وقيل من ناحية الاهواز سكن مكة من رواة الستة قال الذهبى فى تذكرة الحفاظ وسمع من ابن عون وابى حنيفة وذكر غيرهما وعنى بهذا الشان وعمر دهرا وحديثه فى الكتب كلها وثقه النسائى وغيره انتهى وفى التهذيب قال ابوحاتم صدوق وقال النسائى ثقة وقال الخليلى ثقة حديثه عن الثقات يحتج به وتيفرد باحاديث وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال ابن قانع مكى ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات مات فى رجب سنة ثلاث عشرة ومائتين قال سمعت ابن عون هو عبد الله بن عون بن ارطبان المزنى مولاهم ابوعون البصرى من رواة الستة كان لا يسلم على القدرية وكان يصوم يوما ويفطر يوما الى ان مات ورأى محمد بن فضاء النبى صلى الله عليه وسلم فى النوم فقال زوروا ابن عون فان الله يحبه قال ابوحاتم وابن سعد والنسائى ثقة زاد ابن سعد كان عثمانيا وكان كثير الحديث ورعا وزاد النسائى فى موضع مامون وفى موضع ثبت وقال ابن معين ثبت وقال ابن حبان فى الثقات كان من سادات اهل زمانه عبادة وفضلا وورعا ونسكا وصلابة فى السنة وشدة على اهل البدع ولد سنة ست وستين ومات سنة خمسين ومائة۔ يحدث عن محمد بن سيرين الامام الربانى يكنى ابابكر مولى انس بن مالك واصل سيرين من جرجرايا ولد لسنتين بقيتا من خلافة عثمان من رواة الستة قال الذهبى فى التذكرة كان فقيها اماما غزير العلم ثقة ثبتا علامة فى التعبير راسا فى الورع وامه صفية مولاة ابى بكر الصديق رضى الله عنه قال مورق العجلى ما رأيت احدا افقه فى ورعه ولا اورع فى فقهه من ابن سيرين وقال ابن عون لم تر عيناى مثل ابن سيرين والقاسم ورجاء

عن ابی هریرة انه قال نهی او نُهی ان یبول الرجل فی الماء الدائم او الراکد ثم یتوضأ منه او یغتسل منه وحدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الله بن بکر السهمی قال ثنا هشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل

وقال ابو عوانة رأیت ابن سیرین فما رآه احد الا ذکر الله قال یونس کان ابن سیرین صاحب ضحک و مزاح توفی محمد بعد الحسن بمائة یوم فی شوال سنة عشر ومائة وهو اثبت من الحسن۔ عن ابی هریرة انه قال نهی او نُهی ای علی صیغة المعروف او المجهول شک الراوی فیه فعلی الاول هو حدیث مرفوع وعلی الثانی کذلک علی المذهب الصحیح الذی ذهب الیه الجمهور وقال الشیخ ابن الصلاح فی مقدمته قول الصحابی امرنا بکذا او نهینا عن کذا من نوع المرفوع والمسند عند اصحاب الحدیث وهو قول اکثر اهل العلم وخالف فی ذلک فریق منهم ابو بکر الاسمعیلی و الاول هو الصحیح لان مطلق ذلک ینصرف بظاهره الی من الیه الامر والنهی وهو رسول الله صلی الله علیه وسلم۔ ان یبول الرجل فی الماء الدائم هو الساکن دام الماء یدوم وادمته انا ومنه یدوم الطائر وهو ان یترک الخفقان لجناحیه فی الهواء ودام الشیء مکثه وسکونه کذا فی الطیبی عن الفائق۔ او الراکد ثم یتوضأ منه او یغتسل منه الظاهر انه شک من الراوی وسیاتی ما یتعلق بالحدیث فی الحدیث التالی قال العینی فی شرحه واخرجه الطبرانی بهذا الطریق من حدیث ابی عبد الرحمن المقری قال سمعت ابن عون یحدث عن ابن سیرین عن ابی هریرة قال نهی او نهی ان یبول الرجل الی آخره ورواه عن بشر بن موسی عنه وقال لم یجوده عن ابن عون غیر المقری انتهی وحدثنا علی بن معبد بن نوح المصری الصغیر ابو الحسن البغدادی نزیل مصر اخو عثمان بن معبد وشیخ النسائی وابی بشر الدولابی وابن خزیمة قال العجلی سکن مصر ثقة صاحب سنة و قال ابو حاتم کتبنا شیئا من حدیثه ولم یقض لنا السماع منه وکان صدوقا وقال الجابانی عنده عجائب و ذکره ابن حبان فی الثقات و قال مستقیم الحدیث مات فی رجب سنة تسع وخمسین ومائتین قال ثنا عبد الله بن بکر بن حبیب السهمی الباهلی ابو وهب البصری سکن بغداد شیخ الامام احمد من رواة الستة قال احمد وابن معین والعجلی ثقة وقال ابن معین ایضا وابو حاتم صالح وقال ابن سعد السهمی بطن من باهلة وکان ثقة صدوقا وقال الدارقطنی ثقة مامون وذکره ابن حبان فی الثقات مات فی المحرم سنة ثمان ومائتین قال ثنا هشام بن حسان الازدی القردوسی بالقاف وضم الدال ابو عبد الله البصری یقال کان نازلا فی القرادیس ویقال مولاهم احد الاعلام من رواة الستة قال محمد بن سیرین هشام منا اهل البیت وقال ابن ابی عروبة ما رأیت احفظ عن محمد بن سیرین من هشام وقال حجاج بن المنهال کان حماد بن سلمة لا یختار علی هشام فی ابن سیرین احدا وقال ابن علیة ما کنا نعد هشام بن حسان فی الحسن شیئا وقال معاذ کان شعبة یتقی حدیث هشام عن عطاء والحسن وقال احمد صالح وقال مرة لا باس به عندی وما یکاد ینکر علیه شیئا الا وجدت غیره قد رواه اما ایوب او عوف وقال ابن معین لا باس به وقال مرة ثقة وقال العجلی بصری ثقة حسن الحدیث یقال ان عنده الف حدیث حسن لیست عند غیره وقال ابو حاتم کان صدوقا وقال ابن حبان فی الثقات کان من العباد والخشن البکائین وقال ابن شاهین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبة کان ثقة وقال ابن سعد کان ثقة ان شاء الله کثیر الحدیث وقال ابو داؤد انما تکلموا فی حدیثه عن الحسن وعطاء لانه کان یرسل وکانوا یرون انه اخذ کتب حوشب وقال ابن المدینی کان یحیی بن سعید وکبار اصحابنا یثبتون هشام بن حسان وکان یحیی یضعف حدیثه عن عطاء وقال ابن عدی احادیثه مستقیمة ولم ار فی حدیثه منکرا وهو صدوق مات سنة سبع او ثمان واربعین ومائة۔ عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن بفتح اللام ونون التاکید الثقیلة وفی روایة ابن ماجة لا یبول بغیر نون التاکید احدکم فی الماء الدائم تخصیصه بالدائم یفهم منه ان الجاری لا ینجس الا بالتغیر قاله الطیبی الذی لا یجری صفة ثانیة تؤکد الاولی قال الحافظ قیل هو تفسیر للدائم وایضاح لمعناه وقیل احترز به عن راکد یجری بعضه کالبرک وقیل احترز به عن الماء الدائم لانه جار من حیث الصورة ساکن من حیث المعنی وقال ابن الانباری الدائم من حروف الاضداد یقال للساکن والدائر وعلی هذا فقوله الذی لا یجری صفة مخصصة لاحد معنیی المشترک انتهی مختصرا۔ ثم یغتسل بضم اللام علی المشهور فی الروایة ای لا تبل ثم انت تغتسل منه وذکر ابن مالک انه یجوز ایضا جزمه عطفا علی موضع یبولن ونصبه باضمار ان واعطاء ثم حکم واو الجمع اما الجزم فمنعه القرطبی کما فی الفتح فقال لو اراد النهی لقال ثم لا یغتسلن فحینئذ یتساوی الامران فی النهی عنهما لان المحل الذی تواردا علیه شیء واحد وهو الماء فعدوله عن ذلک یدل علی انه لم یرد العطف بل نبه علی مآل الحال والمعنی انه اذا بال فیه قد یحتاج الیه فیمتنع علیه استعماله قال الحافظ وتعقب بانه لا یلزم من تاکید النهی ان لا یعطف علیه نهی آخر

فيه حدثنا يونس بن عبد الاعلى ابو موسى الصدفي

غير مؤكد لاحتمال ان يكون للتاكيد في احدهما معنى ليس للآخر واما النصب فقال النووي لايجوز لانه يقتضي ان المنهي عنه الجمع بينهما
دون افراد احدهما وهذا لم يقله احد بل البول فيه منهي عنه سواء اراد الاغتسال فيه ومنه ام لا وضعفه ابن دقيق العيد كما ذكره الحافظ
بانه لايلزم ان يدل على الاحكام المتعددة لفظ واحد فيوخذ النهي عن الجمع بينهما من هذا الحديث ان ثبتت رواية النصب ويوخذ
النهي عن الافراد من حديث آخر وقال الطيبي في قوله اما النصب فلايجوز نظر لما جاء في التنزيل ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا
الحق والواو للجمع والمنهي ههنا الجمع والافراد بخلاف قولهم لا تاكل السمك وتشرب اللبن وقال الكرماني النهي عن البول في الماء الدائم
مردود الى الاصول فان كان الماء كثيرا فالنهي عن ذلك على وجه النزاهة لان الماء على الطهارة حتى يتغير احد اوصافه وان كان قليلا
فالنهي على الوجوب لفساد الماء بالنجاسة قال ولم ياخذ احد من الفقهاء بظاهر الحديث الا داؤد الظاهري فانه قال النهي مختص
بالبائل والغائط ليس كالبول ومختص ببول نفسه وجائز لغير البائل ان يتوضأ بما بال فيه غيره وجاز ايضا للبائل اذا بال في
اناء ثم صبه في الماء او بال بقرب الماء وجرى اليه وهذا من اقبح ما نقل عنه في الحمل على الظاهر انتهى قلت ومع هذا فقد نصر له ابن
حزم في المحلى وذكر اشياء ليس لها مسحة بقبول فلذا تركناها اجتنابا عن ذكر ما لا طائل تحته فيه اي في الماء الدائم الذي لايجري
وفي الحديث تنجس الماء المستعمل ان كان قليلا وقد وقع الاختلاف في انه طاهر ام نجس قال ابن رشد اختلفوا فيه على ثلاثة اقوال
فقوم لم يجيزوا الطهارة به على كل حال وهو مذهب الشافعي وابي حنيفة وقوم كرهوه ولم يجيزوا التيمم مع وجوده وهو مذهب مالك واصحابه
وقوم لم يروا بينه وبين الماء المطلق فرقا وبه قال ابو ثور وداؤد واصحابه وشذ ابو يوسف فقال انه نجس انتهى قلت وهذا الكلام دال على
حكم الماء المستعمل بعدم التوضي به وليس بدال على حكمه بالطهارة وعدمها قال القاري في شرح النقاية لم يثبت مشائخ العراق خلافا بين
الائمة الثلثة في ان الماء المستعمل طاهر غير طهور واثبته مشائخ ماوراء النهر واختلاف الرواية فعن ابي حنيفة في رواية الحسن عنه وهو قوله انه
نجس نجاسة مغلظة وعن ابي يوسف وهو رواية عن ابي حنيفة انه نجس نجاسة مخففة وعن محمد وهو رواية عن ابي حنيفة وهو الاقيس انه طاهر
غير طهور واختار هذه الرواية المحققون من مشائخ ماوراء النهر وغيرهم وهو ظاهر الرواية وعليها الفتوى انتهى قلت وهو اظهر اقاويل
الشافعي كما في البذل وقال زفر ان كان المستعمل متوضيا فالماء المستعمل طاهر وطهور وان كان محدثا فهو طاهر غير طهور وهو احد
اقوال الشافعي وفي قول له انه طاهر وطهور بكل حال وهو قول مالك واحتج من ذهب الى طهوريته بما ثبت عند البخاري وغيره من صبه صلى الله
عليه وسلم وضوئه على جابر وتقريره للصحابة على التبرك بوضوئه وبما سياتي من حديث الماء طهور لاينجسه شئ الا ما غير الحديث ولم يوجد التغير
بعد الاستعمال فبقي على الطهورية لكن الحديث غير قوي كما سياتي وبان الماء الطاهر لاقى عضوا طاهرا فلا يصير نجسا كالماء الطاهر اذا غسل
ثوب طاهر ودليل النجاسة هذا الحديث وما ورد في معناه من الاحاديث الصحيحة قال شيخ مشائخنا في شرحه على ابي داؤد في وجه الاستدلال
به انه صلى الله عليه وسلم حرم الاغتسال في الماء القليل لاجماعنا على ان الاغتسال في الماء الكثير كالبحر مثلا ليس بحرام فلولا ان القليل
ينجس بالاغتسال بنجاسة الغسالة لم يكن للنهي معنى لان القاء الطاهر في الطاهر ليس بحرام واما تنجيس الطاهر فحرام وكان هذا نهيا عن تنجيس
الماء الطاهر بالاغتسال وذا يقتضي التنجيس به انتهى واحتج الامام الجصاص بما ورد من نهي استعمال الرجل والمرأة بفضل وضوء الآخر فان
الفضل يتناول ما يسيل من الاعضاء وما يبقى في الاناء قال وعمومه ينتظمها فاقتضى ذلك النهي عن الوضوء بالماء المستعمل لانه فضل طهور
انتهى يعني تعين ما يسيل من الاعضاء لان احدا لم يقل بنجاسة ما يبقى في الاناء واحتج ايضا بما ورد يا بني عبد المطلب ان الله كره لكم غسالة ايدي
الناس قال فدل تشبيه الصدقة حين حرمها عليهم بغسالة ايدي الناس ان غسالة ايدي الناس لايجوز استعمالها قال ومن جهة النظر ان
الماء فالمزيل به الحدث مشبه للماء الذي ازيل به النجاسة من حيث استباح الصلوة بهما فلما لم تجز الطهارة بالماء الذي ازيل به النجاسة كذلك
ما ازيل به الحدث انتهى والحديث اخرجه مسلم عن زهير بن حرب عن جرير وابو داؤد عن احمد بن يونس عن زائدة كلاهما عن هشام والنسائي
عن اسحق بن ابراهيم عن عيسى عن عوف وعن يعقوب بن ابراهيم عن اسمعيل عن يحيى بن عتيق ثلاثتهم عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة نحوه
حدثنا يونس بن عبد الاعلى بن موسى بن ميسرة ابو موسى الصدفي المصري تلميذ الامام الشافعي وشيخ مسلم والنسائي وابن ماجة وابي حاتم
وابي زرعة وغيرهم قال ابو حاتم سمعت ابا الطاهر يحث عليه ويعظم شانه وقال ابن ابي حاتم سمعت ابي يوثقه ويرفع من شانه وقال علي بن الحسين

قال اخبرني انس بن عياض الليثي عن الحارث بن ابي ذباب هو رجل من الازد عن عطاء بن ميناء عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم يتوضأ منه او يشرب حدثنا يونس قال انا عبد الله بن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث ان بكير بن عبد الله بن الاشج

كان يحفظ الحديث وقال الطحاوي كان ذا عقل وقال شيخه يحيى بن حسان يونسكم هذا من اركان الاسلام وكان اماما في القراءة قرأ على ورش وغيره وقرأ عليه ابن جرير الطبري وجماعة وقال ابو عمر الكندي كان فقيرا شديد التقشف مقبولا عند القضاء وقال ابو عمر كان يستسقي بدعائه وقال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات توفي غداة الاثنين ليومين مضيا من ربيع الآخر سنة اربع و ستين ومائتين وكان مولده في ذي الحجة سنة سبعين ومائة قال اخبرني انس بن عياض بن ضمرة وقيل جعدبة وقيل عبد الرحمن ابو ضمرة الليثي المدني استاذ الامام الشافعي من رواة الستة قال ابن سعد كان ثقة كثير الخطأ وقال ابن معين ثقة وقال مرة صويلح وقال ابو زرعة والنسائي لا بأس به وقال يونس ما رأينا اسمح بعلمه منه وذكره ابن حبان وابن شاهين في الثقات واثنى عليه مالك وقال مرة لم ار عند المحدثين غيره ولكنه احمق يدفع كتبه الى هؤلاء العراقيين مات سنة مائتين وكان مولده سنة اربع ومائة عن الحارث ابن ابي ذباب هو الحارث بن عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد وقيل المغيرة بن ابي ذباب بضم المعجمة وموحدتين الدوسي المدني من رواة مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة قال ابو حاتم يروي عنه الدراوردي احاديث منكرة ليس بالقوي وقال ابو زرعة ليس به بأس وقال ابن معين مشهور وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان من المتقنين مات سنة ست واربعين ومائة و هو اي الحارث رجل من الازد بفتح الهمزة وسكون الزاي بعدها الدال المهملة ابو حي باليمن ومن اولاده الانصار كلهم ونسبه العيني في شرح الصحيح فقال الازد بن الغوث بن نبت ابن ملكان بن زيد بن كهلان بن سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان يقال له الازد بالزاي والاسد بالسين انتهى وفي القاموس و بالسين افصح وهذا القبيلة اعم من الدوس عن عطاء بن ميناء بكسر الميم وسكون التحتانية ثم نون المدني وقيل البصري مولى ابن ابي ذباب الدوسي يكنى ابا معاذ من رواة الستة قال ابن عيينة عطاء بن ميناء من المعروفين من ابي هريرة وذكره ابن سعد في الطبقة الثانية من اهل مكة وقال كان قليل الحديث وذكره ابن حبان في الثقات عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم يتوضأ منه او يشرب في الحديث دليل على تحريم شرب الماء النجس والوضوء به وعلى نجاسة البول وغير ذلك كما ذكره العيني وغيره والحديث اخرجه البيهقي عن ابي زكريا عن ابي العباس عن بحر بن نصر قال قرئ على ابن وهب اخبرك انس بن عياض عن الحارث فذكر باسناده نحوه - حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال اخبرني عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم ابو محمد المصري الفقيه من رواة الستة قال احمد بن صالح حدث بمائة الف حديث وقال احمد كان له عقل ودين وصلاح وقال ابن معين وابو زرعة ثقة وقال العجلي مصري ثقة صاحب سنة رجل صالح صاحب آثار وقال ابن سعد كان كثير العلم ثقة فيما قال حدثنا وكان يدلس وقال ابو حاتم صالح الحديث صدوق وقال النسائي كان يتساهل في الاخذ لا بأس به وقال في موضع آخر ثقة ما اعلمه روى عن الثقات حديثا منكرا وقال الحارث بن مسكين جمع ابن وهب الفقه والرواية والعبادة ورزق من العلماء محبة وحظوة من مالك وغيره قال وكان يسمى ديوان العلم وقال الخليلي ثقة متفق عليه وموطاه يزيد على كل من روى عن مالك قال خالد بن خداش قرئ عليه كتاب اهوال يوم القيمة من تصنيفه فخر مغشيا عليه فلم يتكلم بكلمة حتى مات بعد ايام قال فنرى والله اعلم انه انصدع قلبه فمات بمصر سنة سبع وتسعين ومائة ولد سنة خمس وعشرين ومائة قال اخبرني عمرو بن الحارث بن يعقوب بن عبد الله الانصاري مولى قيس البوامية المصري اصله مدني من رواة الستة قال ابن معين وابو زرعة والنسائي والعجلي وابن سعد ثقة زاد ابن سعد ان شاء الله وقال الخطيب كان قاريا مفتيا ثقة وقال ابن حبان في الثقات كان من الحفاظ المتقنين ومن اهل الورع في الدين وقال ابن وهب سمعت من ثلاثمائة وسبعين شيخا فما رأيت احفظ من عمرو وقال ايضا لو بقي لنا عمرو ما احتجنا الى مالك وقال ابو حاتم كان احفظ اهل زمانه ولم يكن له نظير في الحفظ وقال ابن يونس كان فقيها اديبا وقال الساجي صدوق ثقة ولد سنة تسعين ومات سنة سبع او ثمان واربعين ومائة - ان بكير بن عبد الله بن الاشج بمعجمة وجيم مشددة القرشي مولاهم ويقال مولى اشجع يكنى ابا عبد الله او ابا يوسف المدني نزيل مصر من رواة الستة ما ذكره مالك الا قال كان من العلماء وقال العجلي مدني ثقة لم يسمع منه مالك شيئا خرج قديما الى مصر فنزل بها وقال ابن معين و ابو حاتم ثقة وقال احمد ثقة صالح وقال النسائي ثقة ثبت مامون قال

حدثه ان ابا السائب مولى هشام بن زهرة حدثه انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل احدكم فى الماء الدائم وهو جنب فقال كيف يفعل يا ابا هريرة فقال يتناوله تناولا حدثنا ابن ابى داود قال ثنا سعيد بن الحكم بن ابى مريم قال اخبرنا عبد الرحمن بن ابى الزناد قال ثنا ابى عن موسى بن ابى عثمان

ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وذكره ابن حبان فى الثقات فى اتباع التابعين من صلحاء الناس وقال كان من خيار اهل المدينة مات سنة عشرين ومائة على ما قال الترمذى حدثه اى عمرو ان ابا السائب الانصارى المدنى مولى هشام بن زهرة ويقال مولى عبد الله ابن هشام بن زهرة ويقال مولى بنى زهرة من رواة مسلم والاربعة ذكره ابن حبان فى الثقات وقال ابن عبد البر اجمعوا على انه ثقة مقبول الرواية ووقع فى نوادر الاصول انه جهنى وان اسمه عبد الله بن السائب حدثه اى بكيرا انه اى ابا السائب سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل احدكم فى الماء الدائم وهو جنب فقال كيف يفعل يا ابا هريرة فقال يتناوله تناولا وفى نسخة العينى فقال كيف نفعل يا ابا هريرة فقال تتناوله تناولا ابتار الخطاب قال فى شرح السنة كما نقل الطيبى فيه دليل على ان الجنب اذا ادخل يده فيه لتناول الماء لا يتغير به حكم الماء وان ادخل فيه ليغسلها من الجنابة تغير حكمه انتهى وكذا حكمه عندنا كما قال القارى وقال القاضى ناصر الدين وتقييد الحكم بالحال يدل على ان المستعمل فى غسل الجنابة اذا كان راكدا لا يبقى على ما كان والا لم يكن للنهى المقيد فائدة وذلك اما بزوال الطهارة كما قاله ابو حنيفة او بزوال الطهورية كما قاله الشافعى فى الجديد كذا فى شرح الطيبى وقال العلامة العينى والمذكور فى الحديث الاغتسال بالجنابة فيلحق به الاغتسال من الحائض والنفساء وكذلك يلحق به اغتسال الجمعة والاغتسال من غسل الميت عند من يوجبها واما الغسل المسنون فلم يلحق به عند اهل الظاهر اقتصارا على اللفظ وايضا لم يلحق به عند من زعم ان العلة رفع الحدث ويلحق به عند من قال ان العلة الاستعمال انتهى والحديث اخرجه مسلم عن هرون الايلى وابى الطاهر واحمد بن عيسى ثلاثتهم عن ابن وهب بهذا اللفظ واخرجه ابن حبان فى صحيحه نحوه كما قال العينى عن عبد الله بن مسلم عن حرملة بن يحيى عن عبد الله بن وهب الى آخره واخرجه الدارقطنى عن النيسابورى عن يونس بن عبد الاعلى عن عبد الله بن وهب باسناده بلفظ المصنف وقال اسناد صحيح. واخرجه النسائى عن الحارث قراءة عليه عن ابن وهب. حدثنا ابن ابى داود هو ابراهيم الاسدى قال ثنا سعيد بن الحكم ابن ابى مريم الجمحى بضم جيم وفتح ميم ابو محمد المصرى مولى ابى الضبيع مولى بنى جمح من رواة الستة قال ابو داود هو عندى حجة وقال العجلى كان عاقلا لم ار بمصر اعقل منه ومن عبد الله بن عبد الحكم وقال ابو حاتم ثقة وقال ابن معين ثقة من الثقات وقال ابن يونس كان فقيها وقال النسائى لا باس به وهو احب الى من ابن عفير وذكره ابن حبان فى الثقات مات سنة اربع وعشرين ومائتين ومولده سنة اربع واربعين ومائة. قال اخبرنى عبد الرحمن بن ابى الزناد عبد الله بن ذكوان القرشى مولاهم المدنى من رواة الاربعة ومسلم فى المقدمة والبخارى معلقا قال مصعب كان ابو الزناد احسب اهل المدينة وابنه وابن ابنه وقال ابو داود عن ابن معين اثبت الناس فى هشام بن عروة عبد الرحمن وقال ابن محرز عنه ليس ممن يحتج به اصحاب الحديث ليس بشئ وقال معاوية بن صالح وغيره عنه ضعيف وقال الدورى عنه لا يحتج بحديثه وهو دون الدراوردى وحكى الساجى عنه عبد الرحمن بن ابى الزناد عن ابيه عن الاعرج عن ابى هريرة حجة وقال صالح بن احمد عن ابيه مضطرب الحديث وحكى الساجى عنه احاديثه صحاح وقال محمد بن عثمان عن ابن المدينى كان عند اصحابنا ضعيفا وقال عبد الله بن على ابن المدينى عن ابيه ما حدث بالمدينة فهو صحيح وما حدث ببغداد افسده البغداديون وقال يعقوب بن شيبة ثقة صدوق وفى حديثه ضعف وقال النسائى لا يحتج بحديثه وقال الآجرى عن ابى داود كان عالما بالقرآن عالما بالاخبار وقال الترمذى والعجلى ثقة وصحح الترمذى عدة من احاديثه وقال فى اللباس ثقة حافظ مات ببغداد سنة اربع وسبعين ومائة ومولده سنة مائة قال ثنا ابى عبد الله ابن ذكوان القرشى ابو عبد الرحمن المدنى المعروف بابى الزناد مولى رملة وقيل عائشة بنت شيبة وقيل بنت عثمان وقيل مولى آل عثمان من رواة الستة وكان سفيان يسميه امير المومنين قال النسائى والعجلى والساجى والطبرى واحمد ثقة وقال ابن معين ثقة حجة وقال العجلى مدنى تابعى ثقة سمع من انس وقال ابو حاتم ثقة فقيه صالح الحديث صاحب سنة وهو ممن تقوم به الحجة اذا روى عنه الثقات وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث فصيحا بصيرا بالعربية عالما عاقلا مات فى رمضان سنة ثلاثين ومائة وهو ابن ست وستين سنة. عن موسى بن ابى عثمان التبان بمثناة وموحدة المدنى وقيل الكوفى مولى المغيرة من رواة البخارى تعليقا وابى داود

عن ابیه عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل منه وکما حدثنا حسین بن نصر بن المعارک البغدادی قال ثنا محمد بن یوسف الفریابی قال ثنا سفیان ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن ابی الزناد فذکر باسناده مثله حدثنا الربیع بن سلیمان

المؤذن

والنسائی وابن ماجة قال سفیان کان مؤذنا ونعم الشیخ کان وذکره ابن حبان فی الثقات. عن ابیه ابی عثمان التبان مولی المغیرة ابن شعبة اسمه سعید وقیل عمران روی له البخاری تعلیقا وابو داؤد والترمذی والنسائی وحسن الترمذی حدیثه وذکره ابن حبان فی الثقات. عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل منه تقدم الکلام علی الحدیث من قبل والحدیث اخرجه النسائی عن محمد بن عبد الله بن یزید عن سفیان عن ابی الزناد باسناده بمعناه واخرجه البیهقی بهذا الاسناد نحوه. حدثنا حسین بن نصر بن المعارک بکذا فی النسخة الموجودة عندنا اسم جده المعارک هو من اغلاط الناسخین وکذا ما وقع فی الکشف من کون اسم جده المبارک من اغلاط النساخ والصواب ما وجد فی نسخة قدیمة المعارک بالعین المهملة وہکذا فی المشکل وہکذا ذکر الخطیب فی ترجمة حسین فقال حسین بن نصر بن المعارک ابو علی سکن مصر وحدث بہا روی عنه ابو جعفر الطحاوی ومحمد بن محمد وذکر غیرہما واسند عن ابن یونس انه قال یکنی ابا علی بغدادی قدم الی مصر وحدث بها توفی بمصر یوم الجمعة لاربع وعشرین لیلة ما خلون من شعبان سنة احدی وستین ومائتین وکان ثقة ثبتا انتہی وذکره ابن ابی حاتم فی کتابه الجرح والتعدیل وقال الحسین بن نصر المصری روی عن المصعب بن المقدام واسحاق بن سلیمان وہاشم بن القاسم وابی نعیم سمعت منه بمصر ومحله الصدق انتہی قال حدثنا محمد بن یوسف بن واقد بن عثمان الضبی مولاہم ابو عبد الله الفریابی بکسر الفاء وسکون الراء بعد ہا تحتانیة نسبة الی فریاب او فاریاب او فیریاب مدینة ببلاد الترک شیخ احمد بن حنبل من رواة الستة قال احمد سمع من سفیان بالکوفة وصحبه وکتبت انا عنه بمکة قال وکان رجلا صالحا وقال العجلی والنسائی ثقة وقال ابو حاتم صدوق ثقة وقال البخاری کان من افضل اہل زمانه وقال ابن عدی له افرادات عن الثوری وله حدیث کثیر عن الثوری وقد تقدم الفریابی فی الثوری علی جماعة مثل عبد الرزاق ونظرائه قالوا الفریابی اعلم بالثوری منہم ولد سنة عشرین ومائة وتوفی فی ربیع الاول سنة اثنتی عشرة ومائتین. قال ثنا سفیان بن سعید بن مسروق الثوری من ثور بن عبد مناة ابو عبد الله الکوفی احد ائمة الاسلام وعبادہم والمقتدی به من رواة الستة قال شعبة وابن عیینة وابو عاصم وابن معین وغیر واحد من العلماء سفیان امیر المؤمنین فی الحدیث وقال ابن المبارک کتبت عن الف ومائة شیخ ما کتبت عن افضل من سفیان وقال ابن مہدی کان وہیب یقدم سفیان فی الحفظ علی مالک قال یحیی بن سعید سفیان فوق مالک فی کل شیء وقال ابو حاتم وابو زرعة وابن معین ہو احفظ من شعبة وقال شعبة ساد الناس بالورع والعلم وقال ابن حبان کان من سادات الناس فقہا وورعا واتقانا وقال ابن سعد کان ثقة مامونا وکان عابدا ثبتا وقال الخطیب کان اماما من ائمة المسلمین وعلما من اعلام الدین مجمعا علی امامته بحیث یستغنی عن تزکیة مع الاتقان والحفظ والمعرفة والضبط والورع والزہد وقال النسائی ہو اجل من ان یقال فیه ثقة وہو احد الائمة الذین ارجو ان یکون الله ممن جعله للمتقین اماما توفی بالبصرة سنة احدی وستین ومائة ومولده سنة سبع وتسعین. ح وحدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین ودکین ہو لقب واسمه عمرو ابن حماد بن زہیر بن درہم التیمی مولی آل طلحة الملائی الکوفی الاحول تلمیذ الامام ابی حنیفة کما ذکرہ الحافظ فی ترجمة الامام من رواة الستة شارک الثوری فی ثلثة عشر ومائة شیخ قال العجلی ثقة ثبت فی الحدیث وقال ابن معین ما رأیت اثبت من رجلین ابی نعیم وعفان وقال یعقوب ثقة ثبت صدوق وقال النسائی ثقة مامون وقال ابن سعد کان ثقة مامونا کثیر الحدیث حجة قال احمد ہو علی قلة روایته اثبت من وکیع وقال المروزی عن احمد قال یحیی وعبد الرحمن ابو نعیم الحجة الثبت وقال المیمونی عن احمد ثقة کان یقظان فی الحدیث عارفا به ثم قام فی امر الامتحان ما لم یقم غیره عافاه الله واثنی علیه توفی سنة ثمانی عشرة ومائتین ومولده سنة ثلاثین ومائة قال ثنا سفیان الثوری عن ابی الزناد فذکر ای ابو الزناد باسناده مثله والحدیث اخرجه البیہقی من طریق سفیان بن عیینة عن ابی الزناد باسناده عن ابی ہریرة رضی الله عنه قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ثم یغتسل منه واخرجه احمد من طریق الثوری عن ابی الزناد کما فی الفتح قال الحافظ بعد ما ذکر ہذا الطریق والذی قبله والطریقان صحیحان ولابی الزناد فیه شیخان انتہی. حدثنا الربیع بن سلیمان بن عبد الجبار بن کامل المرادی مولاہم ابو محمد المصری. المؤذن صاحب الشافعی وراویة کتبه عنه وشیخ ابی داؤد والنسائی وابن ماجة وروی له الترمذی بواسطة ابی اسمعیل الترمذی

قال ثنا اسد بن موسى قال ثنا عبد الله بن لهيعة قال ثنا عبد الرحمن الاعرج قال سمعت اباهريرة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن احدكم في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل منه حدثنا الربيع بن
سليمان الجيزي قال ثنا ابو زرعة وهب الله بن راشد قال انا حيوة بن شريح قال سمعت ابن عجلان

الحافظ قال النسائي لا باس به وقال ابن يونس كان ثقة وكذا قال الخطيب وقال ابن ابي حاتم سمعنا منه وهو صدوق ثقة سئل ابي عنه فقال صدوق وقال الخليلي ثقة متفق عليه والمزني مع جلالته استعان على ما فاته عن الشافعي بكتاب الربيع وقال مسلمة كان من كبار اصحاب الشافعي ينتمي الى مراد وكان يوصف بغفلة شديدة وهو ثقة اخبرنا عنه غير واحد وقال الطحاوي كان مولده ومولد المزني ومحمد بن نصر سنة اربع وسبعين ومائة وكان المزني اسن من الربيع بستة اشهر. توفي يوم الاثنين لعشر بقين من شوال سنة سبعين ومائتين

قال ثنا اسد بن موسى بن ابراهيم بن الوليد بن عبد الملك بن مروان يقال له اسد السنة من رواة ابي داؤد والنسائي قال ابن حزم منكر الحديث ضعيف وقال عبد الحق لا يحتج به عندهم وقال ابن يونس حدث باحاديث منكرة واحسب الآفة من غيره وقال الضياء هو وابن قانع والعجلي والنسائي والبزار ثقة زاد العجلي صاحب سنة وزاد النسائي ولو لم يصنف كان خيرا له وقال الخليلي مصري صالح وقال البخاري مشهور الحديث وذكره ابن حبان في الثقات توفي بمصر في المحرم سنة اثنتي عشرة ومائتين ومولده سنة اثنتين وثلاثين ومائة قال ثنا عبد الله

ابن لهيعة بفتح اللام وكسر الهاء. ابن عقبة بن فرعان الحضرمي الاعدولي ويقال الغافقي ابو عبد الرحمن المصري الفقيه القاضي من رواة مسلم وابي داؤد والترمذي وابن ماجة وروى له البخاري والنسائي مقرونا بغيره بدون تسميته قال البخاري تركه يحيى بن سعيد وقال ابن مهدي لا احمل عنه شيئا وقال مسلم في الكنى تركه ابن مهدي ويحيى بن سعيد ووكيع وقال الحاكم ابو احمد ذاهب الحديث وقال النسائي ليس بثقة وقال ابن معين كان ضعيفا لا يحتج بحديثه كان من شاء يقول له حدثنا وقال ابن عدي حديثه كانه نسيان وهو ممن يكتب حديثه وقال ابن سعد كان ضعيفا ومن سمع منه في اول امره احسن حالا في روايته ممن سمع منه باخره وقال ابن قتيبة كان يقرأ عليه ما ليس من حديثه يعني فضعف بسبب ذلك وحكى الساجي عن احمد بن صالح كان ابن لهيعة من الثقات الا انه اذا لقن شيئا حدث به وقال الطبري اختلط في آخر عمره وقال الحاكم لم يقصد الكذب انما حدث من حفظه بعد احتراق كتبه فاخطأ وقال ابو داؤد عن احمد ومن كان مثل ابن لهيعة بمصر في كثرة حديثه وضبطه واتقانه وقال الثوري عند ابن لهيعة الاصول وعندنا الفروع وقال حججت حججا لالقى ابن لهيعة وقال ابن وهب

حدثني والله الصادق البار عبد الله بن لهيعة توفي سنة اربع وسبعين ومائة قال الهيثمي في اوائل المجمع واحتج به غير واحد قال ثنا عبد الرحمن ابن هرمز ويقال كيسان الاعرج ابو داؤد المدني مولى ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب من رواة الستة قال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال العجلي وابن خراش وابن المديني ثقة وقال ابن لهيعة عن ابي النضر كان عالما بالانساب والعربية توفي بالاسكندرية سنة

سبع عشرة ومائة. قال سمعت اباهريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن احدكم في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل منه والحديث اخرجه البخاري عن ابي اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة نحوه. حدثنا الربيع بن سليمان بن داؤد الجيزي بكسر الجيم والزاي نسبة الى الجيزة بلد على النيل قبالة الفسطاط ابو محمد الازدي مولاهم المصري الاعرج تلميذ الشافعي وشيخ ابي داؤد والنسائي قال ابن يونس والخطيب كان ثقة وقال النسائي لا باس به وقال مسلمة كان رجلا صالحا كثير الحديث مامونا ثقة اخبرنا

عنه غير واحد وقال ابو عمر الكندي كان فقيها دينا توفي يوم الاحد لليلتين بقيتا من ذي الحجة سنة ست وخمسين ومائتين قال ثنا ابو زرعة وهب الله بن راشد الحميري المصري المؤذن قال ابو حاتم محله الصدق وذكره ابن حبان في الثقات وقال يخطئ وقال ابن يونس لم يكن احمد بن شعيب النسائي يرضى وهب الله بن راشد توفي في ربيع الاول سنة احدى عشر ومائتين كذا في اللسان قال انا حيوة بفتح اوله وسكون التحتانية وفتح الواو كما في التقريب. ابن شريح بن صفوان بن مالك التجيبي ابو زرعة المصري الفقيه الزاهد من رواة الستة قال ابن معين وابن سعد ثقة وقال احمد ثقة ثقة وقال ابن يونس كانت له عبادة وفضل وقال ابن وهب ما رأيت احدا اشد استخفاء بعمله من حيوة وكان يعرف بالاجابة وقال يعقوب هو كندي شريف عدل رضي ثقة وقال ابن حبان في الثقات كان مستجاب الدعوة

يقال ان الحصاة كانت تتحول في يده تمرة بدعائه ووثقه العجلي ومسلمة توفي سنة ثمان او تسع وخمسين ومائة قال سمعت ابن عجلان هو محمد بن عجلان المدني القرشي مولى فاطمة بنت الوليد ابو عبد الله احد العلماء العاملين من رواة مسلم والاربعة. قال احمد وابن معين

يحدث عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن احدكم فى الماء الراكد ولا يغتسل فيه حدثنا ابراهيم بن منقذ العصفرى قال حدثنى ادريس بن يحيى قال ثنا عبدالله ابن عياش عن الاعرج عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله غير انه قال ولا يغتسل فيه جنب وحدثنا محمد بن الحجاج بن سليمان الحضرمى قال ثنا على بن معبد

وابو حاتم والنسائى ثقة وقال ابن عيينة كان ثقة عالما وقال يعقوب صدوق وسط وقال ابو زرعة ابن عجلان من الثقات وقال ابن سعد كان عابداً ناسكاً فقيها كانت له حلقة فى المسجد وكان يفتى وقال العجلى مدنى ثقة وقال الساجى هو من اهل الصدق لم يحدث عنه مالك الا يسيرا وقال العقيلى يضطرب فى حديث نافع توفى بالمدينة سنة ثمان واربعين ومائة ومكث فى بطن امه ثلث سنين فشق بطنها لما ماتت واخرج وقد نبتت اسنانه۔ يحدث عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن احدكم فى الماء الراكد ولا يغتسل فيه زاد ابو داؤد من الجنابة والحديث اخرجه النسائى عن احمد بن صالح عن يحيى بن محمد عن ابن عجلان عن ابى الزناد فذكره واخرجه البيهقى من طريق يحيى بن بكير عن الليث عن ابن عجلان ومن طريق محمد بن ابى بكر عن يحيى بن محمد عن ابن عجلان عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم نهى ان يبال فى الماء الدائم ثم يغتسل منه للجنابة قال البيهقى هذا اللفظ هو الذى اخرج فى الصحيحين من هذا الحديث ثم يغتسل منه الا انه لم يخرج فيه للجنابة اھ واخرج ابو داؤد واللفظ له من طريق يحيى وابن ماجة من طريق ابى خالد الاحمر كلاهما عن محمد بن عجلان عن ابيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبولن احدكم فى الماء الدائم وعند ابن ماجة الراكد ولا يغتسل فيه من الجنابة۔ حدثنا ابراهيم بن منقذ العصفرى هو ابراهيم بن منقذ بن ابراهيم ابن عيسى بن يحيى ابو اسحق العصفرى مولى خولان من اصحاب عبدالله بن وهب كانت كتبه احترقت قديما وبقيت له منها بقية كان يحدث بما بقى له من كتبه وبنو عمه يزعمون انهم من ولد عامر بن فهيرة والاشهر انه مولى خولان توفى ليلة الخميس لتسع خلون من شهر ربيع الآخر سنة تسع وستين ومائتين كذا فى الانساب للسمعانى قلت وهكذا ارخ وفاته اليافعى فى المرآة وقال فى السنة المذكورة توفى ابراهيم ابن منقذ الخولانى المصرى صاحب ابن وهب انتهى وفى الكشف عن المغانى قال ابن يونس ثقة قال حدثنى ادريس بن يحيى الخولانى ذكره ابن حبان فى الطبقة الرابعة من الثقات وقال من اهل مصر من العباد المتجردين للعبادة مستقيم الحديث اذا كان دونه ثقة وفوقه ثقات كذا فى الكشف وذكره ابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل فقال ادريس بن يحيى الخولانى المصرى ابو عمرو روى عن عبدالله بن عياش وذكر غيره من اساتذته وذكر من تلامذته الربيع بن سليمان وغيره ثم قال حدثنا عبدالرحمن نا الفضل بن يعقوب الرخامى نا ادريس بن يحيى الخولانى وكان يقال انه من الابدال ثم قال سئل ابو زرعة عنه فقال رجل صالح من افاضل المسلمين قال ابو محمد وهو صدوق انتهى قال ثنا عبدالله ابن عياش بمثناة تحتية وشين معجمة ابن عباس القتبانى بكسر القاف بعدها مثناة فوقية ساكنة فموحدة ابو حفص المصرى من رواة مسلم و ابن ماجة قال ابن يونس منكر الحديث وقال ابو داؤد والنسائى ضعيف وقال ابو حاتم ليس بالمتين صدوق يكتب حديثه وهو قريب من ابن لهيعة وذكره ابن حبان فى الثقات توفى فى سنة سبعين ومائة عن الاعرج عبدالرحمن بن هرمز عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله غير انه قال ولا يغتسل فيه جنب اى زاد لفظ جنب ولم اقف على تخريج هذا الطريق۔ واعلم ان المصنف رحمه الله اخرج حديث ابى هريرة لعشر طرق وقد ذكرنا تحت كل طريق من اخرجه بهذا الطريق واخرجه ايضا مسلم والترمذى والنسائى والبيهقى من طريق معمر عن همام بن منبه عن ابى هريرة رفعه لا يبولن احدكم فى الماء الدائم ثم يتوضأ منه۔ اللفظ للترمذى۔ وقال هذا حديث حسن صحيح واخرج الامام احمد والنسائى من طريق عوف عن خلاس عن ابى هريرة۔ وحدثنا محمد بن الحجاج بن سليمان الحضرمى ابو جعفر كما فى مشكل الجوهرى كما فى شرح العينى على معانى الآثار فى المجلد التاسع روى المصنف عنه خمسا وعشرين حديثا فى هذا الكتاب وسبعة احاديث فى مشكل الآثار وروى محمد هذا عن على بن معبد واسد ابن موسى وخالد بن عبدالرحمن وبشر بن بكر والخصيب بن ناصح وعبدالله بن صالح ويحيى بن عبدالحميد وصاعد بن عبيد ذكره الحافظ فى تلامذة صاعد وذكره ابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل وقال محمد بن الحجاج الحضرمى المصرى روى عن الخصيب بن ناصح واسد بن موسى وعبدالرحمن ابن زياد الرصاصى ويعقوب بن ابى عباد القلزمى وصاعد بن عبيد كتبت عنه بمصر وهو صدوق ثقة انتهى وقال العينى فى شرحه ومحمد بن الحجاج ذكره ابن يونس وقال محمد بن الحجاج ابن سليمان الجوهرى مولى حضرموت يكنى ابا جعفر كان صالحا انتهى۔ قال ثنا على بن معبد بن شداد العبدى

قال ثنا ابو یوسف عن ابن ابی لیلی عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ
نہی ان یبال فی الماء الراکد ثم یتوضأ فیہ

ابو الحسن ویقال ابو محمد الرقی نزیل مصر من رواۃ ابی داؤد والنسائی من اصحاب الامام محمد قال ابن یونس مروزی الاصل قدم
مصر مع ابیہ وکان یذہب مذہب ابی حنیفۃ وروی عن محمد بن الحسن الجامع الکبیر والصغیر وحدث بمصر وتوفی بہا العشر لبقین من
رمضان سنۃ ثمان عشرۃ ومائتین وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مستقیم الحدیث وقال ابو حاتم ثقۃ وقال الحاکم ہو شیخ من
جلۃ المحدثین۔ قال ثنا ابو یوسف القاضی الامام العلامۃ فقیہ العراقین یعقوب بن ابراہیم الانصاری الکوفی صاحب ابی حنیفۃ رضی
اللہ عنہما سمع ہشام بن عروۃ وغیرہ وعنہ محمد بن الحسن الفقیہ و احمد بن حنبل ویحیی بن معین قال المزنی ابو یوسف اتبع القوم للحدیث
قال ابن معین لیس فی اصحاب الرأی اکثر حدیثا ولا اثبت من ابی یوسف وقال ایضا صاحب حدیث وصاحب سنۃ وقال احمد کان
منصفا فی الحدیث وقال الفلاس صدوق کثیر الغلط قال ابن سماعۃ کان یصلی بعد ما ولی القضاء فی کل یوم مائتی رکعۃ مات فی
ربیع الآخر سنۃ اثنتین وثمانین ومائۃ عن سبعین سنۃ الا سنۃ ولہ اخبار فی العلم والسیادۃ قد افردتہ وافردت صاحبہ محمد بن الحسن رحمہما
اللہ فی جزء انتہی من تذکرۃ الحفاظ للحافظ الذہبی بالحذف وبسط الحافظ ابن کثیر فی ترجمتہ فی البدایۃ وذکر کان ابو حنیفۃ یقول عن
ابی یوسف انہ اعلم اصحابہ وقال ابن المدینی کان صدوقا وقال ابن معین کان ثقۃ وقال ابو زرعۃ کان سلیما من التجہم وفی اللسان
قال البخاری ترکوہ وقال عمرو الناقد کان صاحب سنۃ وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ وقال یزید بن ہٰرون لما سئل ما تقول فی ابی یوسف
انا اروی عنہ وقال ابن عدی لیس فی اصحاب الرأی اکثر حدیثا منہ الا انہ عن الضعفاء مثل الحسن بن عمارۃ وغیرہ وکثیرا ما یخالف
اصحابہ ویتبع الاثر واذا روی عنہ ثقۃ وروی ہو عن ثقۃ فلا باس بہ وقال النسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات ونقل عن محمد
ابن الصباح کان ابو یوسف رجلا صالحا وکان یسرد الصوم۔ عن ابن ابی لیلی ہو محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری ابو عبد الرحمن
الکوفی الفقیہ القاضی من رواۃ الاربعۃ قال احمد کان یحیی بن سعید یضعفہ وقال کان سیئ الحفظ مضطرب الحدیث کان فقہ ابن ابی لیلی
احب الینا من حدیثہ وقال مرۃ ضعیف وقال شعبۃ ما رأیت احدا اسوأ حفظا منہ وقال ایضا افادنی ابن ابی لیلی احادیث فاذا
ہی مقلوبۃ وقال زائدۃ کان افقہ اہل الدنیا وقال احمد بن یونس کان زائدۃ لا یحدث عنہ وکان قد ترک حدیثہ وقال ابن معین لیس
بذاک وقال النسائی وابو زرعۃ لیس بالقوی وقال الدارقطنی کان ردی الحفظ کثیر الوہم وقال ابن المدینی کان سیئ الحفظ واہی
الحدیث وقال الطبری لا یحتج بہ وقال ابو حاتم محلہ الصدق کان سیئ الحفظ شغل بالقضاء فساء حفظہ لا یتہم بشئی من الکذب انما ینکر
علیہ کثرۃ الخطاء یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال العجلی کان فقیہا صاحب سنۃ صدوقا جائز الحدیث وکان عالما بالقرآن وکان من احسب
الناس وکان جمیلا نبیلا وقال یعقوب بن سفیان ثقۃ عدل فی حدیثہ بعض المقال لین الحدیث عندہم مات سنۃ ثمان واربعین ومائۃ
عن ابی الزبیر المکی محمد بن مسلم بن تدرس بفتح المثناۃ وسکون الدال المہملۃ وضم الراء کما فی التقریب الاسدی مولاہم من رواۃ الستۃ
ضعفہ شعبۃ وابن عیینۃ وقال ابن ابی حاتم سألت ابی عن ابی الزبیر فقال یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وہو احب الی من سفیان قال
وسألت ابا زرعۃ عن ابی الزبیر فقال روی عنہ الناس قلت یحتج بحدیثہ قال انما یحتج بحدیث الثقات وقال ابن عدی روی مالک عن
ابی الزبیر احادیث وکفی بابی الزبیر صدقا ان یحدث عنہ مالک فان مالکا لا یروی الا عن ثقۃ وقال لا اعلم احدا من الثقات تخلف عن
ابی الزبیر الا وقد کتب عنہ وہو فی نفسہ ثقۃ الا ان روی عنہ بعض الضعفاء فیکون ذلک من جہۃ الضعیف وذکرہ ابن حبان فی الثقات
وقال لم ینصف من قدح فیہ وقال ابن معین ثقۃ وقال مرۃ صالح الحدیث وقال یعقوب بن شیبۃ ثقۃ صدوق والی الضعف ما ہو
وقال النسائی ثقۃ وقال ابن المدینی ثقۃ ثبت وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث الا ان شعبۃ ترکہ لشئی زعم انہ رآہ فعلہ فی معاملتہ و
قال الساجی صدوق حجۃ فی الاحکام قد روی عنہ اہل النقل وقبلوہ واحتجوا بہ مات سنۃ ست وعشرین ومائۃ۔ عن جابر بن عبد اللہ الانصاری
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نہی ان یبال فی الماء الراکد ثم یتوضأ فیہ والحدیث اخرجہ مسلم عن یحیی بن یحیی وقتیبۃ ومحمد بن رمح والنسائی
عن قتیبۃ وابن ماجۃ عن محمد بن رمح ثلاثتہم عن اللیث و الامام احمد عن حسن عن ابن لہیعۃ کلاہما عن ابی الزبیر عن جابر بلفظ المصنف الا
انہم لم یذکروا ثم یتوضأ فیہ وفی روایۃ احمد زجر بدل نہی واخرجہ البیہقی من طریق عبد اللہ بن یزید المقری عن اللیث باسنادہ نحوہ وفی الباب

قال ابو جعفر فلما خص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الماء الراکد الذی لا یجری دون الماء الجاری علمنا بذلک انہ انما فصل ذلک لان النجاسة تداخل الماء الذی لا یجری ولا تداخل الماء الجاری وقد روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایضا فی غسل الاناء من ولوغ الکلب ما سنذکرہ فی غیر هذا الموضع من کتابنا هذا ان شاء اللہ تعالی فذلک دلیل علی نجاسة الاناء ونجاسة مائه ولیس ذلک بغالب علی ریحه ولا علی لونه ولا علی طعمه فتصحیح معانی هذه الآثار یوجب فیما ذکرنا من هذا الباب من معانی حدیث بئر بضاعة ما وصفنا لتتفق معانی ذلک ومعانی هذه الآثار ولا تتضاد فهذا حکم الماء الذی لا یجری اذا وقعت فیه النجاسة من طریق تصحیح معانی الآثار

عن ابن عمر عند ابن ماجة - قال ابو جعفر فلما خص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الماء الراکد ای بالنہی عن البول والاغتسال والتوضی منہ الذی لا یجری صفة ثانیة مؤکدة للاولی او صفة کاشفة لہا کما تقدم دون الماء الجاری زاد العینی فی متن شرحہ مع ما فی ہذہ الآثار علمنا بذلک ای تخصیص النہی بالماء الراکد انہ صلی اللہ علیہ وسلم انما فصل ذلک ای بین الجاری والراکد بحیث نہی عن البول فی الراکد والغسل فیہ دون الجاری لان النجاسة تداخل الماء الذی لا یجری ولا تداخل الماء الجاری مقصود المصنف رحمہ اللہ بہذا القول بیان وجہ الاستدلال بحدیث النہی عن البول فی الماء الراکد وحاصلہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خص النہی بالبول بالراکد دون الجاری فعلم بذلک انہ انما خص لان الاول ینجس لتداخل النجاسة فیہ دون الثانی قال الخطابی فی الحدیث دلیل علی ان حکم الماء الجاری بخلاف الراکد لان الشئ اذا ذکر باخص اوصافہ کان حکم ما عداہ بخلافہ والمعنی فیہ ان الماء الجاری اذا خالطہ النجس دفعہ الجزء الثانی الذی یتلوہ فیغلبہ فیصیر فی معنی المستہلک ویخلفہ الطاہر الذی لم یخالطہ النجس والماء الراکد لا یدفع النجس عن نفسہ اذا خالطہ لکن یداخلہ ویقارہ فمہما اراد استعمال شئ منہ کان النجس فیہ قائما والماء فی حد القلة فکان محرما انتہی وقال الامام ابو بکر الجصاص الرازی فی الاحکام ویدل علی صحة قولنا من جہة السنة قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یبولن الحدیث ومعلوم ان البول القلیل فی الماء الکثیر لا یغیر طعمہ لا لونہ ولا رائحتہ ومنع النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہ انتہی وقال صاحب البدائع وہذا نہی عن تنجیس الماء لان البول والاغتسال فیما لا یتنجس لکثرتہ لیس بمنہی فدل علی کون الماء الدائم مطلقا محتملا للنجاسة انتہی وقد روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایضا فی غسل الاناء من ولوغ الکلب ما سنذکرہ فی غیر ہذا الموضع من کتابنا ہذا ان شاء اللہ تعالی ای فی باب سور الکلب من حدیث ابی ہریرة مرفوعا اذا ولغ الکلب فی الاناء فاغسلوہ سبع مرات رواہ الستة وغیرہم کما سیاتی فذلک ای حکم النبی صلی اللہ علیہ بغسل الاناء من ولوغ الکلب دلیل علی نجاسة الاناء ونجاسة مائہ وما قیل من طہارة الماء یردہ ما ورد فی بعض روایات ولوغ الکلب عند مسلم وغیرہ طہور اناء احدکم اذا ولغ فیہ الکلب لان الطہارة تستعمل اما عن حدث او خبث ولا حدث علی الاناء فتعین الخبث سیاتی التفصیل فی ذلک فی موضعہ ولیس ذلک بغالب علی ریحہ ولا علی لونہ ولا علی طعمہ ای لم یجعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم نجاسة الماء من ولوغ الکلب بتغیر وصف من الاوصاف الثلثة بل جعلہ نجسا من ولوغہ ومعلوم انہ لا یتغیر بمجرد الولوغ احد اوصافہ اصلا فتصحیح معانی ہذہ الآثار الواردة فی نجاسة سور الکلب یوجب فیما ذکرنا من ہذا الباب من معانی حدیث بئر بضاعة ما وصفنا ای من انہ لا یبقی نجسة بعد اخراج النجاسة من البئر لتتفق معانی ذلک ای حدیث بئر بضاعة ومعانی ہذہ الآثار ای الواردة فی سور الکلب ولا تتضاد ومقصود المصنف رحمہ اللہ تعالی بہذا القول الاستدلال لمذہب الجمہور وحاصلہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بغسل الاناء من ولوغ الکلب کما سیاتی فی الباب الثالث مع انہ لا یغیر وصفا من الاوصاف الثلثة فہذا یدل علی ان الماء القلیل قد ینجس وان لم یتغیر احد اوصافہ وبہذا استدل لمذہبنا الامام الرازی وصاحب البحر وغیرہما قال الرازی وحکم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنجاسة ولوغ الکلب بقولہ وطہور اناء احدکم اذا ولغ فیہ الکلب ان یغسل سبعا وہو لا یغیرہ وقال صاحب البدائع وکذا الاخبار مستفیضة بالامر بغسل الاناء من ولوغ الکلب مع انہ لا یغیر لونہ ولا طعمہ ولا ریحہ - فہذا حکم الماء الذی لا یجری اذا وقعت فیہ النجاسة من طریق تصحیح معانی الآثار اعلم ان المصنف رح استدل للمذہب بحدیث النہی عن البول فی الماء الراکد وبحدیث غسل الاناء من ولوغ الکلب کما تقدم مفصلا وبالآثار الواردة عن الصحابة فی الآبار کما ستاتی واستدل الامام ابو بکر الجصاص الرازی بقولہ تعالی ویحرم علیہم الخبائث قال والنجاسات لا محالة من الخبائث ثم عدد الخبائث الی ان قال فحرم اللہ ہذہ الاشیاء تحریما مبہما ولم یفرق بین حال انفرادہا واختلاطہا بالماء فوجب تحریم استعمال کل ما تیقنا فیہ جزء من النجاسة ویکون جہة الحظر من طریق النجاسة اولی من جہة الاباحة من طریق الماء المباح

غیران قوما وفتوا فی ذلک شیئا فقالوا اذا کان الماء مقدار قلتین لم یحمل خبثا واحتجوا فی ذلک بما حدثنا بحر بن نصر بن سابق الخولانی قال ثنا یحیی بن حسان

فی الاصل لانہ متی اجتمع فی شئ جہۃ الحظر وجہۃ الاباحۃ فجہۃ الحظر اولی وحاصلہ تقدیم المحرم عند اجتماعہ بالمبیح قال وایضا لا نعلم خلافا بین الفقہاء فی سائر المائعات اذا خالطہ الیسیر من النجاسات کاللبن والادہان والخل ان حکم الیسیر فی ذلک کحکم الکثیر وانہ محظور علیہ اکل ذلک وشربہ والدلالۃ من ہذا الاصل علی ما ذکرناہ من وجہین احدہما لزوم اجتناب النجاسات بالعموم الذی قدمنا فی حالی المخالطۃ والانفراد والآخران حکم الحظر وہو النجاسۃ کان اغلب من حکم الاباحۃ وہو الذی خالطہ من الاشیاء الطاہرۃ ولا فرق فی ذلک بین ان یکون الذی خالطہ من ذلک ماء او غیرہ اذ کان عموم الآی والسنن شاملۃ لہ واذا کان المعنی وجود النجاسۃ فیہ حظر استعمالہ واستدل ایضا بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا استیقظ احدکم من منامہ فلیغسل یدہ ثلاثا قبل ان یدخلہا الاناء فانہ لا یدری این باتت یدہ اخرجہ المصنف فی سور الکلب ومالک والشافعی واصحاب الکتب الستۃ وغیرہم عن ابی ہریرۃ بالفاظ مختلفۃ وہو حدیث صحیح قال فامر بغسل الید احتیاطا من نجاسۃ اصابتہ من موضع الاستنجاء ومعلوم ان مثلہا اذا حلت الماء لم تغیرہ ولولا انہا تفسدہ لما کان للامر بالاحتیاط فیہا معنی۔ قال ویدل علی صحۃ قولنا ما اتفقوا علیہ من تحریم استعمالہ عند ظہور النجاسۃ فیہ فالمعنی انہ لا نصل الی استعمالہ الا باستعمال جزء من النجاسۃ وایضا العلم بوجود النجاسۃ فیہ کمشاہدتنا لہا کما ان علمنا بوجودہا فی سائر المائعات کمشاہدتنا لہا بظہورہا وکالنجاسۃ فی الثوب والبدن العلم بوجودہا کمشاہدتہا قال صاحب البحر فالحاصل انہ حیث غلب علی الظن وجود نجاسۃ فی الماء لا یجوز استعمالہ اصلا بہذہ الدلائل لا فرق بین ان یکون قلتین او اکثر او اقل تغیر اولا وہذا مذہب ابی حنیفۃ والتقدیر بشئ دون شئ لا بد فیہ من نص ولم یوجد انتہی وقال ایضا فی موضع آخر بعد ما اکثر من النقول من کتب اصحابنا فی ان ظاہر الروایۃ عن ابی حنیفۃ اعتبارہ لغلبۃ الظن فثبت بہذہ النقول المعتبرۃ عن مشائخنا المتقدمین مذہب امامنا الاعظم ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد فتعین المصیر الیہ واما ما اختارہ کثیر من مشائخنا المتاخرین بل عامتہم من اعتبار العشر فی العشر فقد علمت انہ لیس مذہب اصحابنا فان قلت ان فی الہدایۃ وکثیر من الکتب ان الفتوی علی اعتبار العشر فی العشر واختارہ اصحاب المتون فکیف ساغ لہم ترجیح غیر المذہب قلت لما کان مذہب ابی حنیفۃ التفویض الی رای المبتلی بہ وکان الرای یختلف بل من الناس من لا رای لہ اعتبر المشائخ العشر فی العشر توسعۃ وتیسیرا علی الناس انتہی مختصرا ولما فرغ المصنف رحمہ اللہ تعالی من بیان مذہب الامام مالک واستدلالہ والجواب عنہ وعن اثبات مذہبہ شرع الآن فی بیان مسلک الامام الشافعی واستدلالہ والجواب عنہ فقال غیران قوما وفتوا فی ذلک ای فی الماء الغیر الجاری شیئا فقالوا اذا کان الماء مقدار قلتین لم یحمل خبثا اراد المصنف العلام رحمہ الرحیم الرحمن بہذا القوم الامامین الشافعی واحمد بن حنبل واسحق بن راہویہ وابا ثور وابا عبید وجماعۃ من اہل الحدیث منہم محمد بن اسحاق بن خزیمۃ کذا ذکر مذہبہم الخطابی لکن النقل عن الامام احمد مطلقا لیس بصحیح فان عندہ تفریق بین بول الآدمی وغیرہ قال ابن دقیق العید فی شرح العمدۃ ولاحمد طریقۃ اخری وہی الفرق بین بول الآدمی وما فی معناہ فینجس الماء وان کان اکثر من القلتین واما غیرہ من النجاسات فتعتبر فیہ القلتان وکانہ رأی ان الخبث المذکور فی حدیث القلتین عام بالنسبۃ الی النجاسات وہذا الحدیث خاص بالنسبۃ الی بول الآدمی فیقدم الخاص علی العام بالنسبۃ الی النجاسات الواقعۃ فی الماء الکثیر ویخرج بول الآدمی وما فی معناہ من جملۃ النجاسات الواقعۃ فی القلتین بخصوصہ فینجس الماء دون غیرہ من النجاسات ویلحق بالبول المنصوص علیہ ما یعلم انہ فی معناہ انتہی وقال ایضا لیس لبول الآدمی بالقذر من سائر النجاسات بل قد یساویہ غیرہ او یترجح علیہ فلا یبقی لتخصیصہ دون غیرہ بالنسبۃ الی المنع معنی فیحمل الحدیث علی ان ذکر البول وقع تنبیہا علی غیرہ مما یشارکہ فی معناہ من الاستقذار والوقوف علی مجرد الظاہر ہہنا مع وضوح المعنی وشمولہ لسائر الانجاس ظاہریۃ محضۃ انتہی۔ واحتجوا فی ذلک بما حدثنا بحر بن نصر بن سابق الخولانی مولاہم المصری تلمیذ الامام الشافعی روی لہ النسائی فی مسند مالک حدیثا واحدا قال الطحاوی سمعت یونس بن عبد الاعلی وذکر بحر بن نصر فوثقہ وقال ابن ابی حاتم کتبنا عنہ بمصر وہو صدوق ثقۃ وقال ابن خزیمۃ مصری ثقۃ وقال مسلمۃ بن قاسم کان ثقۃ فاضلا مشہورا حدثنا عنہ غیر واحد توفی بمصر لیلۃ الاثنین لثمان خلون من شعبان سنۃ سبع وستین ومائتین والخولانی بالفتح والسکون نسبۃ الی خولان قبیلۃ نزلت بالشام قال ثنا یحیی بن حسان بن حیان بتحتانیۃ التنیسی بکسر المثناۃ والنون الثقیلۃ وسکون التحتانیۃ ثم مہملۃ کما فی التقریب البکری ابو زکریا البصری سکن تنیس من رواۃ الستۃ الا ابن ماجۃ ومن شیوخ

قال ثنا ابو اسامة حماد بن اسامة عن الوليد بن كثير المخزومی عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الماء وما ينوبه من السباع۔

الامام الشافعی قال احمد ثقة رجل صالح وقال مرة ثقة صحيح الحديث وكذا قال البزار وقال النسائی ومطين ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال العجلی كان ثقة مامونا عالما بالحديث وذكره ابن حبان فی الثقات وقال ابن يونس كان ثقة حسن الحديث وصنف كتبا وحدث بها وتوفی بمصر سنة ثمان ومائتين قال ثنا ابو اسامة حماد بن اسامة بن زيد القرشی مولاهم الكوفی شيخ الشافعی من رواة الستة قال احمد ثقة كان اعلم الناس بامور الناس واخبار اهل الكوفة وقال مرة كان صحيح الكتاب ضابطا للحديث كيسا صدوقا وقال عثمان الدارمی قلت لابن معين ابو اسامة احب اليك او عبدة قال ما منهما الا ثقة وقال سفيان ما بالكوفة شاب اعقل منه وقال ابن سعد كان ثقة مامونا كثير الحديث يدلس ويبين تدليسه وكان صاحب سنة وجماعة وقال العجلی كان ثقة وكان يعد من حكماء اصحاب الحديث وقال الآجری عن ابی داؤد قال وكيع نهيت ابا اسامة ان يستعير الكتب وكان دفن كتبه وقال ابو اسامة كتبت باصبعی هاتين مائة الف حديث مات فی شوال سنة احدى ومائتين وهو ابن ثمانين سنة۔ عن الوليد بن كثير المخزومی مولاهم ابو محمد المدنی سكن الكوفة من رواة الستة قال ابن معين وعيسى بن يونس ثقة وقال ابن عيينة كان صدوقا وكنت اعرفه ههنا وذكره ابن حبان فی الثقات وقال الساجی صدوق ثبت يحتج به وقال مرة وكان اباضيا ولكنه كان صدوقا وقال ابراهيم ابن سعد كان ثقة متبعا للمغازی حريصا علمها وقال ابن سعد كان له علم بالسيرة والمغازی وله احاديث وليس بذاك وقال الآجری عن ابی داؤد ثقة الا انه اباضی مات بالكوفة سنة احدى وخمسين ومائة قال السمعانی فی الانساب كما فی البذل الاباضی بكسر الالف وفتح الباء الموحدة وفی آخره الضاد المعجمة هذه النسبة الى جماعة من الخوارج وهم اصحاب الحرث الاباضی ويقال لهذه الفرقة الحارثية ايضا وقالت الاباضية فی قولك بالقدر على مذهب المعتزلة والاباضية جماعة وفرق مختلفة العقائد يكفر بعضهم بعضا انتهى۔ عن محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام الاسدی المدنی من رواة الستة قال ابن سعد كان عالما وله احاديث وقال البخاری قال لی زبير عن يعقوب بن ابراهيم عن ابيه عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وقال كان من فقهاء اهل المدينة وقرائهم وقال الدارقطنی مدنی ثقة مات بين عشر ومائة الى عشرين ومائة۔ عن عبيد الله مصغرا ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوی المدنی ابو بكر شقيق سالم من رواة الستة قال ابو زرعة والنسائی والواقدی والعجلی ثقة زاد الواقدی قليل الحديث وزاد العجلی تابعی وذكره ابن حبان فی الثقات مات سنة ست ومائة عن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشی العدوی ابو عبد الرحمن المكی اسلم قديما وهو صغير وهاجر مع ابيه واستصغر فی احد ثم شهد الخندق وبيعة الرضوان والمشاهد بعدها وكان من اهل الورع والعلم وكان كثير الاتباع لآثار رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد التحری والاحتياط والتوقی فی فتواه وكان لا يتخلف عن السرايا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم شهد بعد وفاته فتح مصر وكان مولعا بالحج قبل الفتنة وفی الفتنة الى ان مات وكان من اعلم الصحابة بمناسك الحج وافتى الناس ستين سنة وكان رضی الله عنه لورعه قد اشكلت عليه حروب علی رضی الله عنه وقعد عنه وندم على ذلك حين حضرته الوفاة كما نقل ابن عبد البر فی الاستيعاب من طرق فكان يقول ما آسى على شیء الا انی لم اقاتل مع علی الفئة الباغية ومناقبه اكثر من ان تحصى وقد ثبت فی الروايات عبد الله رجل صالح وقال ابن مسعود ان املك شباب قريش لنفسه عن الدنيا عبد الله بن عمر وقال جابر ما منا من احد ادرك الدنيا الا مالت به ومال بها غير عبد الله توفی سنة ثلاث وسبعين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الماء ای عن طهارة الماء ونجاسته الذی يكون فی الفلاة كما فی بعض الروايات وما ينوبه مجرور عطف على سبيل البيان نحو اعجبنی زيد وكرمه على الماء ناب المكان وانتابه اذا تردد اليه مرة بعد اخری ونوبة بعد نوبة قاله الطيبی من السباع بيان لما۔ قال الخطابی وقد يستدل بهذا الحديث من يری سور السباع نجسا لقوله وما ينوبه من الدواب والسباع فلولا ان شرب السباع منه ينجسه لم يكن لمسألتهم عنه ولا لجوابه اياهم بهذا الكلام معنى وقد يحتمل ان يكون ذلك من اجل ان السباع اذا وردت المياه خاضتها وبالت فيها وتلك عادتها وطباعها وقل ما تخلو اعضاؤها من لوث ابوالها ورجيعها وقد ينعتها بها ايضا فی جملة السباع الكلاب واسارها نجسة ببيان السنة انتهى قلت والاحتمال الثانی بعيد يرده لفظ السباع فانه عام فلا يجوز تخصيصه الا بدليل ولم يثبت وقال العينی فی شرحه لا نسلم ان السباع تخوض فی الماء عند الورود واليه ولئن سلمنا ذلك فلا نسلم انها تبول ولان سلمنا انها تبول فلا نسلم ان يكون تنجيس بولها الماء منافيا عن تنجيسه سورها فلم لا يجوز ان يكون تنجيسه بهما جميعا عند اجتماعهما وبكل احد منهما عند الانفراد وقوله مع ان قوائمها لا تخلو من النجاسة معارض بان افواهها لا تخلو من النجاسة بل كون نجاسة فمها اقرب واكثر من

فقال اذا بلغ الماء قلتين فليس يحمل الخبث

كون قوائمها نجسة لانها تاكل الجيف والعذرة ونحوهما انتهى فقال اذا بلغ الماء قلتين القلة الجرة التي يستقى بها سميت بذلك لانها تقل
باليد وقيل القلة ما يستقله البعير وفي تقدير القلتين بالامنار خلاف فقيل خمسمائة رطل وقيل ستمائة وقيل خمسمائة من وسند جميع ذلك مذكور
في الكتب الفقهية فليطلب منها نقله الطيبي عن القاضي ناصر الدين فليس وفي متن العيني فلم يحمل يحتمل انه لضعفه لم يحمله ولقوته لم يقبل
ويرجح الثاني الرواية الثانية فانه لا ينجس قاله الطيبي الخبث هو بفتحتين النجس كما وقع تفسيره بذلك في بعض الروايات والحديث اخرجه
ابو داؤد والترمذي والنسائي وابن ماجة واحمد والشافعي والحاكم والدارقطني والبيهقي وغيرهم كما نبه على تخريج كل طريق وقد اطنب الدارقطني
في استيعاب طرقه وقال الحاكم صحيح على شرطهما وقد احتجا بجميع رواته وقال ابن منده كما في النيل اسناد حديث القلتين على شرط مسلم وصححه ابن
خزيمة وابن حبان والدارقطني كما في المحرر لابن قدامة وابن ماجة كما في البحر وضعفه آخرون كالحافظ المغربي ابي عمر بن عبد البر كما في التهذيب
لابن القيم واسمعيل بن اسحق كما في البحر وابوبكر العربي وعلي بن المديني كما في البدائع والغزالي والروياني وابن دقيق العيد وابن تيمية كما
في البحر وابن القيم وغيرهم قال ابن عبد البر في التمهيد ما ذهب اليه الشافعي من حديث القلتين مذهب ضعيف من جهة النظر غير ثابت من جهة
الاثر لانه حديث تكلم فيه جماعة من اهل العلم وقال ابن العربي حديث القلتين مداره على مطعون عليه ومضطرب في الرواية او موقوف وحسبك
ان الشافعي رواه عن الوليد بن كثير وهو اباضي وقال الزيلعي المخرج جمع الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد في كتاب الامام طرق هذا الحديث
ورواياته واختلاف الفاظه واطال في ذلك اطالة تخص منها تضعيفه له فلذلك اضرب عن ذكره في الالمام مع شدة الاحتياج اليه و
قال ابن تيمية مبالغا في تضعيفه يشبه ان يكون الوليد بن كثير غلط في رفع الحديث وعزوه الى ابن عمر وقال الحافظ في الفتح انما لم يخرجه
البخاري لاختلاف وقع في اسناده وقال القاري في شرح النقاية قال البيهقي انه ليس بالقوي وقد تركه الغزالي والروياني مع شدة
اتباعهما للشافعي وعن استاذ البخاري علي بن المديني انه قال لم يثبت حديث القلتين انتهى وحاصل ما اوردوا عليه ان الحديث
مضطرب من جهة السند والمتن ومعناه اما الاضطراب من جهة السند فهو ان هذا الحديث له ثلث روايات اولها رواية الوليد بن كثير
وثانيتها رواية محمد بن اسحاق وثالثتها رواية حماد بن سلمة وكل رواية منها مختلف من جهة الاسناد واما رواية ابن اسحق وحماد فيجيء
بيان الاضطراب فيهما عند ما يرويهما المصنف واما رواية الوليد بن كثير التي ذكرها المصنف الآن فنقول مدار الحديث على الوليد وهو
مختلف فيمن يروي عنه فروى المصنف من طريق ابي اسامة عن الوليد عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله مصغرا
عن عبد الله بن عمر وهكذا روى الدارمي عن يحيى بن حسان وابو داؤد عن محمد بن العلاء والنسائي عن الحسين المروزي والدارقطني
من طريق عباد بن صهيب كلهم عن ابي اسامة عن الوليد عن محمد بن جعفر عن عبيد الله بن عبد الله مصغرا عن عبد الله بن عمر ففي هذه
الروايات شيخ الوليد محمد بن جعفر وشيخ شيخه عبيد الله مصغرا وفي روايات اخرى خلاف ذلك فروى الحاكم عن ابي الحسين عن المصنف عن
المزني عن الشافعي عن الثقة عن الوليد بن كثير عن محمد بن عباد بن جعفر عن عبد الله بن عبد الله بن عمر مكبرا عن ابيه عبد الله بن عمر فغير
اسم شيخه وشيخ شيخه وهكذا روى الحاكم عن الحميدي ومحمد بن عثمان عن ابي اسامة قال وهكذا رواه الشافعي عن الثقة وهو ابو اسامة
بلا شك وهكذا روى الدارقطني عن احمد بن زكريا عن ابي اسامة وقال وتابعهم محمد بن حسان الازرق ويعيش بن الجهم وابن كرامة و
ابو مسعود احمد بن الفرات ومحمد بن الفضيل البلخي فرووه عن ابي اسامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن عباد بن جعفر ثم ذكر رواياتهم وفي
روايات اخرى خلاف ذلك فروى ابو داؤد عن عثمان بن ابي شيبة والحسن بن علي عن ابي اسامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن جعفر بن
الزبير عن عبد الله بن عبد الله بن عمر مكبرا فغير اسم شيخ شيخ الوليد وهكذا روى الحاكم عن الحسن بن علي وابن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم كلهم
عن ابي اسامة وهكذا روى الدارقطني عن يعقوب الدورقي وابن ابي السفر ومحمد بن عبادة وحاجب بن سليمان وغيرهم فالحاصل انه لم يتعين
شيخ الوليد فذكر بعضهم شيخه محمد بن جعفر بن الزبير وذكر بعضهم محمد بن عباد بن جعفر المخزومي ثم لم يتعين شيخ شيخه فذكر بعضهم عبيد الله بن عبد الله
مصغرا وبعضهم عبد الله بن عبد الله مكبرا قال الشوكاني وقد اجيب عن دعوى الاضطراب في الاسناد بانه على تقدير ان يكون محفوظا من جميع
تلك الطرق لا يعد اضطرابا لانه انتقال من ثقة الى ثقة قال الحافظ وعند التحقيق انه عن الوليد بن كثير عن محمد بن عباد بن جعفر عن عبد الله بن
عمر المكبر وعن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله المصغر ومن رواه على غير هذا الوجه فقد وهم انتهى وفيه نظر لان جماعة من اهل العلم

وكما حدثنا الحسين بن نصر قال سمعت يزيد بن هارون

رووه عن ابی اسامة عن الولید علی غیر ہذا الوجه كما تقدم فالحكم بالوہم فی بعض دون بعض تحكم قاله النیموی فی تعليقه وقال شيخ شيوخنا قدس الله سره فی شرح ابی داؤد والجواب عن الاضطراب فی الاسناد غير صحيح فان الاضطراب فی الاسناد يكون بالمخالفة بابدال الراوی ولا مرجح لاحدی الروايتين علی الاخری وانما كان الاضطراب موجبا لضعف الحديث لاشعاره بعدم ضبط الراوی فالجواب عنه بانه انتقال من ثقة الی ثقة لا يدفع الاضطراب بل يؤكده وكذلك لو قيل فی الجواب بان الوليد بن كثير يحتمل ان يكون روی عن محمد بن عباد ابن جعفر عن عبد الله بن عمر ويحتمل ان يكون روی عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عمر فروی عنهما فهذا لا يفيد ايضا فی دفع الاضطراب فان الاحتمال لا يؤثر فيه ولا يغنی عنه شيئا الا تری ان الترمذی قال فی سننه فی حديث زيد بن ارقم وحديث زيد بن ارقم فی اسناده اضطراب فحكم بالاضطراب فی اسناده مع انه قال فی آخره قال ابو عيسی سألت محمدا عن ہذا فقال يحتمل ان يكون قتادة روی عنهما جميعا فمع نقل الاحتمال عن شيخه لم يتوجه اليه ولم يمتنع عن حكمه بالاضطراب فی اسناده انتهی واختلف المحدثون فی ہذا الاختلاف فذهب بعضهم الی الترجيح وممن ذهب الی ذلك ابو داؤد فقال حديث محمد بن عباد هو الصواب كذا فی بعض النسخ وفی بعضها الصواب محمد ابن جعفر وقال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابيه والحديث لمحمد بن جعفر بن الزبير اشبه وقال ابن راهويه كما فی التعليق الحسن عن البيهقی غلط ابو اسامة فی عبد الله بن عبد الله وانما هو عبيد الله بن عبد الله وذهب بعضهم الی الجمع بين الروايتين منهم الدارقطنی والحاكم والبيهقی ومشی خلفهم الحافظ ابن حجر فصححوا ان الوليد بن كثير رواه عن محمد بن جعفر بن الزبير وعن محمد بن عباد بن جعفر جميعا عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه قال فی بذل المجهود فهذا الاختلاف يؤكد الاضطراب ويقويه انتهی واما الاضطراب من جهة المتن ففی بعض الروايات قلتين وفی بعضها باسناد صحيح قلتين او ثلثا وفی رواية موقوفة صحيحة اربعين قلة وكذلك فی رواية مرفوعة اربعين قلة لكنها لا تخلو من ضعف قال الشوكانی فی بيان الاضطراب فی المتن وقد روی ايضا بلفظ اذا كان الماء قدر قلتين او ثلاث لم ينجس كما فی رواية لاحمد والدارقطنی وبلفظ اذا بلغ الماء قلة فانه لا يحمل الخبث كما فی رواية للدارقطنی وابن عدی والعقيلی وبلفظ اربعين قلة عند الدارقطنی ثم اجاب عنه بان رواية او ثلاث شاذة ورواية اربعين قلة مضطربة وقيل انهما موضوعتان ورواية اربعين ضعفها الدارقطنی بالقاسم بن عبد الله العمری انتهی قلت اما قوله رواية او ثلاث شاذة ليس بصحيح بل هو غلط من قائله فان جمعا من الحفاظ كعفان ووكيع ويزيد بن هرون وهدبة بن خالد وابراهيم ابن الحجاج وكامل بن طلحة ذكروا هذه الزيادة كما سيأتی ان شاء الله تعالی مفصلا فی طريق حماد بن سلمة واما دعواه بالاضطراب فی رواية اربعين قلة فليس بصواب فانها رويت مرفوعا وموقوفا فاما المرفوع فهو ما روی الدارقطنی وغيره من طريق القاسم بن عبيد الله العمری عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا بلغ الماء اربعين قلة فانه لا يحمل الخبث قال الدارقطنی كذا رواه القسم ووهم فی اسناده وكان ضعيفا كثير الخطأ واما الموقوف فقال الدارقطنی بعد رواية القاسم وخالفه روح بن القاسم وسفيان الثوری ومعمر بن راشد رووه عن محمد بن المنكدر عن عبد الله بن عمرو موقوفا ثم اخرج من طريق يزيد بن زريع عن روح ومن طريق وكيع وابی نعيم عن سفيان ومن طريق عبد الرزاق عن معمر ثلاثتهم عن ابن المنكدر عن عبد الله بن عمرو قال اذا بلغ الماء اربعين قلة لم ينجس ولفظ سفيان ومعمر اذا كان الماء اربعين قلة لم ينجسه شيء واخرج من طريق بشر بن السری عن ابن لهيعة عن يزيد بن ابی حبيب عن سليمان بن سنان عن عبد الرحمن بن ابی هريرة عن ابيه قال اذا كان الماء قدر اربعين قلة لم يحمل خبثا قال شيخ شيوخنا فی البذل وانت تعلم ان الموقوف فيما لا مجال للقياس فيه فی حكم المرفوع فصحت رواية اربعين قلة وثبت الاضطراب فی حديث الباب ولو سلمنا دفع الاضطراب عن السند والمتن فاختلاف مقدار القلة يمنع عن العمل به انتهی واما الاضطراب من جهة المعنی فالقلة مشترك بين رأس الرجل والجرة والقربة وغير ذلك ولم يثبت مقدارها كما سيأتی ذلك مفصلا ان شاء الله تعالی عند ما يشير اليه المصنف رحمه الله تعالی واما تخريج الحديث فقد تقدم ان الدارمی رواه عن شيخ شيخ المصنف يحيی بن حسان وابا داؤد عن محمد بن العلاء والنسائی عن الحسين والدارقطنی عن عباد بن صهيب ابی الهيثم عن ابی اسامة باسناده نحو حديث المصنف رحمه الله وكما حدثنا الحسين بن نصر بن المعارك ابو علی البغدادی قال سمعت يزيد بن هرون بن وادی ويقال زاذان ابن ثابت السلمی مولاهم ابو خالد الواسطی احد الاعلام الحفاظ المشاهير من رواة الستة قيل اصله من بخارا وكان قد كف فی آخر عمره لبكاء الاسحار وكان يعد من الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر وكان يقال ان فی مجلسه سبعين الف رجل وكان يقوم للصلوة كانه اسطوانة

قال انا محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ سئل عن الحیاض التی بالبادیۃ تصیب منہا السباع فقال اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل خبثا حدثنا محمد بن الحجاج ثنا علی بن معبد ثنا عباد بن عباد المہلبی عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ وکما حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری قال ثنا موسیٰ بن اسمعیل قال انا حماد بن سلمۃ عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

لم یکن یفتر عن صلوۃ اللیل والنہار وکان ہو وہشیم معروفین بطول الصلوۃ قال احمد کان حافظا للحدیث صحیح الکتاب قال ابن المدینی ما رأیت احفظ منہ وقال ابن ابی شیبۃ ما رأیت اتقن حفظا منہ وقال ابن معین و ابن سعد ثقۃ زاد ابن سعد کثیر الحدیث قال العجلی ثقۃ ثبت فی الحدیث وکان متعبدا حسن الصلوۃ جدا وکان یصلی الضحی ستۃ عشر رکعۃ وقال ابو حاتم ثقۃ امام صدوق لا یسئل عن مثلہ وذکر ابن ابی خیثمۃ فی تاریخہ عن یحیی بن معین یزید لیس من اصحاب الحدیث لانہ لا یمیز ولا یبالی توفی فی غرۃ ربیع الآخر سنۃ ست ومائتین مولدہ سنۃ سبع او ثمانی عشرۃ ومائۃ قال انا محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عبد اللہ بن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن الحیاض جمع الحوض من حاض الماء جمعہ کذا فی القاموس وقال ابن درید الحوض معروف واصل اشتقاقہ من حضت الماء احوضہ حوضا اذا جمعتہ انتہی التی بالبادیۃ صفۃ للحیاض وہی کل مکان یبدو ما یعن فیہ ای یعرض قال الراغب تصیب منہا السباع ای تنال من الحیاض التی بالبادیۃ قال فی النہایۃ یقال اصاب الانسان من المال وغیرہ ای اخذ وتناول فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل خبثا والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن ابی بکر بن خلاد عن یزید بن ہرون والحاکم من طریق الحارث بن ابی اسامۃ عن یزید عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن الماء یکون بالفلاۃ من الارض وما ینوبہ من الدواب والسباع فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بلغ الماء قلتین لم ینجسہ شیئ ہذا لفظ ابن ماجۃ وبہذا اللفظ اخرجہ الدارمی عن یزید بن ہرون باسنادہ المذکور۔ حدثنا محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی ثنا علی بن معبد بن شداد ثنا عباد بن عباد بن حبیب بن المہلب بن ابی صفرۃ المہلبی صرح بہذہ النسبۃ القیسرانی فی جمعہ الازدی العتکی ابو معاویۃ البصری من رواۃ الستۃ قال یعقوب بن شیبۃ وابوداؤد والنسائی وابن خراش وابن معین ثقۃ وقال احمد لیس بہ بأس وکان رجلا عاقلا ادیبا وقال ابن ابی حاتم عن ابیہ صدوق لا باس بہ قیل لہ یحتج بحدیثہ قال لا وقال ابن سعد کان ثقۃ وربما غلط وقال فی موضع آخر کان معروفا بالطلب حسن الہیئۃ ولم یکن بالقوی فی الحدیث وقال الطبری کان ثقۃ غیر انہ کان یغلط احیانا وذکرہ ابن حبان فی الثقات ووثقہ العجلی والعقیلی والمروزی وابن قتیبۃ ونسبہ ابن الجوزی الی الوضع وافحش القول فیہ فوہم وہما شنیعا فانہ التبس علیہ براو آخر توفی فی رجب سنۃ احدی وثمانین ومائۃ۔ عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ ابن عمر عن ابیہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ البزار فی مسندہ وقال حدثنا عمرو بن علی نا ابو معاویۃ عن محمد ابن اسحاق الی آخرہ نحوہ وابو معاویۃ ہو عباد بن عباد کذا فی شرح العینی۔ وکما حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری نزیل مصر مولی عثمان ابو خالد القزاز الاموی شیخ النسائی قال ابن ابی حاتم کتبت عنہ وہو صدوق ثقۃ وقال النسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن یونس قدم مصر تاجرا وکتب بہا الحدیث وحدث وکانت وفاتہ بمصر اول یوم من جمادی الاولی سنۃ اربع وستین ومائتین وصلی علیہ بکار القاضی وکان ثقۃ نبیلا وخرج مسند حدیثہ وکان کثیر الفائدۃ وقال الطحاوی مولدہ قبل الثمانین ومائۃ بسنتین قال ثنا موسی بن اسمعیل المنقری بکسر المیم وسکون النون وفتح القاف مولاہم ابو سلمۃ التبوذکی بفتح المثناۃ وضم الموحدۃ وسکون الواو وفتح المعجمۃ البصری من رواۃ الستۃ قال ابن معین ثقۃ مامون وقال ابو الولید الطیالسی ثقۃ صدوق وقال ابو حاتم ثقۃ کان ایقظ من الحجاج ولا اعلم احدا ممن ادرکناہ احسن حدیثا من ابی سلمۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان من المتقنین وقال ابن خراش تکلم الناس فیہ وہو صدوق مات سنۃ ثلاث وعشرین ومائتین۔ قال انا حماد بن سلمۃ عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل طریق یزید والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن موسی بن اسمعیل عن حماد وعن ابی کامل عن یزید بن زریع عن محمد بن اسحق باسنادہ المذکور وعن ابن مسعر

حدثنا یزید قال ثنا موسی بن اسمعیل قال ثنا حماد بن سلمة ان عاصم بن المنذر اخبرهم قال کنا فی بستان لنا او بستان لعبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر فحضرت صلوٰة الظہر فقام الی بیر البستان فتوضأ منہ وفیہ جلد بعیر میت فقلت اتتوضأ منہ وھذا فیہ فقال عبید اللہ اخبرنی ابی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا کان الماء قلتین لم ینجس وکما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا حماد بن سلمة فذکر باسنادہ مثلہ غیر انہ لم یرفعہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واوقفہ علی ابن عمر

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن الماء یکون فی الفلاة فذکر معناہ واخرجہ الترمذی عن ہناد عن عبدة عن ابن اسحق نحوہ و اخرج نحوہ ابن ماجة عن عمرو بن رافع عن ابن المبارک عن ابن اسحق وہکذا روی الحاکم وغیرہ من طریق احمد بن خالد الوہبی والدارقطنی من طریق الثوری وزائدة وسعید بن زید اربعتہم عن ابن اسحق باسنادہ نحوہ ففی ہذہ الروایات شیخ ابن اسحق محمد بن جعفر وشیخ شیخہ عبید اللہ بن عبد اللہ مصغراً عن ابیہ والمتن اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل الخبث وخالفہم فی ذلک آخرون منہم ابن عیاش فجعل الحدیث عن ابن اسحق عن الزہری عن عبید اللہ بن عبد اللہ عن ابی ہریرة فذکر الحدیث وزاد فی المتن قلتین فما فوق ذلک ومنہم عبد الوہاب بن عطاء فجعل الحدیث عن ابن اسحق عن الزہری عن سالم عن ابیہ ذکر روایتہما الدارقطنی فقد ظہر لک بما ذکرنا ان روایات ابن اسحق ایضاً مضطربة فی الاسناد والمتن جمیعا۔ حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری قال ثنا موسی بن اسمعیل المنقری قال ثنا حماد بن سلمة ان عاصم بن المنذر بن الزبیر ابن العوام الاسدی المدنی من رواة ابی داؤد وابن ماجة قال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال البزار لیس بہ باس حدث بحدیث واحد فی القلتین قال ولا نعلمہ حدث بغیرہ ولا روی عنہ غیر الحمادین اخبرہم ای حماداً وغیرہ من تلامذتہ قال ای عاصم بن المنذر کنا فی بستان لنا او بستان لعبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر الظاہر ان الشک من عاصم فحضرت صلوٰة الظہر فقام ای عبید اللہ کما ہو مصرح عند الدارقطنی الی بیر البستان ای المعد لسقی اشجارہ ولفظ الدارقطنی وغیرہ الی مقری فی البستان وفی بعض الروایات مقراة ماء وقال ابن الاثیر المقری والمقراة الحوض الذی یجتمع فیہ الماء وقال صاحب الصحاح کما فی التعلیق المغنی القری مجری الماء فی الحوض والجمع اقریة وقریان والمقراة المسیل وہو الموضع الذی یجتمع فیہ ماء المطر من کل جانب انتہی واستدلال الشوافع علی روایة الطحاوی اسہل وعلی روایة الدارقطنی اصعب لانا نقول ان ماء الحوض کان جاریاً فتوضأ منہ ای من ماء بیر البستان ولفظ الدارقطنی فجعل یتوضأ منہ وحالیة فیہ ای فی البیر جلد بعیر میت فقلت اتتوضأ بالتائین المثناتین منہ ای من ماء البیر وہذا ای الجلد فیہ ای فی البیر فقال عبید اللہ اخبرنی ابی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا کان الماء قلتین لم ینجس قال شیخ شیوخنا فی البذل قدس اللہ سرہ وہذا اللفظ صریح فی عدم تنجس الماء بملاقاة النجاسة اذا کان الماء قلتین فبناء علی ہذا یمکن ان یرد تاویل صاحب الہدایة انہ یضعف عن تحمل النجاسة ویمکن ان یجاب عن ہذا الایراد بانہ یحتمل ان یکون ہذا اللفظ اوردہ الراوی حسب ما فہمہ وفہمہ لیس بحجة فلا یکون حجة انتہی علی ان جلد البعیر اذا وقع فی البیر فتغیر رائحتہ معلوم والحدیث اخرجہ الدارقطنی من طریق عفان عن حماد باسنادہ نحوہ واخرجہ ابو داؤد عن موسی بن اسمعیل باسنادہ نحوہ بدون ذکر قصة البستان۔ وکما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا حماد بن سلمة فذکر ای حماد باسنادہ مثلہ ای مثل حدیث موسی عن حماد غیر انہ ای یحیی بن حسان لم یرفعہ ای الحدیث الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واوقفہ علی ابن عمر اشار المصنف رحمہ اللہ بہذا الی الاضطراب الواقع فی روایة حماد بن سلمة رفعا ووقفا وخلاصة الکلام فی ہذا المقام ان المصنف العلام رحمہ ذو الجلال والاکرام اخرج حدیث حماد الذی ہو ثالث روایات القلتین من وجہین مرفوعا وموقوفا اما المرفوع فبطریق موسی بن اسمعیل عن حماد عن عاصم وفی حدیثہ اذا کان الماء قلتین لم ینجس وہکذا روی ابو داؤد والطیالسی والدارقطنی والحاکم والبیہقی بہذا الطریق وہکذا روی الدارقطنی عن عفان ویعقوب وبشر واحلاء وابن عائشة وغیرہم وخالفہم فی ذلک آخرون فزادوا بہذا الاسناد او ثلاث وممن روی ہذہ الزیادة عفان عند احمد کما قال النیموی ووکیع عند ابن ماجة باسناد صحیح وابراہیم بن الحجاج وہدبة بن خالد عند الحاکم والدارقطنی والبیہقی ویزید بن ہرون فی روایة وکامل بن طلحة عند الدارقطنی کلہم عن حماد باسنادہ بزیادة او ثلاثا وہؤلاء ثقات اثبات فیعتبر زیادتہم ولا یکفی ان یقال ان ہذہ الزیادة شاذة کما قال النووی فالحاصل ان حدیث حماد وان کان سالما عن الاضطراب فی السند لکنہ مضطرب من حیث المتن واما الموقوف فاخرجہ المصنف رحمہ اللہ من طریق یحیی ابن حسان عن حماد باسنادہ عن ابن عمر موقوفا فاختلف علی حماد بن سلمة فی رفع الحدیث ووقفہ ووافقہ علی الوقف حماد بن زید واسمعیل بن

فقال هؤلاء القوم اذا بلغ الماء هذا المقدار لم يضره ما وقعت فيه من النجاسة الا ما غلب على ريحه او طعمه او لونه واحتجوا فى ذلك بحديث ابن عمر هذا

علية من عاصم وهما ليسا دون حماد بن سلمة بل رجحهما غير واحد عليه قال يزيد بن زريع حماد بن زيد اثبت منه وقال وكيع هو احفظ منه وقال ابو زرعة هو اثبت منه بكثير واصح حديثا واتقن وقال عثمان بن ابى شيبة ابن علية اثبت من الحمادين وقد وافقهما على ذلك معاوية بن عمرو عن زائدة عن ليث عن مجاهد عن ابن عمر مثله موقوفا عليه قال الدارقطنى والبيهقى وهو الصواب فالظاهر كون الحديث موقوفا اقوى من كونه مرفوعا قال سيدنا فى البذل فالعجب من الذين يحكمون على هذا الحديث بالصحة من المحدثين كيف يحكمون عليه بكونه صحيحا على خلاف اصولهم فان الصحة درجة رفيعة لا تبلغها الا بعد تحقق جميع اجزائها وشروطها وهو بعد فى حيز المنع كما سبقت الاشارة اليه ولو سلم فكم من حديث بلغ درجة الصحة لا يكون موجبا للعمل الا بعد ارتفاع الموانع مثلا لو كان منسوخا او مجملا وان كان صحيحا لا يوجب العمل انتهى - فقال هؤلاء القوم اى الشوافع والحنابلة ومن معهم اذا بلغ الماء هذا المقدار اى القلتين لم يضره ما وقعت فيه من النجاسة الا ما غلب على ريحه او طعمه او لونه واحتجوا فى ذلك بحديث ابن عمر هذا وقد تقدم ان الحديث وان صححه ابن خزيمة وابن حبان وابن ماجة وابن منده والحاكم والدارقطنى لكن ضعفه ابن المدينى وابن عبد البر واسمعيل القاضى وابن العربى وابن دقيق العيد وابن تيمية وابن القيم والغزالى والرويانى - قال العينى وقال ابو داؤد لا يكاد يصح لواحد من الفريقين حديث عن النبى صلى الله عليه وسلم فى تقدير الماء وقال صاحب البدائع ولهذا رجع اصحابنا فى التقدير الى الدلائل الحسية قال وقال الدبوسى فى كتاب الاسرار هو خبر ضعيف ومنهم من لم يقبله لان الصحابة والتابعين لم يعملوا به انتهى وقال ابن القيم فى تهذيبه الاحتجاج بحديث القلتين مبنى على ثبوت عدة مقامات الاول صحة سنده الثانى ثبوت وصله وان ارساله غير قادح فيه الثالث ثبوت رفعه وان وقف من وقفه ليس بعلة الرابع ان الاضطراب الذى وقع فى سنده لا يوهنه الخامس ان القلتين مقدرتان بقلال هجر السادس ان قلال هجر متساوية المقدار ليس فيها كبار ولا صغار السابع ان القلة مقدرة بقربتين حجازيتين وان قرب الحجاز لا تتفاوت الثامن ان المفهوم حجة التاسع انه مقدم على العموم العاشر انه مقدم على القياس الجلى الحادى عشر ان المفهوم عام فى سائر صور المسكوت الثانى عشر ان ذكر العدد خرج مخرج التحديد والتقييد الثالث عشر الجواب عن المعارض ومن جعلها خمسمائة رطل احتاج الى مقام رابع عشر وهو ان يجعل الشئ نصفا احتياطا ومقام خامس عشر ان ما وجب به الاحتياط صار فرضا قال المحددون الجواب عما ذكرتم اما صحة سنده فقد وجدت لان رواته ثقات ليس فيهم مجروح ولا متهم وقد سمع بعضهم من بعض ولهذا صححه ابن خزيمة والحاكم والطحاوى وغيرهم واما وصله فالذين وصلوه ثقات وهم اكثر من الذين ارسلوه فهى زيادة من ثقة ومعها الترجيح واما رفعه فكذلك انما وقفه مجاهد على ابن عمر فاذا كان مجاهد قد سمعه منه موقوفا لم يمنع ذلك سماع عبيد الله وعبد الله له من ابن عمر مرفوعا فان قلنا الرفع زيادة وقد اتى بها ثقة فلا كلام وان قلنا هى اختلاف وتعارض فعبيد الله اولى فى ابيه من مجاهد للملازمة له وعلمه بحديثه ومتابعة عبد الله له واما قولكم انه مضطرب فمثل هذا الاضطراب لا يقدح فيه اذ لا مانع من سماع الوليد بن كثير له عن محمد بن عباد ومحمد بن جعفر كما قال الدارقطنى قد صح ان الوليد بن كثير رواه عنهما جميعا فحدث به ابو اسامة عن الوليد على الوجهين وكذلك لا مانع من رواية عبيد الله وعبد الله جميعا عن ابيهما فرواه المحمدان عن هذا تارة وعن هذا تارة الى آخر ما ذكر الجواب عن المحددين قال وقال المانعون من التحديد بالقلتين اما قولكم انه قد صح سنده فلا يفيد الحكم بصحته لان صحة السند شرط او جزء سبب للعلم بالصحة لا موجب تام فلا يلزم من مجرد صحة السند صحة الحديث ما لم ينتف عنه الشذوذ والعلة ولم ينتفيا عن هذا الحديث اما الشذوذ فان هذا حديث فاصل بين الحلال والحرام والطاهر والنجس وهو فى المياه كالاوسق فى الزكوة والنصب فى الزكوة فكيف لا يكون مشهورا شائعا بين الصحابة ينقله خلف عن سلف لشدة حاجة الامة اليه اعظم من حاجتهم الى نصب الزكوة فان اكثر الناس لا تجب عليهم زكوة والوضوء بالماء الطاهر فرض على كل مسلم فيكون الواجب نقل هذا الحديث كنقل نجاسة البول ووجوب غسله ونقل عدد الركعات ونظائر ذلك ومن المعلوم ان هذا لم يروه غير ابن عمر ولا عن ابن عمر غير عبيد الله وعبد الله فاين نافع وسالم وايوب وسعيد بن جبير واين اهل المدينة وعلماؤهم عن هذه السنة التى مخرجها من عندهم وهم اليها احوج الخلق لعزة الماء عندهم ومن البعيد جدا ان يكون هذه السنة عند ابن عمر وتخفى على علماء اصحابه واهل بلدته ولا يذهب اليها احد منهم ولا يروونها ويديرونها بينهم ومن انصف لم يخف عليه امتناع هذا فلو كانت هذه

فكان من الحجة عليهم لاهل المقالة التي صححناها ان هاتين القلتين لم يبين لنا في هذه الآثار ما مقدارهما فقد يجوز ان يكون مقدارهما قلتين من قلال هجر كما ذكرتم ويحتمل ان تكونا قلتين اريد بهما قلة الرجل وهي قامته فاريد اذا كان الماء قلتين اي قامتين لم يحمل نجسا لكثرته ولانه يكون بذلك في معنى الانهار

السنة العظيمة المقدار عند ابن عمر لكان اصحابه اهل المدينة اقول الناس بها واردا هم لها فاي شذوذ ابلغ من هذا وحيث لم يقل بهذا التحديد احد من اصحاب ابن عمر علم انه لم يكن فيه عنده سنة من النبي صلى الله عليه وسلم فهذا وجه شذوذه واما علته فمن ثلاثة اوجه احدها وقف مجاهد له على ابن عمر واختلف فيه عليه واختلف فيه على عبيد الله ايضا رفعا ووقفا ورجح شيخا الاسلام ابو الحجاج المزي وابو العباس بن تيمية وقفه ورجح البيهقي في سننه وقفه من طريق مجاهد وجعله هو الصواب قال شيخنا ابو العباس وهذا كله يدل على ان ابن عمر لم يكن يحدث به عن النبي صلى الله عليه وسلم ولكن سئل عن ذلك فاجاب بحضرة ابنه فنقل ابنه ذلك عنه قلت ويدل على وقفه ايضا ان مجاهدا وهو العلم المشهور والثبت انما رواه عنه موقوفا واختلف فيه على عبيد الله وقفا ورفعا العلة الثانية اضطراب سنده كما تقدم العلة الثالثة اضطراب متنه فانه في بعض الفاظه اذا كان الماء قلتين وفي بعضها اذا كان الماء قدر قلتين او ثلاث والذين زادوا هذه اللفظة ليسوا بدون من سكت عنها كما تقدم قالوا واما تصحيح من صححه من الحفاظ فمعارض بتضعيف من ضعفه وممن ضعفه حافظ المغرب ابو عمر بن عبد البر وغيره ولهذا اعرض عنه اصحاب الصحيح جملة انتهى . فكان من الحجة عليهم اي على الشوافع والحنابلة وغيرهم لاهل المقالة التي صححناها اي بروايات النهي عن البول في الماء الراكد وولوغ الكلب كما تقدم ان هاتين القلتين لم يبين لنا في هذه الآثار ما مقدارهما فقد يجوز ان يكون مقدارهما قلتين من قلال هجر كما ذكرتم ويحتمل ان تكونا قلتين اريد بهما قلة الرجل وهي قامته فاريد اذا كان الماء قلتين اي قامتين لم يحمل نجسا لكثرته ولانه يكون بذلك اي بكونه قامتين في معنى الانهار اشار المصنف رحمه الله بهذا القول الى الاضطراب في الحديث من حيث المعنى وحاصل ما قاله ان القلة لم يتعين معناها فيحتمل ان تكون من قلال هجر ويحتمل ان تكون من قلة الرجل وهي قامته وقال ابن عبد البر في التمهيد كما في النيل ما ذهب اليه الشافعي من حديث القلتين مذهب ضعيف من جهة النظر غير ثابت من جهة الاثر لانه حديث تكلم فيه جماعة من اهل العلم ولان القلتين لم يوقف على حقيقة مبلغهما في اثر ثابت ولا اجماع وقال الشيخ ابن دقيق العيد في الامام كما في التعليق الحسن لم يثبت عندنا بطريق استقلالي يجب الرجوع اليه شرعا تعيين مقدار القلتين وقال الحافظ مقدار القلتين لم يتفق عليه وقال ابن حزم في المحلى واما حديث القلتين فلا حجة لهم فيه اصلا اول ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحد مقدار القلتين ولا شك في انه عليه السلام لو اراد ان يجعلهما حدا بين ما يقبل النجاسة وبين ما لا يقبلها لما اهمل ان يحدهما لنا بحد ظاهر لا يحيل انتهى وقال ايضا ثم اختلفوا في تحديد القلتين فقال بعض اصحاب ابي حنيفة القلة اعلى الشئ فمعنى القلتين ههنا القامتان وقال الشافعي بما روى عن ابن جريج ان القلتين من قلال هجر وان قلال هجر القلة الواحدة قربتان او قربتان وشئ قال الشافعي القربة مائة رطل وقال احمد بن حنبل بذلك ولم يحد في القلتين حدا اكثر من انه قال مرة القلتان اربع قرب ومرة قال خمس قرب ولم يحدها بارطال وقال اسحاق القلتان ست قرب قال وكيع ويحيى بن آدم القلة الجرة وهو قول الحسن البصري اي جرة كانت فهي قلة وهو قول مجاهد وابي عبيد قال مجاهد القلة الجرة ولم يحد ابو عبيد في القلة حدا انتهى وقال الحافظ في الفتح لعدم التحديد وقع الخلف بين السلف في مقدارهما على تسعة اقوال حكاها ابن المنذر ثم حدث بعد ذلك تحديدهما بالارطال واختلف فيه ايضا انتهى فالحاصل انه لم يتعين معنى القلة عند القائلين بها فاختلفوا في ذلك اختلافا فاحشا ولم يتفقوا على قول واحد قال الشوكاني واما التقييد بقلال هجر فلم يثبت مرفوعا الا من رواية المغيرة بن صقلاب عند ابن عدي وهو منكر الحديث قال النفيلي لم يكن مؤتمنا على الحديث وقال ابن عدي ولا يتابع على عامة حديثه ولكن اصحاب الشافعي قووا كون المراد قلال هجر بكثرة استعمال العرب لها في اشعارهم كما قال ابو عبيد في كتاب الطهور وكذلك ورد التقييد بها في الحديث الصحيح قال البيهقي قلال هجر كانت مشهورة عندهم ولهذا شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما راى ليلة المعراج من نبق سدرة المنتهى بقلال هجر انتهى وقال ابن حزم في المحلى فان قيل انه صلى الله عليه وسلم قد ذكر قلال هجر في حديث الاسراء قلنا نعم وليس ذلك بموجب انه صلى الله عليه وسلم متى ما ذكر قلة فانما اراد من قلال هجر انتهى وقال ابن القيم واما تقدير القلتين بقلال هجر فلم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه شئ اصلا واما ما ذكره الشافعي فمنقطع وليس قوله بقلال هجر من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ولا اضافه

فان قلتم ان الخبر عندنا علی ظاهره والقلال هی قلال الحجاز المعروفة قیل لکم فان کان الخبر علی ظاهره کما ذکرتم فانه ینبغی ان یکون الماء اذا بلغ ذلك المقدار لا یضره النجاسة وان غیرت لونه او طعمه او ریحه لان النبی صلی الله علیه وسلم لم یذکر ذلك فی هذا الحدیث فالحدیث علی ظاهره فان قلتم فانه وان لم یذکر فی هذا الحدیث فقد ذکره فی غیره فذکرتم ما حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عیسی بن یونس عن الاحوص بن حکیم

الراوی الیه وقد صرح فی الحدیث ان التفسیر بها من کلام یحیی بن عقیل فکیف یکون بیان هذا الحکم العظیم والحد الفاصل بین الحلال و الحرام الذی یحتاج الیه جمیع الامة لا یوجد الا بلفظ شاذ باسناد منقطع وذلك اللفظ لیس من کلام رسول الله صلی الله علیه وسلم قالوا واما ذکرها فی حدیث المعراج فمن العجب ان یحال هذا الحد الفاصل علی تمثیل النبی صلی الله علیه وسلم نبق السدرة بها وما الرابط بین الحکمین وای ملازمة بینهما ولکونها معلومة عندهم معروفة لهم مثل لهم بها وهذا من عجیب حمل المطلق علی المقید والتقیید بها فی حدیث المعراج لبیان الواقع فکیف یحمل اطلاق حدیث القلتین علیه وکونها معلومة لهم عندهم لا یوجب ان ینصرف الاطلاق الیها حیث اطلقت القلة فانهم کانوا یعرفونها ویعرفون غیرها والظاهر ان الاطلاق فی حدیث القلتین انما ینصرف الی قلال البلد التی هی اعرف عندهم وهم لها اعظم ملابسة من غیرها فالاطلاق انما ینصرف الیها کما ینصرف اطلاق النقد الی نقد البلد دون غیره هذا هو الظاهر وانما مثل النبی صلی الله علیه وسلم بقلال هجر لانه هو الواقع فی نفس الامر کما مثل بعض اشجار الجنة بشجرة بالشام یدعی الجوزة دون النخل وغیره من اشجارهم لانه هو الواقع لا لکون الجوز اعرف الاشجار عندهم وهکذا التمثیل بقلال هجر لانه هو الواقع لا لکونها اعرف القلال عندهم وهذا بحمد الله واضح انتهی وقد بسط ابن القیم فی الرد علی من ذهب الی احادیث القلتین فاحسن الرد فارجع الی تهذیبه لو شئت ثم لا یخفی علیك ان ابن القیم والحافظ وغیرهما نسبوا تصحیح حدیث القلتین الی المصنف العلام ولیس فی الکتاب ما یدل علی ذلك فلعله صححه فی غیر هذا الکتاب والظاهر انهم فهموا ذلك من سکوته عن تضعیف الحدیث ولا یلزم منه تصحیح الحدیث والله اعلم فان قلتم ان الخبر عندنا علی ظاهره والقلال هی قلال الحجاز المعروفة قال الخطابی قلال هجر مشهورة الصنعة معلومة المقدار لا تختلف کما لا تختلف المکائل والصیعان والقرب المنسوبة الی البلدان المحدودة علی مثال واحد وهی اکبر ما یکون من القلال واشهرها لان الحد لا یقع بالمجهول ولذلك قیل قلتین علی لفظ التثنیة ولو کان وراءها قلة فی الکبر لاشکلت دلالته فلما ثناها دل علی انه اکبر القلال لان التثنیة لا بد لها من فائدة ولیست فائدتها الا ما ذکرناه انتهی وقال الشوکانی ولا یخفی ما فی هذا الکلام من التکلف والتعسف وقال ابن القیم هذا انما قاله الخطابی بناء علی ان ذکرها تحدید والتحدید انما یقع بالمقادیر المتساویة وهذا دور باطل قال ثم ان الواقع بخلافه فان القلال فیها الکبار والصغار فی العرف العام او الغالب لا یعمل بقالب واحد ولهذا قال اکثر السلف القلة الجرة وقال عاصم بن المنذر احد رواة الحدیث القلال الخوابی العظام قال ومن جعلها متساویة فانما مستنده ان قال التحدید لا یقع بالمجهول فیا سبحان الله هذا انما یتم لو کان التحدید مستندا الی صاحب الشرع فاما والتقدیر بقلال هجر وقرب الحجاز تحدید یحیی بن عقیل وابن جریج فکان ماذا انتهی۔ قیل لکم فان کان الخبر علی ظاهره کما ذکرتم فانه ینبغی ان یکون الماء اذا بلغ ذلك المقدار لا یضره وفی متن العینی لا تضره النجاسة وان غیرت لونه او طعمه او ریحه لان النبی صلی الله علیه وسلم لم یذکر ذلك ای فساد الماء بالتغیر للنجاسة فی هذا الحدیث ای حدیث القلتین فالحدیث علی ظاهره مال المصنف رحمه الله الی الجواب الالزامی وحاصل ما قاله انه یلزم من العمل بالظاهر ان لا ینجس الماء اذا بلغ القلتین وان تغیر احد اوصافه بدخول النجاسة لان مؤدی حدیث القلتین عدم تنجس الماء مطلقا سواء تغیر اولا۔ فان قلتم فانه ای کون الماء نجسا بتغیر احد اوصافه وان لم یذکر فی هذا الحدیث فقد ذکره ای النبی صلی الله علیه وسلم۔ فی غیره ای فی غیر حدیث القلتین فذکرتم ما حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمی قال ثنا علی بن معبد بن شداد قال ثنا عیسی بن یونس بن ابی اسحق السبیعی بفتح السین المهملة وکسر الموحدة ابو عمرو ویقال ابو محمد الکوفی من رواة الستة سکن الشام قال احمد وابو حاتم ویعقوب بن شیبة وابن خراش ثقة وقال العجلی کوفی ثقة وکان یسکن الثغر وکان ثبتا فی الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا وذکره ابن حبان فی الثقات والحاکم ابو احمد وآخرون وقال ابو همام ثنا عیسی بن یونس الثقة الرضی وقال ابو زرعة کان حافظا مات سنة احدی وتسعین ومائة وقیل قبل ذلك عن الاحوص بن حکیم بن عمیر وهو عمرو بن الاسود العنسی ویقال الهمدانی الحمصی من رواة ابن ماجة رأی انس بن مالک وسمع منه قال البخاری قال علی کان ابن عیینة یفضل الاحوص علی ثور فی الحدیث واما یحیی بن سعید فلم یرو عن الاحوص هو محتمل وقال

عن راشد بن سعد قال قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم الماء لا ینجسه شئ الا ما غلب علی لونه او طعمه او ریحه قیل لکم هذا منقطع وانتم لا تثبتون المنقطع ولا تحتجون به

علی بن المدینی هو صالح وقال مرة ثقة وقال مرة لا یکتب حدیثه وقال ابن معین لیس بشئ وقال العجلی لا باس به وقال یعقوب بن سفیان کان عابدا وحدیثه لیس بالقوی وقال الجوزجانی لیس بقوی فی الحدیث وقال النسائی ضعیف وفی موضع آخر لیس بثقة و قال ابو حاتم لیس بقوی منکر الحدیث وغلط ابن عیینة فی تقدیمه علی ثور، ثور صدوق وقال محمد بن عوف ضعیف الحدیث وقال الدارقطنی یعتبر به اذا حدث عنه ثقة وقال الساجی ضعیف عنده مناکیر. عن راشد بن سعد المقرائی بفتح المیم وسکون القاف وبفتح الراء بعدها همزة ثم یاء النسب کما فی التقریب نسبة الی مقراء قریة بدمشق ویقال الحبرانی الحمصی من رواة الاربعة والبخاری فی الادب قال الاثرم عن احمد لا باس به وقال الدارمی عن ابن معین ثقة وکذا قال ابو حاتم والعجلی ویعقوب بن شیبة والنسائی وقال ابن المدینی عن یحیی بن سعید هو احب الی من مکحول وقال المفضل الغلابی من اثبت اهل الشام وقال ابن سعد کان ثقة وقال الدارقطنی لا باس به اذا لم یحدث عنه متروک. ذکر الحاکم ان الدارقطنی ضعفه وکذا ضعفه ابن حزم وقد ذکر البخاری انه شهد صفین مع معاویة مات سنة ثمان ومائة وقیل بعدها قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الماء لا ینجسه شئ الا ما غلب علی لونه او طعمه او ریحه، الحدیث اخرجه المصنف رحمه الله مرسلا وهکذا اخرجه مرسلا ابو الحسن الدارقطنی من طریق معلی بن منصور عن عیسی بن یونس ووصله ابن ماجة والدارقطنی والبیهقی من طریق رشدین بن سعد عن معاویة بن صالح عن راشد بن سعد عن ابی امامة الباهلی والبیهقی من طریق ثور بن یزید عن راشد عن ابی امامة والدارقطنی من طریق رشدین عن معاویة عن راشد عن ثوبان ووقع فی بعض الطرق عند البیهقی اذا کان الماء قلتین لم ینجسه شئ الا ما غلب ریحه او طعمه قال البیهقی کذا وجدته ولفظ قلتین فیه غریب وروی الدارقطنی من طریق ابی اسامة عن الاحوص بن حکیم عن ابن عون وراشد ابن سعد من قولهما قال الدارقطنی لم یرفعه غیر رشدین بن سعد عن معویة بن صالح ولیس بالقوی والصواب فی قول راشد وقال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابیه ورشدین لیس بقوی والصحیح مرسل وقال الامام الشافعی فی اختلاف الحدیث کما فی حاشیة الام ما قلت من انه اذا تغیر طعم الماء او ریحه او لونه کان نجسا یروی عن النبی صلی الله علیه وسلم من وجه لا یثبت مثله اهل الحدیث فهو قول العامة لا اعلم بینهم فیه خلافا انتهی وقال النووی کما فی النیل اتفق المحدثون علی تضعیفه قیل لکم هذا منقطع عبر المصنف رحمه الله حدیث راشد بالانقطاع وعبره الدارقطنی بالارسال وفی الفرق بین المنقطع والمرسل مذاهب لاهل الحدیث منها ما قال الحاکم من ان المرسل مخصوص بالتابعی فان سقط قبل الصحابی راو لم یسمع من الذی فوقه فهو منقطع، ومنها ما ذکره ابن عبد البر من ان المرسل مخصوص بالتابعین والمنقطع شامل له ولغیره وهو عنده کل ما لا یتصل اسناده سواء کان یعزی الی النبی صلی الله علیه وسلم او الی غیره ومنها ما ذهب الیه جماعة من المحدثین من ان المنقطع مثل المرسل وکلاهما شاملان لکل ما لا یتصل اسناده قال ابن الصلاح فی مقدمته وهذا المذهب اقرب صار الیه طوائف من الفقهاء وغیرهم وهو الذی ذکره الحافظ ابو بکر الخطیب فی کفایته الا ان اکثر ما یوصف بالارسال من حیث الاستعمال ما رواه التابعی عن النبی صلی الله علیه وسلم واکثر ما یوصف بالانقطاع ما رواه من دون التابعین عن الصحابة انتهی وقال النووی فی مقدمة شرح الصحیح مسلم اما المنقطع فهو ما لم یتصل اسناده علی ای وجه کان انقطاعه واما المرسل فهو عند الفقهاء واصحاب الاصول والخطیب الحافظ ابی بکر البغدادی وجماعة من المحدثین ما انقطع اسناده علی ای وجه کان انقطاعه فهو عندهم بمعنی المنقطع وقال جماعات من المحدثین او اکثرهم لا یسمی مرسلا الا ما اخبر فیه التابعی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انتهی فقد ظهر لک بما ذکرنا ان میلان الامام الطحاوی الی ما ذهب الیه الفقهاء واصحاب الاصول والخطیب البغدادی وجماعة من المحدثین من ان المرسل ما انقطع اسناده علی ای وجه کان انقطاعه فلهذا عبره بالمنقطع دون المرسل فافهم والله اعلم. وانتم ایها الشوافع لا تثبتون المنقطع ولا تحتجون به ای بالمنقطع المرسل واعلم ان حکم المرسل عند الامام الشافعی رضی الله عنه وطائفة من الفقهاء واصحاب الاصول وجماعة من المحدثین علیهم رحمة رب العالمین انه ان اعتضد بمجئ نحوه مسندا او مرسلا بغیر رجاله صح حتی لو عارضهما حدیث صحیح فقد رجح المرسل المعتضد علیه والا فالمرسل ضعیف، قال الامام مالک فی المشهور عنه والامام الاعظم ابو حنیفة واصحابه وغیرهم من ائمة العلماء کالامام احمد فی المشهور عنه رضی الله عنهم وارضاهم انه صحیح محتج به بل حکم ابن جریر رحمه الله اجماع التابعین رحمهم الله باسرهم علی قبوله وانه لم یات عن احد منهم انکاره ولا عن احد من الائمة بعدهم الی راس المائتین الذین هم من قرون الفاضلة المشهودة لها من الشارع صلی الله علیه وسلم بالخیریة قال ابن عبد البر

فان کنتم قد جعلتم قوله فی القلتین علی خاص من القلال جاز لغیرکم ان یجعل الماء علی خاص من المیاہ فیکون ذلک عندہ علی ما یوافق معانی الاثار الاول ولا یخالفها فاذا کانت الاثار الاول التی قد جاءت فی البول فی الماء الراکد وفی نجاسة الماء الذی فی الاناء من ولوغ الهر فیه عاما لم یذکر مقدارہ وجعل علی کل ماء لا یجری ثبت بذلک ان ما فی حدیث القلتین هو علی الماء الذی یجری ولا ینظر فی ذلک الی مقدار الماء کما لم ینظر فی شئ مما ذکرنا الی مقدارہ حتی لا یتضاد شئ من الاثار المرویة فی هذا الباب

کانه یعنی ان الشافعیؒ اول من ردہ وبالغ بعض القائلین فقواہ علی المسند معللا بان من اسند فقد احالک ومن ارسل فقد تکفل لک وان شئت التفصیل فارجع الی مقدمة اوجز المسالک لشیخنا الاخ مد الله ظلال جلاله۔ فان کنتم قد جعلتم قوله صلی الله علیه وسلم فی القلتین علی خاص من القلال ای قلال هجر جاز لغیرکم ان یجعل الماء علی خاص من المیاہ ای الماء الجاری کما سیاتی فیکون ذلک ای ماء القلتین عندہ ای عند غیرکم وهم الاحناف علی ما یوافق معانی الاثار الاول ای المرویة عن ابی هریرة وجابر وابن عمر رضی الله عنهم ولا یخالفها ای الاثار الاول فاذا کانت الآثار الاول التی قد جاءت فی البول فی الماء الراکد وفی نجاسة الماء الذی فی الاناء من ولوغ الهر کذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بلفظ الهر والظاهر انه من قلم الناسخین والصواب بدله الکلب فقد تقدم استدلال المصنف للمذهب من روایات غسل الاناء من ولوغ الکلب فیه عاما خبر لکانت فی قوله فاذا کانت الآثار لم یذکر مقدارہ ای مقدار الماء الراکد الذی نهی عن البول فیها ومقدار الماء الذی یتنجس من ولوغ الکلب وجعل محمولا علی کل ماء لا یجری ثبت بذلک ای بحمل الآثار الاول علی الماء الغیر الجاری ان ما ورد فی حدیث القلتین من عدم نجاسة الماء ببلوغها هو علی الماء الذی یجری وفی متن العینی لا یجری ولا ینظر فی ذلک الی مقدار الماء کما لم ینظر فی شئ مما ذکرنا الی مقدارہ ای مقدار هذا الماء الجاری حتی لا یتضاد شئ من الاثار المرویة فی هذا الباب حاصل ما ذکرہ المصنف رحمه الله من جواب حدیث القلتین ان معنی القلة لم یتعین فتطلق علی الجرة والقربة ورأس الرجل والجبل وغیر ذلک فلو حملت علی قلال هجر لکونها ظاهرة فیلزم بذلک ان لا ینجس الماء اذا بلغ ذلک المقدار وان تغیر احد اوصافه بالنجاسة ولو اخذت بنجاسة المتغیر بحدیث راشد فلا یصح لانه مرسل والشوافع لا یحتجون به ولو سلمنا ذلک فکما جاز للشوافع التخصیص بقلال هجر فکذلک لنا ایضا ان نخصص الماء فنجعل حدیث القلتین محمولا علی الماء الجاری کما حملنا احادیث النهی عن البول فی الماء الراکد وولوغ الکلب فی الاناء علی الماء الغیر الجاری لیحصل الجمع بین الروایات ولا یتضاد شئ منها وهذا ما ذکرنا من تقریر کلام المصنف فمبنی علی النسخة التی بایدینا واما علی نسخة العینی فقال فی شرح تحریرہ انهم اذا قالوا نحن نخص القلتین بما هو المعروف عند اهل الحجاز فلا یبقی حینئذ احتمال فیقوم الحجة فنحن نعارضهم بان نخص الماء المذکور فی حدیث القلتین بان نحمله علی الماء الراکد وهو اعم من ان یکون علی الارض او فی الاناء لیوافق معناه معانی الآثار التی وردت فی البول فی الماء الراکد وفی نجاسة الماء الذی فی الاناء من ولوغ الکلب او الهرة ولم یذکر فی هذه الآثار مقدار معین بل حمل علی کل ماء لا یجری فکذلک یحمل ما فی حدیث القلتین علی الماء الذی لا یجری من غیر نظر الی مقدارہ کما فی الآثار المذکورة لئلا یقع التضاد والتنافی بین حدیث القلتین والآثار المذکورة بیان وقوع التضاد عند عدم التوفیق ان الآثار المذکورة تدل علی نجاسة الماء الراکد مطلقا سواء کان فی قلة او قربة او طشت او حوض او نحو ذلک وسواء کان قلیلا او کثیرا او سواء تغیر احد اوصافه او لا وحدیث القلتین یدل بظاهرہ علی ان الماء اذا بلغ قلتین لا ینجس بوقوع النجاسة وبینهما منافاة ظاهرة لان کلا المائین من الماء الذی لا یجری فالحکم فی احدهما بالنجاسة وفی الاخر بالطهارة والحال انهما سواء تضاد فاذا حمل حدیث القلتین علی ما ذکرنا ارتفع التضاد وتوافقت الآثار واتحدت معانیها انتهی قلت وهذا ما ذکرہ العینی فی بیان رفع التضاد لا یتمشی الا علی احد المحتملات فی معنی حدیث لم یحمل الخبث ای لا یحتمل نجسا لضعف قوته والاظهر النسخة التی بایدینا والله اعلم وذکر والد شیخنا الاخ فیما نقل من تقریر شیخه الاکبر القطب الجنجوهی نور الله مرقدهما ان حدیث القلتین لا یضر مذهب الامام شیئا فان مذهبه رضی الله تعالی عنه ان الماء اذا کان اقل من قلتین ولم یقتض رای المبتلی به تنجسه بوقوع شئ من النجاسات فیه لم یحکم بنجاسته فضلا عما اذا کان الماء قلتین کیف وقد جربنا الاستاذ العلامة حین قرأنا تلک الروایات فکان قلتا الماء قدر غدیر عظیم لا یتحرک احد طرفیه بتحریک الطرف الاخر وکان نحوا من ستة اشبار فی مثلها انتهی وذکر فی العرف الشذی ان الماء کان من

وهذا المعنى الذى صححنا عليه معانى هذه الآثار هو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله وقد روى فى ذلك عمن تقدمهم ما يوافق مذهبهم فمما روى فى ذلك ما حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال ثنا منصور عن عطاء ان حبشيا وقع فى زمزم

مكة والمدينة فى الفلاة ماء دائما كالعيون وما ينسب الى الارض ولذا قال فى بعض الالفاظ سئل عن الماء يكون فى فلاة من الارض فهو اذن ماء دائم لا ماء راكد من الغدران وماء الامطار ومدار حكمه عليه السلام انه ماء لم نشاهد ورود السباع اليه ولم يخبر به ثقة والنجاسة غير مرئية والماء ماء دائم فلا يحكم عليه بالنجاسة بمجرد الاحتمال فالحاصل ان مثل هذا الماء طاهر عندنا وعند غيرنا فلا حجة علينا بل مثل هذا الماء طاهر وان كانت اقل من القلتين انتهى وهذا المعنى الذى صححنا عليه معانى هذه الآثار الواردة فى مسئلة الماء هو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله وقد روى فى ذلك اى فى مسئلة الماء عمن تقدمهم اى من الصحابة والتابعين ما يوافق مذهبهم اى مذهب الاحناف فمما روى فى ذلك ما حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو الانصارى قال ثنا سعيد بن منصور بن شعبة الخراسانى ابو عثمان المروزى ويقال الطالقانى صاحب كتاب السنن من رواة الستة ولد بجوزجان ونشأ ببلخ وطاف البلاد وسكن مكة ومات بها قال حرب سمعت احمد يحسن الثناء عليه وقال سلمة ذكرته لاحمد فاحسن الثناء عليه وفخم امره وقال حنبل عن احمد هو من اهل الفضل والصدق وقال ابن نمير وابن خراش ثقة وقال ابن قانع ثقة ثبت وقال الخليلى ثقة متفق عليه وقال ابو حاتم ثقة من المتقنين الاثبات ممن جمع وصنف وكذا قال ابن حبان فى الثقات وقال الحاكم سكن مكة مجاورا وكان راوية ابن عيينة واحد ائمة الحديث له مصنفات توفى فى شهر رمضان سنة سبع وعشرين ومائتين قال ثنا هشيم بالتصغير ابن بشير بوزن عظيم ابن القاسم بن دينار السلمى ابو معاوية بن ابى خازم بمعجمتين الواسطى من رواة الستة قيل انه بخارى الاصل قال مالك هل بالعراق احد يحسن الحديث الا ذاك الواسطى يعنى هشيما وقال حماد بن زيد ما رايت فى المحدثين انبل من هشيم وقال اسحاق الزيادى رايت النبى صلى الله عليه وسلم فى النوم فقال اسمعوا من هشيم فنعم الرجل هشيم وقال معروف الكرخى رايت النبى صلى الله عليه وسلم فيما يرى النائم وهشيم بين يديه وهو يقول جزاك الله تعالى عن امتى خيرا وقال عبد الرحمن بن مهدى كان هشيم احفظ للحديث من سفيان الثورى وقال العجلى ثقة وكان يدلس وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث ثبتا يدلس كثيرا فما قال فى حديثه انا فهو حجة وما لم يقل فليس بشئ وقال ابو حاتم لا يسئل عن هشيم فى صلاحه وصدقه وامانته وقال احمد كان هشيم كثير التسبيح ولازمته اربعا او خمسا ما سألته عن شئ هيبة له الا مرتين توفى فى شعبان سنة ثلاث وثمانين ومائة ومولده سنة اربع او خمس ومائة قال ثنا منصور بن زاذان بزاى وذال معجمتين الواسطى ابو المغيرة الثقفى مولاهم من رواة الستة قال احمد شيخ ثقة وقال ابن معين وابو حاتم والنسائى ثقة وقال العجلى رجل صالح متعبد كان ثقة ثبتا وكان سريع القراءة وكان يحب ان يترسل فلا يستطيع وقال ابن حبان فى الثقات كان يختم القرآن بين الاولى والعصر وكان من المتقشفين المتجردين وقال هشيم لو قيل لمنصور ان ملك الموت على الباب ما كان عنده زيادة فى العمل توفى سنة تسع وعشرين ومائة قلت وذكره الموفق والكردرى والخوارزمى وغيرهم فى مشائخ الامام الاعظم ابى حنيفة رحمه الله وهذا ما ذكرت من تعيين منصور بابن زاذان هو على ما ظهر لى من كتب اسماء الرجال فان الحافظ ذكر فى التهذيب فى مشائخ ابن زاذان عطاء بن ابى رباح وفى تلامذته هشيما واما العينى ففسر منصورا هذا بابن المعتمر الكوفى لكن الحافظ لم يذكر فى تلامذته هشيما وفى مشائخه عطاء والله اعلم۔ عن عطاء بن ابى رباح بفتح الراء والموحدة واسمه اسلم القرشى مولاهم ابو محمد المكى شيخ الامام ابى حنيفة من رواة الستة ادرك مائتين من الصحابة وعن ابن عباس انه كان يقول تجمعون الى يا اهل مكة وعندكم عطاء وكذا روى عن ابن عمر وقال ابو عاصم سمعت ابا جعفر يقول للناس اذا اجتمعوا عليه عليكم بعطاء هو والله خير منى وقال ابن ابى ليلى كان عالما بالحج وقال الامام ابو حنيفة ما رأيت فيمن لقيت افضل منه وقال الاوزاعى مات عطاء يوم مات وهو ارضى اهل الارض عند الناس وقال الديباج ابن بنت الحسين رضى الله عنه ما رأيت مفتيا خيرا من عطاء وقال ابن سعد انتهت اليه فتوى اهل مكة والى مجاهد فى زمانهما واكثر ذلك الى عطاء قال وكان ثقة فقيها عالما كثير الحديث وقال ميمون ما خلفت بعده مثله وقال الذهبى ثبت رضى حجة امام كبير الشان توفى سنة اربع عشرة ومائة ان حبشيا اى رجلا حبشيا منسوبا الى الحبش وهم جنس من السودان مشهور وقال السهيلى هم بنو حبش بن كوش بن حام بن نوح عليه الصلوة والسلام قاله العينى۔ وقع فى زمزم زادها الله تعالى شرفا بزايين وفتحهما واسكان الميم بينهما وهى بئر فى المسجد الحرام زادها الله تعالى شرفا

فمات فامر ابن الزبير فنزح ماؤها فجعل الماء لا ينقطع فنظر فاذا عين تجري من قبل الحجر الاسود فقال ابن الزبير حسبكم وما قد حدثنا حسين بن نصر ثنا الفريابي ثنا سفين اخبرني جابر

بينها وبين الكعبة زادها الله شرفا ثمان وثلاثون ذراعا قيل سميت زمزم لكثرة مائها يقال ماء زمزم وزمزوم وزمزام اذا كان كثيرا وقيل لضم هاجر عليها السلام لمائها حين انفجرت وزمها اياها وقيل لزمزمة جبريل وكلامه وقيل انه غير مشتق ولها اسماء اخر ذكرها الازرقي وغيره همزة جبريل والهزمة الغمزة بالعقب في الارض وبرة وشباعة والمضنونة وتكتم ويقال لها طعام طعم وشفاء سقم وشراب الابرار وجاء في الحديث ماء زمزم لما شرب له وجاء ماء زمزم طعام طعم وشفاء سقم وفي الصحيح عن ابي ذر انه اقام شهرا بمكة لا قوت له الا ماء زمزم وفضائلها اكثر من ان تحصر انتهى من تهذيب اللغات للنووي بتغيير يسير قلت وقصة حفر زمزم بيد عبد المطلب وما ظهر فيها من الآيات معروفة مذكورة في كتب السير والتواريخ فارجع اليها لو شئت. فمات فامر ابن الزبير هو امير المومنين عبد الله بن الزبير بن العوام الاسدي ابو بكر القرشي اول مولود ولد بعد الهجرة بالمدينة من المهاجرين وامه اسماء بنت ابي بكر الصديق ذات النطاقين هاجرت وهي حامل به تم فولدته بقباء اول مقدمهم المدينة وقيل في شوال سنة ثنتين من الهجرة والاول اصح واذن ابو بكر في اذنه ولدته امه اسماء بقباء واتت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فوضعته في حجره فدعا بتمرة فمضغها ثم تفل في فيه فكان اول شئ دخل في جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم دعا له ودبرك عليه وكان اطلس لا شعر له في وجهه ولا لحيته قال ابن عباس كان قارئا لكتاب الله متبعا لسنة رسول الله قانتا لله صائما في الهواجر من مخافة الله ابن حواري رسول الله وامه بنت الصديق وخالته عائشة حبيبة حبيب الله زوجة رسول الله فلا يجهل حقه الا من اعماه الله ومناقبه كثيرة شهيرة جدا وقد بسط الحافظ ابن كثير في ترجمته في البداية فذكر شيئا كثيرا من مناقبه وذكر ان الحجاج حاصره بمكة قريبا من سبعة اشهر حتى ظفر به في يوم الثلاثاء سابع عشر جمادى الاولى سنة ثلاث وسبعين وكانت ولاية ابن الزبير في سنة اربع وستين وحج بالناس فيها كلها وبنى الكعبة في ايام ولايته وكساها الحرير وكان عالما عابدا مهيبا وقورا كثير الصيام والصلوة شديد الخشوع جيد السياسة. فنزح ماؤها اي ماء بير زمزم فجعل الماء لا ينقطع اي لكثرته فنظر فاذا عين تجري من قبل الحجر الاسود وهو في ركن الكعبة الذي يلي باب البيت من جانب المشرق ويقال له الركن الاسود وسياتي البسط فيه في المناسك فقال ابن الزبير حسبكم اي يكفيكم ما نزحتم لكون الماء جاريا ولا يضركم نبع الماء الجديد فهذا ابن الزبير افتى بنزح الماء كله لوقوع الزنجي في البير ولم يظهر اثره في الماء وكان الماء اكثر من القلتين وهكذا ثبت عن ابن عباس بسند صحيح كما سياتي قال العلامة العيني وذلك بمحضر من الصحابة رضي الله تعالى عنهم ولم ينكر عليهما احد منهم فكان اجماعا وخبر الواحد اذا ورد مخالفا للاجماع يرد ويدل عليه ان علي بن المديني قال لا يثبت هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وكفى به قدوة في هذا الباب انتهى وقال صاحب البرهان بعدما ذكر فتواهما في نزح ماء زمزم ولو كان هذا اي حديث القلتين صحيحا لاحتج به بقية الصحابة والتابعين عليهما فعلم انه شاذ في حادثة تعم بها البلوى ويرد كخبر الوضوء مما مسته النار انتهى والحديث اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم باسناده نحوه قال الشيخ ابن الهمام وهو سند صحيح قلت رجاله رجال الكتب الستة كما تقدم في تراجمهم وقال ورواه الطحاوي عن صالح بن عبد الرحمن حدثنا سعيد بن منصور حدثنا هشيم حدثنا منصور عن عطاء ان حبشيا وقع الحديث وهذا ايضا صحيح باعتراف الشيخ به في الامام انتهى. وما قد حدثنا حسين بن نصر ثنا الفريابي محمد بن يوسف ثنا سفيان الثوري اخبرني جابر بن يزيد بن الحارث الجعفي ابو عبد الله الكوفي من رواة ابي داؤد والترمذي وابن ماجة اختلفوا في جرحه وتعديله فقال سفيان ما رأيت اورع في الحديث منه وقال شعبة صدوق في الحديث وقال مرة اذا قال حدثنا وسمعت فهو من اوثق الناس قال زهير اذا قال سمعت او سألت فهو من اصدق الناس وقال وكيع مهما شككتم في شئ فلا تشكوا ان جابرا ثقة حدثنا عنه مسعر وسفيان وشعبة وحسن بن صالح وقال ابن عبد الحكم سمعت الشافعي يقول قال الثوري لشعبة لان تكلمت في جابر الجعفي لا تكلمن فيك وقال ابن معين كان كذابا وقال في موضع آخر لا يكتب حديثه ولا كرامة وقال يحيى بن سعيد تركنا حديث جابر قبل ان يقدم علينا الثوري وقال ايضا عن اسمعيل بن ابي خالد قال الشعبي لجابر يا جابر لا تموت حتى تكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسمعيل فما مضت الايام والليالي حتى اتهم بالكذب قال زائدة كان والله كذابا يؤمن بالرجعة وقال ابو يحيى الحماني عن الامام ابي حنيفة ما لقيت فيمن لقيت اكذب من جابر الجعفي ما اتيته بشئ من رأيي الا جاءني فيه باثر وزعم ان عنده ثلثين الف حديث

عن ابی الطفیل قال وقع غلام فی زمزم فنزفت

لم یظہرہا و قال النسائی متروک الحدیث وقال فی موضع آخر لیس بثقۃ ولا یکتب حدیثہ و قال الحاکم ذاہب الحدیث و قال سلام بن ابی مطیع قال لی جابر الجعفی عندی خمسون الف باب من العلم ما حدثت بہ احدا فاتیت ایوب فذکرت ہذا لہ فقال اما الآن فہو کذاب و قال جریر بن عبد الحمید عن ثعلبۃ اردت جابرا الجعفی فقال لی لیث لا تاتہ فانہ کذاب قال جریر لا استحل ان اروی عنہ کان یؤمن بالرجعۃ الی آخر ما ذکرہ من جرحہ ثم قال ان احتج محتج بان شعبۃ والثوری رویا عنہ قلنا الثوری لیس من مذہبہ ترک الروایۃ عن الضعفاء واما شعبۃ وغیرہ فرأوا عندہ اشیاء لم یصبروا عنہا وکتبوہا لیعرفوہا فربما ذکرا عدہم عنہ الشئ بعد الشئ علی جہۃ التعجب قال محمد بن رافع رأیت احمد بن حنبل فی مجلس یزید بن ہرون ومعہ کتاب زہیر عن جابر الجعفی فقلت لہ یا ابا عبد اللہ تنہونا عن جابر و تکتبونہ قال لنعرفہ انتہی من تہذیب التہذیب مختصرا و فی المیزان قال زائدۃ جابر الجعفی رافضی یشتم اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و قال ابن حبان کان سبائیا من اصحاب عبد اللہ بن سبا کان یقول ان علیا یرجع الی الدنیا انتہی وقال شیخ شیوخنا نور اللہ مرقدہ فی شرح سنن ابی داؤد انہ لما ثبت انہ کان رافضیا شدید الرفض یشتم اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویسبہم فکان من مذہبہ التقیۃ ففی ابتداء امرہ کان یظہر منہ الصلاح وحسن حالہ تقیۃ لیغتر منہ الناس فاغتر بہ بعض المحدثین ولما ظہر من امرہ ما ظہر ترکہ الناس وجرحوہ بجرح مفسر فلا یغتر بروایۃ شعبۃ وسفیان وغیرہما فانہم رووا بناء علی ما ظہر لہم من حسن السمت والصلاح ثم لما اطلعوا علی حقیقۃ امرہ ترکوہ انتہی مات سنۃ سبع وعشرین ومائۃ عن ابی الطفیل عامر بن واثلۃ بن عبد اللہ بن عمرو بن جحش ویقال خمیس بن جری بن سعد بن لیث اللیثی ولد عام احد و ادرک من حیاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثمان سنین نزل الکوفۃ وصحب علیا رضی اللہ عنہ فی مشاہدہ کلہا فلما قتل علی رضی اللہ عنہ انصرف الی مکۃ فاقام بہا حتی مات سنۃ مائۃ وہو آخر من مات من الصحابۃ وکان فاضلا عاقلا شاعرا حاضر الجواب فصیحا وکان متشیعا فی علی رضی اللہ عنہ ویفضلہ ویثنی علی الشیخین ویترحم علی عثمان رضی اللہ عنہم قدم ابو الطفیل یوما علی معاویۃ فقال لہ کیف وجدک علی خلیلک ابی الحسن قال کوجد ام موسی علی موسی واشکو الی اللہ التقصیر قال وقع غلام فی زمزم فنزفت ای نزح ماؤہا والحدیث اخرجہ الدارقطنی من طریق قبیصۃ عن سفیان باسنادہ نحوہ واخرج الدارقطنی ایضا والبیہقی من طریق محمد بن عبد اللہ الانصاری عن ہشام عن محمد بن سیرین ان زنجیا وقع فی زمزم یعنی فمات فامر بہ ابن عباس فاخرج وامر بہا ان تنزح قال فغلبتہم عین جاءتہم من الرکن فامر بہا فدست بالقباطی والمطارف حتی نزحوہا فلما نزحوہا انفجرت علیہم قال النیموی رجالہ رجال الصحیحین الا شیخہ وشیخ شیخہ وہما ثقتان قال البیہقی فی المعرفۃ وابن سیرین عن ابن عباس مرسل و زاد الزیلعی نقلا عن المعرفۃ لم یلقہ ولا سمع منہ وانما ہو بلاغ بلغہ انتہی وبالجملۃ زعم البیہقی بانقطاعہ ونقل قولہ ہذا الحافظ ابن حجر فی الدرایۃ وسکت عما فیہ وقال ابن الہمام مقلدا للبیہقی ہو مرسل فان ابن سیرین لم یر ابن عباس قلت الاثر صحیح واسنادہ متصل وما زعموا من انہ مرسل فلیس بصحیح لان محمد بن سیرین کان حین وفاۃ ابن عباس شابا ابن خمس وثلثین سنۃ اونحو ذلک فما المانع لہ من ان یسمع منہ ومع ذلک قد صرح بسماعہ منہ الحافظ الذہبی فی طبقات الحفاظ فی ترجمۃ ابن سیرین قال سمع محمد ابا ہریرۃ وعمران بن حصین وابن عباس وابن عمر وطائفۃ انتہی قلت وہذا الاثر لہ طرق اخر منہا ما رواہ البیہقی فی المعرفۃ من طریق القعنبی قال حدثنا ابن لہیعۃ عن عمرو بن دینار ان زنجیا وقع فی زمزم فمات فامر بہ ابن عباس فاخرج فسد عیونہا فنزحت واعلہ بابن لہیعۃ وقال لا یحتج بہ قلت القعنبی من اصحابہ الذین سمعوا منہ قبل احتراق کتبہ وذہب غیر واحد من المحدثین الی ان سماع من سمع منہ قدیما جید قال الذہبی فی المیزان نقلا عن ابن حبان کان اصحابنا یقولون سماع من سمع منہ قبل احتراق کتبہ مثل العبادلۃ عبد اللہ بن وہب وابن المبارک وعبد اللہ بن یزید المقری وعبد اللہ بن مسلمۃ القعنبی فسماعہم صحیح انتہی ومنہا ما رواہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ حدثنا عباد بن العوام عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن ابن عباس ان زنجیا وقع فی زمزم فمات فانزل الیہ رجلا فاخرجہ ثم قال انزحوا ما فیہا من ماء قال البیہقی فی المعرفۃ قتادۃ عن ابن عباس مرسل ومنہا ما رواہ الطحاوی والبیہقی عن ابی الطفیل عن ابن عباس وفیہ جابر الجعفی وہو ضعیف فہذہ الروایات یقوی بعضہا بعضا وثبت منہا ان واقعۃ نزح زمزم بامر ابن الزبیر وابن عباس صحیحۃ لا شک فیہا انتہی مختصرا و قال الشیخ ابن الہمام و ما نقل عن ابن عیینۃ انا بمکۃ منذ سبعین سنۃ لم ار صغیرا ولا کبیرا یعرف حدیث الزنجی الذی قالوا انہ وقع فی زمزم وقول الشافعی لا یعرف ہذا عن ابن عباس کیف یروی

وما قد حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن میسرة ان علیا رضی اللہ عنہ

ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الماء لا ینجسہ شیئ ویترکہ وان کان قد فعل فللنجاسة ظہرت علی وجہ الماء او للتنظیف ندفع بان عدم علمہا لا یصلح دلیلا فی دین اللہ تعالی ورواية ابن عباس ذلک کعلمک انت بہ فکما قلت یتنجس ما دون القلتین لدلیل آخر وقع عندک لا یستبعد مثلہ عن ابن عباس والظاہر من السوق واللفظ القائل مات فامر بنزحہا انہ للموت لا للنجاسة اخری علی ان عندک لا تنزح ایضا للنجاسة ثم انہا بینہا وبین ذلک الحدیث قریب من مأتہ وخمسین سنة فکان اخبار من ادرک الواقعة واثبتہا اولی من عدم علم غیرہ وقول النووی کیف یصل ہذا الخبر الی اہل الکوفة ویجہلہ اہل مکة استبعاد لبعدہ ووضوح الطریق ومعارض بقول الشافعی لاحمد انتم اعلم بالاخبار الصحیحة منا فاذا کان خبر صحیح فاعلمونی حتی اذہب الیہ کوفیا کان او بصریا او شامیا فہلا قال کیف یصل ہذا الی اولئک ویجہلہ اہل الحرمین وہذا لان الصحابة انتشرت فی البلاد خصوصا العراق قال العجلی فی تاریخہ نزل الکوفة الف وخمسمأة من الصحابة ونزل قرقیسا ستمأتہ انتہی قال النیموی فخلاصة الکلام ان واقعة الزنجی صحیحة وما قالہ البیہقی فہو مبنی علی تعصبہ ومع ذلک لم یقدر علی تضعیف ما روی عن عطاء عن ابن الزبیر فی ہذا الباب غیر انہ قال ولیس ذلک عند اہل مکة وقد مر رد ہذا القول آنفا انتہی ۔ وما قد حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب بن مالک ویقال زید ویقال یزید الثقفی یکنی ابا السائب ویقال ابا محمد الکوفی ویقال غیر ذلک من رواة الاربعة والبخاری فی الادب قال حماد بن زید اتینا ایوب فقال اذہبوا الی عطاء بن السائب قدم من الکوفة وہو ثقة وقال ابن علیة قال لی شعبة ما حدثک عطاء بن السائب عن رجال زاذان ومیسرة وابی البختری فلا تکتبہ وما حدثک عن رجل بعینہ فاکتبہ وقال عبد اللہ بن احمد عن ابیہ ثقة ثقة رجل صالح وقال ابو طالب عن احمد من سمع منہ قدیما فسماعہ صحیح ومن سمع منہ حدیثا لم یکن بشیئ سمع منہ قدیما سفیان وشعبة وسمع منہ حدیثا جریر وخالد واسمعیل وعلی بن عاصم وکان یرفع عن سعید بن جبیر اشیاء لم یکن یرفعہا وقال العجلی کان شیخا ثقة قدیما روی عن ابن ابی اوفی ومن سمع منہ قدیما فہو صحیح الحدیث منہم الثوری فاما من سمع منہ باخرہ فہو مضطرب الحدیث منہم ہشیم وخالد الواسطی الا ان عطاء باخرہ کان یتلقن اذا لقنوہ فی الحدیث لانہ کان غیر صالح الکتاب قال ابو حاتم کان محلہ الصدق قبل ان یختلط صالح مستقیم الحدیث ثم باخرہ تغیر حفظہ فی حفظہ تخالیط کثیرة وقدیم السماع من عطاء سفیان وشعبة وفی حدیث البصریین عنہ تخالیط کثیرة لانہ قدم علیہم فی آخر عمرہ وقال النسائی ثقة فی حدیثہ القدیم الا انہ تغیر ورواية حماد بن زید وشعبة وسفیان عنہ جیدة وقال ابن الجارود حدیث سفیان وشعبة وحماد بن سلمة عنہ جید وحدیث جریر واشباہ جریر لیس بذاک وقال ابن حبان فی الثقات کان اختلط باخرہ ولم یفحش حتی یستحق ان یعدل بہ عن مسلک العدول بعد تقدم صحة ثباتہ وقال یعقوب بن سفیان ہو ثقة حجة وما روی عنہ سفیان وشعبة وحماد بن سلمة سماع ہؤلاء سماع قدیم وقال الدارقطنی دخل عطاء البصرة مرتین فسماع ایوب وحماد بن سلمة فی الرحلة الاولی صحیح توفی سنة سبع وثلثین ومأتہ وقیل غیر ذلک عن میسرة الظاہر انہ ابن یعقوب ابو جمیلة بضم الجیم الطہوی الکوفی صاحب رایة علیؓ من رواة ابی داؤد والنسائی وابن ماجة والترمذی فی الشمائل ذکرہ ابن حبان فی الثقات ویحتمل ان یکون میسرة ابو صالح الکوفی مولی کندة من رواة ابی داؤد والنسائی ذکرہ ابن حبان فی الثقات ۔ ان علیا رضی اللہ عنہ ہو امیر المؤمنین علی بن ابی طالب عبد مناف ابن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف ابو الحسن الہاشمی کناہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابا تراب الخبر فی ذلک مشہور ابن عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وختنہ علی ابنتہ فاطمة الزہراء وامہ فاطمة بنت اسد بن ہاشم اسلمت وماتت فی حیاة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصلی علیہا ونزل فی قبرہا وکان علیؓ احد العشرة المشہود لہم بالجنة واحد الستة اصحاب الشوری وکان ممن توفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو عنہ راض وکان رابع الخلفاء الراشدین وکان رجلا آدم شدید الادمة اشکل العینین عظیمہما ذو بطن اصلع وہو الی القصر اقرب وکان عظیم اللحیة قد ملأت صدرہ ومنکبیہ ابیضہا وکان کثیر شعر الصدر والکتفین حسن الوجہ ضحوک السن خفیف المشی علی الارض اسلم وہو ابن سبع وقیل ست عشرة سنة وفیہ اقوال اخر ویقال انہ اول من اسلم والصحیح انہ اول من اسلم من الغلمان انتہی مختصرا من البدایة لابن کثیر وقد بسط فی ترجمة علی ان شئت فارجع الیہا قال ابن عبد البر اجمعوا انہ اول من صلی القبلتین وہاجر وشہد بدرا واحدا وسائر المشاہد وکان لواء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ فی مواطن کثیرة لم یتخلف الا فی تبوک خلفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی المدینة وقال لہ انت منی

قال في بئر وقعت فيها فارة فماتت قال ينزح ماؤها وما قد حدثنا محمد بن حميد بن هشام الرعيني قال ثنا علي بن معبد قال ثنا موسى بن اعين عن عطاء عن ميسرة وزاذان عن علي رضي الله عنه قال اذا سقطت الفارة او الدابة في البير فانزحها حتى يغلبك الماء

بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي وقال ايضا بويع لعلي بالخلافة يوم قتل عثمان فاجتمع على بيعته المهاجرون والانصار الا نفرا منهم لم يهجهم علي رضي الله عنه وقال اولئك قوم قعدوا عن الحق ولم يقوموا مع الباطل وتخلف عنه معاوية في اهل الشام فكان منهم في صفين بعد الجمل ما كان ثم خرجت عليه الخوارج وكفروه بسبب التحكيم ثم اجتمعوا وشقوا عصى المسلمين وقطعوا السبيل فخرج اليهم بمن معه فقاتلهم بالنهروان فقتلهم واستاصل جمهورهم فانتدب له من بقاياهم عبد الرحمن بن ملجم وكان فاتكا فقتله ليلة الجمعة لثلاث عشرة خلت وقيل بقيت من رمضان سنة اربعين وجهل موضع قبره وقيل دفن في قصر الامارة انتهى. قال في بير وقعت فيها فارة فماتت قال ينزح ماؤها. وما قد حدثنا محمد بن حميد بن هشام الرعيني ابو قرة العبلي الحجري من حجر رعين قال الحافظ عبد الغني في المشتبه ابو قرة الرعيني محمد بن حميد بن هشام جد شيخنا ابي القاسم هشام بن ابي خليفة محمد بن قرة بن محمد بن حميد وقال في نسبة العبلي ابو قرة محمد بن حميد بن هشام الرعيني العبلي وابنه قرة بن محمد وهشام بن محمد بن قرة والد ابي خليفة محمد بن قرة بن ابي قرة الرعيني العبلي انتهى قلت وروى ابو قرة هذا عن علي بن معبد ويحيى بن عبد الله ابن بكير وعبد الله بن صالح واصبغ بن الفرج وسعيد بن ابي مريم وغيرهم وعنه المصنف رحمه الله لم ار له ترجمة فيما عندي من الكتب الا ما ذكر العيني في شرحه وثقه ابن يونس. قال ثنا علي بن معبد قال ثنا موسى بن اعين الجزري ابو سعيد الحراني مولى بني عامر بن لوي من رواة الستة الا الترمذي قال الجوزجاني رأيت احمد يحسن الثناء عليه قال ابو زرعة وابو حاتم والدارقطني ثقة وقال ابن معين ثقة صالح وقال ابن سعد كان صدوقا وذكره ابن حبان في الثقات وقال الاوزاعي اني لا اعرف رجلا من الابدال فقيل له من هو قال موسى بن اعين توفي سنة سبع وسبعين ومائة عن عطاء بن السائب عن ميسرة بن يعقوب وزاذان يكنى ابا عبد الله ويقال ابو عمر الكندي مولاهم الكوفي الضرير البزار من رواة الخمسة والبخاري في الادب يقال انه شهد خطبة عمر بالجابية قال الحكم كان كثير الكلام وقال سلمة بن كهيل ابو البختري احب الي منه وقال ابن حبان في الثقات كان يخطئ كثيرا وقال ابن عدي احاديثه لا باس بها اذا روى عنه ثقة وقال ابن معين ثقة لا يسئل عن مثله وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال الخطيب كان ثقة وقال العجلي كوفي تابعي ثقة توفي سنة اثنتين وثمانين. عن علي قال اذا سقطت الفارة او الدابة قال في القاموس دب يدب دبا ودبيبا مشى على هينته والدابة ما دب من الحيوان وغلب على ما يركب ويقع على المذكر انتهى وقال الامام الراغب الدب والدبيب مشي خفيف ويستعمل ذلك في الحيوان وفي الحشرات اكثر ويستعمل في الشراب والبلى ونحو ذلك مما لا تدرك حركته الحاسة ويستعمل في كل حيوان وان اختصت في التعارف بالفرس انتهى. في البير فانزحها حتى يغلبك الماء قال العيني في شرحه اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا وكيع عن حمزة الزيات عن عطاء بن السائب عن زاذان عن علي في الفارة تقع في البير قال ينزح الى ان يغلبهم الماء واستدل به ابو حنيفة في البير اذا كانت معينا ينزح حتى يغلبهم الماء ولم يقدر الغلبة بشيء لانها متفاوتة بل يفوض الى راي المبتلى به انتهى. ففي هذين الحديثين ان عليا رضي الله عنه امر بنزح البير لسقوط الفارة ونحوها فيها وهكذا اخرج البيهقي من طريق الربيع بن سليمان قال قال الشافعي حكاية عن خالد الواسطي عن عطاء بن السائب عن ابي البختري عن علي في الفارة تقع في البير فتموت قال تنزح حتى تغلبهم قال البيهقي هذا غير قوي الا ان ابا البختري لم يسمع عليا فهو منقطع قلت الا ان ميسرة وزاذان تابعاه فزال هذا الضعف وصار الحديث قابلا للاحتجاج قال صاحب البرهان ولو ماتت في البير فارة او عصفورا وسام ابرص ونحوه في الجثة نزح عشرون دلوا وجوبا وتستحب الزيادة الى ثلثين لقول النبي صلى الله عليه وسلم في فارة ماتت في بير واخرجت من ساعة ينزح عشرون دلوا ذكره في الهداية وغيرها ومارواه الطحاوي من قول علي رضي الله عنه في بير وقعت فيها فارة فماتت ينزح ماؤها وقوله اذا سقطت الفارة او الدابة في البير فانزحها حتى يغلبك الماء فمحمول على الفارة المنتفخة والدابة الكبيرة توفيقا بين الآثار انتهى قلت والظاهر ان المراد من قوله او الدابة الحاق نحو سام ابرص بالفارة فان الدابة وان غلب على ما يركب فانه يطلق على ما يدب على الارض فعلى هذا الحاق عصفورة ونحوها بالفارة دلالة لا قياسا فافهم واما الحديث الذي ذكره في الهداية فقال الشيخ ابن الهمام ذكره مشائخنا عن انس والخدري غير ان قصور نظرنا اخفاه عنا وقال الشيخ علاء الدين ان الطحاوي رواهما فيمكن كونه في غير شرح الآثار انتهى وقال العلامة ابن عابدين في حواشي البحر عن النهاية ان شيخ الاسلام ذكر في مبسوطه ان السنة جاءت في رواية انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في الفارة اذا وقعت في البير فماتت فيها ينزح منها عشرون دلوا او ثلاثون هكذا رواه ابو علي السمرقندي

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ابي المهزم قال سألنا اباهريرة عن الرجل يمر بالغدير ايبول فيه قال لا فانه يمر به اخوه المسلم فيشرب منه ويتوضأ وان كان جاريا فليبل فيه ان شاء. وما قد حدثنا محمد قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ايوب عن محمد عن ابي هريرة مثله وما قد حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا سفيان عن زكريا

باسناده وادلاحد الشيئين وكان الاقل ثابتا بيقين وهو معنى الوجوب والاكثر يوتى به لئلا يترك اللفظ المروى وان كان مستغنى عنه في العمل وهو معنى الاستحباب انتهى وقال العينى فى شرحه فان قلت ما معنى الترديد بين العشرين والثلثين فى مسئلة الفارة قلت لما اختلفت اقوال الصحابة والتابعين فى الفارة من عدم وجوب شئ ووجوب دلو ودلوين ووجوب عشرين دلوا ووجوب اربعين دلوا اختار اصحابنا قول من يقول بالعشرين التى هى الوسط بين القليل والكثير ثم زادوا عليه مقدار نصفه بطريق الاستحباب لاجل الاحتياط بيان ذلك فيما رواه عبدالرزاق عن معمر اخبرنى من سمع الحسن يقول اذا ماتت الدابة فى البير اخذت منها وان تفسخت فيها نزحت وما رواه ايضا عن ابراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن ابيه ان عليا قال اذا سقطت الفارة فى البير فتقطعت نزع منها سبعة ادلاء فان كانت الفارة كهيئتها لم تقطع نزع منها دلوا ودلوان فان كانت منتنة اعظم من ذلك فلينزع من البير ما يذهب الريح وما رواه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن ابن عيينة عن ليث عن عطا قال اذا وقع الجرذ فى البير نزح منها عشرون دلوا وما رواه ايضا عن حفص عن عاصم عن الحسن فى الفارة تقع فى البير قال يستقى منها اربعون دلوا انتهى مختصرا۔ حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن ابى المهزم بتشديد الزاى المكسورة التميمى البصرى اسمه يزيد وقيل عبدالرحمن بن سفيان من رواة ابى داؤد والترمذى وابن ماجة قال احمد ما اقرب حديثه وقال ابن معين ضعيف وقال مرة لاشئ وقال ابوزرعة ليس بالقوى شعبة يوهنه وقال ابوحاتم ضعيف الحديث وقال النسائى متروك الحديث وقال الساجى عنده احاديث مناكير ليس هو بحجة فى السنن وقال على بن الجنيد شبه المتروك قال الدارقطنى ضعيف اساء القول فيه شعبة يترك وقال ابن عدى عامة ما يرويه ينكر عليه وقال الحاكم ليس بالقوى عندهم قال سألنا اباهريرة عن الرجل يمر بالغدير ايبول فيه قال ابوهريرة لا يبول فانه يمر به اى بالغدير اخوه المسلم فيشرب منه اى من هذا الغدير ويتوضأ وان كان جاريا فليبل فيه ان شاء فى الحديث حرمة البول فى الماء الراكد وجوازه فى الماء الجارى قال النووى ان كان الماء كثيرا جاريا لم يحرم البول فيه لكن الاولى اجتنابه وان كان قليلا جاريا فقد قال جماعة من اصحابنا يكره والمختار انه يحرم لانه يقذره وينجسه على المشهور من مذهب الشافعى وغيره وان كان الماء كثيرا راكدا فقال اصحابنا يكره ولا يحرم ولو قيل يحرم لم يكن بعيدا انتهى۔ **وما قد حدثنا محمد بن خزيمة قال** ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن ايوب بن ابى تميمة كيسان السختيانى بفتح المهملة بعدها معجمة ثم مثناة ثم تحتانية وبعد الالف نون كذا فى التقريب ابوبكر البصرى مولى عنزة ويقال مولى جهينة من رواة الستة قال ميمون عن الحسن وقد رأى ايوب هذا سيد الفتيان وقال الجعد سمعت الحسن يقول ايوب سيد شباب اهل البصرة وقال شعبة حدثنى ايوب وكان سيد الفقهاء وقال ابن معين ثقة وهو اثبت من ابن عون وقال النسائى ثقة ثبت وقال ابن سعد كان ثقة ثبتا فى الحديث جامعا كثير العلم حجة عدلا وقال مالك كان من العالمين العاملين الخاشعين وقال ايضا كتبت عنه لما رأيت من اجلاله للنبى صلى الله عليه وسلم وقال ايضا كان من عباد الناس وخيارهم وقال ابوحاتم هو ثقة لا يسئل عن مثله توفى سنة احدى وثلثين ومائة ومولده سنة ثمان وستين عن محمد بن سيرين عن ابى هريرة مثله اى مثل ما تقدم من طريق حماد عن ابى المهزم وانما اتى المصنف رحمه الله بهذا الطريق تقوية للطريق المتقدم فان فيه ابا المهزم وهو ضعيف عند اهل الحديث وهذا اسناد رواته ثقات ولم اقف على تخريج هذا الحديث **وما قد حدثنا** ابوبكرة بكار بن قتيبة البكراوى قال ثنا ابو عامر العقدى بفتح المهملة والقاف عبدالملك بن عمرو القيسى البصرى من رواة الستة قال ابوحاتم وابن معين صدوق وقال النسائى ثقة مامون وقال ابن مهدى كتبت حديث ابن ابى ذئب عن ابى وثق شيخ ابى عامر العقدى وقال ابوزكريا الاعرج كان اسحق اذا حدثنا عن ابى عامر قال ثنا ابو عامر الثقة الامين وقال الدارمى ثقة عاقل وقال ابن سعد كان ثقة وذكره ابن حبان وابن شاهين فى الثقات قال السراج والعقد قوم من قيس وهم صنف من الازد توفى سنة اربع ومائتين قال ثنا سفيان الثورى عن زكريا بن ابى زائدة خالد بن ميمون بن فيروز الهمدانى الكوفى ابى يحيى الوادعى مولاهم من رواة الستة قال القطان وابوبكر البرديجى ليس به باس وقال احمد ثقة حلو الحديث ما اقربه من اسمعيل بن ابى خالد وقال مرة اذا اختلف زكريا واسرائيل فان زكريا احب الى فى ابى اسحق ثم قال ما اقربهما وحديثهما عن ابى اسحق

عن الشعبی فی الطیر والسنور ونحوهما یقع فی البیر قال ینزح منها اربعون دلوا حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی ثنا سفین عن زکریا عن الشعبی قال ینزح منها اربعون دلوا و ما قد حدثنا صالح بن عبدالرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم عن عبداللہ بن سبرة الھمدانی عن الشعبی قال یدلو منها سبعین دلوا و ما قد حدثناہ فهد بن سلیمان قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبھانی قال ثنا حفص بن غیاث

لین سماعہ منہ باخرہ وقال ابن معین صالح وقال مرة زکریا احب الی فی کل شئ وقال العجلی کان ثقة الا ان سماعہ من ابی اسحٰق باخرہ وقال ابوزرعة صویلح یدلس کثیرا عن الشعبی وقال ابوداؤد ثقة الا انہ یدلس وقال النسائی وابوبکر البزار ویعقوب بن سفیان ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال ابن قانع کان قاضیا بالکوفة توفی سنة تسع واربعین و مائة عن الشعبی بفتح المعجمة وسکون الغین ہو عامر بن شراحیل الشعبی الھمدانی الکوفی من شعب ہمدان ابوعمرو الحمیری من رواة الستة قال الشعبی ادرکت خمسمائة من الصحابة وقال عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حین مر علیہ وہو یحدث بالمغازی لقد شہدت القوم فلہو احفظ لہا واعلم بہا وقال الحسن کان واللہ کثیر العلم عظیم الحلم قدیم السلم من الاسلام بمکان وقال مکحول ما رأیت افقہ منہ وقال ابن عیینة کانت الناس تقول بعد الصحابة ابن عباس فی زمانہ والشعبی فی زمانہ والثوری فی زمانہ وقال ابن معین اذا حدث عن رجل فسماہ فہو ثقة یحتج بحدیثہ وقال ابن معین وابوزرعة وغیر واحد الشعبی ثقة وقال الطبری کان ذا ادب و فقہ وعلم توفی سنة تسع و مائة ومولدہ سنة عشرین وقد بسط الذہبی فی ترجمتہ فی التذکرة فذکر شیئا کثیرا من مناقبہ قال وہو اکبر شیخ لابی حنیفة رض فی الطیر الظاہر ان المراد منہ الدجاجة او ما یعادلہا فی الجثة قال فی القاموس الطیر جمع طائر وقد یقع علی الواحد والسنور بکسر السین المہملة وفتح النون المشددة واحد السنانیر حیوان متواضع الوف خلقہ اللہ تعالی لدفع الفار وکنیتہ ابوخداش وابوالہیثم قالہ الدمیری ونحوہما کالحمامة کما سیاتی یقع فی البیر قال ینزح منہا اربعون دلوا واسنادہ صحیح قالہ فی الامام کما قال الشیخ ابن الہمام وقال العینی فی شرحہ واحتج بہ ابوحنیفة واصحابہ ان الہرة و ما یقاربہا فی الجثة اذا ماتت فی البیر واخرجت علی الفور ینزح منہا اربعون دلوا انتہی۔ حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف ثنا سفیان الثوری عن زکریا بن ابی زائدة عن الشعبی قال ینزح منہا ای من البیر الذی وقع فیہا نحو السنور اربعون دلوا ففی ہاتین الروایتین نزح اربعین دلوا من البیر الذی وقع فیہا السنور ونحوہا وسیاتی فی الروایتین التالیتین نزح سبعین دلوا منہا وجمع بینہما الاصحاب بحمل الاول علی الوجوب والثانی علی الاستحباب قال القدوری فان ماتت فیہا حمامة او نحوہا کالدجاجة والسنور نزح منہا ما بین اربعین دلوا الی ستین وفی الجامع الصغیر اربعون او خمسون قال صاحب الہدایة وہو الاظہر لما روی عن ابی سعید الخدری انہ قال فی الدجاجة اذا ماتت فی البیر نزح منہا اربعون دلوا وہذا لبیان الایجاب والخمسون بطریق الاستحباب انتہی وقال صاحب البحر وعلل لہ فی غایة البیان بان الجامع الصغیر صنف بعد الاصل فافاد ان الظہور من جہة الروایة لا من جہة الدرایة وقد یقال من جہة الدرایة ان الذی یضعف بسبب کبر الحیوان انما ہو الواجب لا المستحب واعلم ان القدر المستحب المذکور لم یصرح بہ فی ظاہر الروایة وانما فہمہ بعض المشائخ من عبارة محمد رح حیث قال ینزح فی الفارة عشرون او ثلاثون وفی الہرة اربعون او خمسون فلم یرد بہ التخییر بل اراد بہ بیان الواجب والمستحب ولیس ہذا الفہم بلازم بل یحتمل انہ انما قال ذلک لاختلاف الحیوانات فی الصغر والکبر ففی الصغیر ینزح الاقل وفی الکبیر ینزح الاکثر وقد اختار ہذا بعضہم کما نقلہ فی البدائع انتہی و ما قد حدثنا صالح بن عبدالرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا ہشیم عن عبداللہ بن سبرة الہمدانی ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال یروی عن الشعبی روی عنہ الکوفیون کذا فی الکشف قلت ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال عبداللہ بن سبرة ابوسبرة کوفی روی عن الشعبی وابی الضحی روی عنہ ہشیم وابن ابی زائدة وحفص سمعت ابی یقول ذلک نا عبدالرحمن انا عبداللہ بن احمد بن محمد بن حنبل فیما کتب الی قال سالت ابی عن عبداللہ بن سبرة فقال صالح روی عنہ ہشیم انتہی عن الشعبی قال یدلو منہا ای ینزح من البیر قال فی القاموس دلوت وادلیت ارسلتہا فی البیر ودلاہا جبذہا لیخرجہا اھ وقال ابن درید فی الجمہرة یقال دلا دلوہ یدلوہا دلوا اذا القاہا فی البیر وادلی ادلاء اذا انتزعہا من البیر انتہی۔ سبعین دلوا قال العینی فی شرحہ اخرجہ ابن ابی شیبة فی مصنفہ قال ثنا ہشیم عن عبداللہ بن سبرة عن الشعبی انہ قال یدلی منہا سبعون یعنی فی الدجاجة والمعنی ینزح من البیر سبعون دلوا فی الدجاجة ولم یفسر فی روایة الطحاوی کون ہذا القدر فی الدجاجة ولکنہ ہو المراد بتفسیر ابن ابی شیبة انتہی۔ و ما قد حدثناہ فہد بن سلیمان قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبہانی قال ثنا حفص بن غیاث

النخعی عن عبد اللہ بن سبرۃ الھمدانی عن الشعبی قال سألناہ عن الدجاجۃ تقع فی البیر فتموت فیہا قال ینزح منہا سبعون دلواً وما قد حدثنا صالح قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا ھشیم قال انا مغیرۃ عن ابراھیم فی البیر یقع فیہ الجُراد

بالمعجمۃ مکسورۃ ویاء ومثلثۃ ابن طلق بن معاویۃ بن مالک النخعی ابو عمر الکوفی قاضیہا وقاضی بغداد ایضا من رواۃ الستۃ قال ابن معین ثقۃ وقال ایضا صاحب حدیث لہ معرفۃ وقال العجلی ثقۃ مامون فقیہ کان وکیع ربما سئل عن الشئ فیقول اذہبوا الے قاضینا فسلوہ وقال یعقوب ثقۃ ثبت اذا حدث من کتابہ ویتقی بعض حفظہ وقال ابن نمیر کان حفص اعلم بالحدیث من ابن ادریس وقال النسائی وابن خراش ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ مامونا کثیر الحدیث یدلس وقال داؤد بن رشید کثیر الغلط وقال ابو داؤد کان ابن مہدی لایقدم بعد الکبار من اصحاب الاعمش غیر حفص وقال ایضا کان حفص بآخرہ دخلہ نسیان وکان یحفظ توفی سنۃ اربع وتسعین ومائۃ ومولدہ سنۃ سبع عشرۃ ومائۃ عن عبد اللہ بن سبرۃ الھمدانی عن الشعبی قال ای عبد اللہ سألناہ ای الشعبی عن الدجاجۃ تقع فی البیر فتموت فیہا قال فی الدر المختار قید بالموت لانہ لو اخرج حیا ولیس بنجس العین ولا بہ حدث او خبث لم ینزح شئ قال الشامی ای وجوبا لما فی الخانیۃ لو وقعت الشاۃ وخرجت حیۃ ینزح عشرون دلوا لتسکین القلب لا للتطہیر حتی لو لم ینزح وتوضأ جاز وکذا الحمار والبغل لو خرج حیا ولم یصب فمہ الماء وکذا مایوکل لحمہ من الابل والبقر والغنم والطیور والدجاجۃ المحبوسۃ انتہی قال ای الشعبی ینزح منہا سبعون دلوا ففی ہاتین الروایتین نزح سبعین دلوا من وقوع الدجاجۃ فی البیر ویعارضہ ما تقدم من نزح الاربعین منہا واخذ اصحابنا من الروایۃ الاولی الوجوب لموافقتہ لروایۃ ابی سعید الخدری الذی ذکرہا فی کتبہم واختلفوا فی القدر المستحب فرجح صاحب الہدایۃ الخمسین لوقوعہ فی روایۃ ابی سعید الخدری واخذ القدوری روایۃ الستین لان فی الفارۃ وجبت عشرون دلوا بطریق الایجاب والعشر استحبابا فاذا وجب علینا فی السنور والدجاجۃ ضعف ما کان فی الفارۃ فینبغی ان یضعف استحبابا ایضا ویمکن ان یقال انہ لما وقع الاختلاف فی الروایات فی بیان الاستحباب فذکر بعضہم خمسین دلوا وبعضہم سبعین دلوا اخذ القدوری بالستین لانہ الاوسط واللہ اعلم وقد تقدم فی کلام صاحب البحر ان ذلک لاختلاف الحیوانات فی الصغر والکبر ففی الصغیر ینزح الاقل وفی الکبیر ینزح الاکثر وبہذا یحصل الجمع بین الروایات فللہ الحمد والمنۃ۔ وما قد حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا ھشیم بن بشیر السلمی قال انا مغیرۃ بن مقسم بکسر المیم وسکون القاف الضبی مولاہم ابو ہشام الکوفی الفقیہ من رواۃ الستۃ قیل انہ ولد اعمی قال شعبۃ کان مغیرۃ احفظ من الحکم وفی روایۃ احفظ من حماد وقال ابن فضیل کان یدلس وکنا لانکتب عنہ الا ما قال حدثنا ابراہیم وقال ابو بکر بن عیاش مارأیت احدا افقہ من مغیرۃ فلزمتہ وفی روایۃ کان من افقہہم وقال جریر عن مغیرۃ ما وقع فی مسامعی شئ فنسیتہ وقال معمر کان ابی یحثنی علی حدیث مغیرۃ وقال ابن معین ثقۃ مامون وقال العجلی ثقۃ فقیہ الحدیث الا انہ کان یرسل الحدیث عن ابراہیم فاذا وقفت اخبرہم ممن سمعہ وکان من فقہاء اصحاب ابراہیم وکان عثمانیا وقال الآجری قلت لابی داؤد سمع مغیرۃ من مجاہد قال نعم ومن ابی وائل کان لایدلس سمع من ابراہیم مائۃ وثمانین حدیثا وقال النسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث توفی سنۃ ست وثلاثین ومائۃ قلت وذکرہ العلامۃ الخوارزمی فی تلامذۃ الامام ابی حنیفۃ رحمہ الرحمن فقال ومع تقدم موتہ قبل ابی حنیفۃ یروی عن الامام ابی حنیفۃ فی ہذہ المسانید انتہی وہکذا ذکرہ صاحب الجواہر المضیۃ فی طبقات الاحناف ونقل عن جریر بن عبد الحمید قال کنت اری مغیرۃ یجثو فی المسئلۃ فیحا لفوہ فیقول کیف اصنع وہو قول ابی حنیفۃ انتہی وہکذا ذکرہ الکردری وغیرہ فی تلامذۃ الامام۔ عن ابراہیم بن یزید بن قیس بن الاسود بن عمرو النخعی ابی عمران الکوفی الفقیہ من رواۃ الستۃ قال الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ کان من العلماء ذوی الاخلاص قال مغیرۃ کنا نہاب ابراہیم کما یہاب الامیر وقال الاعمش ربما رأیت ابراہیم یصلی ثم یاتینا فیبقی ساعۃ کانہ مریض وقال کان ابراہیم صیرفیا فی الحدیث وکان یتوقی الشہرۃ ولا یجلس الی الاسطوانۃ وقال الشعبی لما بلغہ موت ابراہیم ما خلف بعدہ مثلہ وقال سعید بن جبیر تستفتونی وفیکم ابراہیم النخعی وقالت ہنیدۃ زوجۃ ابراہیم انہ کان یصوم یوما ویفطر یوما انتہی مختصرا وفی التہذیب قال العجلی رأی عائشۃ رؤیا وکان مفتی اہل الکوفۃ وکان رجلا صالحا فقیہا متوقیا قلیل التکلف ومات وہو مختف من الحجاج وقال ابن معین مراسیل ابراہیم احب الی من مراسیل الشعبی وقال الحافظ العلائی ہو مکثر من الارسال وجماعۃ من الائمۃ صححوا مراسیلہ وخص البیہقی ذلک بما ارسلہ عن ابن مسعود وتوفی سنۃ ست وتسعین وہو ابن تسع واربعین۔ فی البیر یقع فیہ الجرذ بضم جیم

او السنور فیموت قال یدلو منہا اربعین دلواً قال المغیرۃ حتی یتغیر الماء ۔ وما قد حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا الحجاج قال ثنا ابو عوانۃ عن المغیرۃ عن ابراھیم فی فارۃ وقعت فی بیر قال ینزح منہا قدر اربعین دلوا ۔ وما قد حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا سفیان عن المغیرۃ عن ابراھیم فی البیر تقع فیہا الفارۃ قال ینزح منہا دلاء ۔ وما قد حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن سلمۃ عن حماد بن ابی سلیمان

وراء مفتوحۃ بعدہا ذال معجمۃ نوع من الفار وقیل الذکر الکبیر من الفار کذا فی المجمع وقال ابن درید الجرذ الذکر من الفار والجمع جرذان وقال الدمیری الجرذ ذکر الفیران وقیل ہو ضرب من الفار اعظم من الیربوع اکدر فی ذنبہ سواد حکاہ ابن سیدۃ قال الجاحظ والفرق بین الجرذ والفار کالفرق بین الجوامیس والبقر انتہی ۔ او السنور فیموت قال یدلو منہا اربعین دلوا الحق فی ہذہ الروایۃ الفارۃ بالسنور فاوجب فیہما ما اوجب فی السنور فیحتمل ان یکون ہذا مذہب النخعی ولکن اصحابنا ترکوہا فی الفارۃ لروایۃ انس المتقدمۃ ففیہا ینزح عشرون دلواً ویحتمل ان یکون ذلک بناء علی التفریق بین الصغیر والکبیر فیجب عندہ فی الکبیر من الفار ما یجب فی السنور والدجاجۃ واما فی الصغیر فیجب عشرون دلوا ۔ قال صاحب البحر المذکور فی ظاہر الروایۃ انہ علی ثلاث مراتب کما دل علیہ کلام المصنف (ای النسفی) والقدوری وصاحب الہدایۃ وغیرہم ففی الفارۃ ونحوہا عشرون او ثلاثون وفی الدجاجۃ ونحوہا اربعون او خمسون او ستون وفی الشاۃ ونحوہا ینزع ماء البئر کلہ وفی روایۃ الحسن عن ابی حنیفۃ جعلہ علی خمس مراتب ففی الحلمۃ واحد الحلم وہی القراد الضخم العظیم والفارۃ الصغیرۃ عشر دلاء وفی الفارۃ الکبیرۃ عشرون وفی الحمامۃ ثلاثون وفی الدجاجۃ اربعون وفی الادمی ماء البیر کلہ انتہی وقال الشامی ان ما ورد بالنص من الثلاثۃ المذکورۃ لم یفرق بین صغیرہ وکبیرہ فی ظاہر الروایۃ وقوفا مع النص ولہذا لم یختلفوا فی السقط بخلاف ما الحق بذلک کالشاۃ والاوزۃ فانہ قد یقال ان صغیرہ ککبیرہ ایضا تبعا للملحق بہ وقد یقال بالفرق اعتبارا للجثۃ انتہی ۔ قال المغیرۃ راوی الفتوی عن ابراہیم حتی تغیر الماء قال العینی فی شرحہ ای ماء البیر ارادہم یفیضون فی ارسال الدلو حتی یتکدر الماء فیخرج الکدر فتطہر انتہی ویحتمل ان یکون ہذا الحکم فی حالۃ عدم التغیر بوقوعہا فاما اذا تغیر بالتفسخ والانتفاخ وسقوط الشعر ونحوہا ینزح الجمیع فافہم واللہ اعلم والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ہشیم الی آخرہ نحوہ کما قال العینی ۔ وما قد حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا الحجاج بن المنہال قال ثنا ابو عوانۃ الوضاح بتشدید الضاد المعجمۃ ثم مہملۃ ابن عبد اللہ الیشکری الواسطی البزاز مولی یزید بن عطاء کان من سبی جرجان رأی الحسن وابن سیرین من رواۃ الستۃ قال احمد اذا حدث ابو عوانۃ من کتابہ فہو اثبت واذا حدث من غیر کتابہ ربما وہم وقال ابن معین جائز الحدیث وقال ابو زرعۃ ثقۃ اذا حدث من کتابہ قال ابو حاتم کتبہ صحیحۃ واذا حدث من حفظہ غلط کثیرا وہو صدوق ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ صدوقا وہیب احفظ منہ وقال العجلی البصری ثقۃ وقال یعقوب بن شیبۃ ثبت صالح الحفظ صحیح الکتاب وقال ابن خراش صدوق فی الحدیث وقال ابن عبد البر اجمعوا علی انہ ثقۃ ثبت حجۃ فیما حدث من کتابہ وقال اذا حدث من حفظہ ربما غلط توفی سنۃ خمس وسبعین ومائۃ عن مغیرۃ بن مقسم الضبی عن ابراہیم النخعی فی فارۃ ای کبیرۃ کالجرذ کما تقدم وقعت فی بیر قال ای النخعی ینزح منہا قدر اربعین دلوا یحتمل الاستحباب والوجوب ویؤید الثانی الروایۃ الماضیۃ ۔ وما قد حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف قال ثنا سفیان الثوری عن المغیرۃ بن مقسم الضبی عن ابراہیم النخعی فی البیر تقع فیہا الفارۃ قال ابراہیم ینزح منہا دلاء یحتمل ان لا یکون عندہ علی التحدید ویحتمل ان یکون المراد منہ عشر دلاء کما تقدم فی روایۃ الحسن عن الامام ویحتمل ان یکون اربعین دلوا کما فی الروایات الاخر ۔ وما قد حدثنا ابن خزیمۃ محمد قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن حماد بن ابی سلیمان مسلم الاشعری مولاہم ابی اسمٰعیل الکوفی الفقیہ شیخ الامام ابی حنیفۃ من رواۃ الستۃ الا البخاری فانہ اخرج لہ فی الادب المفرد قال مغیرۃ قلت لابراہیم ان حمادا قعد یفتی فقال وما یمنعہ ان یفتی وقد سألنی ہو وحدہ عما لم تسألونی کلکم عن عشرہ وقال معمر ما رأیت افقہ من ہؤلاء الزہری وحماد وقتادۃ وقال شعبۃ کان صدوق اللسان وقال مرۃ کان لا یحفظ وقال القطان حماد احب الی من مغیرۃ وکذا قال ابن معین وقال حماد ثقۃ وقال ابو حاتم ہو صدوق لا یحتج بحدیثہ وہو مستقیم فی الفقہ فاذا جاء الآثار شوش وقال العجلی کوفی ثقۃ وکان افقہ اصحاب ابراہیم وقال النسائی ثقۃ الا انہ مرجئ وقال داؤد الطائی کان سخیا علی الطعام جوادا بالدنانیر والدراہم وقال ابن عدی حماد کثیر الروایۃ خاصۃ عن ابراہیم ویقع فی حدیثہ افراد وغرائب وہو متماسک فی الحدیث لا باس بہ توفی سنۃ عشرین ومائۃ کذا فی تہذیب التہذیب

انه قال فی دجاجة وقعت فی بیر فماتت قال ینزح منها قدر اربعین دلوا او خمسین ثم یتوضأ منها فهذا من روینا عنه من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وتابعیهم قد جعلوا میاه الآبار نجسة بوقوع النجاسات فیها ولم یراعوا کثرتها ولا قلتها وراعوا دوامها ورکودها وفرقوا بینها وبین ما یجری مما سواها فالی هذه الآثار مع ما تقدمها مما روینا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ذهب اصحابنا فی النجاسات التی تقع فی الآبار ولم یجز لهم ان یخالفوها لانه لم یرو عن احد خلافها فان قال قائل فانتم قد جعلتم ماء البیر نجسا بوقوع النجاسة فیها فکان ینبغی ان لا تطهر تلک البیر ابدا لان حیطانها قد تشربت ذلک الماء النجس واستکن فیها فکان ینبغی ان تطه قیل له لم تر العادات جرت علی هذا قد فعل عبد الله ابن الزبیر ما ذکرنا فی زمزم بحضرة اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فلم ینکروا ذلک علیه ولا انکره من بعدهم ولا رأی احد منهم

قال فی تنسیق النظام نسبته الی الارجاء وکذا الی الوہم ناشئ من التحامل والعصبیة والافمطالعة احادیث الامام المرویة من طریقه مزیلة لکلا الوہمین ولا یرجی عودہما کیف ومدار معظم فقه ہذا الامام الاعظم المجتہد الاقدم وعامة احادیث فقاہته علی احادیث حماد فہو احفظ واتقن واضبط وافقه واعدل وعامة احادیثه تزیح وصمة الارجاء عنه وفی الکاشف للذہبی کان ثقة اماما مجتہدا کریما جوادا قال ابو اسحٰق الشیبانی ہو افقه من الشعبی وفی المیزان له احد ائمة الفقہاء سمع انس بن مالک وتفقه بابراہیم تکلم فیه للارجاء۔

انه قال فی دجاجة وقعت فی بیر فماتت قال ینزح منہا قدر اربعین دلوا ای وجوبا او خمسین دلوا ای استحبابا کما تقدم ثم یتوضأ منہا ای بعد النزح لا قبله فہذہ الروایة تؤید روایة الجامع الصغیر فی قدر الاستحباب قال صاحب الہدایة وہو الاظہر کما تقدم وقال صاحب البرہان وروی ابن ابی شیبة عن عطاء کما روی الطحاوی عن حماد فحاصل ما ذکرہ المصنف رحمه الله من الآثار ان فی موت الآدمی ینزح البیر کله وہکذا ینزح البیر کله من وقوع فارة وغیرہا اذا انفسخت وفی السنور والدجاجة ونحوہما اربعون دلوا وجوبا وخمسون او سبعون استحبابا وفی الفارة الصغیرة دلاء وفی الکبیرة اربعون دلوا الا ان فقہائنا ترکوا روایة سبعین فی الدجاجة وغیرہا لانه عارض الشعبی فی ذلک عطاء وحماد وہما افقه منه ووافقتہما روایة ابی سعید الخدری فہو اولی بالقبول وہکذا ترکوا قول النخعی فی الفارة لروایة انس المتقدمة فافہم والله اعلم۔ فہذا من روینا عنه من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم علی رض امیر المؤمنین وابن الزبیر رض وابن عباس رض وابی ہریرة رض وتابعیہم الشعبی وابراہیم النخعی وحماد الاشعری قد جعلوا میاہ الآبار نجسة بوقوع النجاسات وفی نسخة العینی النجاسة فیہا ای فی الآبار ولم یراعوا کثرتہا ولا قلتہا ای المیاہ وراعوا دوامہا ورکودہا وفرقوا بینہا ای بین الماء الدائم والراکد وبین ما یجری مما سواہا ای سوی المیاہ الدائمة فالی ہذہ الآثار المرویة عن الصحابة والتابعین مع ما تقدمہا وفی نسخة العینی مع ما تقدمہا مما رویناہ عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ای فی النہی عن البول فی الماء الراکد وغسل الاناء من ولوغ الکلب وغیر ذلک ذہب اصحابنا فی النجاسات التی تقع فی الآبار ولم یجز لہم ای للاصحاب ان یخالفوہا ای ہذہ الآثار والاحادیث لانه لم یرو عن احد من الصحابة والتابعین خلافہا ای خلاف ہذہ الآثار فانه لو کان احد منہم مخالفا لہذا لانکر علی ابن الزبیر وابن عباس حین امرا بنزح زمزم بموت الزنجی وکذلک انکر علی الشعبی والنخعی وحماد وعطاء حیث امروا بنزح الدلاء عند وقوع الفارة والدجاجة وغیرہما۔ فان قال قائل فانتم ایہا الاحناف قد جعلتم ماء البیر نجسا بوقوع النجاسة فیہا ای فی البیر فکان ینبغی ان لا تطہر تلک البیر النجس ابدا لان حیطانہا قد تشربت ذلک الماء النجس ای جذبت منه قال فی المغرب الثوب یتشرب الصبغ وقد تشرب العرق اذا نشفه کانه شربه قلیلا قلیلا واستعمالہم ایاہ لازما لیس من کلام العرب انتہی واستکن فیہا ای استتر الماء فی الحیطان قال فی القاموس الکن بالکسر وقاء کل شئ وسترہ وکنه کنا وکنونا واکنه وکننه واکتنه سترہ واستکن استتر کاکتن انتہی فکان ینبغی ان تطه ہکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بالہاء المہملة ولم یظہر لنا معناہ والصواب ما وجد فی النسخة القدیمة وفی نسخة العینی ان تطم بالمیم ای یدفن ویسوی قال فی المغرب طم النہر او البیر بالتراب ملأہا حتی سواہا بالارض من باب طلب قیل له لم تر علی صیغة المجہول وفی نسخة العینی لم نر علی صیغة جمع المتکلم العادات جرت علی ہذا ای علی طم البیر بوقوع النجاسات فیہا قد فعل عبد الله بن الزبیر ما ذکرنا فی زمزم ای من نزحہا بوقوع الزنجی فیہا بحضرة اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فلم ینکروا ذلک ای امر ابن الزبیر بالنزح علیه ای علی ابن الزبیر ولا انکرہ ای فعل ابن الزبیر ہذا من بعدہم اے من التابعین ولا رأی احد منہم ای من الصحابة والتابعین

طمھا وقد امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الاناء الذی قد نجس من ولوغ الکلب فیہ ان یغسل ولم یامر بان یکسر وقد شرب من الماء النجس فکما لم یؤمر بکسر ذلک الاناء فکذلک لایؤمر بطم تلک البیر فان قال قائل فانا قد رأینا الاناء یغسل فلم لا کانت البیر کذلک قیل لہ ان البیر لا یستطاع غسلھا لان ما یغسل بہ یرجع فیھا ولیست کالاناء الذی یھراق منہ ما یغسل بہ فلما کانت البیر مما لا یستطاع غسلھا وقد ثبت طھارتھا فی حال ما وکان کل من اوجب نجاستھا بوقوع النجاسۃ فیھا فقد اوجب طھارتھا بنزحھا وان لم ینزح ما فیھا من طین فلما کان بقاء طینھا فیھا لا یوجب نجاستہ ما یطرأ فیھا من الماء وان کان یجری علی ذلک الطین کان اذا ما بین حیطانھا احری ان لا ینجس ولو کان ذلک ماخوذا من طریق النظر لما طھرت حتی تغسل حیطانھا ویخرج طینھا ویحفر فلما اجمعوا ان نزح طینھا وحفرھا غیر واجب کان غسل حیطانھا احری ان لا یکون واجباً

طمھا وقد امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الاناء الذی قد نجس من ولوغ الکلب فیہ ای فی الاناء ان یغسل ولم یامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بان یکسر و فی نسخۃ العینی ان یکسر بحذف الباء ای ہذا الاناء النجس والحال قد شرب وفی نسخۃ العینی تشرب بزیادۃ التاء الاناء من الماء النجس فکما لم یؤمر بکسر ذلک الاناء فکذلک لا یؤمر بطم تلک البیر آشار المصنف رحمہ اللہ بہذا الاعتراض والجواب الی ان مسائل الآبار مبنیا علی اتباع الآثار لا القیاس قال الشیخ ابن الہمام فان القیاس اما ان لا تطہر اصلا کما قال بشر لعدم الامکان لاختلاط النجاسۃ بالاوحال والجدران والماء ینبع شیئا فشیئا واما ان لا تنجس اسقاطا لحکم النجاسۃ حیث تعذر الاحتراز او التطہیر کما نقل عن محمد انہ قال اجتمع رأیی ورأی ابی یوسف ان ماء البیر فی حکم الجاری لانہ ینبع من اسفلہ ولیوخذ من اعلاہ فلا ینجس کحوض الحمام قلنا وما علینا ان ننزح منہا دلاء اخذا بالآثار ومن الطریق ان یکون الانسان فی ید النبی صلی اللہ علیہ وسلم وصحابہ رضی اللہ عنہم کالاعمی فی ید القائد انتہی وقال صاحب البدائع الا انا ترکنا القیاسین الظاہرین بالخبر والاثر وضرب من الفقہ الخفی فذکر حدیث ابی سعید وغیرہ واثر ابن الزبیر وابن عباس قال وکان بمحضر من الصحابۃ ولم ینکر علیہما احد فانعقد الاجماع واما الفقہ الخفی فہو ان فی ہذہ الاشیاء دما مسفوحا وقد تشرب فی اجزائہا عند الموت فنجسہا وقد جاور ہذہ الاشیاء الماء والماء یتنجس او یفسد بمجاورۃ النجس لان الاصل ان ما جاور النجس نجس بالشرع قال صلی اللہ علیہ وسلم فی الفارۃ تموت فی السمن الجامد یقور ما حولہا ویلقی وتوکل البقیۃ فقد حکم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنجاسۃ جار النجس وفی الفارۃ ونحوہا ما یجاورہا من الماء مقدار ما قدرہ اصحابنا وہو عشرون دلوا او ثلاثون لصغر جثتہا فحکم بنجاسۃ ہذا القدر من الماء لان ما وراء ہذا القدر لم یجاور الفارۃ بل جاور ما جاور الفارۃ والشرع ورد بتنجیس جار الخبث لا بتنجیس جار جار النجس وفی الدجاجۃ والسنور المجاورۃ اکثر لزیادۃ ضخامۃ فی جثتہما فقدر بنجاسۃ ذلک القدر والآدمی وما کان جثتہ مثل جثتہ کالشاۃ ونحوہا مجاور جمیع الماء فی العادۃ لعظم جثتہ فیوجب تنجیس جمیع الماء انتہی بالحذف۔ فان قال قائل فانا قد رأینا الاناء لیغسل ای بنجاستہ فلم لا کانت البیر کذلک ای لیغسل کما لیغسل الاناء قیل لہ ان البیر لا یستطاع غسلہا لان ما یغسل بہ ای البیر من الماء یرجع ای الماء النجس فیہا ای فی البیر ولیست کالاناء الذی یہراق منہ ای من الاناء ما یغسل بہ من الماء النجس فلما کانت البیر مما لا یستطاع غسلہا لوقوع الماء النجس فیہا عند غسلہا والحال قد ثبت طہارتہا فی حال ما قال الزمخشری ما ابہامیۃ تزید النکرۃ ابہاما وشیاعا وتسد عنہا طرق التقیید قال غیرہ مزیدۃ لتاکید معنی القلۃ قال المناوی فالمعنی انہ قد ثبت طہارۃ البیر فی حال من الاحوال۔ وکان وفی نسخۃ العینی فکان بالفاء کل من اوجب نجاستہا ای البیر بوقوع النجاسۃ فیہا فقد اوجب طہارتہا ای طہارۃ البیر بنزحہا وان وصلیۃ لم ینزح ما فیہا ای البیر من طین بیان لما فلما کان بقاء طینہا ای طین البیر النجس فیہا ای فی البیر لا یوجب نجاسۃ ما یطرأ فیہا ای یجیٔ فی البیر قال فی المغرب طرأ علینا فلان جاء من بعید فجاءۃ من باب منع ومصدرہ الطرؤ انتہی من الماء بیان لما وان وصلیۃ کان یجری علی ذلک الطین کان اذا ما بین حیطانہا احری بمعنی اولی ومنہ یقال ہو حری ان یفعل ذلک بفتح الراء ای خلیق وجدیر لا یثنی ولا یجمع قالہ العینی فی شرحہ ان لا ینجس ولو کان ذلک ای طہارۃ البیر ماخوذا من طریق النظر لما نافیۃ طہرت البیر حتی تغسل حیطانہا ویخرج طینہا ویحفر فلما اجمعوا ای القائلون بنجاسۃ البیر بوقوع النجاسۃ فیہا ان نزح طینہا وحفرہا غیر واجب کان غسل حیطانہا احری ان لا یکون واجبا حاصل ما اجاب بہ المصنف رحمہ اللہ ان طہارۃ البیر بنزحہا مبنیۃ علی اتباع الآثار التی

وهذا كله قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى۔ باب سؤر الهرة۔ حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال انا عبد الله بن وهب ان مالكا حدثه عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن حميدة بنت عبيد بن رفاعة

روينا ها دون القياس لان القياس ان لا يطهر البير من دون غسل حيطانها واخراج طينها وحفرها فلما كان الاجماع على تركها فغسل حيطانها احرى ان لا يكون واجبا فافهم قال العيني في شرحه قوله وقد ثبتت طهارتها في حال ما الى آخره جواب عن سوال مقدر تقريره ان يقال سلمنا ان غسل البير متعسر غير مستطاع ولكن اخراج الطين والحمأة غير متعسر فكان ينبغي ان يجب ذلك فاجاب بقوله وقد ثبتت طهارتها اي طهارة البير في حال ما اي في حال من الاحوال وهي حالة النزح لان نزح ماء البير كالجريان في غيرها فكما ثبتت الطهارة في الماء الجاري بجريانه وان وقعت فيه نجاسة فكذلك البير ثبت لها طهارة بالنزح فحينئذ كل من كان اوجب نجاستها بوقوعها فيها فقد اوجب طهارتها بواسطة ذلك النزح وان لم ينزح ما فيها من طين وحمأة كما كان في قضية زمزم حيث حكم ابن الزبير وابن عباس بعد نزح مائها كلها بطهارتها ولم يحكما بنزح طينها وحمأتها ثم لما كان بقاء طينها فيها لا يوجب نجاسة ما ينبع فيها من الماء الجديد بعد النزح وقلع الماء النجس وان كان ذلك الماء الجديد يجري على ذلك الطين كان اذا ما بين حيطانها احرى واولى ان لا ينجس انتهى۔ قال صاحب البحر واذا طهرت البير يطهر الدلو والرشا والبكرة ونواحي البير ويد المستقي لان نجاسة هذه الاشياء بنجاسة البير فتطهر بطهارتها للحرج كدن الخمر يطهر تبعا اذا صار خلا وكيد المستنجي تطهر بطهارة المحل وكعروة الابريق اذا كان في يده نجاسة رطبة فجعل يده عليها كلما صب على اليد فاذا غسل اليد ثلاثا طهرت العروة بطهارة اليد ولو سال النجس على الآجر ثم وصل الى الماء فنزحها طهارة للكل وقيل الدلو طاهر في حق هذه البئر لا غيرها كدم الشهيد طاهر في حق نفسه ولا يجب نزح الطين في شيء من الصور لان الآثار انما وردت بنزح الماء انتهى وهكذا ذكر الشيخ ابن الهمام وغيره احد من اصحابنا وقال في البرهان ويعتبر الدلو التي ينزح بها ما وجب نزحه بالوسط وهو ما كثر استعماله في تلك البير وقيل ما يستعمل في كل بلد وقيل يعتبر بالصاع وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة وقيل يعتبر في كل بير دلوها لاطلاق السلف فينصرف الى المعتاد ولانه اليسر عليهم فان زاد على الوسط او نقص عنه رد الحساب اليه فلو نزح بدلو عظيم مرة بقدر الواجب كفى لحصول المقصود وهو امتياز النجس عن الطاهر انتهى بالحذف وهذا كله قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى وعلي وابن الزبير وابن عباس وابي هريرة والنخعي والشعبي وحماد وعطاء وغيرهم والله اعلم۔

باب سؤر الهرة

اي ما حكمها في الطهارة والنجاسة وفيه اختلاف بين الاحناف وغيرهم كما سياتي مفصلا عند البشير المصلحة بعونه الله اليسر۔
حدثنا يونس بن عبد الاعلى ابو موسى الصدفي المصري قال انا عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي ان مالكا بن انس بن مالك بن ابي عامر الاصبحي الحميري ابو عبد الله المدني الفقيه احد اعلام الاسلام امام دار الهجرة من رواة الستة قال الامام الشافعي مالك حجة الله تعالى على خلقه بعد التابعين وقال ابن معين اثبت اصحاب الزهري مالك وقال احمد مالك اثبت في كل شيء وقال يحيى بن سعيد ما في القوم اصح حديثا من مالك وقال ابن حبان في الثقات كان مالك اول من انتقى الرجال من الفقهاء بالمدينة واعرض عمن ليس بثقة في الحديث ولم يكن يروي الا ما صح ولا يحدث الا عن ثقة مع الفقه والدين والفضل والنسك وبه تخرج الشافعي وقال النسائي ما عندي بعد التابعين انبل من مالك لا اجل منه ولا اوثق ولا آمن على الحديث منه ولا اقل رواية عن الضعفاء ما علمناه حدث عن متروك الا عبد الكريم وقال ابن سعد كان ثقة مامونا ثبتا ورعا فقيها عالما حجة توفي في صفر سنة تسع وسبعين ومأة ومولده سنة ثلاث وتسعين وحمل به ثلاث سنين ودفن بالبقيع وفضائله اكثر من ان تحصر وتحصى۔ حدثه اي ابن وهب عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة زيد بن سهل الانصاري النجاري المدني عن حميدة بضم الحاء المهملة وفتح الميم عند رواة الموطا الا يحيى الليثي فقال انها بفتح الحاء وكسر الميم نبه عليه ابو عمر قاله الزرقاني۔ بنت عبيد بن رفاعة ووقع في الموطا بنت ابي عبيدة بن فروة قال السيوطي في التنوير شرح الموطا عن ابن عبد البر هكذا قال يحيى وهو غلط منه لم يتابعه عليه احد وانما يقول رواة الموطا كلهم ابنة عبيد بن رفاعة الا ان زيد بن الحباب قال فيه عن مالك حميدة بنت عبيد بن رافع نسبه الى جده وهو عبيد بن رفاعة بن رافع بن مالك بن العجلان الانصاري انتهى وفي التهذيب حميدة بنت عبيد بن رفاعة الانصارية الزرقية ام يحيى المدنية (من رواة الاربعة) روت عن خالتها كبشة بنت كعب بن مالك عنها زوجها اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة وابنها يحيى بن اسحق ذكرها ابن حبان في الثقات انتهى وفي التقريب مقبولة ونقل الشوكاني في النيل عن ابن منده انها مجهولة

عن كبشة بنت كعب بن مالك وكانت تحت ابن ابى قتادة ان ابا قتادة دخل عليها فسكبت له وضوءً فجاءت هرة فشربت منه فاصغى لها ابوقتادة الاناء حتى شربت قال كبشة فرآنى انظر اليه فقال اتعجبين يا ابنة اخى قالت قلت نعم قال فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها ليست بنجس

عن كبشة بفتح الكاف والشين المعجمة بينهما موحدة ساكنة كذا ضبطها الزرقانى بنت كعب بن مالك الانصارية زوجة عبد الله ابن ابى قتادة وخالة حميدة المذكورة من رواة الاربعة قال ابن حبان لها صحبة وتبعه الزبير بن بكار وابوموسى ونقل الحافظ فى الاصابة عن ابن سعد تزوجها ثابت بن ابى قتادة فولدت له وامها صفية من اهل اليمن ونقل الشوكانى عن ابن مندة انها مجهولة. وكانت اى كبشة تحت اى فى نكاح عبد الله بن ابى قتادة الانصارى السلمى يكنى ابا ابراهيم او ابا يحيى المدنى من رواة الستة ذكره ابن حبان فى الثقات وقال النسائى ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث توفى سنة خمس (كما فى التقريب) او تسع (كما فى التهذيب) وتسعين ومائة ومما ينبغى ان يتنبه عليه انه وقع فى رواية ابن المبارك عن مالك وكانت امرأة ابى قتادة قال السيوطى فى التنوير عن ابن عبد البر قال هذا وهم منه انما هى امرأة ابنه عبد الله ونقل عن الرافعى انه قال ويدل عليه انه قال لها يا ابنة اخى ولا يحسن تسمية الزوجة باسم المحارم ان اباقتادة الانصارى السلمى فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلف فى اسمه والمشهور الحارث بن ربعى بن بلدمة بن خناس بن سنان بن عبيد بن عدى بن غنم بن كعب بن سلمة السلمى المدنى قال ابن سعد شهد احداً وما بعدها وقال الحاكم ابو احمد يقال كان بدريا ولا يصح قال ابو سعيد الخدرى اخبرنى من هو خير منى ابوقتادة وقال الواقدى توفى بالمدينة سنة اربع وخمسين وهو ابن سبعين سنة ولم ار بين علمائنا اختلافا فى ذاك قال وروى اهل الكوفة انه مات بالكوفة وعلى رضى الله عنهما وصلى عليه وحكى خليفة ان ذلك كان سنة ثمان وثلاثين وهو شاذ والاكثر على انه مات سنة اربع وخمسين كذا فى تهذيب التهذيب قلت وسياتى قصة صلوة على رضى الله عنه على ابى قتادة فى باب التكبير على الجنائز قال ابن عبد البر روى من وجوه عن موسى بن عبد الله بن يزيد الانصارى وعن الشعبى انهما قالا صلى على رضى الله عنه على ابى قتادة وكبر عليه سبعا. قال الشعبى وكان بدريا وقال الحسن ابن عثمان ومات ابوقتادة سنة اربعين وشهد مع على مشاهده كلها فى خلافته انتهى مختصرا وقال الخطيب فى تاريخه وكان من افاضل الصحابة لم يشهد بدرا وشهدها بعدها وعاش الى خلافة على بن ابى طالب وحضر معه قتال الخوارج بالنهروان وورد المدائن فى صحبته ومات فى خلافته وقيل بل بقى بعده زمانا طويلا انتهى. دخل عليها اى على كبشة زوجة ابنه عبد الله فسكبت اى صبت كبشة قال الرافعى كما فى التنوير يقال سكب يسكب سكبا اى صب فسكب سكوبا اى انصب قال سيدى فى الاوجز والظاهر انها بسكون التاء للتانيث وقال الابهرى بضم التاء على المتكلم قال القارى لكن اكثر النسخ المصححة بالتانيث ويؤيد المتكلم ما فى المصابيح قالت فسكبتُ انتهى قال العبد الضعيف وهى رواية الترمذى من طريق معن عن مالك له اى لابى قتادة وضوءا اى الماء الذى يتوضأ به فجاءت هرة فشربت منه اى ارادت ان تشرب من ماء الوضوء ولفظ مالك فى مؤطاه برواية يحيى لتشرب منه فاصغى هو بالصاد المهملة بعدها غين معجمة ذكره فى الاساس قال اصغى الاناء للهرة اماله وفى القاموس اصغى استمع واليه مال بسمعه والاناء اماله كذا فى النيل. لها اى للهرة ابوقتادة الاناء اى ليسهل عليها الشرب منه قاله الطيبى حتى شربت اى فرغت الهرة من الشرب سهلا قال سيدى فى الاوجز وفيه تصرف للضيف فى مال المضيف والمسئلة خلافية كما بسطه ابن رسلان قال كبشة هكذا وقع فى النسخة المطبوعة الموجودة عندنا بالتذكير والظاهر انه من زلة اصحاب المطبعة او الناسخين والصواب ما فى نسخة العينى قالت كبشة بالتانيث وهكذا هو فى المؤطا وابى داؤد والترمذى والنسائى وغيرهم بهذا الطريق فرآنى وفى نسخة العينى فجعلت اى ابوقتادة انظر اليه اى نظر المنكر والمتعجب قاله السيوطى. فقال ابوقتادة اتعجبين اى من اصغائى الاناء لها وشربها من وضوئى يا ابنة اخى فى الصحبة لان اباها صحابى مثله وسلمى من قبيلته وهو احد الثلاثة قاله الزرقانى وقال الطيبى ونداؤه لزوجة ابنه يا ابنة اخى على عرف العرب فانها ينادى بعضهم بعضا بيا اخا فلان وان لم يكن اخا بالحقيقة. وتجوز فى تعارف الشرع ايضا لان المؤمنين اخوة انتهى. قالت اى كبشة قلت نعم التعجب منه فقال اى ابوقتادة لا تعجبى فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها اى الهرة ليست بنجس قال المنذرى ثم النووى ثم ابن دقيق العيد ثم ابن سيد الناس مفتوح الجيم من النجاسة قال تعالى انما المشركون نجس قاله السيوطى فى زهر الربى

انها من الطوافین علیکم او الطوافات

وقال فی التنویر قال الرافعی محمول علی الوصف بالمصدر یقال نجس ینجس نجسا فهو نجس ایضا ونجس والمذکر والمؤنث یستویان
فی الوصف بالمصدر قال ولو قرئ انها لیست تنجس ای ما تلغ فیہ لکان صحیحا فی المعنی وکان قولہ من الطوافین علیکم حسن الموقع ای
اذا کانت تطوف بالبیت ولا یستغنی عنہا تخفف الامر فیما تلغ فیہ انتہی وقال القاری کما فی الاوجز قال بعض الائمۃ بفتح الجیم أی
انہا لیست بذات نجس وفیما سمعنا وقرأنا علی مشائخنا بکسر الجیم وہو القیاس ای لیست بنجسۃ ولم یلحق التاء نظرا الی انہا فی معنی
السنور انتہی۔ انہا استیناف فی معنی التعلیل ای لانہا من الطوافین علیکم ای الذین یداخلونکم ویخالطونکم قالہ ابن عبد البر کما فی
الزرقانی وقال ابو الہیثم کما نقل الطیبی الطائف الخادم الذی یخدمک برفق وعنایۃ انتہی وقال الخطابی وقولہ انہا من الطوافین یتأول علی وجہین احدہما ان یکون شبہہا بخدم البیت وبمن یطوف علی اہلہ للخدمۃ ومعالجۃ المہنۃ کقولہ تعالی طوافون علیکم بعضکم
علی بعض یعنی الممالیک والخدم والوجہ الاٰخر ان یکون شبہہا بمن یطوف للحاجۃ والمسئلۃ یرید ان الاجر فی مواساتہا کالاجر فی مواساۃ
من یطوف للحاجۃ ویتعرض للمسئلۃ انتہی مختصرا قلت وہکذا قال البغوی فی شرح السنۃ کما نقل السیوطی فی زہر الربی وزاد فی آخرہ
والاول ہو المشہور وقول الاکثر وصححہ النووی فی شرح ابی داؤد وقال ولم یذکر جماعۃ سواہ انتہی وقال الشیخ التوربشتی کما نقل الطیبی و
یحتمل انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ہذا القول علی وجہ البیان لقولہ انہا لیست بنجسۃ ای انہا تطوف علیکم فی منازلکم فتمسحونہا بایدیکم
وثیابکم ولو کانت نجسۃ لامرتم بالمجانبۃ عنہا وتخلیۃ البیوت عنہا فشق ذلک علیکم انتہی وقال زین العرب فی شرح المصابیح بعد ما ذکر
الاحتمالین المذکورین عن الخطابی والاشبہ بنسق الکلام ان ہذا القول بیان لقولہ انہا لیست بنجسۃ ثم ذکر معناہ نحو ما تقدم عن التوربشتی
وقال الطیبی قولہ انہا من الطوافین علیکم بعد قولہ انہا لیست بنجسۃ من باب ترتب الحکم علی الوصف المناسب اشعاراً بالعلیۃ انتہی ۔

او الطوافات ہکذا فی المؤطا بلفظ او وہکذا روی الترمذی من طریق معن وابن ماجۃ من طریق زید بن الحباب والدارمی عن الحکم بن المبارک
ثلاثتہم عن مالک بلفظ او الطوافات وروی الامام محمد فی مؤطاہ بلفظ الواو وہکذا روی الامام احمد من طریق عبد الرحمن وابو داؤد عن
القعنبی والنسائی عن قتیبۃ والبیہقی من طریق ابن وہب وزید بن الحباب خمستہم عن مالک الطوافات بالواو قال السیوطی فی
زہر الربی وکلا الوجہین یروی عن مالک وقال فی شرح المؤطا قال الرافعی یرویہ بعضہم بالواو وعلی روایۃ او یجوز ان یکون ہذا شکا من
بعض الرواۃ ویجوز ان یرید التنویع ای ذکورہا من ذکور من یطوف واناثہا من الاناث انتہی وقال الحافظ کما فی التعلیق الممجد عن
القاری لیست للشک لورودہ بالواو فی روایات أخر بل ہی للتنویع انتہی وقال العلامۃ العینی فی شرحہ الطوافون ہم بنو آدم
ویدخل بعضہم علی بعض بالتکرار والطوافات ہی المواشی التی یکثر وجودہا عند الناس مثل الغنم والبقر والابل وجعل النبی صلی اللہ
علیہ وسلم الہرۃ من القبیلتین لکثرۃ طوافہ واختلاطہ بالناس واشار الی الکثرۃ بصیغۃ التفعیل لانہ للتکثیر والمبالغۃ وموصوف کل واحد
من الطوافین والطوافات محذوف اقیمت الصفۃ مقامہ ویقدر ذلک بحسب ما یلیق لہ مثل ما یقال خدم طوافون وحیوانات طوافات
وقال تعالی طوافون علیکم بعضکم علی بعض یعنی الممالیک والخدم الذین لا یقدر علی التحفظ منہم غالبا انتہی۔ والحدیث اخرجہ الامامان مالک
ومحمد فی مؤطیہما والامام الشافعی فی الام عن مالک والامام احمد فی مسندہ عن عبد الرحمن واسحق بن عیسی وحماد بن خالد الخیاط وابو داؤد
عن القعنبی والنسائی عن قتیبۃ والترمذی عن اسحق بن موسی عن معن وابن ماجۃ عن ابی بکر بن ابی شیبۃ عن زید بن الحباب والدارمی عن
الحکم بن المبارک والحاکم من طریق زید المذکور والبیہقی من طریق ابن وہب تسعتہم عن الامام مالک باسنادہ بمعنی ما تقدم قال الترمذی
ہذا حدیث حسن صحیح قال وہذا احسن شیء فی ہذا الباب وقد جود مالک ہذا الحدیث عن اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ ولم یأت باحد اتم من
مالک انتہی ونقل البیہقی عن الترمذی قال سألت محمدا یعنی ابن اسمعیل البخاری عن ہذا الحدیث فقال جود مالک بن انس ہذا الحدیث
وروایتہ اصح من روایۃ غیرہ انتہی وقال الحاکم ہذا حدیث صحیح وصححہ ایضا العقیلی وابن خزیمۃ وابن حبان والدارقطنی کما فی النیل و
اعلہ ابن مندۃ بجہالۃ حمیدۃ وکبشۃ قال الزیلعی فی نصب الرایۃ بعد ذکر تصحیح من صححہ ولکن ابن مندۃ قال وحمیدۃ وخالتہا کبشۃ
لا یعرف لہا روایۃ الا فی ہذا الحدیث ومحلہما محل الجہالۃ ولا یثبت ہذا الخبر من وجہ من الوجوہ قال الشیخ (تقی الدین فی الامام) واذا
لم یعرف حالہما الا فی ہذا الحدیث فلعل طریق من صححہ ان یکون اعتمد علی اخراج مالک لروایتہما مع شہرتہ بالتثبت انتہی واجاب الحافظ

حَدَّثَنَا محمد بن الحجاج قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا قیس بن الربیع عن کعب بن عبد الرحمن عن جدہ ابی قتادة قال رأیته یتوضأ فجاء الهر فاصغی له حتی شرب من الاناء فقلت یا ابتاہ لِمَ تفعل هذا فقال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفعله او قال هی من الطوافین علیکم۔ ۱۹

عن اعلال ابن مندة کما فی النیل بان لحمیدة حدیثا آخر فی تشمیت العاطس رواہ ابو داؤد ولہا ثالث رواہ ابو نعیم فی المعرفة وقد روی مع اسحق ابنہ یحیی وہو ثقة عند ابن معین فارتفعت جہالتہا واما کبشة فقیل انہا صحابیة فان ثبت فلا یضر الجہل بحالہا انتہی قلت ہذان الحدیثان اللذان ذکرہما الحافظ ہما فی الاصل حدیث واحد فی التشمیت فروی ابو داؤد من طریق یزید بن عبد الرحمن عن یحیی بن اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحة عن امہ حمیدة او عبیدة بنت عبید بن رفاعة الزرقی عن ابیہا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال الحافظ فی تہذیب التہذیب روایة یحیی بن اسحق عن امہ حمیدة من غیر شک فی معرفة الصحابة لابی نعیم ومع ذلک فہذا حدیث مرسل کما نص بذلک الحافظ فی الاصابة فالحاصل انہ لم یقع ذکر حمیدة فی حدیث مرفوع متصل الاسناد الا فی حدیث مالک ولعل ہذا مراد ابن مندة واما قول الحافظ فارتفعت جہالتہا فمسلم بناء علی قول الخطیب کما فی مقدمة ابن الصلاح ان الجہالة ترتفع بروایة اثنین مشہورین ولکن لا یلزم من ذلک عدالتہا کما قال الخطیب ایضا بلفظ الا انہ لا یثبت لہ حکم العدالة بروایتہما عنہ اھ ونقل ابن عبد البر عن اہل الحدیث نحوہ کما فی مقدمة فتح الملہم فلما لم یثبت عدالة حمیدة فکیف یصح الحدیث والظاہر ان من صححہ من الائمة اعتمد علی اخراج مالک کما قال ابن دقیق العید کما تقدم وہذا لیس بحجة عند مخالفہ ولا یغتر بتوثیق ابن حبان لحمیدة فانہ معروف بالتساہل فی ذلک کما نبہ علی ذلک الحافظ فی عدة مواضع من کتب اسماء الرجال واصلہ فی باب التوثیق انہ یوثق کل مجہول روی عنہ ثقة ولم یجرح ولم یکن الحدیث الذی یرویہ منکرا کما فی مقدمة فتح الملہم وقال الحافظ فی اللسان وہذا الذی ذہب الیہ ابن حبان من ان الرجل اذا انتفت جہالة عینہ کان علی العدالة الی ان یتبین جرحہ مذہب عجیب والجمہور علی خلافہ وہذا ہو مسلک ابن حبان فی کتاب الثقات الذی الفہ فانہ یذکر خلقا ممن نص علیہم ابو حاتم وغیرہ علی انہم مجہولون وکان عند ابن حبان ان جہالة العین ترتفع بروایة واحد مشہور وہو مذہب شیخہ ابن خزیمة ولکن جہالة حالہ باقیة عند غیرہ وقد افصح ابن حبان بقاعدتہ فقال العدل من لم یعرف فیہ الجرح اذ التجریح ضد التعدیل ممن لم یجرح فہو عدل انتہی وقال العلامة ابن الترکمانی وحدیث ابی قتادة اسنادہ مضطرب اضطرابا کثیرا قد بین البیہقی بعضہ وفیہ امرأتان مجہولتان۔ حدثنا محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی قال ثنا اسد بن موسی بن ابراہیم بن الولید بن عبد الملک قال ثنا قیس بن الربیع الاسدی ابو محمد الکوفی من ولد قیس بن الحارث او الحارث بن قیس الاسدی الذی اسلم وعندہ ثمان او تسع نسوة من رواة الاربعة الا النسائی۔ قال ابو داؤد والطیالسی عن شعبة سمعت ابا حصین یثنی علی قیس بن الربیع وقال معاذ بن معاذ قال لی شعبة الا تری الی یحیی بن سعید یقع فی قیس بن الربیع لا واللہ ما الی ذلک سبیل وقال معاذ سمعت یحیی ینقص قیسا عند شعبة فنہاہ وزجرہ وقال عفان وقلت لیحیی ہل سمعت من سفیان یقول فیہ لیغلطہ او یتکلم فیہ بشیء قال لا قلت لیحیی افتتہمہ بکذب قال لا قال عفان فما جاء فیہ بحجة وقال عفان قیس ثقة یوثقہ الثوری وشعبة وقال ابو الولید کان قیس ثقة حسن الحدیث وقال عمرو بن علی کان یحیی وعبد الرحمن لا یحدثان عن قیس وکان عبد الرحمن حدثنا عنہ ثم ترکہ وقال المروزی سألت احمد عنہ فلینہ وقال کان وکیع اذا ذکرہ قال اللہ المستعان وقال البخاری قال علی کان وکیع یضعفہ وقال ابن معین لیس بشیء وقال مرة ضعیف لا یکتب حدیثہ وقال مرة حدیثہ لیس بشیء ومرة ضعیف الحدیث لا یساوی شیئا وسئل علی بن المدینی عنہ فضعفہ جدا وقال ابن نمیر کان لہ ابن ہو آفتہ نظر اصحاب الحدیث فی کتبہ فانکروا احادیثہ وظنوا ان ابنہ قد غیرہا وقال الجوزجانی ساقط وقال ابو زرعة فیہ لین وقال یعقوب بن شیبة ہو عند جمیع اصحابنا صدوق وکتابہ صالح وہو ردی الحفظ جدا مضطرب کثیر الخطأ ضعیف فی روایتہ وقال النسائی لیس بثقة وقال مرة متروک الحدیث وقال الدارقطنی ضعیف الحدیث وقال الحاکم لیس حدیثہ بالقائم مات سنة ثمان وستین ومائة قالہ ابن سعد عن کعب بن عبد الرحمن بن ابی قتادة الانصاری ذکرہ ابن حبان فی الثقات کذا فی کشف الاستار عن جدہ ابی قتادة قال ای کعب بن عبد الرحمن رأیتہ ای جدی ابا قتادة یتوضأ فجاء الہر ای فارادت تشرب من الماء فاصغی ای ابو قتادة لہ ای للہر الاناء حتی شرب من الاناء فقلت یا ابتاہ لم تفعل ہذا ای لم تصغی الاناء للہرة وتتوضأ من سورہا فقال ای ابو قتادة کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفعلہ ای یصغی الاناء للہرة او قال ای ابو قتادة وہذا شک من بعض الرواة ہی من الطوافین علیکم لم اقف

حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا مؤمل بن اسمعیل قال ثنا سفین الثوری قال ثنا ابو الرجال عن امه عمرۃ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت کنت اغتسل انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الاناء الواحد وقد اصابت الھر منه قبل ذلك

علی ہذا الطریق عند غیر الامام المصنف رحمہ اللہ واخرج الامام احمد من طریق الحجاج عن قتادۃ عن عبداللہ بن ابی قتادۃ عن ابیہ انہ وضع لہ وضوئہ فولغ فیہ السنور فاخذ یتوضأ فقالوا یا ابا قتادۃ قد ولغ فیہ السنور فقال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول السنور من اہل البیت وانہ من الطوافین والطوافات علیکم قال الہیثمی رجالہ ثقات غیر ان فیہ الحجاج بن ارطاۃ وہو ثقۃ مدلس قلت واخرجہ ایضا البیہقی بہذا الطریق مختصرا ولم یقع عندہ السنور من اہل البیت. حدثنا ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ البکراوی قال ثنا مؤمل بوزن محمد بہمزۃ کما فی التقریب ابن اسمعیل العدوی مولی آل الخطاب وقیل مولی بنی بکر ابو عبدالرحمن البصری نزیل مکۃ من رواۃ الترمذی والنسائی وابن ماجۃ وروی لہ البخاری فی التعالیق وابوداؤد فی القدر قال ابن معین ثقۃ وقال ابن سعد ثقۃ کثیر الغلط وقال الدارقطنی ثقۃ کثیر الخطأ وقال ابن قانع صالح یخطئ وقال ابوحاتم صدوق شدید فی السنۃ کثیر الخطأ وقال الآجری سألت اباداؤد عنہ فعظمہ ورفع من شانہ الا انہ یہم فی الشئ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ وقال البخاری منکر الحدیث وقال یعقوب بن سفیان مؤمل ابو عبدالرحمن شیخ جلیل سنی سمعت سلیمان بن حرب یحسن الثناء کان مشیختنا یوصون بہ الا ان حدیثہ لا یشبہ حدیث اصحابہ وقد یجب علی اہل العلم ان یقفوا عن حدیثہ فانہ یروی المناکیر عن ثقات شیوخہ وہذا اشد فلو کانت ہذہ المناکیر عن الضعفاء لکنا نجعل لہ عذرا وقال الساجی صدوق کثیر الخطاء ولہ اوہام یطول ذکرہا وقال المروزی المؤمل اذا انفرد بحدیث وجب ان یتوقف ویتثبت فیہ لانہ کان سیئ الحفظ کثیر الغلط مات یوم الاحد لسبع عشرۃ لیلۃ خلت من شہر رمضان سنۃ ست ومائتین قال ثنا سفیان الثوری قال ثنا ابو الرجال بکسر الراء وتخفیف الجیم محمد بن عبدالرحمن بن حارثۃ بن النعمان الانصاری النجاری من رواۃ الشیخین والنسائی وابن ماجۃ وابو الرجال لقب لہ وکنیتہ ابو عبدالرحمن وکان جدہ حارثۃ من اہل بدر قال ابن معین وابوداؤد والنسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وکذا وثقہ احمد وابوحاتم وقال البخاری ہو ثبت وابنہ حارثۃ منکر الحدیث قال العبد الضعیف وقال الامام الطحاوی فی مشکل الآثار ابو الرجال الثقۃ المامون عن امہ عمرۃ بنت عبدالرحمن بن سعد بن زرارۃ الانصاریۃ المدنیۃ من رواۃ الستۃ کانت فی حجر عائشۃ قال العجلی مدنیۃ تابعیۃ ثقۃ وقال ابن معین ثقۃ حجۃ وقال المقدمی سمعت علی بن المدینی ذکر عمرۃ ففخم امرہا وقال عمرۃ احد الثقات العلماء بعائشۃ الاثبات فیہا وقال ابن حبان فی الثقات کانت من اعلم الناس بحدیث عائشۃ وقال عمر بن عبدالعزیز ما بقی احد اعلم بحدیث عائشۃ من عمرۃ وکتب الی ابن حزم ان یکتب لہ احادیث عمرۃ ماتت سنۃ ثلاث ومائۃ وقیل قبلہا وقیل بعدہا عن عائشۃ رضی اللہ عنہا بنت سیدنا ابی بکر الصدیق التیمیۃ ام المؤمنین تکنی ام عبداللہ الفقیہۃ وامہا ام رومان بنت عامر بن عویمر قال الشعبی کان مسروق اذا حدث عن عائشۃ قال حدثتنی الصدیقۃ بنت الصدیق حبیبۃ حبیب اللہ تعالی المبرأۃ من فوق سبع سموات وقال ابو الضحی عن مسروق رأیت مشیخۃ اصحاب محمد الاکابر یسألونہا عن الفرائض وقال عروۃ ما رأیت احدا اعلم بفقہ ولا بطب ولا شعر من عائشۃ وقال عطاء کانت عائشۃ افقہ الناس واعلم الناس واحسن الناس رأیا فی العامۃ وقال الزہری لو جمع علم عائشۃ الی علم جمیع ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلم جمیع النساء کان علم عائشۃ افضل وقال ابو موسی ما اشکل علینا اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم امر قط فسألنا عنہ عائشۃ الا وجدنا عندہا منہ علما وقال ابو موسی وغیرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فضل عائشۃ علی النساء کفضل الثرید علی سائر الطعام ومناقبہا وفضائلہا کثیرۃ جدا وقال الحافظ فی الاصابۃ ولدت بعد المبعث باربع سنین او خمس وتزوجہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہی بنت ست وقیل سبع ودخل بہا وہی بنت تسع وکان دخولہ بہا فی شوال فی السنۃ الاولی وقیل فی الثانیۃ من الہجرۃ ماتت سنۃ ثمان وخمسین فی لیلۃ الثلاثاء لسبع عشرۃ خلت من رمضان عند الاکثر وقیل سنۃ سبع ودفنت بالبقیع انتہی مختصرا۔ قالت وفی نسخۃ العینی انہا قالت کنت اغتسل انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الاناء الواحد وقد اصابت الہر وفی نسخۃ العینی اصاب الہر بحذف التاء منہ ای من الاناء قبل ذلک ای قبل غسلنا ولم اقف علی ہذا الطریق عند غیر المصنف العلام واخرجہ الامام المصنف ایضا فی مشکل الآثار بہذا الاسناد ثم قال فکان جوابنا لہ بتوفیق اللہ عزوجل وعونہ ان ہذا الحدیث مما اخطأ فیہ مؤمل فی اسنادہ علی الثوری فرواہ عنہ عن ابی الرجال وابو الرجال الثقۃ المامون وانما ہو عن حارثۃ بن ابی الرجال وہو ممن تکلم فی

حدثنا یونس قال ثنا ابن وهب قال ثنا سفیان الثوری عن حارثة بن ابی الرجال ح وحدثنا ابو بشر عبد الملک بن مروان الرقی قال ثنا شجاع بن الولید عن حارثة بن محمد عن عمرة عن عائشة عن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم مثله حدثنا علی بن معبد قال ثنا خالد بن عمرو الخراسانی قال ثنا صالح بن حیان

حدیثه ولضعف غایة الضعف انتهی حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا ابن وهب عبد اللّٰه بن وهب بن مسلم القرشی قال ثنا سفیان الثوری عن حارثة بن ابی الرجال محمد بن عبد الرحمن الانصاری النجاری المدنی من رواة الترمذی وابن ماجة قال ابن معین لیس بثقة وقال فی موضع آخر ضعیف وقال احمد ضعیف لیس بشیء وقال ابو زرعة واهی الحدیث ضعیف وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث منکر الحدیث وقال البخاری منکر الحدیث وقال النسائی متروک الحدیث وقال ابن عدی عامة ما یرویه منکر وذکره یعقوب بن سفیان فی باب من یرغب عن الروایة عنهم وقال الحاکم کان مالک لا یرضی حارثة وقال ابن خزیمة حارثة لیس یحتج اهل الحدیث بحدیثه وقال الترمذی قد تکلم فیه من قبل حفظه وقال ابو داؤد لیس بشیء مات سنة ثمان واربعین ومائتین. ح للتحویل من سند الی سند وحدثنا ابو بشر عبد الملک ابن مروان الرقی مقبول من الحادیة عشرة کذا فی التقریب وفی تهذیب التهذیب فی ترجمة عبد الملک بن مروان بن قارظ قال مسلمة فی تاریخه عبد الملک بن مروان ابو بشر اهوازی سکن الرقة وهو والد ابی الحسین الرقی توفی سنة ست وخمسین ومائتین وکذا کناه ابن عبد البر ابو علی الغسانی فی شیوخ ابی داؤد فتعین الآن ان الاهوازی غیر امام مسجد ابی عاصم الذی ارخ ابن ابی عاصم وفاته وان الاهوازی یکنی ابا بشر بلا تردد وقد فرق بینهما ابن حبان فی الثقات فقال فی الاهوازی روی عنه اهل بلده ولم یذکر کنیته وسمی جد الآخر قدامة وذکر انه یروی عن ابی عاصم وانه مستقیم الحدیث انتهی. قال ثنا شجاع بن الولید بن قیس السکونی ابو بدر الکوفی من رواة الستة قال المروزی عن احمد ارجو ان یکون صدوقا وقال حنبل قال ابو عبد اللّٰه کان ابو بدر شیخا صالحا صدوقا کتبنا عنه قدیما قال ولقیه ابن معین یوما فقال له یا کذا فقال له الشیخ ان کنت کذابا والا فهتکک اللّٰه قال ابو عبد اللّٰه فاظن دعوة الشیخ ادرکته وقال ابن ابی خیثمة عن ابن معین شجاع بن الولید ثقة وقال العجلی کوفی لیس به باس وقال ابو زرعة لا باس به وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابو حاتم شیخ لیس بالمتین لا یحتج بحدیثه ونقل ابن خلفون عن ابن نمیر توثیقه مات سنة خمس ومائتین وقیل قبلها۔ عن حارثة بن محمد بن عبد الرحمن ابی الرجال عن عمرة بنت عبد الرحمن الانصاریة عن عائشة عن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم مثله ای مثل ما تقدم من طریق الثوری عن ابی الرجال والحدیث اخرجه ابن ماجة عن عمرو بن رافع واسمعیل بن توبة والدارقطنی من طریق زیاد بن ایوب ثلثتهم عن ابن ابی زائدة عن حارثة عن عمرة عن عائشة قالت کنت اتوضأ انا ورسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم من اناء واحد وقد اصابت منه الهرة قبل ذلک واخرج الدارقطنی من طریق قیس بن الربیع عن الهیثم عن حارثة عن عمرة عن عائشة قالت کنت اغتسل انا والنبی صلی اللّٰه علیه وسلم من اناء قد اصابت منه الهرة قبل ذلک حدثنا علی ابن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا خالد بن عمرو الخراسانی هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا وهکذا هو فی نسخة العینی ولم یتعرض له فی شرحه ولم اجده بل اخشی فیه التصحیف من اقلام الناسخین ولم یذکره صاحب الکشف ایضا فهذا ایضا یقوی ما ذکرنا فالصحیح علی ما ذکر صاحب الکشف خالد بن عبد الرحمن الخراسانی ابو الهیثم نزیل ساحل دمشق من رواة ابی داؤد والنسائی قال ابن معین وابن صاعد ثقة وقال ابو زرعة وابو حاتم لا باس به زاد ابو حاتم کان ابن معین یثنی علیه خیرا وقال العقیلی فی حفظه شیء وقال ابن عدی لیس بذاک ویحتمل ان یکون خالد بن عمرو بن محمد بن عبد اللّٰه بن سعید بن العاص الاموی السعیدی ابو سعید الکوفی من رواة ابی داؤد وابن ماجة قال احمد منکر الحدیث وقال مرة لیس بثقة یروی احادیث بواطیل وقال ابن معین لیس حدیثه بشیء وقال مرة کان کذابا یکذب حدث عن شعبة احادیث موضوعة وقال الساجی والبخاری وابو زرعة منکر الحدیث وقال ابو حاتم متروک الحدیث ضعیف وقال ابو داؤد لیس بشیء وقال النسائی لیس بثقة وقال صالح بن محمد کان یضع الحدیث وقال العجلی ضعیف کتبنا عنه انتهی من التهذیب قلت ومما یقوی هذا الاحتمال ان الخطیب ذکر خالدا هذا فی مشائخ علی بن معبد البغدادی ولکن لم یظهر لی کونه خراسانیا فلیتتبع۔ قال ثنا صالح بن حیان هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بالیاء التحتانیة ووجد فی النسخة القدیمة صالح بن حسان بالسین المهملة وعلی الاول اکتفی صاحب الکشف ولم یذکر الثانی فی رجال الطحاوی والثانی نقله فی التعلیق الممجد عن العینی فعلی الاول هو صالح بن حیان القرشی ویقال الفراسی الکوفی قال ابن معین وابو داؤد ضعیف وقال ابو حاتم شیخ لیس بالقوی وقال النسائی والدولابی لیس بثقة وقال العجلی یکتب حدیثه ولیس

قال ثنا عروة بن الزبير عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصغي الاناء للهر ويتوضأ بفضله

بالقوی وہو فی عداد الشیوخ وقال الحربی لہ احادیث منکرۃ وقال البخاری فیہ نظر وقال الدارقطنی لیس بالقوی وذکرہ البخاری فی فصل من مات من الاربعین ومائۃ الی الخمسین واما علی الثانی فہو صالح بن حسان النضری ابو الحارث المدنی نزیل البصرۃ من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال احمد وابن معین لیس بشیء وقال ابن معین فی روایۃ اخری لیس بذاک قال ایضا ضعیف الحدیث وکذا قال ابو حاتم وقال ہو والبخاری منکر الحدیث وقال النسائی متروک الحدیث وقال ابو داؤد والدارقطنی ضعیف وقال ابو نعیم الاصبہانی منکر الحدیث متروک انتہی من التہذیب قلت والذی یظہر لی صحۃ النسخۃ القدیمۃ وما وقع فی النسخۃ الموجودۃ ہو تصحیف من النساخ لان الخطیب والحافظ وغیرہما ذکروا عروۃ بن الزبیر فی مشائخ صالح بن حسان لا فی مشائخ الثانی والعلم عند اللہ۔ ثم بعد تحریر تلک السطور انعم اللہ تبارک وتعالی علیّ باعطاء شرح العینی فوجدت فیہ صالح بن حسان فحمدت اللہ وشکرتہ علی ما ارشدنی قال العینی فی شرحہ صالح بن حسان النضری ابو الحارث المدنی ضعیف متروک روی لہ ابو داؤد فی المراسیل والترمذی وابن ماجۃ اھ قال ثنا عروۃ بن الزبیر بن العوام الاسدی ابو عبد اللہ المدنی من رواۃ الستۃ ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الثانیۃ من اہل المدینۃ وقال کان ثقۃ کثیر الحدیث فقیہا عالما ثبتا مامونا وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ وکان رجلا صالحا لم یدخل فی شیء من الفتن وقال الزہری عروۃ بحر لا ینزف وقال ابن عیینۃ کان اعلم الناس بحدیث عائشۃ عروۃ وعمرۃ والقاسم وعدہ ابو الزناد فی فقہاء المدینۃ السبعۃ مع مشیخۃ سواہم من اہل فقہ وفضل توفی سنۃ اربع وتسعین وقیل قبلہا وقیل بعدہا واختلف فی مولدہ ورجح الحافظ بان مولدہ فی اوائل خلافۃ عمر الفاروق رضی اللہ عنہ۔ عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یصغی الاناء للہر ویتوضأ بفضلہ ای بما فضل من شربہ والحدیث اخرجہ الدارقطنی من طریق محمد بن اسحق عن الواقدی عن عبد الحمید بن عمران بن ابی انس عن ابیہ عن عروۃ وعن عبد اللہ بن ابی یحیی عن سعید بن ابی ہند عن عروۃ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یصغی الی الہرۃ الاناء حتی تشرب ثم یتوضأ بفضلہا۔ واعلم ان المصنف رحمہ اللہ خرج حدیث عائشۃ بثلثۃ طرق اولہا طریق مؤمل عن الثوری عن ابی الرجال وہذا اسند صحیح ولکنہ اخطأ فیہ مؤمل وہو کثیر الخطأ کما تقدم عن الطحاوی وثانیہا طریق حارثۃ بن ابی الرجال عن عمرۃ عن عائشۃ وبہذا الطریق اخرجہ ابن ماجۃ والدارقطنی وحارثۃ ضعیف اھ منکر الحدیث متروک الحدیث کما تقدم وثالثہا طریق صالح بن حسان عن عروۃ عن عائشۃ وصالح بن حسان ضعیف منکر الحدیث متروک کما تقدم واما حدیث عائشۃ من طریق عروۃ عند الدارقطنی ففی اسنادہ محمد بن اسحق وہو مختلف فی الاحتجاج بہ قال الذہبی فی المیزان وثقہ غیر واحد ووہاہ آخرون ثم ذکر توثیقہ عن شعبۃ وابن معین وعلی بن المدینی وغیرہم ونقل التضعیف عن الدارقطنی والنسائی وغیرہما وقال ہشام بن عروۃ وسلیمان التیمی وغیرہما کذاب قال مالک دجال من الدجاجلۃ انتہی مختصرا قلت وہکذا تکلموا فی شیخہ الواقدی کما تقدم والشوافع لا یحتجون بہ فالحاصل ان الحدیث بہذا الطریق ایضا ضعیف ولہذا الحدیث طرق اخری کلہا ضعیفۃ منہا ما اخرجہ ابو داؤد والدارقطنی والبیہقی والطحاوی فی مشکل الآثار من طریق الدراوردی عن داؤد بن صالح بن دینار عن امہ عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انہا لیست بنجس انما ہی من الطوافین علیکم وقد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ بفضلہا ہذا لفظ الثلاثۃ والدارقطنی رواہ مختصرا وزاد البیہقی والطوافات وفی الحدیث قصۃ قلت ووقع عند القاری تحسین الحدیث عن الحافظ ونقل المناوی عنہ فی شرح الجامع الصغیر تضعیفہ لہذا الحدیث وہکذا نقل التضعیف عن ابن جماعۃ۔ قال الحافظ فی التخریج کما فی البذل عن القاری سندہ حسن قلت وفیہ نظر ظاہر لا یخفی کیف وقد قال الدارقطنی رفعہ الدراوردی عن داؤد بن صالح ورواہ عنہ ہشام بن عروۃ موقوفۃ علی عائشۃ وقال الامام الطحاوی فی المشکل تاملنا ہذا الحدیث فوجدناہ قد رجع الی ام داؤد بن صالح ولیست من اہل الروایات التی یؤخذ مثل ہذا عنہا ولا ہی معروفۃ عند اہل العلم انتہی وقال العلامۃ ابن الترکمانی وحدیث عائشۃ فیہ امرأۃ مجہولۃ عند اہل العلم وہی ام داؤد ولہذا قال البزار لا یثبت من جہۃ النقل انتہی ومنہا ما اخرجہ الحاکم فی المستدرک والبیہقی وابن خزیمۃ فی صحیحہ والعقیلی کما فی اللسان من طریق محمد بن عبد اللہ بن ابی جعفر عن سلیمان بن مسافع الحجبی عن منصور بن صفیۃ بنت شیبۃ عن امہ عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی الہرۃ انہا لیست بنجس ہی کبعض

قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذه الآثار فلم يروا بسؤر الهر باسا وممن ذهب الى ذلك ابو يوسف ومحمد وخالفهم في ذلك آخرون فكرهوه وكان من الحجة لهم على اهل المقالة الاولى ان حديث مالك عن

اهل البيت قال الحاكم اسناده صحيح قلت ليس بصحيح بل فيه راو مجهول وهو سليمان بن مسافع قال الذهبي في الميزان لا يعرف واتى بخبر منكر انتهى قلت والخبر المنكر لسليمان هو هذا الحديث فان الحافظ ذكر الحديث عن العقيلي وغيره في ترجمة سليمان ثم قال ليس فيه نكارة كما زعم المصنف قلت لكن الحافظ لم يذكر التوثيق ولا الجرح عن احد فالجهالة على حاله باقية فاحفظ ومنها ما اخرجه الدارقطني من طريق الامام ابي يوسف عن عبد ربه بن سعيد عن ابيه عن عروة عن عائشة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر الهر فيصغي لها الاناء فتشرب ثم يتوضأ بفضلها وضعفه الدارقطني بعبد ربه قال الشوكاني والحديث الثاني الذي رواه الدارقطني عن عائشة قد اختلف فيه على عبد ربه وهو عبد الله بن سعيد المقبري ورواه الدارقطني من وجه آخر عن عائشة وفيه الواقدي وروي من طرق اخر كلها واهية انتهى۔ قال الامام حجة الاسلام ابو جعفر الطحاوي رح فذهب قوم الى هذه الآثار المروية عن ابي قتادة وعائشة وفي الباب عن انس عند الطبراني في الصغير من طريق عمر بن حفص المكي عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جده علي بن الحسين عن انس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ارض بالمدينة يقال لها بطحان فقال يا انس اسكب لي وضوءا فسكبت له فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته اقبل الى الاناء وقد اتى هر فولغ في الاناء فوقف له رسول الله صلى الله عليه وسلم وقفة حتى شرب الهر ثم توضأ فذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم امر الهر فقال يا انس ان الهر من متاع البيت لن يقذر شيئا ولن ينجسه قال الطبراني لم يروه عن جعفر الا عمر بن حفص اي هو متفرد ومع هذا هو مجهول قال الذهبي لا يدرى من هو وقال الحافظ في الدراية في اسناده ضعف فلم يروا بسؤر الهر باسا اي لم يذهبوا الى كراهة سؤر الهرة وممن ذهب الى ذلك اي الى طهارة سؤر الهرة ابو يوسف القاضي من اصحابنا والائمة الثلثة مالك والشافعي واحمد والاوزاعي والثوري واسحق وابو ثور وابو عبيد وعلقمة وعكرمة وغيرهم كذا ذكرهم ابن عبد البر كما في التعليق الممجد ومحمد اي في رواية والمشهور عنه انه مع الامام في هذه المسئلة قال في التعليق الممجد قال ابو نصر المروزي خالفه (اي ابا حنيفة) اصحابه فقالوا لا باس به قال ابن عبد البر ليس كذلك انما خالفه من اصحابه ابو يوسف واما محمد وزفر والحسن بن زياد وغيرهم فانهم يقولون بقول ابي حنيفة انتهى قلت وكلام الامام محمد ايضا يصرح بانه مع الامام فانه قال في موطاه لا باس بان يتوضأ بفضل سؤر الهرة وغيره احب الينا منه وهو قول ابي حنيفة رح وقال في كتاب الآثار قال ابو حنيفة غيره احب الي منه وان توضأ منه اجزاه وان شرب فلا باس به قال محمد وبقول ابي حنيفة ناخذ انتهى فهذا النص منه على كونه مع الامام وهكذا جعله معه المصنف في مشكل الآثار وصاحب الهداية وغيرهما من مشائخنا وقال صاحب البرهان ولا يكرهه اي ابو يوسف السؤر من هرة وكره ابو حنيفة ومحمد وقيل الامام فقط انتهى وفي التعليق الممجد عن الزاهدي انه قال في المجتبى الاصح ان كراهة سؤره عندهما كراهة تنزيه وقال ابو يوسف لا يكره وعن محمد مثله انتهى فالحاصل ان مذهب محمد كمذهب الامام وله رواية كقول ابي يوسف فلعل المصنف رحمه الله بلغه اولا رواية كون محمد مع ابي يوسف فوضعه في اول تصانيفه ثم لما تحقق له كونه مع الامام رجع عن الاول وذكره مع الامام في آخر تصانيفه وهو مشكل الآثار۔ وخالفهم في ذلك اي في طهارة سؤر الهرة آخرون اي الامام ابو حنيفة ومحمد وزفر والحسن بن زياد كما تقدم وبه قال طاوس وابن سيرين وابن ابي ليلى ويحيى الانصاري حكاه عنهم العيني في شرحه قلت وهو مذهب ابي هريرة وابن عمر وسعيد بن المسيب والحسن البصري كما روى ذلك المصنف عنهم في آخر الباب باسانيد صحيحة فكرهوه اي كرهوا سؤر الهر ثم اختلفوا في ان الكراهة تحريمية او تنزيهية قولان لمشائخنا والى الاول ميلان المصنف والى الثاني ذهب الكرخي كما سياتي ذلك مفصلا في آخر الباب ان شاء الله تعالى وحاصل الاختلاف ان ذات الهرة طاهرة عند اهل المقالة الاولى ونجسة عند اهل المقالة الثانية ولكن خفف في سؤرها لعلة الطواف وحكى صاحب رحمة الامة في اختلاف الائمة كما في التعليق الممجد عن الاوزاعي والثوري ان سؤر ما لا يؤكل لحمه نجس غير الآدمي فانه يقتضي ان يكون سؤر الهرة نجسا عندهما والاحاديث الواردة في ذلك ترد بها قلت وذهب ابن حزم الظاهري كما ذكره في المحلى الى انه يجب غسل الاناء لحديث ابي هريرة الآتي ولم يجب اهراق ما فيه لانه لم ينجس لحديث ابي قتادة وانه يجب غسل لعابه من الثوب لان الهر ذو ناب من السباع

وكان من الحجة لهم اي للقائلين بكراهة سؤر الهرة على اهل المقالة الاولى القائلين بعدم كراهة سؤر الهرة ان حديث مالك عن

اسحٰق بن عبد اللہ لا حجۃ لکم فیہ من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی انہا لیست بنجس انہا من الطوافین علیکم او الطوافات لان ذلک قد یجوز ان یکون ارید بہ کونہا فی البیوت ومماستہا الثیاب فاما ولوغہا فی الاناء فلیس فی ذلک دلیل ان ذلک یوجب النجاسۃ ام لا وانما الذی فی الحدیث من ذلک فعل ابی قتادۃ فلا ینبغی ان یحتج من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بما قد یحتمل المعنی الذی یحتج بہ فیہ ویحتمل خلافہ وقد رأینا الکلاب کونہا فی المنازل غیر مکروہ وسورہا مکروہ فقد یجوز ایضا ان یکون ما روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مما فی حدیث ابی قتادۃ ارید بہ الکون فی المنازل للصید والحراسۃ والزرع ولیس فی ذلک دلیل علی حکم سورہا ھل ھو مکروہ ام لا ولکن الآثار الاخر عن عائشۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہا اباحۃ سورہا

اسحٰق بن عبد اللہ لا حجۃ لکم وفی نسخۃ العینی لا حجۃ لہم فیہ ای فی حدیث مالک من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی لم یقع ذکر لفظ علی فی نسخۃ العینی وہو اظہر انہا لیست بنجسۃ ای لا حجۃ للشوافع وغیرہم فی قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی عدم نجاسۃ سور الہرۃ انہا من الطوافین علیکم او الطوافات مقول القول ای لا حجۃ لکم فی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا علی عدم نجاسۃ سور الہرۃ لان ذلک ای قولہ صلی اللہ علیہ وسلم انہا من الطوافین علیکم وہذا تعلیل لدعواہ لا حجۃ لکم فیہ قد یجوز ان یکون ارید بہ ای بقولہ انہا لیست بنجسۃ انہا من الطوافین علیکم او الطوافات کونہا ای کون الہرۃ فی البیوت جمع البیت وہی اقل من الدار ومماستہا ای الہرۃ الثیاب فاما ولوغہا ای شرب الہرۃ بلسانہا قال فی النہایۃ ولغ الکلب ای شرب بلسانہ یقال ولغ یلغ ویلغ ولغا وولوغا واکثر ما یکون الولوغ فی السباع انتہی فی الاناء فلیس فی ذلک ای فی ولوغ الہرۃ فی الاناء دلیل ان وفی نسخۃ العینی دلیل علی ان ذلک ای ولوغ الہرۃ فی الاناء یوجب النجاسۃ ام لا یوجبہا وانما الذی الموصول بالصلۃ مبتدأ وخبرہ قولہ فعل ابی قتادۃ فی الحدیث ای فی حدیث ابی قتادۃ وہذا صلۃ للموصول من ذلک ای من طہارۃ سور الہرۃ وہذا بیان للموصول فعل ابی قتادۃ فلا ینبغی ان یحتج من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بما قد یحتمل المعنی الذی یحتج بہ ای بالمعنی فیہ ای فی سور الہر ویحتمل خلافہ ای خلاف ہذا المعنی الذی یحتج بہ فیہ وہو کونہا فی البیوت ومماستہا الثیاب وقد رأینا الکلاب جمع الکلب بسکون اللام معروف کونہا ای الکلاب فی المنازل ای الدور وفی نسخۃ العینی کونہا فی المنازل للصید والحراسۃ والزرع غیر مکروہ ای ممنوع وسورہا مکروہ ای نجس فقد یجوز ایضا ان یکون ما روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مما فی حدیث ابی قتادۃ ای من کون الہرۃ من الطوافین ارید بہ ای بما روی من حدیث ابی قتادۃ الکون فی المنازل لم یقع فی نسخۃ العینی فی ہذا الموضع للصید والحراسۃ والزراعۃ ۔ للصید ای لصید الفارۃ والحراسۃ ای عن حیۃ وغیرہا والزرع ای لحفاظتہا عن الیربوع قال ابو بکر الحسن بن علی العلاف البغدادی المقری الادیب کما فی حیوۃ الحیوان للدمیری فی قصیدۃ طویلۃ رثی بہا ہرا کان یانس بہا ؎ یا ہر فارقتنا ولم تعد ٭ وکنت عندی بمنزلۃ الولد ٭ فکیف ننفک عن ہواک وقد ٭ کنت لنا عدۃ من العدد ٭ تطرد عنا الاذی وتحرسنا ٭ بالغیب من حیۃ ومن جرد ٭ وتخرج الفار من مکامنہا ما بین مفتوحہا الی السدد ٭ انتہی ولیس فی ذلک ای فی حدیث ابی قتادۃ دلیل علی حکم سورہا ہل ہو مکروہ ام لا حاصل ما ذکرہ المصنف رحمہ اللہ من جواب حدیث ابی قتادۃ ان ما وقع فی ہذا الحدیث من المرفوع قولہ صلی اللہ علیہ وسلم انہا لیست بنجسۃ انہا من الطوافین علیکم او الطوافات وہذا لا یثبت طہارۃ سور الہر لانہ یحتمل ان یکون ارادہ کونہا فی البیوت ومماستہا الثیاب کما انہ صلی اللہ علیہ وسلم رخص فی کلب الصید والزرع فکما ہذا الترخیص لا یثبت طہارۃ سور الکلب فکذا ہذا الترخیص فی الہرۃ لکونہا من الطوافین لا یثبت طہارۃ سورہا واما اصغاء الاناء والتوضی بفضلہا فہو فعل ابی قتادۃ وقد خالفہ فی ذلک جلان من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن عمرو وابو ہریرۃ فذہبا الی نجاستہ کما سیاتی ولکن الآثار الاخر عن عائشۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہا ای فی آثار عائشۃ اباحۃ سورہا ای طہارۃ سورہا لانہ وقع التصریح فی روایاتہا بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصغی الاناء للہر ویتوضأ بفضلہ قلت وقد تقدم ان ہذہ الروایات کلہا ضعیفۃ بل بعضہا منکر ومع ہذا فقد اجاب الفقہاء عنہا باجوبۃ منہا ما ذکرہ القاری فی شرح مسند الامام فقال وہذا منہ صلی اللہ علیہ وسلم لبیان الجواز فلا ینافی ما ذکرہ علماؤنا من ان سورہ مکروہ یعنی الاولی ان لا یتوضأ منہ الا اذا عدم غیرہ انتہی قلت ومما یؤید ذلک ما وقع فی بعض طرق

فنريد ان ننظر هل روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يخالفها فنظرنا فی ذلك **فاذا** ابو بكرة قد حدثنا قال ثنا ابو عاصم عن قرة بن خالد قال ثنا محمد بن سيرين عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم قال طهور الاناء اذا ولغ فيه الهر ان يغسل مرة او مرتين قرة شك

الحديث عند ابن عدی ثم يتوضأ بفضلها ورش ما بقی قال القاری ای علی الارض لئلا يستعمله احد للكراهة فيه انتهی ومنها ما ذكره الشيخ ابن الهمام فی الفتح فقال ويحمل اصغاءه صلی الله عليه وسلم الاناء علی زوال ذلك التوهم (ای توهم النجاسة فانها لا تحامی النجاسة) بان كانت بمرأی منه فی زمان يمكن فيه غسلها فمها بلعابها انتهی. فنريد ان ننظر هل روی عن رسول الله صلی الله عليه وسلم ما يخالفها ای روايات عائشة وغيرها فنظرنا فی ذلك فاذا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوی قد حدثنا قال حدثنا ابو عاصم النبيل البصری الضحاك م. المخلد بن الضحاك بن مسلم الشيبانی قيل انه مولی بنی شيبان وقيل من انفسهم من رواة الستة قال ابن معين ثقة وقال العجلی ثقة كثير الحديث وكان له فقه وقال ابو حاتم صدوق وقال ابن سعد كان ثقة فقيها وقال عمر بن شبة والله ما رايت مثله و قال ابن خراش لم ير فی يده كتاب قط وقال ابو داؤد كان يحفظ قدر الف حديث من جيد حديثه وكان فيه مزاح وقال ابن قانع ثقة مامون وقال الخليلی متفق عليه زهدا وعلما وديانة واتقانا توفی سنة اثنتی عشرة ومائتين عن قرة بن خالد السدوسی ابو خالد ويقال ابو محمد البصری من رواة الستة قال ابن سعد والنسائی واحمد وابن معين ثقة وقال ابن ابی حاتم قرة ثبت عندی وقال سئل ابو مسعود الرازی قرة اثبت عندك وحسين المعلم فقال قرة وقال صالح بن احمد عن علی بن المدينی عن يحيی بن سعيد كان قرة عندنا من اثبت شيوخنا وقال الآجری ذكر ابو داؤد قرة فرفع من شانه وقال ابن حبان فی الثقات كان متقنا وقال الطحاوی ثبت متقن ضابط توفی فی سنة اربع وخمسين ومائة قال ثنا محمد بن سيرين عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم قال ای رسول الله صلی الله عليه وسلم طهور الاناء ای طهارته اذا ولغ فيه الهر ان يغسل مرة او مرتين قرة وفی نسخة العينی قرة بن خالد شك ای فی ان امر بغسل الاناء مرة او مرتين والحديث اخرجه الحاكم فی المستدرك عن ابی محمد المزنی عن محمد بن اسحاق بن خزيمة عن بكار باسناده عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم قال طهور اناء احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان يغسل سبع مرات الاولی بالتراب والهرة مثل ذلك قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد علی شرط الشيخين فان ابا بكرة ثقة مامون ومن توهم ان ابا بكرة ينفرد به عن ابی عاصم وانما تفرد به ابو عاصم وهو حجة ووافق الحاكم علی ذلك الذهبی فقال علی شرطهما ولم ينفرد به ابو بكرة القاضی مع ثقته عن ابی عاصم ثم اسند الحاكم من طريق ابی بكر عبد الله بن محمد عن بكار وحماد بن الحسن بن عنبسة عن ابی عاصم باسناده عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم طهور الاناء اذا ولغ فيه الكلب ان يغسل سبع مرات الاولی بالتراب والهرة مرة او مرتين قرة يشك اسند من طريق علی بن مسلم عن ابی عاصم باسناده عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم فی الهرة مرة او مرتين يعنی غسل الاناء اذا ولغ فيه الهرة واخرج الدارقطنی والبيهقی من طريق ابی بكر المذكور عن بكار وحماد عن ابی عاصم باسناده نحو ما تقدم عن الحاكم ثم قال البيهقی وابو عاصم ثقة الا انه خطأ فی ادراج قول ابی هريرة فی الهرة فی الحديث المرفوع فی الكلب قال الدارقطنی عن ابی بكر النيسابوری كذا رواه ابو عاصم مرفوعا ورواه غيره عن قرة ولوغ الكلب مرفوعا وولوغ الهر موقوفا انتهی واستدل البيهقی والحاكم وغيرهما علی دعوی الادراج بما روی البيهقی والحاكم من طريق نصر بن علی عن ابيه عن قرة عن ابن سيرين عن ابی هريرة عن رسول الله صلی الله عليه وسلم قال طهور اناء احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان يغسل سبع مرات اولاهن بالتراب ثم ذكر ابو هريرة الهرة لا ادری قال مرة او مرتين قال نصر بن علی وجدته فی كتاب ابی فی موضع آخر عن قرة عن ابن سيرين عن ابی هريرة فی الكلب مسندا وفی الهرة موقوفا انتهی قلت ليس فی الحديث ما يدل علی صحة دعواهم بل ظاهر السياق يدل علی كون هذه الجملة مرفوعة ولكنه لما كان بالشك ميزه الراوی عن اول الحديث فانه بدون الشك اما وجدان نصر الحديث فی موضع آخر موقوفا فليس يقدح فی صحة رواية من رواه مرفوعا فان الحديث مروی بكلا الوجهين ولهذا لم يصغ اليه الترمذی بل حكم علی الحديث بالصحة فانه قال فی باب سور الكلب حدثنا سوار بن عبد الله العنبری نا المعتمر بن سليمان قال سمعت ايوب عن محمد ابن سيرين عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم قال يغسل الاناء اذا ولغ فيه الكلب سبع مرات اولاهن واخراهن بالتراب واذا ولغت فيه الهرة غسل مرة قال ابو عيسی هذا حديث حسن صحيح قال وقد روی هذا الحديث من غير وجه عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم

وهذا حديث متصل الاسناد فيه خلاف ما في الآثار الأول وقد فضلها هذا الحديث لصحة اسناده فان كان هذا الأمر يوخذ من جهة الاسناد فان القول بهذا اولى من القول بما خالفه فان قال قائل فان هشام بن حسان قد روى هذا الحديث عن محمد بن سيرين فلم يرفعه وذكر في ذلك ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا هشام بن حسان عن محمد عن ابي هريرة قال سور الهرة يهراق ويغسل الاناء مرة او مرتين قيل له ليس في هذا ما يجب به فساد حديث قرة لان محمد بن سيرين قد كان يفعل هذا في حديث ابي هريرة يوقفها عليه فاذا سئل عنها هل هي عن النبي صلى الله عليه وسلم رفعها والدليل على ذلك ما حدثنا ابراهيم بن ابي داؤد قال ثنا ابراهيم بن عبد الله الهروي

نحو هذا ولم يذكر فيها ذا ولغت فيه الهرة غسل مرة انتهى قال الشيخ في البذل فهذه الجملة الاخيرة التي في سور الهرة رويت مرفوعا زيادة ثقة فتقبل وقد حكم عليه الترمذي رحمه الله بكونه حسنا صحيحا ولعله لم يلتفت للوقف مع رواية الرفع انتهى قلت واما البيهقي فرجح دعوا بالروايات الموقوفة فنقلها عن جماعة ثم قال رواية الجماعة اولى ورده العلامة ابن التركماني بما تقدم من رواية الترمذي للرفع من طريق المعتمر عن ايوب انه صححها ورواها البيهقي من طريق عبد الوارث عن ايوب من طريق ابي عاصم عن قرة ومن طريق ابن عون كلهم عن ابن سيرين وهؤلاء ايضا جماعة وقد زادوا الرفع وزيادة الثقة مقبولة على ما عرف ولا نسلم ان ذلك مدرج فان الراوي تارة ينشط فيرفع الحديث وتارة يفتي به فيقفه وهذا اولى من تخطية الرافعين انتهى وسياتي عن ابن سيرين عند المصنف انه قال كل حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اي حديث قرة حديث متصل الاسناد قال ابن الصلاح في بيان المتصل وهو الذي اتصل اسناده فكان كل واحد من رواته قد سمعه ممن فوقه حتى ينتهي الى منتهاه انتهى فيه اي في حديث قرة خلاف ما في الآثار الاول المروية عن عائشة وغيرها من طهارة سور الهرة وقد فضلها الظاهر ان الها غلط من اقلام الناسخين - هذا الحديث اي فضل حديث قرة عن محمد عن ابي هريرة في نجاسة سور الهرة على حديث عائشة وغيرها بالصحة اسناده فان رواة هذا الحديث كلهم ثقات اثبات ولم ينقل تضعيف واحد منهم عن المحدثين فحديث قرة هذا حديث صحيح لانه حديث متصل الاسناد بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط الى منتهاه ولهذا صححه الترمذي والحاكم الا ان البيهقي ادعى فيه الادراج وفيه نظر ظاهر كما تقدم آنفا فان كان هذا الامر اي امر سور الهرة يوخذ من جهة الاسناد اي فيعمل على الحديث الصحيح ويترك خلافه فان القول بهذا اي بحديث ابي هريرة اولى من القول بما خالفه اي من رواية عائشة وابي قتادة فان رواية عائشة ضعيفة بجميع طرقها وحديث ابي قتادة وان صححه البخاري وغيره اعتمادا على اخراج مالك لكن ضعفه ابن منده نظرا الى حال رواته والحق معه كما تقدم فان قال قائل فان هشام بن حسان قد روى هذا الحديث اي حديث ابي هريرة عن محمد بن سيرين فلم يرفعه اي الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم بل وقفه على ابي هريرة وذكر اي القائل في ذلك في اثبات دعواه ما حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا وهب بن جرير بن حازم بن زيد بن عبد الله بن شجاع الازدي ابو العباس البصري الحافظ من رواة الستة قال سليمان بن داود قلت لاحمد اريد البصرة عمن اكتب قال عن وهب بن جرير وابي عامر العقدي وقال عثمان احب الى منهما وابي صالح الحديث وقال النسائي ليس به باس وذكره ابن حبان في الثقات وقال العجلي بصري ثقة كان عفان يتكلم فيه وقال ابن سعد كان ثقة وقال ابن حبان كان يخطئ توفي سنة ست ومائتين قال ثنا هشام بن حسان الازدي البصري عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال سور الهرة وفي نسخة العيني الهر يهراق اي يصب ويغسل الاناء مرة او مرتين شك من الراوي والحديث اخرجه الدارقطني عن ابي بكر النيسابوري عن محمد بن يحيى عن وهب باسناده عن ابي هريرة في سور الهرة يهراق ويغسل الاناء مرة او مرتين واخرج من طريق عبد الرزاق عن هشام بن حسان عن محمد عن ابي هريرة قال اذا ولغ الهر في الاناء فاهرقه واغسله مرة واخرجه البيهقي بالطريق الاول - قيل له اي للقائل المذكور بان الحديث رواه هشام عن ابن سيرين فاوقفه على ابي هريرة ليس في هذا اي في الحديث الموقوف ما يجب به فساد حديث قرة اي الحديث المرفوع لان محمد بن سيرين تعليل لدعواه قد كان يفعل هذا اي يوقف الحديث المرفوع مرة ويرفعه أخرى في حديث وفي نسخة العيني احاديث ابي هريرة خاصة يوقفها وفي نسخة العيني يقفها اي الحديث عليه اي على ابي هريرة فاذا سئل اي ابن سيرين عنها اي عن الحديث الموقوف بل هي اي هذا الحديث الذي اوقفه على ابي هريرة - عن النبي صلى الله عليه وسلم رفعها اي رفع الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم والدليل على ذلك اي على ان ابن سيرين قد يقف الحديث المرفوع فاذا سئل عنها رفعها ما حدثنا ابراهيم بن ابي داؤد البرلسي الاسدي قال ثنا ابراهيم بن عبد الله بن حاتم الهروي نسبة الى

قال ثنا اسمعیل بن ابراهیم عن یحیی بن عتیق عن محمد بن سیرین انه کان اذا حدث عن ابی هریرة فقیل له عن النبی صلی الله علیه وسلم فقال کل حدیث ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم وانما کان یفعل ذلك لان ابا هریرة لم یکن یحدثهم الا عن النبی صلی الله علیه وسلم فاغناه ما اعلمهم من ذلك فی حدیث ابن ابی داؤد ان یرفع کل حدیث یرویه لهم محمد عنه فثبت بذلك اتصال حدیث ابی هریرة هذا مع ثبت قرة وضبطه واتقانه

هراة مدینة بخراسان ابو اسحاق نزیل بغداد من رواة الترمذی وابن ماجة قال ابن معین لا باس به وقال ایضا اذا اختلف الهروی ومحمد بن الصباح یعنی فی حدیث هشیم کان الهروی اکیسهما وقال ابو زرعة وصالح جزرة صدوق وقال ابو حاتم شیخ وقال الدارقطنی ثقة ثبت وقال ابو داؤد ضعیف وقال النسائی لیس بالقوی وقال ابراهیم الحربی کان حافظا متقنا تقیا ما کان ههنا احد مثله وقال ایضا کان یدیم الصیام الا ان یاتیه احد یدعوه الی طعامه فیفطر وذکره ابن حبان فی الثقات وفی المشائخ النبل مات بسر من رأی سنة اربع واربعین ومائتین ومولده سنة ثمان وسبعین ومائة۔ قال ثنا اسمعیل بن ابراهیم مال صاحب الکشف الی ان اسمعیل هذا هو ابن ابراهیم بن مجمع الانصاری قال الذهبی فی المیزان قال علی بن الجنید لیس بشیء ضعیف جدا قلت لعله ابراهیم بن اسمعیل انتهی وقال الحافظ فی اللسان لیس هو ابراهیم بن اسمعیل کما ظن بل هو اسمعیل لکن لیس اسم ابیه ابراهیم بل ابراهیم کنیته فلعله کان فی الاصل ابو ابراهیم فتصحف وهو اسمعیل بن زید بن مجمع وسیاتی علی الصواب وقال فی الموضع المشار الیه اسمعیل بن زید بن مجمع والد ابراهیم ضعفه یحیی بن معین وقیل ابن یزید انتهی والذی یظهر لی ان اسمعیل هذا هو ابن ابراهیم بن مقسم الاسدی مولاهم ابو بشر البصری المعروف بابن علیة ریحانة الفقهاء وسید المحدثین من رواة الستة لان الحافظ ذکر ابن علیة فی تلامذة یحیی بن عتیق وفی مشائخ ابراهیم بن عبد الله الهروی وبنحو هذا تعین انهم عند المحدثین کم رأیت العینی صرح فی شرحه بان اسماعیل هذا هو ابن علیة وسیجیء ترجمته عند ما یجیء اسمه مصرحا۔ عن یحیی بن عتیق الطفاوی البصری من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی قال احمد وابن معین وابو حاتم ومحمد بن سعد والنسائی ثقة وقال عثمان الدارمی قلت لابن معین یحیی بن عتیق احب الیک او هشام بن حسان فقال ثقة وثقة قال عثمان یحیی خیر وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان ورعا متقنا مات قبل سنة ستین ومائة عن محمد بن سیرین انه کان اذا حدث عن ابی هریرة فقیل له ای لابن سیرین من جانب تلامذته عن النبی صلی الله علیه وسلم ای هذا الحدیث الذی اوقفته علی ابی هریرة هو عن النبی صلی الله علیه وسلم مرفوع ام عن ابی هریرة موقوف علیه فقال ای ابن سیرین کل حدیث ابی هریرة ای الذی ارویه عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم ای سواء اوقفه علی ابی هریرة ام ارفعه الی النبی صلی الله علیه وسلم قال المصنف رحمه الله فی مشکل الآثار بعدما اسند قول ابن سیرین فدل ذلک ان محمدا رفع هذا الحدیث مرة واخذه عنه کذلک ایوب وقرة واوقفه علی ابی هریرة لما قرأ علی الناس ان کل حدیث ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم فسمعه منه هشام کذلک هو فی الحقیقة عن النبی صلی الله علیه وسلم وانما کان ای ابن سیرین یفعل ذلک ای یوقف الحدیث المرفوع احیانا لان ابا هریرة لم یکن یحدثهم ای ابن سیرین وغیره الا عن النبی صلی الله علیه وسلم فاغناه ای ابن سیرین ما اعلمهم ای تلامذته والموصول مع الصلة فاعل اغنی من ذلک بیان لما ای من ان ابا هریرة لم یکن یحدثهم الا عن النبی صلی الله علیه وسلم فی حدیث ابن ابی داؤد عن ابراهیم الهروی عن اسمعیل عن یحیی عن ابن سیرین والجار مع المجرور متعلق لقوله اعلمهم ان یرفع ای ابن سیرین کل حدیث یرویه لهم ای لتلامذته محمد بن سیرین عنه ای عن ابی هریرة فثبت بذلک ای بما اعلمهم ابن سیرین فی حدیث ابن ابی داؤد وفی نسخة العینی فثبت بذلک ایضا اتصال حدیث ابی هریرة هذا ای الذی رواه قرة عن محمد بل ثبت بذلک اتصال حدیث هشام عن ابن سیرین ایضا مع ثبت قرة وضبطه واتقانه حاصل ما قاله المصنف رحمه الله انه لا یلزم من روایة هشام عن ابن سیرین موقوفا تضعیف ما روی قرة عن ابن سیرین مرفوعا لان ابن سیرین کان اعلم تلامذته ان کل حدیث ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم وانما قال ابن سیرین ذلک لان ابا هریرة لم یکن یحدثهم الا مرفوعا فاغنی ابن سیرین ذلک الاعلام عن رفع کل حدیث فعلی هذا لا یلزم من روایة هشام وغیره توقیف روایة قرة بل یلزم من روایة یحیی بن عتیق اتصال حدیث هشام وغیره وقال المصنف فی المشکل مجیبا من الاعتراض المذکور ان ایوب فوق هشام فی الجلالة والثبت فزیادته علیه ما زاده علیه فی اسناد هذا الحدیث مقبولة وقرة وان لم یکن فوق هشام فی الثبت والحفظ ولکنه لم یکن دونه انتهی۔

ثم قد روی ذلک ایضا عن ابی هریرة موقوفا من غیر هذا الطریق ولکنه غیر مرفوع حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر قال انا یحیی بن ایوب عن ابن جریج عن عمرو بن دینار عن ابی صالح السمان عن ابی هریرة قال یغسل الاناء من الهر کما یغسل من الکلب

ثم قد روی ذلک ای نجاسة سور الهرة ایضا عن ابی ہریرة موقوفا وہو ما یروی عن الصحابة رضی اللہ عنہم من اقوالہم وافعالہم و نحوہا فیوقف علیہم ولا یتجاوز بہ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم انہ منہ ما یتصل الاسناد فیہ الی الصحابی فیکون من الموقوف الموصول ومنہ ما لا یتصل اسنادہ فیکون من الموقوف غیر الموصول قالہ ابن الصلاح فی مقدمتہ من غیر ہذا الطریق ای طریق ابن سیرین فلا یلزم من ذلک توہین قولہ المتقدم فانہ مختص بما یحدیث ابن سیرین عن ابی ہریرة ولکنہ لم یقع فی نسخة العینی ولکنہ غیر مرفوع وہو الاظہر۔ غیر مرفوع الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۔ حدثنا ربیع بن سلیمان الجیزی المرادی قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر بالمہملة والفاء مصغرا ابن مسلم بن یزید بن الاسود الانصاری مولاہم ابو عثمان المصری وقد ینسب الی جدہ من رواة البخاری ومسلم والنسائی قال ابو حاتم لم یکن بالثبت کان یقرأ من کتب الناس وہو صدوق وقال السعدی سعید بن عفیر فیہ غیر لون من البدع وکان مخلطا غیر ثقة قال ابن عدی وہذا الذی قالہ السعدی لا معنی لہ ولم اسمع احدا ولا بلغنی عن احد فی سعید بن کثیر بن عفیر کلام وہو عند الناس صدوق ثقة ولا اعرف سعید بن عفیر غیر المصری ولم ینسب المصری الی بدع ولا الی کذب قال ابن یونس کان سعید من اعلم الناس بالانساب والاخبار الماضیة وایام العرب مآثرہا ووقائعہا والمناقب والمثالب کان فی ذلک کلہ شیئا عجیبا وکان ادیبا فصیح اللسان حسن البیان لا تمل مجالستہ ولا ینزف علمہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن معین ثقة لا باس بہ وقال النسائی صالح وقال الحاکم یقال ان مصر لم تخرج اجمع للعلوم منہ توفی سنة ست وعشرین ومائتین ومولدہ سنة ست واربعین ومائة قال انا یحیی بن ایوب الغافقی ابو العباس المصری من رواة الستة قال احمد سیئ الحفظ وقال ابن معین صالح وہکذا قال ابو داود وقال مرة ثقة وہکذا قال البخاری وابراہیم الحربی وقال ابو حاتم محل یحیی الصدق یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال النسائی لیس بہ باس وقال مرة لیس بالقوی وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد منکر الحدیث وقال الدارقطنی فی بعض حدیثہ اضطراب وقال الاسمٰعیلی لا یحتج بہ وقال ابن شاہین فی الثقات قال ابن صالح لہ اشیاء یخالف فیہا وقال الساجی صدوق یہم کان احمد یقول یحیی بن ایوب یخطئ خطأ کثیرا وذکرہ العقیلی فی الضعفاء وقال الحاکم اذا حدث من حفظہ یخطئ وما حدث من کتاب فلیس بہ باس وقال ابن عدی لا اری فی حدیثہ اذا روی عن ثقة حدیثا منکرا وہو عندی صدوق لا باس بہ وقال یعقوب بن سفیان کان ثقة حافظا توفی سنة ثمان وستین ومائة ۔ عن ابن جریج ہو عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج الاموی مولاہم ابو الولید ابو خالد المکی اصلہ رومی من رواة الستة اول من صنف الکتب لزم عطاء سبع عشرة سنة ثم جالس عمرو بن دینار سبع سنین قال طلحة بن عمر المکی قلت لعطاء من نسأل بعدک قال ہذا الفتی ان عاش وقال علی بن المدینی نظرت فاذا الاسناد تدور علی ستة فذکرہم ثم قال فصار علم ہؤلاء الی من صنف فی العلم منہم من اہل مکة عبد الملک بن جریج وقال یحیی القطان ابن جریج اثبت فی نافع من مالک وقال احمد اثبت الناس فی عطاء وقال سلیمان ابن النضر ما رأیت اصدق لہجة من ابن جریج وقال احمد عن عبد الرزاق ما رأیت احسن صلوة منہ وقال مالک کان ابن جریج حاطب لیل وقال ابن معین لیس بشئ فی الزہری وقال ایضا ثقة فی کل ما روی عنہ من الکتاب ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان من فقہاء اہل الحجاز وقرائہم ومتقنیہم وکان یدلس وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال الدارقطنی تجنب تدلیس ابن جریج فانہ قبیح التدلیس لا یدلس الا فیما سمعہ من مجروح وقال ابن خراش کان صدوقا وسئل عنہ ابو زرعة فقال نعم من الائمة وقال العجلی مکی ثقة وقال ابو عاصم کان من العباد وکان یصوم الدہر الا ثلاثة ایام من الشہر توفی فی اول عشر ذی الحجة سنة خمسین ومائة وہو ابن سبعین سنة ۔ عن عمرو بن دینار المکی الجمحی عن ابی صالح السمان الزیات المدنی اسمہ ذکوان مولی جویریة بنت الاحمس الغطفانی شہد الدار زمن عثمان قال احمد ثقة ثقة من اجل الناس واوثقہم وقال ابن معین والعجلی ثقة وقال ابو حاتم ثقة صالح الحدیث یحتج بحدیثہ وقال ابو زرعة ثقة مستقیم الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال الساجی ثقة صدوق وقال الحربی کان من الثقات وقال الاعمش کان مؤذنا فابطأ الامام فأمّنا فکان لا یکاد یجیزہا من الرقة والبکاء توفی سنة احدی ومائة ۔ عن ابی ہریرة قال یغسل الاناء من الہر کما یغسل من الکلب التشبیہ

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابن ابی مریم قال انا یحیی بن ایوب عن خیر بن نعیم عن ابی الزبیر عن ابی صالح عن ابی هریرة مثله وقد روی ذلک عن جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وتابعیهم حدثنا یزید بن سنان قال ثنا ابوبکر الحنفی قال ثنا عبد الله بن نافع مولی ابن عمر عن ابیه

فی الغسل لا فی العدد قال المصنف رحمه الله فی المشکل بعد ما روی ہذا الاثر فقال قائل ففی حدیث ابی ہریرۃ الذی قد رویتہ ان الاناء یغسل من ولوغ الہر فیہ کما یغسل من ولوغ الکلب فیہ فیجب بذلک ان یغسل منہما سواء لا یفضل فیما یغسل من احدہما علی ما یغسل علیہ من الآخر منہما فکان جوابنا لہ فی ذلک بتوفیق اللہ وعونہ انہ قد یجوز ان یکون اراد ان الاناء مغسول من کل واحد منہما غسلا مختلف العدد مما یغسل منہ من الاخر وجمع بینہما انہ مغسول منہما وہو عربی ولغۃ العرب مثل ہذا فیہا موجود قال اللہ عز وجل وما من دابۃ فی الارض ولا طائر یطیر بجناحیہ الا امم امثالکم فاخبر انہم امثالنا ولم یرد بذلک انہم امثالنا فی الخلقۃ التی نتباین نحن وہی فیہا ولا انہم مثلنا فی انا متعبدون بما ابتلانا اللہ فیما تعبدنا بہ مما لم یتعبدہم بہ ومثل ذلک قولہ تعالی ومن الارض مثلہن یعنی مثل السموات ولیس یعنی بذلک فیما خلقہن علیہ ولکنہ علی ان لہن من العدد مثل ما للسموات من العدد فمثل ذلک قول ابی ہریرۃ یغسل الاناء من الہر کما یغسل من الکلب لیس علی انہ مغسول من الہر سبعا کما یکون مغسولا من الکلب سبعا ولکنہ مغسول منہ کما ہو مغسول من الکلب وان اختلفا فی العدد انتہی وقال العینی فی شرحہ فان قلت ہذا یقتضی ان یکون سور الہر نجسا کسور الکلب لانہما تساویا فی ہذا الحکم قلت لا نسلم ذلک فان التشبیہ لا عموم لہ ولئن سلمنا ولکن تنجیسہ قد سقط لعلۃ الطواف ولا یلزم من سقوط النجاسۃ سقوط الکراہۃ انتہی والحدیث اخرجہ الدارقطنی عن المحاملی والبیہقی من طریق ابی العباس کلاہما عن محمد بن اسحق الصغانی عن سعید بن عفیر باسنادہ نحوہ موقوفا علی ابی ہریرۃ واخرج الدارقطنی عن علی بن محمد المصری عن روح بن الفرج عن سعید بن عفیر باسنادہ عن ابی ہریرۃ نحوہ مرفوعا قال الدارقطنی لا یثبت ہذا مرفوعا والمحفوظ من قول ابی ہریرۃ وقال البیہقی وروی عن روح بن الفرج عن ابن عفیر مرفوعا ولیس بشیء وقال العلامۃ ابن الترکمانی روح ہذا روی عنہ جماعۃ من الائمۃ کالمحاملی والحاکم فی المستدرک والاصم وغیرہم ووثقہ ابوبکر الخطیب فوجب قبول زیادتہ کیف وقد تابعہ علی ذلک غیرہ فاخرج الطحاوی ہذا الحدیث عن ربیع الجیزی عن سعید بن کثیر بن عفیر بسندہ والجیزی ثقۃ ایضا الخطیب وروی لہ ابوداؤد والنسائی کذا ذکرہ صاحب الامام عن الطحاوی والذی رأیتہ فی کتابہ شرح الآثار ومشکل الحدیث انہ اخرجہ بالسند المذکور موقوفا علی ابی ہریرۃ انتہی۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم بن ابی داؤد الفضریس الاسدی قال ثنا ابن ابی مریم سعید بن الحکم بن ابی مریم المصری قال انا یحیی بن ایوب الغافقی المصری عن خیر بن نعیم بن مرۃ بن کریب الحضرمی ابو نعیم ویقال ابو اسمٰعیل المصری القاضی بمصر وببرقۃ من رواۃ مسلم وابی داؤد والنسائی قال یزید بن ابی حبیب ما ادرکت من قضاۃ مصر افقہ منہ وقال ابوزرعۃ صدوق لا باس بہ وقال ابوحاتم صالح وقال النسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ سبع وثلثین ومائۃ عن ابی الزبیر محمد بن مسلم بن تدرس المکی عن ابی صالح ذکوان السمان المدنی عن ابی ہریرۃ مثلہ ای مثل ما تقدم من طریق الجیزی عن سعید والحدیث اخرجہ الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری عن علان بن المغیرۃ عن ابن ابی مریم باسنادہ نحوہ وقد روی ذلک ای غسل الاناء من ولوغ الہر عن جماعۃ من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتابعیہم حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری قال ثنا ابوبکر الحنفی عبد الکبیر بن عبد المجید بن عبید اللہ بن شریک البصری من رواۃ الستۃ قال احمد ثقۃ وقال مرۃ انا احدث عنہ وقال ابوزرعۃ ہم ثلاث اخوۃ وہم ثقات وقال ابن سعد کان ثقۃ وقال العجلی بصری ثقۃ وقال العقیلی عبد الکبیر ثقۃ واخوہ ابو علی ثقۃ والاخ الثالث ضعیف یعنی عمیرا وقال الدارقطنی ہم اربعۃ اخوۃ لا یعتمد منہم الا علی ابی بکر وابی علی وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی بالبصرۃ سنۃ اربع ومائتین قال ثنا عبد اللہ بن نافع مولی ابن عمر العدوی المدنی من رواۃ ابن ماجۃ قال ابن معین ضعیف وقال مرۃ یکتب حدیثہ وقال ابن المدینی روی احادیث منکرۃ وقال مرۃ کان عبد اللہ اضعفہم یعنی ولد نافع وقال ابوحاتم والبخاری والحاکم منکر الحدیث زاد ابوحاتم وہو اضعف ولد نافع وقال النسائی متروک الحدیث وقال مرۃ لیس بثقۃ وقال الدارقطنی متروک وقال ابن سعد لہ احادیث وہو یستضعف وقال ابن عدی ہو ممن یکتب حدیثہ وان کان غیرہ یخالفہ فیہ مات سنۃ اربع وخمسین ومائۃ۔ عن ابیہ نافع الفقیہ مولی ابن عمر ابو عبد اللہ المدنی من رواۃ الستۃ اصابہ ابن عمر فی بعض مغازیہ وقال لقد من اللہ تعالی علینا بنافع وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال البخاری

عن ابن عمر انه کان لا یتوضأ بفضل الکلب والهر وما سوی ذلك فليس به باس حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الربیع بن یحیی الاشنانی قال ثنا شعبة عن واقد بن محمد عن نافع عن ابن عمر انه قال لا توضؤا من سور الحمار ولا الکلب ولا السنور حدثنا ابراهیم بن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا هشام بن ابی عبداللہ عن قتادة

اصح الاسانید مالک عن نافع عن ابن عمر وقال العجلی مدنی ثقة وقال ابن خراش ثقة نبیل وقال النسائی ثقة وقال ابن شاہین فی الثقات قال احمد بن صالح المصری کان نافع حافظا ثبتا له شان وهو اکبر من عکرمة عند اہل المدینة وقال الخلیلی نافع من ائمة التابعین بالمدینة امام فی العلم متفق علیه صحیح الروایة منهم من یقدمه علی سالم ومنهم من یقارنه به ولا یعرف له خطأ فی جمیع ما رواه توفی سنة سبع عشرة ومائة وقیل بعدها عن ابن عمر انه کان لا یتوضأ بفضل الکلب والهر وما سوی ذلک ای الکلب والهرة فلیس به بأس والحدیث اخرجه عبدالرزاق کما فی کنز العمال عن نافع عن ابن عمر کان یکره سور الحمار والکلب والهر ان یتوضأ بفضلهم حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الربیع بن یحیی بن مقسم المرئی بفتحتین وهمزة نسبة الی امرئ القیس ابو الفضل البصری الاشنانی بضم الالف وسکون المعجمة نسبة الی بیع الاشنان والی قنطرة الاشنان موضع ببغداد شیخ البخاری وابی داؤد قال ابو حاتم ثقة ثبت وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن قانع ضعیف وقال الدارقطنی ضعیف لیس بالقوی یخطئ کثیرا مات سنة اربع وعشرین ومائتین قال ثنا شعبة بن الحجاج بفتح المهملة والجیم المشددة الاولی ابن الورد بلا نقطة بالفتح العتکی الازدی مولاہم ابو بسطام بکسر الموحدة وسکون المهملة وفتح طاء مهملة الواسطی ثم البصری امیر المؤمنین فی الحدیث کما قال الثوری من رواة الستة قال احمد کان شعبة امة وحده فی ہذا الشان یعنی فی الرجال وبصره بالحدیث وتثبته وتنقیته للرجال وقال مرة کان سفیان رجلا حافظا وکان رجلا صالحا وکان شعبة اثبت منه وانقی رجلا وقال حماد بن زید ما ابالی من خالفنی اذا وافقنی شعبة فاذا خالفنی شعبة ترکته وقال ابو قطن عن ابی حنیفة نعم حشو المصر ہو وقال الشافعی لولا شعبة ما عرف الحدیث بالعراق وقال ابو داؤد لما مات شعبة قال سفیان مات الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة مامونا ثبتا حجة صاحب حدیث وقال العجلی ثقة ثبت فی الحدیث وکان یخطئ فی اسماء الرجال قلیلا وقال صالح جزرة اول من تکلم فی الرجال شعبة ثم تبعه القطان ثم احمد ویحیی توفی سنة ستین ومائة ومولده سنة اثنین وثمانین عن واقد بن محمد بن زید بن عبداللہ بن عمر بن الخطاب العدوی المدنی من رواة الستة الا الترمذی وابن ماجة قال احمد وابو داؤد وابن معین ثقة وقال ابن معین مرة اخری صالح الحدیث وقال ابو حاتم لا باس به ثقة یحتج بحدیثه وذکره ابن حبان فی الثقات عن نافع مولی ابن عمر عن ابن عمر انه قال لا توضؤا وفی نسخة العینی لا توضؤا من سور الحمار ولا الکلب ولا السنور ہذا حدیث رجاله ثقات وانما اتی المصنف بهذا الطریق لتقویة الطریق المتقدم فان فیه عبداللہ بن نافع کان ضعیفا والحدیث اخرجه المصنف فی المشکل ایضا بهذا الاسناد۔ حدثنا ابراهیم بن مرزوق بن دینار الاموی ابو اسحق البصری نزیل مصر شیخ النسائی قال النسائی صالح وقال فی موضع آخر لا باس به وفی موضع آخر لیس لی به علم وقال الدارقطنی ثقة الا انه کان یخطئ فیقال له فلا یرجع وقال ابن یونس کان ثقة ثبتا وکان قد عمی قبل موته وقال ابن ابی حاتم کتبت عنه وهو ثقة صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الصدفی قال لی سعید بن عثمان ابراهیم بن مرزوق ثقة توفی لاربع عشرة لیلة خلت من جمادی الآخرة سنة سبعین ومائتین قال ثنا وهب بن جریر بن حازم الازدی البصری الحافظ قال ثنا هشام بن ابی عبداللہ الدستوائی بفتح الدال وسکون السین المهملتین وفتح المثناة ثم مد ابو بکر البصری اسم ابیه سنبر بمهملة ثم نون ثم موحدة وزن جعفر کما فی التقریب الربعی کان یبیع الثیاب التی تجلب من دستوا فنسب الیها من رواة الستة قال ابو داؤد الطیالسی هشام الدستوائی امیر المومنین فی الحدیث وقال شعبة کان هشام احفظ منی عن قتادة وقال ایضا کان اعلم بحدیث قتادة منی وذکره ابن علیة فی حفاظ البصرة واثنی علیه ابو نعیم خیرا وقال ابو حاتم سألت احمد عن الاوزاعی والدستوائی ایهما اثبت فی یحیی بن ابی کثیر قال الدستوائی لا تسأل عنه احدا ما اری الناس یروون عن احد اثبت منه اما مثله فعسی واما اثبت منه فلا وقال ابن المدینی ووکیع ثبت وقال العجلی ثقة ثبت فی الحدیث حجة الا انه یری القدر توفی سنة اربع وخمسین ومائة عن ثمان وسبعین سنة عن قتادة ابن دعامة بن عزیز بن عمرو السدوسی ابو الخطاب البصری من رواة الستة ولد اکمه قال ابن المسیب ما اتانی عراقی احسن من

عن سعید قال اذا ولغ السنور فی الاناء فاغسله مرتین اوثلثا حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن قتادة عن الحسن وسعید بن المسیب فی السنور یلغ فی الاناء قال احدهما یغسله مرة وقال الآخر یغسله مرتین حدثنا سلیمان بن شعیب بن سلیمان الکیسانی قال ثنا الخصیب بن ناصح

قتادة وقال ابن سیرین ہو احفظ الناس وقال الشعبی قتادة حاطب لیل وقال ابن مہدی قتادة احفظ من خمسین مثل حمید الطویل وقال ابوحاتم سمعت احمد بن حنبل وذکر قتادة فاطنب فی ذکرہ فجعل ینشر من علمہ وفقہہ ومعرفتہ بالاختلاف والتفسیر ووصفہ بالحفظ والفقہ وقال قلما تجد من یتقدمہ اما المثل فلعل وقال ابن معین ثقة وقال ابوزرعة قتادة من اعلم اصحاب الحسن وقال ابوحاتم اثبت اصحاب انس الزہری ثم قتادة وقال ابن سعد کان ثقة مامونا حجة فی الحدیث وکان یقول بشیء من القدر وقال ابن حبان فی الثقات کان من علماء الناس بالقرآن والفقہ ومن حفاظ اہل زمانہ وکان مدلسا علی قدر فیہ توفی بواسط سنة سبع عشرة ومأة ومولدہ سنة احدی وستین ۔عن سعید بن المسیب بن حزن بن ابی وہب القرشی المخزومی من رواة الستة قال عبداللہ بن عمر ہو واللہ احد المتقنین وقال قتادة مارأیت احدا قط اعلم بالحلال والحرام منہ وقال مکحول طفت الارض کلہا فی طلب العلم فما لقیت اعلم منہ وقال سلیمان بن موسی کان افقہ التابعین وقال احمد افضل التابعین وقال ابن المدینی ہو عندی اجل التابعین وقال ایضا لااعلم فی التابعین اوسع علما منہ وقال قتادة کان الحسن اذا اشکل علیہ شیء کتب الی سعید وقال العجلی کان رجلا صالحا فقیہا وکان لایاخذ العطاء وکانت لہ بضاعة یتجر بہا فی الزیت وقال ابوزرعة مدنی قرشی ثقة امام وقال ابوحاتم لیس فی التابعین انبل منہ وہو اثبتہم فی ابی ہریرة وقال ابن حبان فی الثقات کان من سادات التابعین فقہا ودینا وورعا وعبادة وفضلا وکان افقہ اہل الحجاز واعبر الناس لرؤیا مانودی بالصلوة من اربعین سنة الا وسعید فی المسجد واربسنتین مضتا من خلافة عمر توفی سنة اربع وتسعین وقد ناہز الثمانین۔ قال ای سعید بن المسیب اذا ولغ السنور فی الاناء فاغسلہ ای الاناء بعد اہراق مافیہ مرتین اوثلثا شک من الراوی ویحتمل ان یکون سعید ذکرہ بالتخییر والاثر اخرجہ الدارقطنی عن ابی بکر عن غندر وعن ہشام عن قتادة عن سعید بن المسیب قال یغسلہ مرتین اوثلثة واخرجہ ابن ابی شیبة فی مصنفہ عن ہشام عن قتادة عن سعید بن المسیب قال یغسل مرتین اوثلاثا یعنی اذا ولغ السنور فی الاناء کما فی شرح العینی۔ حدثنا محمد بن خزیمة بن راشد البصری قال ثنا حجاج بن منہال الانماطی البصری قال ثنا حماد بن سلمة البصری عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن الحسن بن ابی الحسن البصری وسعید بن المسیب المخزومی المدنی فی السنور یلغ فی الاناء قال احدہما ای الحسن البصری لان غسل الاناء من ولوغ الہرة روی عنہ فی غیر ہذا الطریق یغسلہ ای الاناء الذی ولغ فیہ الہرة مرة وقال الاخر ای سعید بن المسیب یغسلہ مرتین مقصودہما واحد وہو نجاسة سور الہرة والاثر اخرجہ ابن ابی شیبة عن الحسن کما سیاتی وعن وکیع عن ابن ابی عروبة عن قتادة عن سعید بن المسیب قال الغسل مرتین واخرجہ المصنف فی مشکل الآثار ایضا بہذا الاسناد نحوہ حدثنا سلیمان بن شعیب بن سلیمان الکیسانی الکلبی ابومحمد المصری من اصحاب محمد من طبقة محمد بن مقاتل وموسی بن نصر قال الصیمری من اصحاب محمد ولہ النوادر عنہ وذکرہ ابواسحاق ایضا فی الطبقات من اصحاب محمد وذکرہ الحافظ ابوالقاسم یحیی بن علی فی ذیلہ وفی تاریخ الغرباء الذین قدموا مصر وذکر انہ توفی سنة ثمان وسبعین ومأتین روی عنہ الحافظ ابوجعفر الطحاوی کذا فی الجواہر المضیئة وقال السمعانی فی الانساب فی نسبة الکیسانی ہذہ نسبة الی کیسان وہو اسم لبعض اجداد المنتسب الیہ بالکیسانی منہم ابومحمد سلیمان بن شعیب بن سلیمان بن سلیم بن کیسان الکلبی من اہل مصر یروی عن ابیہ واسد بن موسی وطبقتہما روی عنہ ابوالحسن علی بن محمد المصری وکان مولدہ بمصر سنة ۱۸۶ وتوفی فی صفر سنة ۲۷۲ وکان ثقة انتہی وفی الکشف عن المعانی للعینی ذکر فی اللباب فی تہذیب الانساب ان سلیمان بن شعیب ہذا مصری یروی عن ابیہ واسد بن موسی وغیرہما وان مولدہ سنة خمس وثمانین ومأتہ وتوفی فی صفر سنة ثلث وتسعین ومأتین قال وکان ثقة انتہی وقال الحافظ فی اللسان فی ترجمة سلیمان بن شعیب بن اللیث المصری فاما سلیمان بن شعیب الکیسانی المصری ایضا فوثقہ العقیلی واصلہ من نیسابور یروی عن اسد بن موسی وخالد بن نزار ووہب بن جریر وعدة روی عنہ الطحاوی والحضائری وآخرون مات سنة ثمان وسبعین ومأتین انتہی قال ثنا الخصیب بن ناصح الحارثی البصری نزیل مصر من رواة النسائی فی الیوم واللیلة قال ابوزرعة مابہ باس ان شاء اللہ تعالی

قال ثنا همام عن قتادة قال كان سعيد بن المسيب والحسن يقولان اغسل الاناء ثلثا يعنى من
سور الهر حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا ابو حرة عن الحسن عن هر ولغ فى اناء او شرب
منه قال يصب ويغسل الاناء مرة حدثنا روح بن الفرج القطان قال ثنا سعيد بن كثير بن
عفير قال حدثنى يحيى بن ايوب انه سأل يحيى بن سعيد عما لا يتوضأ بفضله من الدواب فقال الخنزير والكلب والهر

وذكره ابن حبان فى الثقات وقال ربما اخطأ وقال ابن يونس فى تاريخ الغرباء قدم مصر وحدث بها وبها مات سنة ثمان
ومائتين وقيل سنة سبع قال ثنا همام بن يحيى بن دينار الازدى العوذى بفتح المهملة وسكون الواو وكسر المعجمة المحلمى مولاهم
ابو عبد الله ويقال ابو بكر البصرى من رواة الستة قال يزيد بن هرون كان همام قويا فى الحديث وقال احمد همام ثبت فى كل
المشائخ وقال مرة كان عبد الرحمن يرضاه وقال مرة سمعت ابن مهدى يقول همام عندى فى الصدق مثل ابن ابى عروبة
وقال ابن معين ثقة صالح وهو احب الى فى قتادة من حماد بن سلمة وقال عمرو بن على كان يحيى بن سعيد لا يحدث عن همام و
كان عبد الرحمن يحدث عنه وقال ابن عمار كان يحيى بن سعيد لا يعبأ بهمام وقال ابن المبارك ثبت فى قتادة وقال يزيد
ابن زريع حفظه ردى وكتابه صالح وقال ابن سعد كان ثقة ربما غلط فى الحديث وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابو حاتم ثقة
صدوق فى حفظه شئ وهو احب الى من حماد بن سلمة وابان العطار فى قتادة وقال العجلى بصرى ثقة وقال الحاكم ثقة حافظ
وقال الساجى صدوق سيئ الحفظ ما حدث من كتابه فهو صالح وما حدث من حفظه فليس بشئ مات بالبصرة سنة اربع او خمس و
ستين ومائة عن قتادة بن دعامة السدوسى البصرى قال كان سعيد بن المسيب والحسن البصرى يقولان اغسل الاناء ثلثا
يعنى من سور الهر هذا اسناد صحيح حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوى البصرى قال ثنا ابو داؤد سليمان بن داؤد الطيالسى
البصرى قال ثنا ابو حرة بضم المهملة وتشديد الراء واصل بن عبد الرحمن البصرى اخو سعيد وليس بالرقاشى من رواة مسلم والنسائى
قال شعبة اصدق الناس وقال عمرو بن على كان يحيى وعبد الرحمن يحدثان عنه وقال احمد ثقة وقال ابن معين صالح وقال النسائى
ضعيف وقال مرة ليس به بأس وقال ابن سعد كان فيه ضعف وقال البخارى يتكلمون فى روايته عن الحسن وذكره ابن حبان
فى الثقات مات سنة اثنتين وخمسين ومائة عن الحسن البصرى عن هر وفى نسخة العينى فى هر ولغ فى اناء او شرب منه اى
من الاناء قال اى الحسن يصب ما فى الاناء ويغسل الاناء مرة والاثر اخرجه ابن ابى شيبة عن معتمر عن يونس عن الحسن انه
سئل عن الاناء يلغ فيه السنور قال يغسل مرة حدثنا روح بن الفرج القطان ابو الزنباع بكسر الزاى المعجمة وسكون النون
بعدها موحدة البصرى قال الكندى فى الموالى كان من اوثق الناس وقال ابن قديد ذاك رجل نفعه رفعه الله بالعلم
والصدق وقال الخطيب كان ثقة توفى فى ذى القعدة سنة اثنتين وثمانين ومائتين وكان مولده فى سنة اربع ومائتين قال ثنا
سعيد بن كثير بن عفير الانصارى المصرى قال حدثنى يحيى بن ايوب الغافقى المصرى انه سأل يحيى بن سعيد الانصارى النجارى
عما لا يتوضأ بفضله من الدواب فقال يحيى بن سعيد الانصارى الخنزير والكلب والهر اى لا يتوضأ بالفضل
لنجاسة سورهن وهذا القول اسنده المصنف فى المشكل ايضا بهذا الاسناد فالمصنف رحمه الله اخرج نجاسة سور الهرة عن ابى هريرة
وابن عمر وابن المسيب والحسن ويحيى بن سعيد واخرج الدارقطنى من طريق وكيع عن الحسن بن على قال سمعت عطاء يقول فى الهر يلغ
فى الاناء قال يغسله سبع مرات وهكذا اخرج ابن ابى شيبة عن وكيع باسناده باللفظ المزبور واخرج من طريق عبد الرزاق
عن ابن جريج قال قلت لعطاء الهر قال هى بمنزلة الكلب او شر منه واخرج من طريق عبد الرزاق عن معمر وابن جريج عن
ابن طاؤس عن ابيه انه كان يجعل الهر مثل الكلب يغسل سبعا واخرج من طريق على بن معبد وعبد الله بن جعفر والعلاء ثلاثتهم عن
عبيد الله بن عمرو عن عبد الكريم عن مجاهد انه قال فى الاناء تلغ فيه السنور قال اغسله سبع مرات قلت وروى ابن ابى شيبة عن ابن
علية عن ليث عن عطاء عن ابى هريرة انه قال فى السنور اذا ولغ فى الاناء قال يغسل سبع مرات وعن عبد الوهاب الثقفى عن ايوب
عن محمد فى الاناء يلغ فيه الهر قال يغسل مرة وعن غندر عن هشام عن قتادة قال يغسل مرتين او ثلثا قال الشيخ فى البذل فهذه
الروايات ولو سلم ضعفها بانفرادها فمجموعها يتقوى بعضها ببعض تدل على نجاسة سور الهرة وتأيدت بآثار الفقهاء من التابعين

وقد شد هذا القول النظر الصحیح وذلك انا رأینا اللحمان علی اربعة اوجه فمنها لحم طاهر ماکول وهو لحم الابل والبقر والغنم فسور ذلك كله طاهر لانه ماس لحما طاهرا ومنها لحم طاهر غیر ماکول وهو لحم بنی آدم وسورهم طاهر لانه ماس لحما طاهرا ومنها لحم حرام وهو لحم الخنزیر والکلب فسور ذلك حرام لانه ماس لحما حراما

١٠ / 2

طاؤس وعطاء ومجاهد ولولا مخالفة الاحادیث التی تدل علی طهارة سورها نصا وهی اقوی منها ومخالفة الاجماع الذی فی زمان اتباع التابعین من الائمة لکان القول بنجاسة سور الهرة اولی ولکن لما خالفتها الروایات القویة ودلت علی طهارتها نصا ولم یوجد قول احد من الائمة بعد طاؤس وعطاء ومجاهد بنجاستها فکانه انعقد الاجماع علی طهارتها فترکت هذه الروایات وبقی الاختلاف علی وجود الکراهة وعدمها مع بقاء الاتفاق علی طهارتها انتهی. وقد شد بالدال المهملة ای قوی واید هذا القول ای القول بکراهة سور الهر النظر الصحیح وذلک ای النظر الصحیح انا رأینا اللحمان علی اربعة اوجه ای لان اللحم اما ان یکون طاهرا او غیر طاهر وعلی الاول اما ان یکون ماکول اللحم او غیر ماکول اللحم وعلی الثانی اما ان یکون حراما بالکتاب او ممنوعا بالسنة. فمنها ای فالقسم الاول من اللحمان الاربعة لحم طاهر ماکول ای سوی الجلالة منه فانه مکروه ومنه (ای من ماکول اللحم) الفرس فی الاصح وهو ظاهر الروایة عن الامام وهو قولهما وکراهة لحمه عنده لاحترامه لانه آلة الجهاد لا لنجاسته فلا یؤثر فی کراهة سوره قاله الشامی. وهو ای اللحم الطاهر الماکول لحم الابل والبقر والغنم قال صاحب البحر ویلحق بها یوکل ما لیس له نفس سائلة مما یعیش فی الماء وغیره فسور قال صاحب البحر والسور مهموز العین لبقیة الماء التی یبقیها الشارب فی الاناء او فی الحوض ثم استعیر لبقیة الطعام وغیره والجمع الآسار والفعل اسأر ای ابقی مما شرب انتهی قال الشامی وظاهر القاموس ان السور حقیقة فی مطلق البقیة. ذلک کله وفی نسخة العینی فسور کل ذلک طاهر ای فی ذاته طهور ای مطهر لغیره من الاحداث والاخباث قاله الشامی قال العینی فی شرحه فان قلت لیس هذا علی عمومه لان الابل الجلالة والبقر الجلالة سورهما مکروه قلت کراهة سورهما لیست مبنیة علی ما ذکرنا وانما هی لکونهما تاکل النجاسات حتی لو حبست ومنعت من ذلک صار سورهما طاهرا علی ما کان انتهی لانه ای السور ماس لحما طاهرا ای لانه متولد من لحم طاهر فاخذ حکمه کذا فی البحر ومنها ای القسم الثانی من اللحمان لحم طاهر غیر ماکول ای طاهر فی نفسه ولا یوکل لکرامته وهو ای اللحم الطاهر الذی لا یوکل لحم بنی آدم وسورهم ای سور بنی آدم طاهر ای طهور لانه ای السور ماس لحما طاهرا قال فی البحر اما الآدمی فلان لعابه متولد من لحم طاهر وانما لا یوکل لکرامته ولا فرق بین الجنب والطاهر والحائض والنفساء والصغیر والکبیر والمسلم والکافر والذکر والانثی کذا ذکر الزیلعی یعنی ان الکل طاهر طهور من غیر کراهة انتهی وفی الدر المختار نعم یکره سورها ای المرأة للرجل کعکسه للاستلذاذ واستعمال ریق الغیر وهو لا یجوز انتهی قال فی البحر واستثنوا من هذا العموم سور شارب الخمر اذا شرب من ساعته فان سوره نجس لا لنجاسة لحمه بل لنجاسة فمه ما لو مکث قدر ما یغسل فمه بلعابه ثم شرب لا ینجس انتهی واحتج صاحب البحر علی طهارة سور الآدمی مطلقا بما رواه مالک من طریق الزهری عن انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اتی بلبن قد شیب بماء وعن یمینه اعرابی وعن یساره ابو بکر فشرب ثم اعطی الاعرابی وقال الایمن فالایمن وبما روی مسلم وغیره عن عائشة قالت کنت اشرب وانا حائض فاناوله النبی صلی الله علیه وسلم فیضع فاه علی موضع فیّ وقال صاحب البرهان والجنب والحائض والکافر سواء لقوله صلی الله علیه وسلم المومن لا ینجس ونجاسة الکافر فی اعتقاده لا یؤثر فی نجاسة اعضائه لانه صلی الله علیه وسلم انزل وفد ثقیف فی المسجد فلو کان النجس یجری علی ظاهره لما انزلهم به انتهی ومنها ای القسم الثالث من اللحمان لحم حرام وهو لحم الخنزیر والکلب فسور ذلک حرام قال صاحب البرهان وعلماؤنا والشافعی نجسوه ای السور من الکلب والخنزیر وطهره مالک لانه یری طهارة کل حی قلنا ثبت نجاسة الخنزیر بالنص والکلب بدلالة قوله صلی الله علیه وسلم طهور اناء احدکم اذا ولغ الکلب ان یغسله سبع مرات رواه ابو داؤد ومسلم انتهی وقال الشوکانی فی النیل واستدل بهذا الحدیث علی نجاسة الکلب لانه اذا کان لعابه نجسا وهو عرق فمه ففمه نجس ویستلزم نجاسة سائر بدنه وذلک لان لعابه جزء من فمه وفمه اشرف ما فیه فبقیة بدنه اولی وقد ذهب الی هذا الجمهور وقال عکرمة ومالک فی روایة عنه انه طاهر ودلیلهم قول الله تعالی فکلوا مما امسکن علیکم ولا یخلو الصید من التلوث بریق الکلاب ولم نؤمر بالغسل واجیب عن ذلک بان اباحة الاکل مما امسکن لا تنافی وجوب تطهیر ما تنجس من الصید وعدم الامر للاکتفاء بما فی ادلة تطهیر النجس من العموم انتهی لانه ماس لحما حراما ای لان السور متولد من اللحم قال صاحب البحر اما سور الخنزیر فلانه نجس العین لقوله تعالی او لحم خنزیر فانه رجس والرجس النجس

فكان حكم ما ماسّ هذه اللحمان الثلثة كما ذكرنا يكون حكمه حكمها في الطهارة والتحريم ومن اللحمان ايضا لحم قد نهي عن اكله وهو لحم الحمر الاهلية وكل ذي ناب من السباع

والضمير عائد اليه لقربه انتهى وقال ايضا سور الكلب نجس عند اصحابنا جميعا اما على القول بنجاسة عينه فظاهر واما على القول
المصحح بطهارة عينه فلان لحمه نجس ولعابه متولد من لحمه ولا يلزم من طهارة عينه طهارة سوره لنجاسة لحمه ولا يلزم من نجاسة
سوره نجاسة عينه وانما يلزم من نجاسة سوره نجاسة لحمه المتولد منه اللعاب كما صرح به في التجنيس وفتح القدير وغيرهما انتهى
فكان حكم ما ماس هذه اللحمان الثلثة اي اللحم الطاهر الماكول وغير الماكول واللحم الحرام كما ذكرنا يكون حكمه اي حكم سور كل واحد
منها حكمها اي كحكم لحمها في الطهارة والتحريم اي فيكون طاهر اللحم طاهر السور ونجس اللحم نجس السور ومن اللحمان ايضا شروع
في القسم الرابع ولما كان المقصود هذا ميزه المصنف عن غيره لحم قد نهي عن اكله وهو اي اللحم الممنوع عن الاكل لحم الحمر الاهلية
اي دون الوحشية قال الشامي اما الوحشي فماكول فلا شك في سوره ولا كراهة في الاصح قاله قاضيخان ومقابله القول
بنجاسته لانه يجنس فمه بشم البول قال في البدائع وهو غير سديد لانه امر موهوم لا يغلب وجوده فلا يؤثر في ازالة الثابت انتهى -
وكل ذي ناب من السباع اي سباع البهائم كالاسد والفهد قال الشامي هي ما كان يصطاد بنابه كالاسد والذئب والفهد والنمر
والثعلب والفيل والضبع انتهى وفي شرح السنة كما في المرقاة اراد بكل ذي ناب ما يعدو بنابه على الناس واموالهم كالذئب والاسد
والكلب ونحوها انتهى واختلف العلماء في سور سباع البهائم فذهب الامام الشافعي الى طهارته وهو مذهب الامام مالك وذهب
اصحابنا الاحناف الى نجاسته وبها روايتان عن الحنابلة كما في الاوجز واحتج من ذهب الى طهارته بما روى الدارقطني والبيهقي
من طريق داود بن الحصين عن ابيه عن جابر بن عبد الله قال قيل يا رسول الله انتوضا بما افضلت الحمر قال وبما افضلت السباع وبما روى
ابن ماجة عن ابي مصعب المدني عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله
عليه وسلم سئل عن الحياض التي بين مكة والمدينة تردها السباع والكلاب والحمر وعن الطهارة منها فقال لها ما حملت في بطونها
ولنا ما غبر طهور واخرجه الامام الطحاوي في مشكل الآثار عن يونس عن ابن وهب عن الربيع عن اسمعيل بن ابي اويس كلاهما
عن عبد الرحمن باسناده عن ابي سعيد وعن ابي هريرة واحتج اصحابنا بما روى الترمذي واحمد وغيرهما عن ابي هريرة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم حرم يوم خيبر كل ذي ناب من السباع الحديث قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح قال الشيخ ابن الهمام الظاهر من الحرمة
مع كونه صالحا للغذاء غير مستقذر طبعا كونه للنجاسة وخبث طبعا مالا ينافيه بل ذلك يصلح مثيرا لحكم النجاسة فليكن المثير لها فيجامعها ترتيبا
على الوصف الصالح للعلية مقتضاه انتهى واحتج صاحب البرهان لاصحابنا بما رواه مالك عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم عن يحيى
ابن عبد الرحمن بن حاطب ان عمر بن الخطاب خرج في ركب فيهم عمرو بن العاص حتى وردوا حوضا فقال عمرو بن العاص لصاحب الحوض
هل ترد حوضك السباع فقال له عمر بن الخطاب يا صاحب الحوض لا تخبرنا فانا نرد على السباع وترد علينا قال صاحب البرهان فلولا
انه كان اذا اخبر بورود السباع يتعذر عليهم استعماله لما نهاه عن ذلك قال صاحب البدائع كما في الاوجز ولنا حديث عمر وهذا لو
لم تنجس الماء القليل بشربها منه لم يكن للسؤال والنهي معنى انتهى قال شيخنا في الاوجز ولا دليل فيه على قلة الماء ايضا قال الباجي
المالكي والمقدار الذي لا يكره استعماله من الماء الذي ولغت فيه السباع كالحوض ونحوه الى آخر ما قاله فعلم ان المالكية ايضا يحملونه
على الكثير لاخراج الكراهة فالحاصل ان في الحديث مسئلتين الاولى مسئلة سور السباع والحديث فيها حجة للحنفية نصا ويخالف
من خالفهم وحجة عليهم انتهى وقال صاحب البرهان وتاويل الحديثين (اي اللذين استدل بهما الشافعي) انه كان في الابتداء قبل
تحريم لحوم السباع او وقع السؤال في الحياض الكبار ونحن نقول ايضا ان مثلها لا يتنجس على ان الاول معلول بعبد الرحمن والثاني
رواه الدارقطني وفيه داود بن الحصين ضعفه ابن حبان لكن روى عنه مالك انتهى قلت اشار بالاول الى حديث ابي سعيد وعبد الرحمن هذا
قال فيه الساجي منكر الحديث وضعفه احمد وعلي بن المديني والنسائي وابو زرعة وابن سعد وغيرهم وقال الطحاوي حديثه عند اهل العلم بالحديث
في النهاية من الضعف وقال ابن الجوزي اجمعوا على ضعفه انتهى من التهذيب مختصرا واما الحديث الثاني حديث جابر ففي اسناده داود
بن الحصين وهو متكلم فيه قال ابن عيينة كنا نتقي حديثه وقال الساجي منكر الحديث يتهم برأي الخوارج كذا في التهذيب وفي الميزان قال

ايضاً من ذلك السنور وما اشبهه فكان ذلك منهيا عنه ممنوعا من اكل لحمه بالسنة وكان في النظر ايضا سور ذلك حكمه حكم لحمه لانه ماسّ لحما مكروها فصار حكمه حكمه كما صار حكم ما ماسّ اللحمان الثلاثة الاوّل حكمها

ابو زرعة لين وقال الدوري كان عندي ضعيفا اھ فعلى هذا لاشك ان الحديثين المذكورين ضعيفان كما اعترف الحافظ بذلك في الدراية
وقال الشيخ ابن الهمام ومن الوجوه الالزامية حديث القلتين فانه صلى الله عليه وسلم قال اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا جوابا للسوال
عن الماء يكون بالفلاة وما تنوبه من السباع اعطاء لحكم هذا الماء والذي ترده السباع وغيره فان الجواب لابد ان يطابق او يزيد فيندرج
فيه المسئول عنه وغيره وقد قال بمفهوم شرطه فينجس ما دون القلتين وان لم يتغير وحقيقة مفهوم شرطه انه اذا لم يبلغهما تنجس من ورود السباع
وبهذا يحمل حديث جابر انتهى وقال الشيخ ابن تيمية في المنتقى حديث ابن عمر في القلتين يدل على نجاستها والا لم يكن للتحديد بالقلتين
في جواب السوال عن ورودها على الماء عبثا انتهى ومما ينبغي ان ينبه عليه ان المصنف العلام ذكر سباع البهائم في النوع الذي ذكر فيه
الهر مع ان حكمهما متغائر وكما ذكر الفقهاء نظراً الى العلة الاصلية وهي نجاسة اللحم وكونها سبعا وهذا هو العمدة في هذا الباب لانه خفف في
الهرة عند عامة علمائنا الحديث كونها من الطوافات او نظرا الى ما روي عن ابي يوسف من كون سور السباع نجاسة خفيفة كما ذكرنا في البحر
فعلى هذا حكمهما واحد عنده فتامل. ايضا من ذلك اي من السباع وفي نسخة العيني فمن ذلك ولم يقع لفظ ايضا وهو الاظهر. السنور
اي لان النبي صلى الله عليه وسلم سماها سبعا كما روى الحاكم في المستدرك والدارقطني والبيهقي من طريق ابي النضر عن عيسى بن المسيب عن ابي زرعة
عن ابي هريرة وذكر الحديث بطوله وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم السنور سبع واخرجه المصنف رحمه الله في المشكل من طريق محمد بن
ربيعة الكلابي والدارقطني من طريقه ومن طريق وكيع جميعا عن عيسى بن المسيب ووقع عند المصنف عيسى بن يونس والظاهر انه تصحيف
ولو صح حصل المتابعة لابن المسيب فتامل) عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السنور سبع وقال وكيع
الهر سبع وعزاه السيوطي في الجامع الصغير الى الامام احمد ورمز لصحة الحديث وقال الحاكم هذا حديث صحيح ولم يخرجاه وعيسى بن المسيب
تفرد عن ابي زرعة الا انه صدوق ولم يجرح قط وتعقبه الذهبي بان ابا داؤد ضعفه وقال ابو حاتم ليس بالقوي قلت وهكذا نقل في الميزان
عنه وعن ابي زرعة ونقل تضعيفه عن يحيى والنسائي وغيرهما ونقل الحافظ في اللسان والتعجيل عن ابي حاتم محله الصدق وقال الدارقطني
بعد ما روى الحديث المذكور تفرد به عيسى بن المسيب عن ابي زرعة وهو صالح الحديث وقال البيهقي اخبرنا ابو سعد الماليني قال قال ابو احمد
ابن عدي الحافظ عيسى بن المسيب صالح فيما يرويه انتهى. وما اشبهه اي السنور كسباع طير وسواكن بيوت مما له دم سائل فكان ذلك
اي السنور وما في معناه منهيا عنه ممنوعا من اكل لحمه بالسنة اي لا بالقرآن ففي الهرة للحديث المذكور وفي سباع الطير لحديث ابن
عباس عند احمد ومسلم وابي داؤد وابن ماجة كما في المرقاة بلفظ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع وكل ذي
مخلب من الطير وكان وفي نسخة العيني فكان في النظر ايضا سور ذلك حكمه اي حكم سور الهر حكم لحمه اي كحكم لحمه لانه ماسّ لحما مكروها فصار
حكمه اي سور الهر حكمه اي كحكم لحمه كما صار حكم ما ماسّ اللحمان الثلاثة الاول اي اللحم الطاهر الماكول وغير الماكول والحرام حكمها اي
حكم لحومها وقال النظران لحم الهرة حرام فينبغي ان يكون سوره ايضا حراما كما اعتبر ذلك في اللحم الطاهر فطهر سور طاهر اللحم وتنجس سور الخنزير
والكلب اعتبارا باللحم فافهم قال المصنف في المشكل ان ما ماس شيئا كان حكمه كما حكم ذلك الشئ في طهارته وفي نجاسته. واعلم ان غير واحد
من مشائخنا كالطحاوي في المشكل وصاحب الهداية وغيرهما احتج بحديث ابي هريرة المذكور (السنور سبع) على كراهة سور الهرة قال
صاحب الهداية والمراد بيان الحكم دون الخلقة والصورة الا انه سقطت النجاسة لعلة الطواف فبقيت الكراهة انتهى لكن قال الشيخ
ابن الهمام ليس للمطلوب النزاعي حاجة الى هذا الحديث لان النزاع ليس في النجاسة للاتفاق على سقوطها بعلة الطواف المنصوصة انما
الكلام بعد هذا في ثبوت الكراهة فان كانت كراهة تحريم كما قاله الطحاوي لم ينهض به وجه فاذا قال سقطت النجاسة لبقيت كراهة التحريم
منعت الملازمة اذ سقوط وصف او حكم شرعي لا يقتضي ثبوت آخر الا بدليل والحاصل ان اثبات الكراهة تحريما بلا دليل وان كانت
كراهة تنزيه كما ذهب اليه الكرخي وهو الاصح كفى فيه ان يقال انها لا تتحامى النجاسة فيكره كما غمس الصغير يده فيه واصله كراهة غمس
اليد في الاناء للمستيقظ قبل غسلها نهى عنه في حديث المستيقظ فهذا الاصل يتم به المطلوب بلا حاجة الى الحديث المذكور انتهى مختصرا
قال صاحب البرهان بعد ما ذكر التقرير المذكور وفيه نظر يظهر بالتامل اھ والذي ظهر لي ان الحديث لما صح في غسل الاناء من ولوغ الهر مع

فثبت بذلك كراهة سور السنور فبهذا نأخذ وهو قول ابی حنیفة رحمة الله علیه۔

باب سور الكلب۔ حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء

تائیده بروایة کونه سبعا وقع التعارض بینه وبین حدیث ابی قتادة الدال علی طهارته واذا تعارض الحدیثان یصار الی الآثار وعند تعارضها الی القیاس وههنا کذلک فیرجح بالقیاس وهو یقتضی حرمة سوره لان لحمه حرام وایضا یرجح المحرم عند التعارض بین المحرم والمبیح والله اعلم فثبت بذلک ای بالنظر کراهة سور السنور ای کراهة تحریم قال الزیلعی فی شرح الکنز قال الطحاوی کراهة سور الهرة لحرمة لحمها وهذا یدل علی انها الی التحریم اقرب کسباع البهائم لان الموجب للکراهة لازم غیر عارض وقال الکرخی کراهیته لاجل انها لا تتحامی النجاسة وهذا یدل علی التنزه وهذا اصح والاقرب الی موافقة الحدیث انتهی وقال صاحب البحر واعلم ان المکروه اذا اطلق فی کلامهم فالمراد منه التحریم الا ان ینص علی کراهة التنزیه فقد قال المصنف (ای النسفی) فی المستصفی لفظ الکراهة عند الاطلاق یراد بها التحریم قال ابو یوسف قلت لابی حنیفة رحمه الله اذا قلت فی شئ اکره فما رأیک فیه قال التحریم اھ وقد صرحوا بالخلاف فی کراهة سور الهرة فمنهم کالطحاوی من مال الی انها کراهة تحریم نظرا الی حرمة لحمها ومنهم کالکرخی من مال الی کراهة التنزیه نظرا الی انها لا تتحامی النجاسة قالوا وهو الاصح وهو ظاهر ما فی الاصل فانه قال وان توضأ بغیره احب الی لکن صرح بالکراهة فی الجامع الصغیر فکانت للتحریم لما تقدم انتهی فبهذا نأخذ وهو قول ابی حنیفة رحمة الله علیه قلت وهذا هو الصحیح المشهور عن الامام محمد کما تقدم واما الامام ابو یوسف فقد تقدم عند المصنف رحمه الله انه مخالف للامام وقال صاحب البحر اما سور الهرة فظاهر ما فی شرح الهدایة ان ابا یوسف مع ابی حنیفة ومحمد فی ظاهر الروایة وعن ابی یوسف انه لا باس بسورها فظاهر ما فی المنظومة وغیرها ان ابا یوسف مخالف لهما انتهی والله تعالی عزوجل اعلم۔

باب سور الکلب

یعنی هل یجوز به الوضوء ام لا وهل هو طاهر ام نجس وکم یغسل الاناء منه وغرض المصنف رحمه الله بعقد هذا الباب بیان الاختلاف بین الشافعیة والاحناف فی انه هل یشترط التسبیع واستعمال التراب فی احدی الغسلات ام یغسل من ذلک کما یغسل من سائر النجاسات واثبات ما هو الحق عنده والصواب قال الشیخ ابن العربی فی شرح الترمذی هذا الباب من المهمات یجمع تفریعه وتکثر مسائله من الحدیث المختلف فیه وما تضمن من الفاظه وفیه عشر مسائل۔ الاولی النظر فی الکلب هل هو طاهر او نجس فقال الائمة الثلثة والثوری وابو عبید وسحنون هو نجس وقال مالک هو طاهر وکذلک سائر الحیوان والثانیة فی ریقه وهو طاهر عند مالک لکنه یاکل النجاسات فقد یقول انه نجس الریق لاجل اکله النجاسة والثالثة فی اتخاذه فان کان من النهی عن اتخاذه فیغلظ علیه بطرده وغسل الاناء واراقة الماء وان کان ما اذن فی اتخاذه صار له حکم الهرة والرابعة ان صلی به فقیل لا اعادة علیه عند ابن القاسم وقیل یعید فی الوقت عند ابن وهب وقیل یعید ابدا علی القول بالنجاسة والخامسة سور الخنزیر مثله قال مالک فی المختصر یتوضأ به والسادسة ضعف مالک غسل الاناء من ولوغه فقیل لان القرآن عارضه وقیل لان وجوب الغسل لا یظهر فیه لعدم سبب الوجوب لما اذن فی اتخاذه ویحتمل ضعفه لاجل اختلاف الروایات فیه اولا انه لا یتحقق ان غسله للنجاسة او العبادة والسابعة روی فی حدیث ابی هریرة یغسل الاناء من ولوغ الکلب ثلاثا او خمسا او سبعا تفرد به عبد الوهاب وهو ضعیف الی آخر ما ذکر انتهی مختصرا لو شئت التفصیل فارجع الی الکتاب المذکور فانه بسط الکلام علی هذه المسائل۔ حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف ابو نصر العجلی مولاهم البصری سکن بغداد من رواة الستة الا البخاری قال احمد کان یحیی حسن الرأی فیه کان یعرفه معرفة قدیمة وقال المروذی قلت لاحمد عبد الوهاب بن عطاء ثقة فقال ما تقول انما الثقة یحیی القطان وقال ابن معین لا باس به وقال مرة یکتب حدیثه وقال مرة ثقة وقال محمد بن سعد لزم سعید بن ابی عروبة وعرف بصحبته وکتب کتبه وکان کثیر الحدیث معروفا قدم بغداد فلم یزل بها حتی مات وقال الساجی صدوق لیس بالقوی عندهم وقال البخاری لیس بالقوی عندهم وهو یحتمل وقال النسائی لیس بالقوی وقال ابو حاتم یکتب حدیثه محله الصدق قال لیس عندهم بقوی فی الحدیث وقال ابن شاهین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبة عبد الوهاب بن عطاء لیس بذاک لکن لیس هو ممن یکذب علیه وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الدارقطنی ثقة وکذا قال الحسن بن سفیان وقال البزار لیس بقوی وقد احتمل اهل العلم حدیثه مات

عن شعبة عن الاعمش عن ذكوان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات

ببغداد سنة اربع ومائتين في المحرم - عن شعبة بن الحجاج الواسطي البصري عن الاعمش سليمان بن مهران الاسدي الكاهلي مولاهم ابو محمد الكوفي يقال اصله من طبرستان وولد بالكوفة من رواة الستة رأى انسا يصلي قال ابن المديني حفظ العلم على امة محمد صلى الله عليه وسلم ستة فذكره فيهم وقال شعبة ما شفاني احد في الحديث ما شفاني الاعمش وقال الخريبي كان شعبة اذا ذكر الاعمش قال المصحف المصحف وقال عمرو بن علي كان الاعمش يسمى المصحف لصدقه وقال ابن معين اجود الاسانيد الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله فقال له انسان الاعمش مثل الزهري فقال برئت من الاعمش ان يكون مثل الزهري الزهري يرى العرض والاجازة ويعمل لبني امية والاعمش فقير صبور مجانب للسلطان ورع عالم بالقرآن وقال ايضا ثقة وقال النسائي ثقة ثبت وقال ابن عمار ليس في المحدثين اثبت من الاعمش ومنصور ثبت ايضا الا ان الاعمش اعرف بالمسند منه وقال العجلي كان ثقة ثبتا في الحديث وكان محدث اهل الكوفة في زمانه ولم يكن له كتاب وكان رأسا في القرآن عسرا سيئ الخلق عالما بالفرائض وكان لا يلحن حرفا وكان فيه تشيع ولد سنة تسع وخمسين وتوفي سنة خمس واربعين ومائة - عن ذكوان هو ابو صالح السمان الزيات المدني - عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا ولغ الكلب ووقع عند مالك في الموطا اذا شرب قال الحافظ كذا هو في الموطا والمشهور عن ابي هريرة من رواية جمهور اصحابه عنه اذا ولغ وهو المعروف في اللغة يقال ولغ يلغ بالفتح فيهما اذا شرب بطرف لسانه او ادخل لسانه فيه فحركه وقال ثعلب هو ان يدخل لسانه في الماء وغيره من كل مائع فيحركه زاد ابن درستويه شرب او لم يشرب وقال ابن مكي فان كان غير مائع يقال لعقه وقال المطرزي فان كان فارغا يقال لحسه وادعى ابن عبد البر ان لفظ شرب لم يروه الا مالك ان غيره رواه بلفظ ولغ وليس كما ادعى فقد رواه ابن خزيمة وابن المنذر من طريقين عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن ابي هريرة بلفظ اذا شرب لكن المشهور عن هشام بن حسان بلفظ اذا ولغ كذا رواه مسلم وغيره من طرق عنه وقد رواه عن ابي الزناد شيخ مالك بلفظ اذا شرب ورقاء بن عمر اخرجه الجوزقي وكذا المغيرة بن عبد الرحمن اخرجه ابو يعلى نعم وروى عن مالك بلفظ اذا ولغ اخرجه ابو عبيد في كتاب الطهور له عن اسمعيل بن عمر عنه ومن طريقه اورده الاسمعيلي وكذا اخرجه الدارقطني في الموطآت له من طريق ابي علي الحنفي عن مالك وهو في نسخة صحيحة من سنن ابن ماجة من رواية روح بن عبادة عن مالك ايضا وكان ابا الزناد حدث به باللفظين لتقاربهما في المعنى لكن الشرب كما بينا اخص من الولوغ فلا يقوم مقامه ومفهوم الشرط في قوله اذا ولغ يقتضي قصر الحكم على ذلك لكن اذا قلنا ان الامر بالغسل للتنجيس يتعدى الحكم الى ما اذا لحس او لعق مثلا ويكون ذكر الولوغ للغالب انتهى - في الاناء ظاهره العموم في الانية ومفهومه يخرج ما كان من المياه في غير الانية وقيل اصل الغسل معقول المعنى وهو النجاسة فلا فرق بين الاناء وغيره قال العراقي ذكر الاناء خرج مخرج الاغلب لا للتقييد كذا في النيل قلت وزاد مسلم والنسائي من طريق علي بن مسهر عن الاعمش في هذا الحديث فليرقه قال الحافظ وهو يقوي القول بان الغسل للتنجيس اذ المراق اعم من ان يكون ماء او طعاما فلو كان طاهرا لم يؤمر باراقته للنهي عن اضاعة المال لكن قال النسائي لا اعلم احدا تابع علي بن مسهر على زيادة فليرقه وقال حمزة الكناني انها غير محفوظة وقال ابن عبد البر لم يذكرها الحفاظ من اصحاب الاعمش كابي معاوية وشعبة وقال ابن منده لا تعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم بوجه من الوجوه الا عن علي بن مسهر بهذا الاسناد قلت قد ورد الامر بالاراقة ايضا من طريق عطاء عن ابي هريرة مرفوعا اخرجه ابن عدي لكن في رفعه نظر والصحيح انه موقوف وكذا ذكر الاراقة حماد بن زيد عن ايوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة موقوفا واسناده صحيح اخرجه الدارقطني وغيره انتهى. فاغسلوه اي الاناء وظاهر الفاء يقتضي الفور لكن حمله الجمهور على الاستحباب الا لمن اراد ان يستعمل ذلك الاناء افاده الحافظ سبع مرات قال الحافظ لم يقع في رواية مالك التتريب ولم يثبت في شيء من الروايات عن ابي هريرة الا عن ابن سيرين على ان بعض اصحابه لم يذكره عنه وروي ايضا عن الحسن وابي رافع عند الدارقطني وعبد الرحمن ابو السدي عند البزار واختلفت الرواة عن ابن سيرين في محل غسلة التتريب فلمسلم وغيره من طريق هشام بن حسان عنه اولاهن وهي رواية الاكثر عن ابن سيرين وكذا في رواية ابي رافع المذكورة واختلف عن ابن سيرين فقال سعيد بن بشير عنه اولاهن ايضا اخرجه الدارقطني وقال ابان عن قتادة السابعة اخرجه ابو داود وللشافعي عن سفيان عن ايوب عن ابن سيرين اولاهن او احداهن وفي رواية السدي عن البزار احداهن وكذا في رواية هشام بن عروة عن ابي الزناد عنه انتهى قال الزرقاني فحاصلها انها شاذة وان صح

حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص بن غیاث قال ثنا ابی قال ثنا الاعمش قال ثنا ابو صالح عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی قال ثنا المعتمر بن سلیمان عن ایوب عن محمد عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وزاد اولاهن بالتراب حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو عاصم عن قرة قال ثنا محمد بن سیرین عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله

اسنادها فانه لم یقل مالک (و الاحناف) بالترتیب اصلا مع قوله باستحباب التسبیع فی ولوغه فی الماء فقط علی المشهور وقول الحافظ اوجب المالکیة التسبیع علی المشهور عندہم ولم یقولوا بالترتیب لانه لم یقع فی روایة مالک تبع فیه قول جماعة انه ظاهر المذہب لکنه ضعیف وقول الشہاب القرافی صحت الاحادیث بالترتیب فالعجب منہم کیف لم یقولوا بہا مدفوع بانہا شاذة وان صحت کما افاده الحافظ بما قدمته عنه وقال بعدہ بکثیر لو سلکنا الترجیح فی ہذا الباب لم نقل بالترتیب اصلا لان روایة مالک بدونه ارجح من روایة من اثبته انتہی وقال الشوکانی وقد اعتذر القائلون بالترتیب غیره واجب بان روایة الترتیب مضطربة لانہا ذکرت بلفظ اولاہن وبلفظ اخراہن وبلفظ احدہن وفی روایة السابعة وفی روایة الثامنة والاضطراب یوجب الاطراح انتہی وقال الحافظ فی الجمع بین ہذه الروایات ان یقال احدہن مبہمة واولاہن والسابعة معینة وان کانت فی نفس الخبر فہی للتخییر فمقتضی حمل المطلق علی المقید ان یحمل علی احدہما لان فیه زیادة علی الروایة المعینة وہو الذی نص علیه الشافعی فی الام والبویطی وصرح به المرعشی وغیره من الاصحاب وان کانت او شکا من الراوی فروایة من عین ولم یشک اولی من روایة من ابہم او شک وروایة اولاہن ارجح من حیث الاکثریة والاحفظیة انتہی مختصرا وہذا الحدیث اخرجه ابو داؤد والطیالسی عن شعبة باسناده بلفظ اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات واخرجه مسلم والنسائی عن علی بن حجر عن علی بن مسہر عن الاعمش عن ابی رزین وابی صالح (ذکوان) عن ابی ہریرة مرفوعا اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیرقه ثم لیغسله سبع مرار وعند النسائی مرات واخرجه الدارقطنی ثم البیہقی بہذا الطریق نحوه قال الدارقطنی رواته کلہم ثقات۔ حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا عمر بن حفص بن غیاث بکسر المعجمة وآخره مثلثة طلق بن معاویة النخعی ابو حفص المدنی من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابو حاتم والعجلی وابو زرعة ثقة وقال ابن شاہین فی الثقات قال احمد صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ توفی سنة اثنتین وعشرین ومائتین۔ قال ثنا ابی حفص بن غیاث النخعی الکوفی القاضی۔ قال ثنا الاعمش سلیمان بن مہران الکوفی قال ثنا ابو صالح ذکوان المدنی عن ابی ہریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل حدیث عبد الوہاب عن شعبة ولم اقف علی حدیث حفص عن الاعمش فیما عندی من الکتب اخرجه مسلم عن محمد بن الصباح عن اسمعیل بن زکریا عن الاعمش بالاسناد المذکور مثل ما تقدم عند مسلم ولم یذکر فلیرقه۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم بن ابی داؤد سلیمان الاسدی قال ثنا المقدمی محمد بن ابی بکر بن علی البصری قال ثنا المعتمر بن سلیمان بن طرخان التیمی ابو محمد البصری قیل انه کان یلقب بالطفیل من رواة الستة قال ابن معین وابن سعد وابو حاتم والعجلی ثقة زاد ابو حاتم صدوق وزاد العجلی بصری وقال قرة ما معتمر عندنا دون سلیمان التیمی وقال ابن خراش صدوق یخطئ من حفظه واذا حدث من کتابه فہو ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال یحیی القطان اذا حدثکم المعتمر بشیء فاعرضوه فانه سیئ الحفظ ولد سنة مائة وتوفی سنة سبع وثمانین ومائة عن ایوب بن ابی تمیمة السختیانی عن محمد بن سیرین عن ابی ہریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل ما تقدم من طریق الاعمش عن ذکوان وزاد ای ایوب عن ابن سیرین اولاہن بالتراب قد تقدم ان الترتیب لم یقع الا فی روایة ابن سیرین علی اختلاف عنه فلم یرد ذلک لبعض اصحابه عنه ومع ہذا فالروایات فی موضع الترتیب مضطربة جدا کما تقدمت الاشارة الی ذلک فی کلام الحافظ وقد تقدم فی کلام الزرقانی انہا شاذة والحدیث اخرجه الترمذی عن سوار بن عبد الله العنبری عن المعتمر فذکر باسناده المذکور بلفظ یغسل الاناء اذا ولغ فیه الکلب سبع مرات اولاہن او اخراہن بالتراب واخرجه مسلم عن زہیر بن حرب عن اسمعیل بن ابراہیم وابو داؤد عن احمد بن یونس عن زائدة کلاہما عن ہشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن ابی ہریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم طہور اناء احدکم اذا ولغ فیه الکلب ان یغسله سبع مرات اولاہن بالتراب۔ حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد الشیبانی عن قرة بن خالد السدوسی قال ثنا محمد بن سیرین عن ابی ہریرة رض عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل ما روی المعتمر عن ایوب عن محمد والحدیث اخرجه الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری عن بکار بن قتیبة وحماد بن الحسن

حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء قال سئل سعید عن الکلب یلغ فی الاناء فاخبرنا عن قتادة عن ابن سیرین عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ غیر انہ قال اولهن او السابعة بالتراب شک سعید۔ **فذهب قوم الی هذا الاثر**

قال انا ابو عاصم باسنادہ بلفظ طهور الاناء اذا ولغ الکلب فیہ یغسل سبع مرات الاولی بالتراب والهرة مرة او مرتین قرة یشک قال الدارقطنی ہذا صحیح قلت وہکذا اخرج الدارقطنی من طریق الاوزاعی عن ابن سیرین قال الدارقطنی والاوزاعی لم یسمع منہ ومن طریق سعید بن بشیر عن قتادة عن ابن سیرین قال الدارقطنی ہذا صحیح ومن طریق سعید عن قتادة عن الحسن عن ابی ہریرة ویونس عن الحسن عن ابی ہریرة ومن طریق قتادة عن خلاس عن ابی رافع عن ابی ہریرة ففی ہذہ الروایات الاولی بالتراب وخالفہم فی ذلک آخرون کما اشار الی ذلک المصنف فقال حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الوہاب بن عطاء الخفاف البصری قال عبد الوہاب سئل سعید بن ابی عروبة واسمہ مہران العدوی مولی بنی عدی بن یشکر ابو النضر البصری من رواة الستة قال ابو حاتم سمعت احمد یقول لم یکن لسعید بن ابی عروبة کتاب انما کان یحفظ ذلک کلہ وقال ابن معین والنسائی وابو زرعة ثقة زاد ابو زرعة مامون وقال ابن ابی خیثمة اثبت الناس فی قتادة سعید بن ابی عروبة وہشام الدستوائی وقال ابو عوانة ما کان عندنا فی ذلک الزمان احفظ منہ وقال ابو حاتم ہو قبل ان یختلط ثقة وکان اعلم الناس بحدیث قتادة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث ثم اختلط فی آخر عمرہ وقال النسائی من سمع منہ بعد الاختلاط فلیس بشیء وقال ابن قانع خلط فی آخر عمرہ وکان اعرج یری بالقدر وقال احمد کان یقول بالقدر ویکتمہ وقال العجلی کان لا یدعو الیہ کان ثقة وقال ابن عدی سعید من ثقات المسلمین ولہ اصناف کثیرة وحدث عنہ الائمة ومن سمع منہ قبل الاختلاط فان ذلک صحیح حجة ومن سمع منہ بعد الاختلاط لا یعتمد علیہ قال الازدی اختلط اختلاطا قبیحا وقال ابن حبان فی الثقات بقی فی اختلاطہ خمس سنین توفی سنة ست وخمسین ومائة عن الکلب یلغ فی الاناء ای ما حکمہ ہل یغسل منہ الاناء ام لا فاخبرنا ای ابن ابی عروبة جوابا للسوال المذکور عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن ابن سیرین البصری محمد عن ابی ہریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما روی شعبة عن الاعمش غیر انہ قال ای قتادة عن ابن سیرین اولہا او السابعة بالتراب شک سعید ای فی ان قتادة قال اولہا بالتراب او قال السابعة بالتراب والحدیث اخرجہ الامام الشافعی فی کتاب الام عن ابن عیینة عن ایوب بن ابی تمیمة عن محمد بن سیرین عن ابی ہریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبع مرات اولاہن او اخراہن بتراب وہکذا روی البیہقی من طریق الربیع عن الشافعی وروی ابو داؤد من طریق ابان العطار عن قتادة عن ابن سیرین عن ابی ہریرة بلفظ السابعة بالتراب وہکذا اخرج الدارقطنی والبیہقی بہذا الطریق المذکور فالحاصل انہ لم تتعین موضع التراب عند من ذکرہ فقال بعضہم اولاہن وبعضہم السابعة وبعضہم اولاہن او احداہن وبعضہم احداہن کما تقدم عن الحافظ قال القاری فی شرح النقایة وہذا الاضطراب عیب عظیم فی ہذا الباب۔ **فذہب قوم الی ہذا الاثر** المروی عن ابی ہریرة وفی الباب عن ابن عمر عند ابن ماجة من طریق عبد اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر مرفوعا اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبع مرات وعن ابن عباس عند الطبرانی والبزار کما فی المجمع بلفظ اذا ولغ الکلب فی الاناء غسل سبع مرات وعن علی عند الدارقطنی من طریق الجارود عن اسرائیل عن ابی اسحق عن ہبیرة عن علی مرفوعا اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبع مرات احداہن بالبطحاء قلت وہذہ الروایات کلہا ضعیفة اما حدیث ابن عمر ففی اسنادہ عبد اللہ بن عمر بن حفص العدوی وہو وان اثنی علیہ احمد ووثقہ ابن معین وغیرہ لکن ضعفہ علی بن المدینی والنسائی وقال صالح جزرة لین مختلط الحدیث وقال ابن حبان کان ممن غلب علیہ الصلاح حتی غفل عن الضبط فاستحق الترک وقال البخاری ذاہب لا اروی عنہ شیئا وقال الحاکم لیس بالقوی عندہم واما حدیث ابن عباس فقال الہیثمی فیہ ابراہیم بن اسمعیل بن ابی حبیبة وثقہ احمد واختلف فی الاحتجاج بہ قلت وابراہیم ہذا قال فیہ البخاری منکر الحدیث وقال ابو حاتم لیس بالقوی یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ منکر الحدیث وقال النسائی ضعیف وقال الدارقطنی متروک واما حدیث علی ففی اسنادہ الجارود وقال الدارقطنی ہو ابن ابی یزید متروک قلت وہکذا قال النسائی کما فی اللسان والمیزان وکذبہ ابو اسامة وضعفہ علی وقال یحیی لیس بشیء وقال ابو حاتم

فقالوا لا يطهر الاناء اذا ولغ فيه الكلب حتى يغسل سبع مرات اولاهن بالتراب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا يغسل الاناء من ذلك كما يغسل من سائر النجاسات واحتجوا في ذلك بما قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم فمن ذلك ما حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا بشر بن بكر قال ثنا الاوزاعي ح وحدثنا حسين بن نصر قال ثنا الفريابي قال ثنا الاوزاعي قال حدثني ابن شهاب قال ثنا سعيد بن المسيب ان ابا هريرة كان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام

كذاب قال الساجي منكر الحديث فقالوا لا يطهر الاناء اذا ولغ فيه الكلب حتى يغسل سبع مرات اولاهن بالتراب وممن ذهب الى ذلك ابن عباس وعروة بن الزبير ومحمد بن سيرين وطاؤس وعمرو بن دينار والاوزاعي ومالك والشافعي واحمد بن حنبل واسحق وابو ثور وابو عبيد وداؤد وكذا ذكر مذهبهم الشوكاني في النيل والا ان ابن حزم في المحلى الا ان ابن حزم ذكر الحسن بدل ابن سيرين ولم يذكر مالكا معهم وهو الصواب فان الامام مالكا لم يذهب الى نجاسة الماء الذي ولغ فيه الكلب وانما قال بالغسل سبع مرات للتعبد قال الكرماني ولا فرق عندنا بين ولوغه وغيره من بوله وروثه ودمه وعرقه ونحو ذلك وعند مالك لا يغسل من غير الولوغ لان الكلب طاهر عنده والغسل من الولوغ تعبد انتهى واما التتريب فلم يذهب اليه المالكية كما تقدم عن الزرقاني كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اي في ظاهر حديث ابي هريرة - وخالفهم في ذلك اي في اشتراط التسبيع والتتريب لتطهير الاناء الذي ولغ فيه الكلب آخرون فقالوا يغسل الاناء من ذلك اي من ولوغ الكلب كما يغسل من سائر النجاسات كالعذرة ونحوها وممن ذهب الى ذلك الامام ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وعزاه الشوكاني الى العترة وسياتي عن ابي هريرة ما يؤيد ذلك واحتجوا في ذلك اي في ان الغسل من ولوغ الكلب كغيره من النجاسات بما قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم فمن ذلك ما حدثنا سليمان بن شعيب بن سليمان الكلبي المصري قال ثنا بشر بكسر اوله وسكون المعجمة ابن بكر التنيسي بكسر الفوقية والنون المشددة وسكون التحتية والمهملة ابو عبدالله البجلي دمشقي الاصل من رواة البخاري وابي داؤد والنسائي وابن ماجة قال ابو زرعة والعقيلي والعجلي والدارقطني ثقة وقال الدارقطني مرة ليس به بأس ما علمت لا خيرا وقال ابو حاتم ما به بأس وقال الحاكم مأمون وقال مسلمة روى عن الاوزاعي اشياء انفرد بها وهو لا بأس به - توفي بدمياط في ذي القعدة سنة خمس ومائتين ومولده سنة اربع وعشرين ومائة قال ثنا الاوزاعي الفقيه عبدالرحمن بن عمرو بن ابي عمرو الشامي نزل بيروت في آخر عمره فمات بها مرابطا من رواة الستة قال ابو زرعة كان اسم الاوزاعي عبد العزيز فسمى نفسه عبدالرحمن وكان اصله من سبا السند وكان ينزل الاوزاع فغلب ذلك عليه اليه فتوى الفقه لاهل الشام لفضله فيهم وكثرة روايته وبلغ سبعين سنة وكان فصيحا ورسائله تؤثر وقال ابن مهدي ما كان بالشام اعلم بالسنة منه وقال ابن عيينة كان امام اهل زمانه وقال الخريبي كان افضل اهل زمانه وقال ابن عجلان لا اعلم انصح للامة منه وقال الفلاس ثبت وقال يعقوب ثقة ثبت وقال العجلي شامي ثقة من خيار المسلمين وقال ابن معين ثقة وقال النسائي امام اهل الشام وفقيههم وقال ابن سعد كان ثقة مامونا صدوقا فاضلا خيرا كثير الحديث والعلم والفقه توفي في سنة سبع وخمسين ومائة ومولده سنة ثمان وثمانين - ح وحدثنا الحسين بن نصر بن المعارك ابو علي البغدادي قال ثنا الفريابي بكسر الفاء محمد بن يوسف الضبي قال ثنا الاوزاعي عبدالرحمن بن عمرو قال حدثني ابن شهاب محمد بن مسلم بن عبيدالله بن عبدالله بن شهاب القرشي الزهري الفقيه ابو بكر الحافظ المدني احد الائمة الاعلام وعالم الحجاز والشام من رواة الستة له نحو الفي حديث قال ابن سعد قالوا وكان الزهري ثقة كثير الحديث والعلم والرواية فقيها جامعا وقال عمر بن عبدالعزيز لجلسائه لم يبق احد اعلم بسنة ماضية منه وهكذا قال مكحول وقال ايوب ما رايت احدا اعلم منه وكذا قال ابو بكر الهذلي وقال مالك كان من اسخى الناس توفي في رمضان سنة خمس وعشرين ومائة وقيل قبل ذلك مولده سنة خمسين وقيل بعد ذلك - قال ثنا سعيد بن المسيب ان ابا هريرة كان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام هكذا لفظ ابي داؤد من طريق الاعمش عن ابي رزين وابي صالح عن ابي هريرة وهكذا اخرج البيهقي من طريق ابي داؤد عن مسدد ومن طريق ابي العباس عن احمد بن عبدالجبار كلاهما عن ابي معاوية عن الاعمش ثم قال هكذا قالا عن ابي معاوية في هذا الحديث اذا قام وكذلك قاله عيسى بن يونس عن الاعمش واخرجه مسلم عن ابي كريب عن ابي معاوية

احدکم من اللیل فلا یدخل یدہ فی الاناء حتی یفرغ علیہا مرتین او ثلثا فانہ لا یدری احدکم این باتت یدہ

نحو روایۃ الجماعۃ اذا استیقظ وکذلک رواہ وکیع بن الجراح عن الاعمش انتہی مختصرا فالحاصل ان روایۃ الجماعۃ بلفظ استیقظ وبہذا اللفظ اخرجہ مالک والشیخان والترمذی وابو داؤد والنسائی وابن ماجۃ وغیرہم۔ احدکم ذکرہ بکاف الخطاب اشارۃ الی انہ صلی اللہ علیہ وسلم یدری این باتت یدہ لتیقظ قلبہ صلی اللہ علیہ وسلم کبقیۃ الانبیاء فانہم لا تنام قلوبہم قالہ الحفنی فی شرح الجامع الصغیر من اللیل ہکذا فی روایۃ ابن ماجۃ وغیرہ وللشیخین وغیرہما من نومہ وبالاول احتج احمد وغیرہ بان الحکم المذکور خاص بنوم اللیل وبالثانی احتج الجمہور فاستحبوہ عقب کل نوم کما سیاتی۔ فلا یدخل یدہ خرج الرجل ونحوہا مما لا یتوہم نجاستہ قال المناوی لیست الرجل کالید خلافا لابن حزم لان الید آلۃ الاستعمال والرجل لانتشار کہا فی الجولان وبفرضہ ہی اقل جولانا انتہی قال الحافظ والمراد بالید ہنا الکف دون ما زاد علیہا اتفاقا اھ والمراد یدہ الیمنی ثم تغسل منہ یدہ الیسری کما فی الاوجز عن المحیط۔ فی الاناء ای الذی فیہ ماء الوضوء او الغسل وبین بہ ان النہی مخصوص بالآنیۃ المعدۃ للطہر وما فیہا ماء قلیل بخلاف نحو برکۃ وحوض اذ لا یخاف فساد مائہ بغمس الید فیہ بفرض نجاستہا لکثرتہ قالہ المناوی فی شرح الجامع الصغیر حتی یفرغ من الافراغ یقال افرغت الاناء افراغا وفرغتہ تفریغا اذا قلبت ما فیہ کذا فی النہایۃ والمعنی حتی یصب علیہ وفی نسخۃ العینی علیہما مرتین او ثلثا ہکذا وقع عند الترمذی وابن ماجۃ من طریق الاوزاعی بالشک ووقع فی روایات لمسلم وابی داؤد وغیرہما بلفظ فلیغسلہما ثلاثا وفی بعض الروایات ثلاث مرات ولم یقع ذکر العدد عند البخاری وغیرہ فانہ لا یدری احدکم قال البیضاوی فیہ ایماء الی ان الباعث علی الامر بذلک احتمال النجاسۃ لان الشارع اذا ذکر حکما وعقبہ بعلۃ دل علی ان ثبوت الحکم لاجلہا ومثلہ قولہ فی حدیث المحرم الذی سقط فمات فانہ یبعث ملبیا بعد نہیہم عن تطییبہ فنبہ علی علۃ النہی وہی کونہ محرما کذا فی الفتح قال الزرقانی وعبارۃ الشیخ اکمل الدین اذا ذکر الشارع حکما وعقبہ امرا مصدرا بالفاء کان ذلک ایماء الی ثبوت الحکم لاجلہ نظیرہ قولہ الہرۃ لیست بنجسۃ فانہا من الطوافین علیکم والطوافات انتہی۔ این باتت وفی نسخۃ العینی فیم باتت قال الولی العراقی رح قال الخلیل فی المغنی البیتوتۃ دخولک فی اللیل وکونک فیہ بنوم وغیرہ ومن قال بت بمعنی نمت وتقصرہ علیہ فقد اخطأ واعلم ان بات قد یکون بمعنی صار کما فی ﴿ظل وجہہ مسودا﴾ وذکر غیر واحد ان بات ہہنا بمعنی صار منہم الآمدی وابن عصفور والزمخشری وابن الصائغ وابن بربان فلا یختص بوقت وقال ابن الخباز توہم کثیر دلالتہا علی النوم ویبطلہ قولہ تعالیٰ ﴿والذین یبیتون لربہم سجدا وقیاما﴾ ویدری من افعال القلوب وہو معلق عن العمل فیما بعدہ باسم الاستفہام الذی ہو این وقد اشکل ہذا الترکیب بان انتفاء الدرایۃ لا یمکن تعلقہ بلفظ این باتت یدہ ولا بمعناہ لان معناہ الاستفہام ولا یقال انہ لا یدری الاستفہام فقالوا معناہ لا یدری تعیین الموضع الذی باتت فیہ یدہ فیکون فیہ مضاف محذوف ولیس استفہاما وان کان صورتہ صورتہ کذا فی فیض القدیر شرح الجامع الصغیر للمناوی رح۔ یدہ زاد ابن خزیمۃ والدارقطنی منہ ای من جسدہ وزاد الدارقطنی من حدیث جابر او لا علی ما وضعہا ولابی داؤد من حدیث ابی ہریرۃ فانہ لا یدری این باتت یدہ او این کانت تطوف یدہ قال الشیخ ولی الدین یحتمل انہ شک من بعض الرواۃ وہو الاقرب ویحتمل انہ تردید من النبی صلی اللہ علیہ وسلم کذا فی التنویر شرح الموطا للسیوطی والحدیث یدل علی المنع من ادخال الید فی اناء الوضوء عند الاستیقاظ من اللیل وقد اختلف فی ذلک فاستحبہ الجمہور عقب کل نوم وخصہ الامام احمد بنوم اللیل لظاہر التقیید فی حدیث الباب بقولہ فی آخر الحدیث این باتت یدہ لان حقیقۃ المبیتوتۃ ان یکون فی اللیل قال الحافظ فی الفتح لکن التعلیل ای بقولہ فانہ لا یدری این باتت یدہ" یقتضی الحاق نوم النہار بنوم اللیل وانما خص نوم اللیل بالذکر للغلبۃ قال الرافعی فی شرح المسند یمکن ان یقال الکراہۃ فی الغمس لمن نام لیلا اشد منہا لمن نام نہارا لان الاحتمال فی نوم اللیل اقرب لطولہ عادۃ ثم الامر عند الجمہور علی الندب وحملہ احمد علی الوجوب فی نوم اللیل دون النہار وعنہ فی روایۃ استحبابہ فی نوم النہار واتفقوا علی انہ لو غمس یدہ لم یضر الماء وقال اسحق وداؤد والطبری ینجس واستدل لہم بما ورد من الامر باراقتہ لکنہ حدیث ضعیف اخرجہ ابن عدی والقرینۃ الصارفۃ للامر عن الوجوب عند الجمہور التعلیل بامر یقتضی الشک لان الشک لا یقتضی وجوبا فی ہذا الحکم استصحابا للاصل الطہارۃ واستدل ابو عوانۃ علی عدم الوجوب بوضوءہ صلی اللہ علیہ وسلم من الشن المعلق بعد قیامہ من النوم وتعقب بان قولہ احدکم یقتضی اختصاصہ

حدثنا ابن ابی داؤد وفهد قالا ثنا ابوصالح

بغیره صلی اللہ علیہ وسلم واجیب بانہ صح عنہ غسل یدیہ قبل دخالہما فی الاناء حال الیقظۃ فاستحبابہ بعد النوم اولی ویکون ترکہ لبیان
الجواز وایضا التقیید بالعدد فی غیر النجاسۃ العینیۃ یدل علی الندبیۃ انتہی مختصرا وقال المناوی والنہی للتنزیہ لا للتحریم عند
الجمہور ومعقول لا تعبدی خلافا لبعض المالکیۃ والحنابلۃ ولیست الرجل کالید خلافا لابن حزم ولیس الحکم خاصا بنوم اللیل
کما مر نعم فرق احمد بینہما بالنسبۃ للوجوب للندب فجعلہ فی نوم اللیل واجبا وفی النہار مندوبا وہو کما قال النووی مذہب
ضعیف اذ قولہ من نومہ اسم جنس فیعم کل نوم وقولہ فی روایۃ اخری من اللیل من ذکر بعض افراد العام ثم قال العراقی واذا تقرر
ان العلۃ احتمال النجاسۃ فلا یختص الحکم بحال الانتباہ من النوم فمتی شک فی طہر یدہ کرہ غمسہا قبل غسلہا ثلاثا وان لم یکن انتبہ
من نوم ہذا مذہبنا کالجمہور ومن یری الحکم تعبدیا لا یلحق الشک بالنوم قال ابن قدامۃ ولا فرق بین کون النائم متسرولا او
یدہ فی جراب ونحوہ لان الحکم اذا علق علی المظنۃ لم یعتبر حقیقۃ الحکمۃ کالعدۃ لبراءۃ الرحم قال وغمس بعض الید ولو بعض اصبع او ظفر
ککلہا لوجود العلۃ وقولہ فلا یدخل یدہ یدل علی انہ اذا غسل احدیہما ادخلہا وان لم تغسل الاخری خلافا لبعض المالکیۃ ولا تجب
نیتہ عند غسلہا الا عند من وجبہ وزعم انہ تعبدی وفیہ انہ یندب غسل النجاسۃ ثلاثا لانہ اذا امر بہ فی المتوہمۃ فالمحققۃ اولی اذ
المتوہمۃ لا یحصل الاحتیاط فیہا بالنضح بل لابد من الغسل وان محل الاستنجاء بالحجر لا یطہر بل یعفی عنہ بالنسبۃ للصلوۃ وان الماء
القلیل ینجس بوصول نجس الیہ وان قل ولم یغیرہ انتہی بالحذف قال سیدی فی الاوجز ثم قال الامام الشافعی سبب الحدیث انہم
کانوا یستنجون بالاحجار والبلاد حارۃ فاذا نام احدہم عرق فلا یامن النائم ان تطوف یدہ علی ذلک الموضع النجس او قذر غیر
ذلک انتہی فعلم بہذا انہ للشک فی نجاسۃ الید فمتی وقع الشک فیہا کرہ لہ غمسہا فی الاناء قبل الغسل سواء کان لیلا او نہارا
او وقع الشک بدون النوم کما قالہ النووی ولا یصح الاستدلال بہ علی وجوب غسلہا مطلقا کما فعلہ بعض اہل الظاہر وعلی ہذا یکون
مؤدی الحدیث استحباب الغسل للمستیقظ خاصۃ ویثبت استحباب البدایۃ بغسل الیدین لغیر المستیقظ بافعالہ صلی اللہ علیہ
وسلم قال ابن رسلان المستیقظ یکرہ لہ الغمس قبل الغسل وغیر المستیقظ یستحب لہ الغسل قبل الغمس والفرق بینہما ان الشیئ
قد یکون مستحب الفعل ولا یکون مکروہ الترک کصلوۃ الضحی وکثیر من النوافل اہ ملخصا ولم یرتض الباجی بما تقدم من سبب الحدیث
وقال بل الاظہر ما ذہب الیہ شیوخنا العراقیون من المالکیین وغیرہم ان النائم لا یکاد ان یسلم من حک جسدہ وموضع بثرۃ فی
بدنہ ومس رفغہ وابطہ وغیر ذلک من مغابن جسدہ ومواضع عرقہ فاستحب لہ غسل الید تنظفا وتنزہا وعلی ہذا یکون الحکم عاما لکل متوضئ
ولا یختص بالنائم انتہت عبارۃ الاوجز والحدیث اخرجہ الترمذی عن ابی الولید احمد بن بکار الدمشقی وابن ماجۃ عن عبد الرحمن
ابن ابراہیم الدمشقی کلاہما عن الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن الزہری عن سعید بن المسیب وابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال اذا استیقظ احدکم من اللیل فلا یدخل یدہ فی الاناء حتی یفرغ علیہا مرتین او ثلثا فانہ لا یدری این باتت یدہ
اللفظ للترمذی۔ وقال ہذا حدیث حسن صحیح۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم بن ابی داؤد الفریس الاسدی وفہد بن سلیمان
ابو محمد الکوفی قالا ثنا ابوصالح عبد اللہ بن صالح بن محمد بن مسلم الجہنی مولاہم المصری کاتب اللیث من رواۃ البخاری فی تعالیق و
ابی داؤد والترمذی وابن ماجۃ قال ابوحاتم سمعت ابا الاسود وسعید بن عفیر یثنیان علی کاتب اللیث وقال ایضا سمعت
عبد الملک بن شعیب بن اللیث یقول ابوصالح ثقۃ مامون قد سمع من جدی حدیثہ وکان ابی یحضہ علی التحدیث وکان یحدث
بحضرۃ ابی وقال سعید البردعی قلت لابی زرعۃ ابوصالح کاتب اللیث فضحک وقال ذاک رجل حسن الحدیث قلت احمد یحمل
علیہ قال وشیئ آخر سمعت عبد العزیز بن عمران یقول قرأ علینا ابوصالح کتاب عقیل فاذا فی اولہ حدثنی ابی عن جدی فاذا ہو کتاب
عبد الملک بن شعیب بن اللیث وقال محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم سمعت ابی مالا احصی وقیل لہ ان یحیی بن بکیر یقول فی ابی صالح
فقال قل لہ ہل جئنا اللیث قط الا وابوصالح عندہ رجل کان یخرج معہ الی الاسفار والی الشریف وہو کاتبہ فینکر علی ہذا ان یکون
عندہ ما لیس عند غیرہ وقال عبد اللہ بن احمد سالت ابی عنہ فقال کان فی اول امرہ متماسکا ثم فسد بآخرہ ولیس ہو بشیئ قال وسمعت ابی
ذکرہ یوما فذمہ وکرہہ وقال صالح بن محمد کان ابن معین یوثقہ وعندی انہ کان یکذب فی الحدیث وقال احمد بن صالح متہم لیس بشیئ۔

قال حدثنی اللیث بن سعد قال حدثنی عبد الرحمٰن بن خالد بن مسافر قال حدثنی ابن شہاب عن سعید وابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال انا زائدۃ بن قدامۃ

وقال النسائی لیس بثقۃ وقال الحاکم ابو احمد ذاھب الحدیث وقال ابن ابی حاتم سألت ابا زرعۃ عنہ فقال لم یکن عندی ممن یتعمد الکذب وکان حسن الحدیث وقال یعقوب بن سفیان ثنا ابو صالح الرجل الصالح وقال الفضل بن محمد ما رأیت عبد اللہ بن صالح الا وہو یحدث او یسبح وقال ابن عدی ہو عندی مستقیم الحدیث الا انہ یقع فی حدیثہ فی اسانیدہ ومتونہ غلط ولا یتعمد الکذب وقال ابن یونس روی عن اللیث مناکیر ولم یکن احمد بن شعیب یرضاہ وقال ابن القطان ہو صدوق ولم یثبت علیہ ما یسقط لہ حدیثہ الا انہ مختلف فیہ فحدیثہ حسن وقال ابن حبان کان صدوقا فی نفسہ انما وقعت المناکیر فی حدیثہ من قبل جار لہ کان یضع الحدیث علی شیخہ عبد اللہ بن صالح ویکتب بخط یشبہ خط عبد اللہ ویرمیہ فی دارہ بین کتبہ فیتوہم عبد اللہ انہ خطہ فیحدث بہ مات سنۃ اثنتین وعشرین ومائتین۔ قال حدثنی اللیث بن سعد بن عبد الرحمن الفہمی ابو الحارث الامام المصری من رواۃ الستۃ قال ابن سعد کان قد اشتغل بالفتوی فی زمانہ وکان ثقۃ کثیر الحدیث صحیحہ وکان سریا من الرجال نبیلا سخیا وقال ابن معین والنسائی والعجلی ثقۃ وقال احمد وابن المدینی ثقۃ ثبت وقال ابن حبان فی الثقات کان من سادات اہل زمانہ فقہا وورعا وعلما وفضلا وسخاء وقال ابن بکیر ما رأیت اکمل من اللیث کان فقیہ البدن عربی اللسان یحسن القرآن والنحو ویحفظ الحدیث والشعر حسن المذاکرۃ لم ار مثلہ وقال الشافعی اللیث افقہ من مالک الا ان اصحابہ لم یقوموا الیہ توفی یوم الجمعۃ نصف شعبان سنۃ خمس وسبعین ومائۃ ومولدہ سنۃ اربع وتسعین۔ قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر ابو خالد ویقال ابو الولید الفہمی المصری من رواۃ الشیخین وابی داؤد فی المراسیل والترمذی والنسائی قال ابن معین کان علی مصر وکان عندہ عن الزہری کتاب فیہ مائتا حدیث او ثلاث مائۃ کان اللیث یحدث بہا عنہ وکان جدہ شہد فتح بیت المقدس مع عمر وقال ابو حاتم صالح وقال النسائی لیس بہ بأس وقال العجلی والدارقطنی ثقۃ وقال الذہلی وابن یونس ثبت وقال الساجی ہو عندہم من اہل الصدق وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن یونس کانت ولایتہ علی مصر سنۃ ثمان عشرۃ ومائۃ وعزل سنۃ تسع عشرۃ ومائۃ۔ توفی سنۃ سبع وعشرین ومائۃ۔ قال حدثنی ابن شہاب محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب الزہری عن سعید بن المسیب القرشی المخزومی وابی سلمۃ بن عبد الرحمن بن عوف الزہری المدنی من رواۃ الستۃ قیل اسمہ عبد اللہ وقیل اسمعیل وقیل اسمہ کنیتہ ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الثانیۃ من المدنیین وقال کان ثقۃ فقیہا کثیر الحدیث وقال مالک کان عندنا رجال من اہل العلم اسم احدہم کنیتہ منہم ابو سلمۃ بن عبد الرحمن وقال ابو زرعۃ ثقۃ امام وقال ابن حبان فی الثقات کان من سادات قریش وقال علی بن المدینی واحمد وغیر واحد حدیثہ عن ابیہ مرسل قال احمد مات وہو صغیر توفی سنۃ اربع وتسعین وکان مولدہ بضع وعشرین عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما تقدم من طریق الاوزاعی عن الزہری والحدیث اخرجہ مسلم عن ابی بکر بن ابی شیبۃ وغیرہ عن سفین بن عیینۃ عن الزہری عن ابی سلمۃ وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن معمر عن الزہری عن ابن المسیب کلاہما عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال مسلم بمثلہ ای بمثل ما تقدم عندہ من طریق بشر بن المفضل عن خالد عن عبد اللہ ابن شقیق عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا استیقظ احدکم من نومہ فلا یغمس یدہ فی الاناء حتی یغسلہا ثلاثا فانہ لا یدری این باتت یدہ۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری قال ثنا عبد اللہ بن رجاء بن عمر ویقال المثنی ابو عمر ویقال ابو عمرو الغدانی بضم الغین المعجمۃ والتخفیف البصری من رواۃ البخاری والنسائی وابن ماجۃ قال ابن معین کان شیخا صدوقا لا بأس بہ وقال مرۃ کثیر التصحیف ولیس بہ بأس وقال مرۃ لیس من اصحاب الحدیث وقال عمرو بن علی صدوق کثیر الغلط والتصحیف لیس بحجۃ وقال ابن ابی حاتم سئل ابو زرعۃ عنہ فجعل یثنی علیہ وقال حسن الحدیث عن اسرائیل وقال ابو حاتم کان ثقۃ رضی وقال یعقوب بن سفیان ثقۃ وقال ابن المدینی اجتمع اہل البصرۃ علی عدالۃ رجلین ابی عمر الحوضی وعبد اللہ بن رجاء وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ تسع عشرۃ ومائتین۔ قال انا زائدۃ بن قدامۃ الثقفی ابو الصلت الکوفی من رواۃ الستۃ قال ابو اسامۃ کان من اصدق الناس وابرہ وقال احمد المتثبتون

عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا ابن ابی داود
قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس قال ثنا ابو شهاب عن الاعمش عن ابی صالح و ابی رزین عن
ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه قال فلیغسل یدیه مرتین او ثلثاً

فی الحدیث اربعة سفیان وشعبة وزهیر وزائدة وقال ایضا اذا سمعت الحدیث عن زائدة وزهیر فلا تبال ان لا تسمعه عن غیرهما الا حدیث ابی اسحق وقال ابو زرعة صدوق من اهل العلم وقال ابو حاتم والعجلی کان ثقة صاحب سنة زاد ابو حاتم وهو احب الی من ابی عوانة واحفظ من شریک و ابی بکر بن عیاش وقال النسائی ثقة وقال ابن حبان فی الثقات کان من الحفاظ المتقنین وقال ابن سعد کان ثقة مامونا صاحب سنة وقال الذهلی ثقة حافظ مات فی ارض الروم غازیا سنة ستین او احدی وستین ومائة عن الاعمش سلیمان ابن مهران الاسدی عن ابی صالح ذکوان السمان الزیات المدنی عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه الامام احمد عن معاویة بن عمرو عن زائدة باسناده بلفظ اذا استیقظ احدکم من اللیل فلا یدخل یده فی الاناء حتی یغسلها ثلث مرات فانه لا یدری این باتت یده واخرجه ابو داود عن مسدد عن عیسی بن یونس عن الاعمش باسناده بمعنی ما تقدم عند المصنف من طریق الاوزاعی عن الزهری - حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس بن عبد الله بن قیس التمیمی الیربوعی الکوفی وقد ینسب الی جده من رواة الستة قال احمد انه شیخ الاسلام وقال ابو حاتم کان ثقة متقنا آخر من روی عن الثوری وقال النسائی وعثمان بن ابی شیبة ثقة زاد عثمان ولیس بحجة وقال ابن سعد کان ثقة صدوقا صاحب سنة وجماعة وقال العجلی ثقة صاحب سنة وقال ابن قانع کان ثقة مامونا ثبتا مات بالکوفة فی ربیع الاخر سنة سبع وعشرین ومائتین قاله البخاری وزاد غیره لیلة الجمعة لخمس بقین من الشهر وهو ابن اربع وتسعین سنة - قال ثنا ابو شهاب الحناط بمهملة ونون عبد ربه بن نافع الکنانی الکوفی نزیل المدائن من رواة الستة الا الترمذی قال علی عن یحیی لم یکن بالحافظ قال ولم یرض یحیی امره وقال احمد کان کوفیا ما علمت الا خیرا وقال عبد الله بن احمد عن ابیه ما بحدیثه بأس فقلت ان یحیی بن سعید قال لیس بالحافظ فلم یرض بذلک وقال ابن معین والبزار ثقة وقال ابن خراش صدوق وقال ابن نمیر ثقة صدوق وقال یعقوب بن شیبة کان ثقة وکان کثیر الحدیث وکان رجلا صالحا لم یکن بالمتین وقد تکلموا فی حفظه وقال النسائی لیس بالقوی وقال العجلی لا بأس به وقال مرة ثقة وقال الساجی صدوق یهم فی حدیثه وکذا قال الازدی وزاد یخطئ وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث مات سنة احدی او اثنتین وسبعین ومائة وهذا ما ذکرت من تعیین ابی شهاب بعبد ربه بن نافع الکنانی فمبنی علی ما ظهر لی من کتب اسماء الرجال واما العینی فقال ابو شهاب اسمه موسی بن نافع لکن الحافظ لم یذکر فی مشائخ موسی الاعمش ولا فی تلامذته احمد بن عبد الله وذکرهما فی مشائخ عبد ربه وتلامذته - عن الاعمش سلیمان بن مهران عن ابی صالح ذکوان السمان وابی رزین مسعود بن مالک الاسدی اسدی خزیمة مولی ابی وائل الاسدی الکوفی من رواة الخمسة والبخاری فی الادب المفرد قال ابن ابی حاتم سئل ابو زرعة عن ابی رزین فقال اسمه مسعود کوفی ثقة وقال ابو حاتم شهد صفین مع علی وقال یحیی کان اکبر من ابی وائل وکان عالما فهما وذکره ابن حبان فی الثقات وقال العجلی مسعود ابو رزین الاسدی کوفی ثقة - توفی سنة خمس وثمانین - عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه قال فلیغسل یدیه مرتین او ثلثا قال العینی فی شرحه قوله مرتین او ثلثا یفیدانه اذا اکتفی بالغسل مرتین یجوز لانه مستحب لانا قلنا ان هذا اذا شک فی نجاسة الید اما اذا تحقق فانه یجب علیه الغسل الی ان یطهر سواء کان بالثلث او اکثر وهذا مذهب الجمهور لانه علیه السلام نبه علی العلة وهی الشک فاذا انتفت العلة انتفت الکراهة انتهی - والحدیث اخرجه مسلم عن ابی کریب و ابی سعید عن وکیع وعن ابی کریب وابو داود عن مسدد کلاهما عن ابی معاویة کلاهما عن الاعمش عن ابی رزین و ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قام احدکم من اللیل فلا یغمس یده فی الاناء حتی یغسلها ثلث مرات فانه لا یدری این باتت یده - اللفظ لابی داود واما مسلم فذکر الحدیث اولا من طریق عبد الله بن شقیق کما تقدم لفظ حدیثه ثم ساق اسناد هذا الحدیث وقال فی آخره بمثله واخرجه البیهقی بطریق ابی داود ومما ینبغی ان یتنبه علیه ان ما ذکره المصنف من انه وقع فی هذه الروایة غسل الید مرتین او ثلثا بالشک لم اقف علیه فیما عندی من الکتب وانما وقع بالشک

حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا اصبغ بن الفرج قال ثنا ابن وهب عن جابر بن اسمعيل عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه ان النبی صلى الله عليه وسلم كان اذا قام من النوم افرغ على يديه ثلثا

ابن

يداه

عندهم من طريق رواية ابی صالح واما رواية ابی رزين فذكروا فيها ثلث مرات بدون الشك والحاصل انهم لم يذكروا فی رواية ابی رزين لا فی هذا الطريق ولا فی غيرها الا بدون الشك واما رواية ابی صالح فوقع الاختلاف فيها بين الرواة فذكر بعضهم بالشك وجزم بعضهم بالثلث والله اعلم۔ حدثنا ابن خزيمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال الانماطی البصری قال ثنا حماد بن سلمة عن محمد عن عمرو كذا فی الاصل والصواب ما فی نسخة العينی محمد بن عمرو۔ هو ابن علقمة بن وقاص الليثی ابو عبد الله ويقال ابو الحسن المدنی من رواة الستة قال يحيى القطان رجل صالح ليس باحفظ الناس للحديث وقال ابن ابی خيثمة سئل ابن معين عن محمد بن عمرو فقال ما زال الناس يتقون حديثه قيل له وما علة ذلك قال كان يحدث مرة عن ابی سلمة بالشئ من روايته ثم يحدث به مرة اخرى عن ابی سلمة عن ابی هريرة وقال الجوزجانی ليس بقوی الحديث ويشتهی حديثه وقال ابو حاتم صالح الحديث يكتب حديثه وهو شيخ وقال النسائی ليس به بأس وقال مرة ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات وقال يخطئ وقال يعقوب بن شيبة هو وسط والی الضعف ما هو وقال الحاكم قال ابن المبارك لم يكن به بأس وقال ابن سعد كان كثير الحديث يستضعف توفی سنة اربع و اربعين و مائة عن ابی سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهری عن ابی هريرة الدوسی عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه البيهقی عن ابی عبد الرحمن السلمی عن ابی الحسن الكارزی عن علی بن عبد العزيز عن ابی عبيد عن اسمعيل بن جعفر عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هريرة يرفعه قال اذا قام احدكم من النوم فليفرغ على يديه الماء قبل ان يدخلهما فی الاناء واعلم ان المصنف رحمه الله اخرج حديث ابی هريرة بخمسة طرق وقد ذكرنا تحت كل طريق من اخرج الحديث بهذا الطريق غير المصنف واخرجه ايضا الامام مالك فی موطاه عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة قال اذا استيقظ احدكم من نومه فليغسل يده قبل ان يدخلها فی وضوئه فان احدكم لا يدری اين باتت يده واخرجه الامام الشافعی فی الام عن مالك وسفيان كلاهما عن ابی الزناد باسناده نحوه والبخاری عن عبد الله بن يوسف والقعنبی والنسائی (كما قال العينی) عن الحسين بن عيسى عن معن ثلاثتهم عن مالك اخرجه مسلم من طريق ابی الزبير عن جابر عن ابی هريرة ومن طريق ابن سيرين وعبد الرحمن بن يعقوب وهمام بن منبه وثابت مولى عبد الرحمن ابن زيد اربعتهم عن ابی هريرة الا انه لم يقع عند هؤلاء الاربعة ذكر عدد الغسلات واخرجه ابو داؤد من طريق معوية بن صالح عن ابی مريم عن ابی هريرة بمعنى حديث مالك۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراهيم الاسدی قال ثنا اصبغ بن الفرج بن سعيد الاموی قال ثنا ابن وهب عبد الله عن جابر بن اسمعيل الحضرمی ابو عباد المصری من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی وابن ماجة والبخاری فی الادب ذكره ابن حبان فی الثقات واخرج ابن خزيمة حديثه فی صحيحه مقرونا بابن لهيعة وقال ابن لهيعة لا احتج به وانما اخرجت هذا الحديث لان فيه جابر بن اسمعيل عن عقيل بالضم ابن خالد بن عقيل بالفتح الايلی بفتح الهمزة بعدها تحتانية ساكنة ثم لام ابو خالد الاموی مولى عثمان من رواة الستة قال احمد ومحمد بن سعد والنسائی ثقة وقال ابو زرعة صدوق ثقة وقال ابن معين ثقة حجة وقال العجلی ايلی ثقة وقال العقيلی صدوق تفرد عن الزهری باحاديث وقال ابن ابی حاتم سئل ابی ايما اثبت عقيل ومعمر فقال عقيل اثبت كان صاحب كتاب مات بمصر سنة احدى واربعين ومائة وقيل بعدها عن ابن شهاب الزهری عن سالم بن عبد الله بن عمر ابن الخطاب العدوی ابو عمرو ويقال ابو عبد الله المدنی الفقيه من رواة الستة قال مالك لم يكن احد فی زمان سالم بن عبد الله اشبه من مضى من الصالحين فی الزهد والفضل والعيش منه وقال ابن راهويه كان من افضل اهل زمانه وقال احمد واسحق اصح الاسانيد الزهری عن سالم عن ابيه وقال العجلی مدنی تابعی ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث عاليا من الرجال وقال ابن حبان فی الثقات كان يشبه اباه فی السمت والهدی توفی سنة ست ومائة فی ذی القعدة او ذی الحجة۔ عن ابيه عبد الله بن عمر ان النبی صلى الله عليه وسلم كان اذا قام من النوم افرغ على يديه ثلثا والحديث اخرجه ابن ماجة عن حرملة بن يحيى والدارقطنی عن ابی بكر النيسابوری عن احمد بن عبد الرحمن بن وهب كلاهما عن ابن وهب عن ابن لهيعة عن جابر بن اسمعيل عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه

قالوا فلما روی هذا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الطهارة من البول لانهم کانوا یتغوطون ویبولون و لا یستنجون بالماء فامرهم بذلک اذا قاموا من نومهم لانهم لا یدرون این باتت ایدیهم من ابدانهم و قد یجوز ان یکون کانت فی موضع قد مسحوه من البول والغائط فیعرقون فتنجس بذلک ایدیهم فامرهم النبی صلی الله علیه وسلم بغسلها ثلثا وکان ذلک طهارة لها من الغائط او البول ان کان اصابها فلما کان ذلک یطهر من البول والغائط وهما اغلظ النجاسات کان احری ان یطهر ما هو دون ذلک من النجاسات

قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا استیقظ احدکم من نومه فلا یدخل یده فی الاناء حتی یغسلها الی ههنا لفظ ابن ماجة وزاد الدارقطنی ثلاث مرات فانه لا یدری این باتت یده او این طافت واخرجه البیهقی من طریق الدارقطنی قال الدارقطنی اسناد حسن قال البیهقی کذا قال الشیخ لان جابر بن اسمعیل مع ابن لهیعة فی اسناده انتهی وفی الباب عن جابر عند ابن ماجة و الدارقطنی من طریق زیاد البکائی عن عبد الملک بن ابی سلیمان عن ابی الزبیر عن جابر بلفظ اذا قام احدکم من النوم فاراد ان یتوضأ فلا یدخل یده فی الاناء حتی یغسلها فانه لا یدری این باتت یده ولا علی ما وضعها قال الدارقطنی اسناد حسن قالوا ای القائلون بطهارة الاناء من ولوغ الکلب بغسله ثلث مرات وهذا شروع فی بیان وجه الاستدلال بروایة غسل الیدین عند الاستیقاظ لقول اصحاب التثلیث فلما روی هذا ای غسل الیدین عند الاستیقاظ ثلثا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الطهارة من البول لانهم ای اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم کانوا یتغوطون ای یقضون حاجتهم ویبولون ولا یستنجون بالماء ای لعدم احتیاجهم الی ذلک لانهم کانوا یبعرون لعدم القلة طعامهم واما اهل زماننا فیثلطون ثلطا لکثرة اکلهم فلا ینبغی لهم ترک الاستنجاء بالماء فامرهم النبی صلی الله علیه وسلم بذلک ای بافراغ الماء علی الیدین ثلثا اذا قاموا من نومهم لانهم لا یدرون ای الصحابة این باتت ای صارت ایدیهم فی اللیل وفی نسخة العینی یدهم ـ من ابدانهم متعلق لقوله باتت وقد یجوز ای یحتمل ان یکون کانت ای الید باتت فی موضع قد مسحوه ای الصحابة ذلک الموضع من البول او الغائط متعلق لقوله مسحوه والغائط اصله المطمئن من الارض الواسع وکان الرجل منهم اذا اراد ان یقضی الحاجة اتی الغائط وقضی حاجته فقیل لکل من قضی حاجته قد اتی الغائط یکنی به عن العذرة کذا فی المختار فیعرقون فتنجس وفی نسخة العینی فیتنجس بذلک ای بمسح العرق النجس من البول والغائط ایدیهم فامرهم وفی نسخة العینی فامر النبی صلی الله علیه وسلم بغسلها ای الایدی ثلثا وکان ذلک ای غسل الیدین ثلثا طهارة لها ای الایدی من الغائط او البول ان کان اصابها ای الیدی فلما کان ذلک ای الغسل ثلثا یطهر بالتشدید من التطهیر ای الیدین من البول والغائط وهما ای البول والغائط اغلظ النجاسات کان احری ان یطهر من التطهیر ای الغسل ثلثا بما ای بالشیء الذی وفی نسخة العینی مما ـ هو دون ذلک ای البول والغائط ای اقل نجاسة من نجاستهما من النجاسات بیان لما وحاصل الاستدلال ان حکم النبی صلی الله علیه وسلم بافراغ الماء علی الیدین کان لطهارتهما من البول لانهم کانوا یتغوطون ویبولون ولا یستنجون بالماء ثم ینامون علی هذه الحالة وربما کانت ایدیهم تصیب لمواضع النجسة بالعرق فلما کانت الطهارة تحصل بهذا العدد من البول والغائط وهما اغلظ النجاسات کان اولی واحری ان تحصل الطهارة مما هو دونهما من النجاسات ـ واعلم ان المصنف الامام ذکر فی هذا الباب اشیاء ترد مذهب الامام الشافعی وتعقبها الحافظ ابن حجر فی الفتح فقال واعتذر الطحاوی وغیره عنهم بامور منها کون ابی هریرة راویه افتی بثلاث غسلات فثبت بذلک نسخ السبع ثم تعقبه الحافظ بما یجیء عنه مما یذکره المصنف رح ثم قال ومنها ان العذرة اشد فی النجاسة من سور الکلب ولم یقید بالسبع فیکون الولوغ کذلک من باب الاولی واجیب بانه لا یلزم من کونها اشد منه فی الاستقذار ان لا یکون اشد منها فی تغلیظ الحکم وبانه قیاس فی مقابلة النص وهو فاسد الاعتبار انتهی واجاب عنه العلامة العینی بمنع عدم الملازمة فان تغلیظ الحکم فی ولوغ الکلب اما تعبدی واما محمول علی من غلب ظنه ان نجاسة الولوغ لا تزول باقل منها واما انهم نهوا عن اتخاذه فلم ینتهوا فغلظ علیهم بذلک انتهی واما قول الحافظ بانه قیاس فی مقابلة النص فرده العلامة العینی ایضا بانه لیس هو قیاسا فی مقابلة النص بل هو من باب ثبوت الحکم بدلالة النص ـ

وقد دل علی ما ذکرنا من ھذا ما قد روی عن ابی ھریرۃ من قولہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما قد حدثنا اسمعیل بن اسحق قال ثنا ابونعیم قال ثنا عبد السلام بن حرب عن عبد الملک عن عطاء عن ابی ھریرۃ فی الاناء یلغ فیہ الکلب او الھر قال یغسل ثلث مرار۔

وقد دل علی ما ذکرنا من ہذا ای من کون الغسل من ولوغ الکلب کالغسل من سائر النجاسات کالبول والغائط ونحوہما ما قد روی عن ابی ہریرۃ من قولہ ای فتواہ ورأیہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما قد حدثنا اسمعیل بن اسحق بن سہل ابو اسحق الکوفی المعروف بترنجۃ مولی قریش نزیل مصر قال ابن عساکر ہو صدوق کذا فی الکشف عن المغانی قلت وذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال کتبت عنہ وہو صدوق اھ قال ثنا ابونعیم الفضل بن دکین الکوفی قال ثنا عبد السلام بن حرب بن سلم النہدی بالنون الملائی بضم المیم وتخفیف اللام ابوبکر الکوفی الحافظ اصلہ بصری من رواۃ الستۃ قال ابن معین صدوق وقال مرۃ لیس بہ بأس یکتب حدیثہ وقال ابوحاتم ثقۃ صدوق وقال الترمذی ثقۃ حافظ وقال الدارقطنی ثقۃ حجۃ وقال النسائی لیس بہ باس وقال یعقوب بن شیبۃ ثقۃ فی حدیثہ لین وقال ابن سعد کان بہ ضعف فی الحدیث وقال العجلی قدم الکوفۃ یوم مات ابو اسحق السبیعی وہو عند الکوفیین ثقۃ ثبت والبغدادیون یستنکرون بعض حدیثہ والکوفیون اعلم بہ توفی سنۃ سبع وثمانین ومائۃ ومولدہ سنۃ احدی وتسعین۔ عن عبد الملک بن ابی سلیمان واسمہ میسرۃ ابو محمد ویقال ابو سلیمان وقیل ابو عبد اللہ العرزمی بفتح المہملۃ وسکون الراء وبالزای المفتوحۃ احد الائمۃ من رواۃ الخمسۃ والبخاری فی التعالیق قال ابن مہدی کان شعبۃ یعجب من حفظہ وذکرہ الثوری فی الحفاظ ووصفہ ہو وابن المبارک بالمیزان ووثقہ احمد وابن معین وتکلم فیہ شعبۃ وقال ابن عمار ثقۃ حجۃ وقال العجلی ثقۃ ثبت فی الحدیث وقال یعقوب بن سفیان ثنا ابونعیم ثنا سفیان عن عبد الملک بن ابی سلیمان ثقۃ متقن فقیہ وقال النسائی ثقۃ وقال ابوزرعۃ لا بأس بہ وقال ابن سعد کان ثقۃ مامونا ثبتا وقال الساجی صدوق وقال الترمذی ثقۃ مامون لا اعلم احدا تکلم فیہ غیر شعبۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ وکان من خیار اہل الکوفۃ وحفاظہم والغالب علی من یحفظ ویحدث ان یہم ولیس من الانصاف ترک حدیث شیخ ثبت صحت عدالتہ باوہام یہم فیہا والاولی فیہ قبول ما یروی بتثبت وترک ما صح انہ وہم فیہ ما لم یفحش توفی فی ذی الحجۃ سنۃ خمس واربعین ومائۃ۔ عن عطاء بن ابی رباح عن ابی ہریرۃ فی الاناء ای فی حکم الاناء الذی یلغ فیہ الکلب او الہر وقع عند المصنف بالشک ورواہ الدارقطنی من طریق اسباط بن محمد واسحاق الازرق کلاہما عن عبد الملک بلفظ الکلب قال ای ابوہریرۃ یغسل ثلث مرار وفی نسخۃ العینی مرات ولفظ الدارقطنی اذا ولغ الکلب فی الاناء فاہرقہ ثم اغسلہ ثلث مرات واعلم ان غسل الاناء من ولوغ الکلب ثلثا روی عن ابی ہریرۃ مرفوعا وموقوفا اما المرفوع فاخرجہ الدارقطنی فی سننہ من طریق عبد الوہاب بن الضحاک عن اسمعیل ابن عیاش عن ہشام بن عروۃ عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الکلب یلغ فی الاناء انہ یغسلہ ثلثا او خمسا او سبعا قال الدارقطنی تفرد بہ عبد الوہاب عن اسمعیل وہو متروک الحدیث وغیرہ یرویہ عن اسمعیل بہذا الاسناد فاغسلوہ سبعا وہو الصواب انتہی واخرج ابن عدی فی الکامل کما فی نصب الرایۃ عن الحسین بن علی الکرابیسی عن اسحاق الازرق عن عبد الملک عن عطاء عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیہرقہ ولیغسلہ ثلاث مرات ثم اخرجہ عن عمرو بن شیبۃ ثنا اسحق بن الازرق بہ موقوفا قال ولم یرفعہ غیر الکرابیسی والکرابیسی لم اجد لہ حدیثا منکرا غیر ذا وانما حمل علیہ احمد بن حنبل من جہۃ اللفظ بالقرآن فاما فی الحدیث فلم ار بہ باسا انتہی قال الزیلعی ورواہ ابن الجوزی فی العلل المتناہیۃ من طریق ابن عدی ثم قال ہذا حدیث لا یصح لم یرفعہ غیر الکرابیسی وہو ممن لا یحتج بحدیثہ وقال البیہقی فی المعرفۃ تفرد بہ عبد الملک من بین اصحاب عطاء ثم عطاء من بین اصحاب ابی ہریرۃ والحفاظ الثقات من اصحاب عطاء واصحاب ابی ہریرۃ یروونہ سبع مرات وعبد الملک لا یقبل منہ ما یخالف فیہ الثقات ولمخالفتہ اہل الحفظ والثقۃ فی بعض روایاتہ ترکہ شعبۃ ولم یحتج بہ البخاری فی صحیحہ وقد اختلف علیہ فی ہذا الحدیث فمنہم من یرویہ عنہ مرفوعا ومنہم من یرویہ عنہ من قول ابی ہریرۃ ومنہم من یرویہ عنہ من فعلہ انتہی واما الموقوف فاخرجہ الدارقطنی من طریق اسباط بن محمد وسعدان بن نصر عن اسحق الازرق عن عبد الملک عن عطاء

ﮯ کذا فی الاصل والظاہر [illegible] ۱۲ منہ

فلما كان ابو هريرة قد رأى ان الثلث يطهر الاناء من ولوغ الكلب فيه وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم ما ذكرنا ثبت بذلك نسخ السبع لانا نحسن الظن به فلا نتوهم عليه انه يترك ما سمعه من النبى صلى الله عليه وسلم الا الى مثله والا سقطت عدالته فلم يقبل قوله ولا روايته

عن ابى هريرة باللفظ المتقدم واخرج من طريق ہرون بن اسحق عن ابن فضيل عن عبد الملك عن عطاء عن ابى ہريرة انه كان اذا ولغ الكلب فى الاناء اہراقه وغسله ثلث مرات قال الزيلعى قال الشيخ تقى الدين فى الامام ہذا سند صحيح انتہى قلت رواة ہذا الاثر كلہم ثقات اما عطاء فہو ابن رباح واما عبد الملك بن ابى سليمان فروى له مسلم واصحاب السنن ثقة ثبت حجة فقيه متقن وصفه الثورى وابن المبارك بالميزان كما تقدم آنفا فى ترجمته ولم يتكلم فيه احد غير شعبة وانما انكر عليه شعبة حديث الشفعة قال الخطيب فى تاريخه قد اساء شعبة فى اختياره حيث حدث عن محمد بن عبيد الله العرزمى وترك التحديث عن عبد الملك بن ابى سليمان لان محمد بن عبيد الله لم تختلف الائمة من اہل الاثر فى ذہاب حديثه وسقوط روايته واما عبد الملك فثناؤہم عليه مستفيض وحسن ذكرہم له مشہور انتہى واما من دونه فعند المصنف عبد السلام وہو ثقة ثبت حجة حافظ من رواة الشيخين واصحاب السنن كما تقدم وابو نعيم الفضل بن دكين من رواة الستة ثقة ثبت كما تقدم فى ترجمته وشيخ المصنف رح صدوق كما قال ابن عساكر وابن ابى حاتم وعند الدارقطنى اسحاق الازرق من رواة الستة وثقه احمد وابن معين والعجلى والبزار والخطيب وغيرہم وابن فضيل ہو محمد بن فضيل بن غزوان الضبى ابو عبد الرحمن الكوفى روى له اصحاب الكتب الستة ثقة ثبت صاحب سنة وہرون بن اسحاق ابن محمد الہمدانى ابو القاسم الكوفى الحافظ من رواة الترمذى والنسائى وابن ماجة ثقة قليل الحديث واسباط بن محمد بن عبد الرحمن ابن خالد القرشى مولاہم من رواة الستة ثقة صدوق ضعف فى الثورى فہذه الروايات الموقوفة الصحيحة اذا ضمت الى الروايات المرفوعة ولو سلم ضعفہا بانفرادہا فمجموعہا يتقوى بعضہا ببعض تدل على غسل الاناء من ولوغ الكلب ثلث مرات والظاہر ان ابا ہريرة كان عنده علم بذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم فلہذا كان يرفع الحديث مرة ويفتى به اخرى وبه كان يعمل وبه تحصيل الجمع بين الروايات المختلفة وہو اولى من اخذ بعض الروايات وطرح باقيہا كيف وقد قال ابن سيرين كل حديث ابى ہريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم ولما كان بعض المحدثين يضعفون الحديث المرفوع عدل المصنف عن الاستدلال به الى الرواية الموقوفة الصحيحة فاستدل به على نسخ حديث التسبيع فقال فلما كان ابو ہريرة قد رأى ان الثلث يطہر من التطہير الاناء من ولوغ الكلب فيه اى فى الاناء والحال قد روى اى ابو ہريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم ما ذكرنا اى من رواية التسبيع ثبت بذلك اى برأى ابى ہريرة بالتثليث وہذا جواب لما. نسخ السبع المروى فى حديث ابى ہريرة لانا نحسن الظن به اى بابى ہريرة وہذا تعليل لدعواه نسخ السبع فلا نتوہم عليه اى على ابى ہريرة انه اى ابا ہريرة يترك ما سمعه من النبى صلى الله عليه وسلم الا الى مثله اى الى مثل ما روى من الحديث المرفوع فى تسبيع غسل الاناء من ولوغ الكلب فيه والا سقطت عدالته فلم يقبل قوله ولا روايته اى والا يلزم سقوط عدالة الراوى كما تقرر فى الاصول قال النسفى فى المنار والمروى عنه اذا انكر الرواية او عمل بخلافه بعد الرواية مما ہو خلاف بيقين سقط العمل به اھ قال صاحب نور الانوار لانه ان خالفه للوقوف على نسخه او موضوعيته فقد سقط الاحتجاج به وان خالف لقلة المبالاة به او لغفلته فقد سقطت عدالته انتہى وذكر النسفى فى شرحه على المنار فى مثال ما تقدم حديث ابى ہريرة المذكور ثم قال قد صح (عن ابى ہريرة) من فتواه انه يطہر بالغسل ثلثا فحملناه على انه عرف انتساخه او علم ان مراد النبى عليه السلام الندب فى ماوراء الثلث انتہى ثم ہذا النسخ مبنى على مذہب الكوفيين كما ذكر الحازمى فى الاعتبار بعد ما ذكر امارات النسخ قال وعند الكوفيين زيادات أخر نحو حسن الظن بالراوى ثم نقل عن المصنف حديث ابى ہريرة المذكور واثره ثم قال فاعتمد على ہذا الاثر وترك الاحاديث الثابتة فى الولوغ واستدل به على نسخ السبع على حسن الظن بابى ہريرة لانه لا يخالف النبى صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عنه الا فيما ثبت عنده نسخه انتہى وتعقبه الحافظ بانه يحتمل ان يكون افتى بذلك لاعتقاده ندبية السبع لا وجوبہا او كان نسى ما رواه ومع الاحتمال لا يثبت النسخ انتہى ورده العلامة العينى بان ہذا اساءة الظن بابى ہريرة والاحتمال الناشى من غير دليل لا يعتد به وادعاء الطحاوى النسخ مبرہن بما رواه باسناده عن ابن سيرين انه كان اذا حدث عن ابى ہريرة فقيل له عن النبى صلى الله

ولو وجب ان يعمل بما رويناه في السبع ولا يجعل منسوخاً

عليه وسلم فقال كل حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وتعقبه العلامة عبدالحي في السعاية بان احتمال النسيان واعتقاد الندب ليس باساءة ظن وليس فيه قدح بوجه من الوجوه انتهى قلت وهذا التعقب غير مرضي عندي لانه ثبت ان ابا هريرة كان اعطي من الحفظ حظا وافرا ببركة دعاء من وعد بالاستجابة صلى الله عليه وسلم حتى عد ذلك من آياته صلى الله عليه وسلم في ذهاب النسيان ولم يبلغ مبلغه في ذلك كثير من الصحابة من اهل الفضل والعرفان حتى قال الامام الشافعي ابو هريرة احفظ من روى الحديث في دهره وقال ابو هريرة لا اعرف احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم احفظ لحديثه مني فمع هذا الحفظ البديع لا يشك من له الذوق السليم ان ذلك اساءة ظن بابي هريرة بل ازدراء لما ثبت في حقه من علامات النبوة. واما ما ذكره الحافظ من احتمال الندب فلا يدفع النسخ بل يؤكده لان ابا هريرة راوي حديث التطهر بالتسبيع لم ير ذلك على الوجوب كما فهمه الشوافع بل حمله على الندب وافتى بالتطهر بالتثليث فدل ذلك على عدم وجوب التسبيع الذي ذهبوا اليه محتجين بظاهر الحديث فالحاصل نسخ وجوب التسبيع بحمله على الندب ثم فتواه بالتطهر بالتثليث فكما ان الفتوى يدل على النسخ كذلك يدل عليه الحمل على الندب واما ما قال العلامة عبدالحي تتميما لما قال الحافظ من ان فهم الصحابي ليس بحجة ملزمة ففهمه الندب وفتواه به لا يبطل الحديث ولا حمله على الايجاب فمردود بما تقرر في الاصول من ان فتوى الراوي بخلاف ما روى يسقط العمل بالرواية لا فهمه فشتان ما بينهما فافهم۔ ثم قال الحافظ وايضا فقد ثبت انه افتى بالغسل سبعا ورواية من روى عنه موافقة فتياه لروايته ارجح من رواية من روى عنه مخالفتها من حيث الاسناد ومن حيث النظر اما النظر فظاهر واما الاسناد فالموافقة وردت من رواية حماد بن زيد عن ايوب عن ابن سيرين عنه وهذا من اصح الاسانيد واما المخالفة فمن رواية عبدالملك بن ابي سليمان عن عطاء عنه وهو دون الاول في القوة بكثير انتهى واجاب عنه العلامة العيني بان قوله ثبت ان ابا هريرة رض افتى بالغسل سبعا يحتاج الى البيان ومجرد الدعوى لا تسمع ولئن سلمنا ذلك فقد يحتمل ان يكون فتواه بالسبع قبل ظهور النسخ عنده فلما ظهر افتى بالثلاث واما دعوى الرجحان فغير صحيحة لا من حيث النظر ولا من حيث قوة الاسناد لان رجال كل منهما رجال الصحيح كما بيناه عن قريب اما من حيث النظر فان العذرة اشد في النجاسة من سور الكلب ولم يعتد بالسبع فيكون الولوغ من باب اولى انتهى قلت وهذا الاثر الذي اشار اليه الحافظ اخرجه الدارقطني في سننه عن المحاملي عن حجاج بن الشاعر عن عارم عن حماد بن زيد عن ايوب عن محمد عن ابي هريرة في الكلب يلغ في الاناء قال يهراق ويغسل سبع مرات قال الدارقطني صحيح موقوف انتهى قلت وهذا الاثر لا بد ان يحمل على ما قبل ظهور النسخ عنده ليحصل الجمع بين رواياته القولية المرفوعة والموقوفة والفعلية فانه صح عنه الفتوى بالتثليث والعمل عليه باعتراف الشيخ في الامام كما تقدم وقال الشيخ ابن الهمام في تقرير اثبات النسخ بعد ذكر رواية ابي هريرة في الثلاث مرفوعا وموقوفا الحكم بالضعف والصحة انما هو في الظاهر اما في نفس الامر فيجوز صحة ما حكم بضعفه ظاهرا وثبوت كون مذهب ابي هريرة ذلك قرينة تفيد ان هذا مما اجاده الراوي المضعف وحينئذ فيعارض حديث السبع ويقدم عليه لان مع حديث السبع دلالة التقدم للعلم بما كان من التشديد في امر الكلاب اول الامر حتى امر بقتلها والتشديد في سورها يناسب كونه اذ ذاك وقد ثبت نسخ ذلك فاذا عارض قرينه معارض كان التقدم له وهذا قول المصنف (صـ الهداية) والامر الوارد بالسبع محمول على الابتداء ولو طرحنا الحديث بالكلية كان في عمل ابي هريرة على خلاف حديث السبع وهو راويه كفاية لاستحالة ان يترك القطعي للرأى منه وهذا لان ظنية خبر الواحد انما هو بالنسبة الى غير راويه فاما بالنسبة الى راويه الذي سمعه من في النبي صلى الله عليه وسلم فقطعي حتى ينسخ به الكتاب اذا كان قطعي الدلالة في معناه فلزم انه لا يتركه الا لقطعه بالناسخ اذ القطعي لا يترك الا لقطعي فبطل تجويزهم تركه بناء على ثبوت في اجتهاده المحتمل للخطأ واذا علمت ذلك كان تركه بمنزلة روايته للناسخ بلا شبهة فيكون الآخر منسوخا بالضرورة انتهى قلت وهذا تقرير حسن نقله صاحب البرهان وغيره ايضا من المحققين وللشيخ عبدالحي تعقبات على هذا التقرير ذكرها في السعاية باربعة عشر وجها ولكن كلها ضعيفة مخدوشة واهية لا حاجة الى نقلها ثم الى دفعها ولو تأملها متامل لوجدها هباء منثورا فلذا تركها روما للاختصار۔ ولما فرغ المصنف عن بيان النسخ شرع فيما يؤيد ذلك ويرد مذهب اصحاب التسبيع فقال ولو وجب ان يعمل بما رويناه في السبع من حديث ابي هريرة مرفوعا لكثرة الطرق وصحة الحديث ولا يجعل منسوخا اي برأى ابي هريرة

لکان ما روی عبد اللہ بن المغفل فی ذلک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اولی مما روی ابو ھریرۃ لانہ زاد علیہ حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا سعید بن عامر و وھب بن جریر قالا ثنا شعبۃ عن ابی التیاح عن مطرف ابن عبد اللہ عن عبد اللہ بن المغفل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل الکلاب ثم قال مالی وللکلاب ثم قال اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبع مرات وعفروا الثامنۃ بالتراب

وفتواہ وعملہ کما جعلہ الاحناف لکان ما روی عبد اللہ بن المغفل فی ذلک ای فی ولوغ الکلب فی الاناء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای من غسل الاناء ثمان مرات اولی ای بالعمل مما روی ابو ھریرۃ ای من روایۃ ابی ھریرۃ فی التسبیع لزیادۃ الثقۃ و فقاھۃ الراوی لانہ ای ابن المغفل وہذا تعلیل للاولویۃ زاد علیہ ای علی ما روی ابو ھریرۃ وزیادۃ الثقۃ مقبولۃ۔
حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ البکراوی قال ثنا سعید بن عامر الضبعی بضم المعجمۃ وفتح الموحدۃ ابو محمد البصری من رواۃ الستۃ قال یحیی بن سعید ہو شیخ المصر منذ اربعین سنۃ وقال ایضا انی لاغبط جیرانہ وقال ابن معین الثقۃ المامون وقال ابو حاتم کان رجلا صالحا وکان فی حدیثہ بعض الغلط وہو صدوق وقال ابن سعد کان ثقۃ صالحا وقال العجلی ثقۃ رجل صالح من خیار الناس وقال ابن قانع ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان مولدہ سنۃ اثنین وعشرین ومأتہ ومات لاربع بقین من شوال سنۃ ثمان ومائتین و وھب بن جریر بن حازم البصری قالا ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی عن ابی التیاح بمثناۃ ثم تحتانیۃ ثقیلۃ وآخرہ مہملۃ الضبعی بضم المعجمۃ وفتح الموحدۃ یزید بن حمید البصری من رواۃ الستۃ قال احمد ثبت ثقۃ ثقۃ وقال ابن معین والوزرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ ولہ احادیث وقال الحاکم ثقۃ مامون وقال ابن المدینی معروف وقال ابو حاتم صالح وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ ثمان وعشرین ومأتہ۔ عن مطرف بضم اولہ وفتح ثانیہ وتشدید الراء المکسورۃ۔ ابن عبد اللہ بن الشخیر بکسر الشین وتشدید الخاء الحرشی العامری ابو عبد اللہ البصری من رواۃ الستۃ ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الثالثۃ من اہل البصرۃ وقال روی عن ابی بن کعب کان ثقۃ ذا فضل وورع وادب وقال العجلی مصری ثقۃ من کبار التابعین رجل صالح وقال ابن حبان فی الثقات ولد فی حیاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان من عباد اہل البصرۃ وزہادہم ولہ مناقب کثیرۃ ذکرہا ابن سعد وغیرہ توفی سنۃ خمس وتسعین عن عبد اللہ بن المغفل بمعجمۃ وفاء ثقیلۃ ابن عبد نہم بفتح النون وسکون الہاء المدنی صحابی کان من اصحاب الشجرۃ سکن المدینۃ ثم تحول عنہا الی البصرۃ وابتنی بہا دارا قرب المسجد الجامع روی عنہ جماعۃ من التابعین بالکوفۃ والبصرۃ وا روی الناس عنہ الحسن قال الحسن کان عبد اللہ بن المغفل احد العشرۃ الذین بعثہم الینا عمر یفقہون الناس وکان من نقباء اصحابہ وکان لہ سبعۃ اولاد وہو احد البکائین واوصی ان یصلی علیہ ابو برزۃ الاسلمی فصلی علیہ مات بالبصرۃ سنۃ تسع وخمسین وقیل بعدہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل الکلاب ولعل الامر بالقتل لنجاستہا ولمنعہا من دخول الملئکۃ فی البیت کذا فی البذل وقال النووی فی شرح مسلم اما الامر بقتل الکلاب فقال اصحابنا ان کان الکلب عقورا قتل وان لم یکن عقورا لم یجز قتلہ سواء کان فیہ منفعۃ من المنافع المذکورۃ اولم یکن قال الامام ابو المعالی امام الحرمین الامر بقتل الکلاب منسوخ قال وقد صح ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل الکلاب مرۃ ثم صح انہ نہی عن قتلہا قال واستقر الشرع علیہ علی التفصیل الذی ذکرناہ قال وامر بقتل الاسود البہیم وکان ہذا فی الابتداء وہو الآن منسوخ ہذا کلام امام الحرمین ولا مزید علی تحقیقہ انتہی۔ ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مالی وللکلاب ای لم التعرض لقتلہا فافاد النہی عن القتل ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبع مرات وعفروا من التعفیر ای لطخوا قال ابن درید فی الجمہرۃ عفرت الرجل تعفیرا اذا مرغتہ فی التراب الثامنۃ ای المرۃ الثامنۃ بالتراب ظاہر الحدیث یدل علی ان الاناء یغسل من ولوغ الکلب ثمان مرار فہو یخالف حینئذ الشافعیۃ وغیرہم الذین ذہبوا الی وجوب التسبیع فاجابوا عنہ بوجوہ کلہا مخدوشۃ علی ما ذکرہ الحافظ وغیرہ منہا ما نقل عن الشافعی انہ حدیث لم اقف علی صحتہ ولکن ہذا لا یثبت العذر لمن وقف علی صحتہ قالہ الحافظ قلت وہذہ الزیادۃ صحیحۃ بلا شک فقد قال ابن مندۃ کما فی النیل اسنادہ مجمع علی صحتہ ومنہا ما جنح الیہ بعضہم من الترجیح لحدیث ابی ہریرۃ علی حدیث ابن مغفل قال البیہقی کما فی عمدۃ القاری ان ابا ہریرۃ احفظ من روی فی دہرہ فروایتہ

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب عن شعبة فذكر مثله فهذا عبد الله بن المغفل قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه يغسل سبعا ويعفر الثامنة بالتراب وزاد على ابی هريرة والزائد اولى من الناقص فكان ينبغي لهذا المخالف لنا ان يقول لا يطهر الاناء حتى يغسل ثماني مرات السابعة بالتراب والثامنة كذلك ليأخذ بالحديثين جميعا فان ترك حديث عبد الله بن المغفل فقد لزمه ما الزمه خصمه في تركه السبع التي قد ذكرنا

اولى وتعقبه العلامة العيني بان رواية ابن المغفل اولى لانه احد العشرة الذين بعثهم عمر بن الخطاب رضی وهو من اصحاب الشجرة وهو افقه من ابی هريرة والاخذ بروايته احوط ورده الحافظ ايضا فقال الترجيح لا يصار اليه مع امكان الجمع والاخذ بحديث ابن مغفل يستلزم الاخذ بحديث ابی هريرة دون العكس والزيادة من الثقة مقبولة ولو سلكنا الترجيح في هذا الباب لم نقل بالتتريب اصلا لان رواية مالك بدونه ارجح من رواية من اثبته ومع ذلك فقلنا به اخذا بزيادة الثقة انتهى ومنها ما اعتذر به بعضهم عن العمل بالحديث من ان الاجماع قام على خلافه قال الحافظ وفيه نظر لانه ثبت القول بذلك عن الحسن البصري وبه قال احمد بن حنبل في رواية حرب الكرمانی عنه ومنها ما مال اليه النووي وغيره من الجمع بين الحديثين بضرب من المجاز فقال ان المراد اغسلوه سبعا واحدة منهن بالتراب مع الماء فكان التراب قائما مقام غسلة فسميت ثامنة انتهى قال الحافظ وتعقبه ابن دقيق العيد بان قوله وعفروه الثامنة بالتراب ظاهر في كونها غسلة مستقلة لكن لو وقع التعفير في اوله قبل ورود الغسلات السبع كانت الغسلات ثمانية ويكون اطلاق الغسلة على التتريب مجازا انتهى وقال شيخ مشائخنا في البذل وانت ترى ان هذا التاويل ضعيف غير مرضي ويرده ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم والثامنة اى وفي الغسلة الثامنة عفروه بالتراب والغسلة لا يكون الا بالماء فيجب ان يكون غسلة ثامنة بالماء ويكون معه التعفير بالماء وكذلك يرد ما قاله ابن دقيق العيد لكن لو وقع الخ فان لفظ الحديث يوجب ان يكون التتريب مع الغسلة الثامنة فهذه التاويلات تخالفه صريحا انتهى بحذف يسير والحديث اخرجه الامام احمد عن يحيى والدارمي عن وهب بن جرير ومسلم عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه وابوداؤد عن الامام احمد عن يحيى والنسائی عن محمد بن عبد الاعلى الصنعاني عن خالد وابن ماجة عن ابی بكر بن ابی شيبة عن شبابة ستتهم عن شعبة باسناده بمعنى حديث المصنف وزاد مسلم وغيره ثم رخص في كلب الصيد وكلب الغنم ولفظ احمد فرخص في كلب الصيد وفي كلب الغنم حدثنا ابن مرزوق ابراهيم قال ثنا وهب بن جرير عن شعبة فذكر اى شعبة باسناده مثله اى مثل ما تقدم من طريق ابی بكرة والحديث اخرجه الدارمي عن وهب باسناده بلفظ اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات والثامنة عفروه بالتراب ولم يقع عنده ذكر قتل الكلاب وترخيصه واخرجه البيهقي من طريق ابی العباس محمد بن يعقوب عن ابراهيم بن مرزوق باسناده بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقتل الكلاب ثم قال ما بالي والكلاب ورخص في كلب الرعاء وكلب الصيد وقال اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات والثامنة عفروه بالتراب واخرج الدارقطني من طريق بهز بن اسد عن شعبة باسناده بنحو حديث مسلم- فهذا عبد الله بن المغفل قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اى الاناء الذي ولغ فيه الكلب يغسل سبعا اى سبع مرات ويعفر الثامنة بالتراب ويدل على التعفير صريحا رواية الدارمي والبيهقي والثامنة عفروه بالتراب فهذا النص على التثمين لا يقبل التاويل الذي فيه استكراه وزاد عبد الله بن المغفل على ابی هريرة وحديثه اصح من حديث ابی هريرة والزائد اولى من الناقص لما انه يستلزم العمل على الناقص وما قاله البيهقي في ترجيح رواية ابی هريرة بانه احفظ من روى في دهره رده الحافظ بان الترجيح لا يصار اليه مع امكان الجمع والعلامة العيني بان ابن المغفل افقه من ابی هريرة والاخذ بروايته احوط كما تقدم مفصلا فكان ينبغي لهذا المخالف لنا اى للامام الشافعي ومن تبعه في حكم التطهير بالتسبيع ان يقول لا يطهر الاناء من ولوغ الكلب فيه حتى يغسل ثماني مرات السابعة بالتراب والثامنة كذلك اى بالتراب ليأخذ بالحديثين جميعا فان الاخذ بحديث ابن مغفل يستلزم الاخذ بحديث ابی هريرة فان ترك المخالف لنا حديث عبد الله بن المغفل فقد لزمه اى المخالف ما الزمه هذا المخالف خصمه اى الاحناف في تركه اى الخصم وفي نسخة العيني ترك بحذف الهاء السبع التي قد ذكرنا اى في اول الباب من حديث ابی هريرة ومقصود المصنف رحمه الله بهذا القول الالزام على الشافعية وغيرهم الذين ذهبوا الى تطهير الاناء من ولوغ الكلب بالتسبيع وحاصل ما ذكره على ما في السعاية انه لو وجب ان يعمل بالسبع ولا يجعل منسوخا

والا فقد بينا ان اغلظ النجاسات يطهر منها غسل الاناء ثلث مرات فما دونها احرى ان يطهره

لكان ما روى ابن المغفل من التثمين اولى بالقبول مما رواه ابوهريرة لانه زاد عليه والزائد اولى بالقبول فكان ينبغي للمخالف ان يقول لا يطهر الاناء حتى يغسل ثمان مرات الثامنة بالتراب فان ترك حديث ابن المغفل فقد لزمه ما الزمه خصمه في ترك العمل بالحديث الوارد بالسبع انتهى قال الحافظ واجيب عنه بانه لا يلزم من كون الشافعية لا يقولون بظاهر حديث عبد الله بن المغفل ان يتركوا هم العمل بالحديث اصلا ورأسا لان اعتذار الشافعية عن ذلك ان كان متجها فذاك والا فكل من الفريقين ملوم في ترك العمل به قاله ابن دقيق العيد انتهى ورده العلامة العيني بان زيادة الثقة مقبولة ولا سيما من صحابي فقيه وتركها لا وجه له فالحديثان في نفس الامر كالواحد والعمل ببعض الحديث وترك بعضه لا يجوز واعتذارهم غير متجه لذلك المعنى ولا يلام الحنفية في ذلك لانهم علموا بالحديث الناسخ وتركوا العمل بالمنسوخ انتهى واعلم ان حديث ابن مغفل هذا يومي الى ان ما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم من غسل الاناء ثماني مرات كان حين شدد في امر الكلاب حتى امر بقتلها وبهذا احتج بعض اصحابنا على نسخ التسبيع قال صاحب الهداية ان الامر الوارد بالسبع محمول على ابتداء الاسلام ووجهه الاتقاني والعيني وغيرهما من شراح الهداية كما في السعاية بانه عليه السلام كان يشدد في امر الكلاب حتى منعوا من الاقتناء ونهاهم عن المخالطة ثم ترك ذلك وقال ما لي وللكلاب فهذا الحكم يناسب ذلك الحكم ثم صار منسوخا بنسخه انتهى وتعقبه الحافظ بان الامر بقتلها كان في اوائل الهجرة والامر بالغسل متاخر جدا لانه من رواية ابي هريرة وعبد الله بن مغفل وقد ذكر ابن مغفل انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يامر بالغسل وكان اسلامه سنة سبع كابي هريرة بل سياق مسلم ظاهر في ان الامر بالغسل كان بعد الامر بقتل الكلاب انتهى واجاب عنه العلامة العيني رح بان كون الامر بقتل الكلاب في اول الهجرة يحتاج الى دليل قطعي ولئن سلمنا ذلك فكان يمكن ان يكون ابوهريرة قد سمع ذلك من صحابي انه اخبره ان النبي عليه الصلوة والسلام لما نهى عن قتل الكلاب نسخ الامر بالغسل سبعا من غير تاخير فرواه ابوهريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لاعتماده على صدق المروي عنه لان الصحابة كلهم عدول وكذلك عبد الله بن المغفل انتهى وتعقبه العلامة عبد الحي في السعاية بما وقع عند ابن ماجة من سماع ابي هريرة فانه اخرج بسنده عن ابي رزين قال رأيت ابا هريرة يضرب جبهته بيده ويقول يا اهل العراق انتم تزعمون اني اكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليكون لكم المهنا وعلى الاثم اشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا ولغ الكلب في اناء احدكم فليغسله سبع مرات وبما وقع عند الترمذي من سماع ابن المغفل امر قتل الكلاب فانه اخرج عنه وحسنه قال اني لممن يرفع اغصان الشجرة عن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقال لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها فاقتلوا منها كل اسود بهيم الحديث قال فهذا يدل على انه سمع بلا واسطة نسخ عموم القتل والرخصة في كلب الصيد ونحوه وظاهر سياق مسلم عنه ان الامر بالغسل وقع بعد ذلك ويدل عليه صريحا رواية الطحاوي فذكر حديث الباب ثم قال فدل ذلك صريحا على ان الامر بالغسل سبعا كان بعد نسخ الامر بقتل الكلاب لا في ابتداء الاسلام انتهى قلت وهذا التعقب غير مرضي عندي فانه لا يدفع اصل الاستدلال لانه ظهر من مجموع الروايات ان امر الكلاب وقع تدريجا من التشديد الى التخفيف فالتشديد كان في اول الامر حتى امر بقتل الكلاب كلها مطلقا ثم نسخ ذلك بامر قتل الاسود البهيم خاصة وحضر ذلك ابن المغفل ثم نسخ ذلك ايضا وهكذا غسل الاناء من ولوغ الكلب ورد بثلثة اوجه التثمين والتسبيع والتثليث فالذي يقتضيه الذوق السليم ان يكون التثمين في زمان اشد الشدة وهو زمان قتل الكلاب مطلقا ثم بعد ذلك التسبيع في الزمان المتوسط الذي امر فيه بقتل الاسود البهيم ثم التثليث بعدما نسخ امر القتل وبهذا يحصل الجمع بين الروايات ورواية الطحاوي هذا صريحة في ان ذلك كان تدريجا واما ما وقع في رواية الطحاوي من قوله ما لي وللكلاب فليس المراد منه نسخ القتل مطلقا كما فهم صاحب السعاية بل المراد منه نسخ عمومية القتل وبقاء قتل الاسود البهيم كما هو مؤدى روايات القتل فاذا لم يكن الامر بالغسل سبعا الا في زمان حكم قتل الاسود البهيم فلما نسخ ذلك نسخ التسبيع ايضا وهذا هو مراد من قال ان التسبيع كان في اول الاسلام فلا يلام بسماع ابي هريرة التسبيع فانه كما سمع ذلك سمع ايضا ما نسخه فافهم۔ والا فقد بينا ان اغلظ النجاسات يطهر منها غسل الاناء وسقط لفظ الغسل عن نسخة العيني۔ ثلث مرات فما دونها احرى ان يطهره من التطهير اي ما دون اغلظ النجاسات وفي نسخة العيني يطهر بحذف الهاء

ذلك ایضا ولقد قال الحسن فی ذلك بما روی عبدالله بن المغفل حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا ابوحرة عن الحسن قال اذا ولغ الکلب فی الاناء غسل سبع مرات والثامنة بالتراب **واما النظر** فی ذلك فقد کفانا الکلام فیه مابیّنا من حکم اللحمان فی باب سور الهر وقد ذهب قوم فی الکلب یلغ فی الاناء ان الماء طاهر ویغسل الاناء سبعا وقالوا انما ذلك تعبد تعبدنا به فی الآنیة خاصة

ذلک ای الغسل ثلث مرات ایضا وحاصل ما ذکره المصنف ان العذرة اغلظ نجاسة من سور الکلب وغیره مع هذا لیطهر الاناء منه لغسله ثلثا فینبغی ان یکون سور الکلب ایضا کذلک لیطهر الاناء منه لغسله ثلثا لانه اخف نجاسة منها وما اجاب عنه الحافظ رده العینی کما تقدم. ولقد قال الحسن البصری فی ذلک ای فی حکم ولوغ الکلب بما روی عبدالله بن المغفل من غسل الاناء وثمانی مرات وهو روایة عن احمد کما تقدم فبطل دعوی الاجماع علی ترک حدیث ابن المغفل. حدثنا ابوبکرة بکار بن قتیبة البکراوی قال ثنا ابوداؤد الطیالسی البصری قال ثنا ابوحرة بضم المهملة وتشدید الراء واصل بن عبدالرحمن البصری عن الحسن البصری قال اذا ولغ الکلب فی الاناء غسل سبع مرات والثامنة بالتراب قال ابن عبدالبر لا اعلم احدا افتی بان غسلة التراب غیر الغسلات السبع بالماء غیر الحسن وقال الشوکانی لایقدح ذلک فی صحة الحدیث وتحتم العمل به وایضا قد افتی بذلک احمد بن حنبل وغیره وروی عن مالک ایضا ذکر ذلک الحافظ ابن حجر. واما النظر فی ذلک ای فی کون غسل الاناء من ولوغ الکلب ثلث مرات فقد کفانا الکلام فیه ای فی النظر ما بینا فاعل لقوله کفانا من حکم اللحمان بیان لما فی باب سور الهر متعلق لقوله بینا وانما یکفی النظر المذکور ههنا لان المصنف رحمه الله تعالی قدر هناک خبث السور بقدر خبث اللحم لان الخبث بالمماسة یعنی یظهر اللحم المماس خبثه فی الماء المماس به وخبث لحم الکلب لایزید علی خبث لحم الخنزیر وخبث سور الخنزیر یزول بثلث مرات ولا یلجئنا الی العدد الزائد منه فخبث سور الکلب لاینتهی من حرمته الی حرمة اخری حتی یلجئنا زوالها الی الغسل سبع مرات فافهم ولما فرغ المصنف عن بیان ادلة اصحاب التثمین والتسبیع والتثلیث وترجیح ما هو الحق عنده والصواب شرع فی بیان ما وقع فیه الخلاف بین المالکیة وغیرهم من ان ذلک الغسل للتعبد او للتنجیس فقال وقد ذهب قوم فی الکلب یلغ فی الاناء ان الماء طاهر ویغسل الاناء سبعا ومن ذهب الی ذلک المالکیة ولعلهم اضطروا الی ذلک لان الماء لاینجس عندهم بدون التغیر قال العینی فی شرحه اراد بالقوم الاوزاعی ومالکا واصحابه وبعض الظاهریة فانهم قالوا ان الاناء اذا ولغ فیه الکلب لاینجس الماء ولا الاناء وانما یغسل الاناء سبعا تعبدا وقال عیاض فی شرح مسلم مذهبنا فی غسل الاناء من ولوغ الکلب تعبد مستحق العدد وهو مذهب اهل الظاهر لکن یتنزه عنه مع وجود غیره وهو قول الاوزاعی وقال الثوری من لم یجد غیره توضأ به ثم تیمم انتهی وقالوا انما ذلک تعبد ای غیر قیاس حکمنا الشارع بغسله فقبلنا من غیر القیاس سمعا وطاعة وحکم التعبد ان یقتصر علی مورد الشرع ولا یتجاوز عنه. تعبدنا فی الاناء وفی نسخة العینی تعبدنا به فی الآنیة خاصة ای دون غیره من الماء وغیره والاناء هو مورد الشرع فیقتصر علیه قال الحافظ المالکیة لم یقولوا بالتتریب اصلا مع ایجابهم التسبیع علی المشهور عندهم لان التتریب لم یقع فی روایة مالک وعن مالک روایة ان الامر بالتسبیع للندب والمعروف عند اصحابه انه للوجوب لکنه للتعبد لکون الکلب طاهرا عندهم وابدی بعض متاخریهم له حکمة غیر التنجیس وعن مالک روایة بانه نجس لکن قاعدته ان الماء لاینجس الا بالتغیر فلا یجب التسبیع للنجاسة بل للتعبد انتهی قال الشوکانی فی النیل ودلیلهم قول الله تعالی (فکلوا مما امسکن علیکم) ولایخلو الصید من التلوث بریق الکلاب ولم نؤمر بالغسل واجیب عن ذلک بان اباحة الاکل مما امسکن لاتنافی وجوب تطهیر ما تنجس من الصید وعدم الامر للاکتفاء بما فی ادلة تطهیر النجس من العموم ولو سلم فغایته الترخیص فی الصید بخصوصه واستدلوا ایضا بما ثبت عند ابی داؤد وغیره من حدیث ابن عمر بلفظ کانت الکلاب تقبل وتدبر زمان رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المسجد فلم یکونوا یرشون شیئا من ذلک وبما وقع من الترخیص فی کلب الصید والماشیة والزرع ورد الاول بان البول مجمع علی نجاسته فلا یصلح حدیث بول الکلاب فی المسجد حجة یعارض بها الاجماع واما مجرد الاقبال والادبار فلا یدلان علی الطهارة وایضا یحتمل ان یکون ترک الغسل لعدم تعیین موضع النجاسة او لطهارة الارض بالجفاف او انها تبول خارج المسجد ثم تقبل وتدبر فی المسجد قال الحافظ والاقرب ان یقال ان ذلک کان فی ابتداء الحال

فكان من الحجة عليهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الحياض التي تردها السباع فقال اذا كان الماء قلتين لم يحمل خبثا فقد دل ذلك انه اذا كان دون القلتين حمل الخبث ولولا ذلك لما كان لذكر القلتين معنى ولكان ما هو اقل منهما وما هو اكثر سواء فلما جرى الذكر على القلتين ثبت ان حكمهما خلاف حكم ما هو دونهما فثبت بهذا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ولوغ الكلب في الماء ينجس الماءَ

على اصل الاباحة ثم ورد الامر بتكريم المساجد وتطهيرها وجعل الابواب عليها واجيب عن الثاني بانه لا منافاة بين الترخيص وبين الحكم بالنجاسة غاية الامر انه تكليف شاق وهو لا ينافي التعبد به انتهى مختصرا واما من ذهب الى التنجيس وهم الجمهور منهم الائمة الثلاثة فاحتجوا بما ورد عند مسلم وغيره في اول حديث الباب طهور اناء احدكم قال الحافظ في الفتح لان الطهارة تستعمل اما عن حدث او خبث ولا حدث على الاناء فتعين الخبث واجيب بمنع الحصر لان التيمم لا يرفع الحدث وقد قيل له طهور المسلم ولان الطهارة تطلق على غير ذلك كقوله تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وقوله صلى الله عليه وسلم السواك مطهرة للفم والجواب عن الاول بان التيمم ناشئ عن حدث فلما قام مقام ما يطهر الحدث سمي طهورا ومن يقول بانه يرفع الحدث يمنع هذا الايراد من اصله والجواب عن الثاني ان الفاظ الشرع اذا دارت بين الحقيقة اللغوية والشرعية حملت على الشرعية الا اذا قام دليل ودعوى بعض المالكية ان المامور بالغسل من ولوغه الكلب المنهي عن اتخاذه دون الماذون فيه يحتاج الى ثبوت تقدم النهي عن الاتخاذ على الامر بالغسل والى قرينة تدل على ان المراد ما لم يؤذن في اتخاذه لان الظاهر من اللام في قوله الكلب انها للجنس او لتعريف الماهية فيحتاج المدعي انها للعهد الى دليل ومثله تفرقة بعضهم بين البدوي والحضري ودعوى بعضهم ان ذلك مخصوص بالكلب الكلب وان الحكمة في الامر بغسله من جهة الطب لان الشارع اعتبر السبع في مواضع منه كقوله صبوا علي من سبع قرب وقوله من تصبح بسبع تمرات عجوة وتعقب بان الكلب الكلب لا يقرب الماء فكيف يؤمر بالغسل من ولوغه واجاب حفيد ابن رشد بانه لا يقرب الماء بعد استحكام الكلب منه اما في ابتدائه فلا يمتنع وهذا التعليل وان كان فيه مناسبة لكنه يستلزم التخصيص بلا دليل والتعليل بالتنجيس اقوى لانه في معنى المنصوص وقد ثبت عن ابن عباس التصريح بان الغسل من ولوغ الكلب بانه رجس رواه محمد بن نصر المروزي باسناد صحيح ولم يصح عن احد من الصحابة خلافه انتهى كلام الحافظ قلت ويؤيد القول بالتنجس ما تقدم من زيادة فليرقه عند مسلم وغيره اذ لو كان طاهرا لم يؤمر باراقته للنهي عن اضاعة المال ولما كانت هذه الادلة معروفة عند اهل العلم اعرض المصنف عن ذكرها ومال الى استدلال آخر فقال فكان من الحجة عليهم اي القائلين بطهارة الماء الذي ولغ فيه الكلب كمالك كما تقدم والزهري والثوري كما حكى البخاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الحياض التي تردها اي الحياض السباع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان الماء قلتين لم يحمل خبثا وقد تقدم هذا الحديث في الباب الاول من طريق ابن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه بلفظ اذا بلغ الماء واما باللفظ المذكور ههنا فاخرجه ابو داؤد من طريق الوليد بن كثير عن محمد المذكور فقد دل ذلك اي قوله صلى الله عليه وسلم اذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث انه اذا كان الماء دون القلتين اي اقل منهما حمل الخبث ولولا ذلك اي لولا الحديث دل على ان ما دون القلتين يحمل الخبث لما نافية كان لذكر القلتين معنى اي لما كان لذكر التحديد بالقلتين فائدة ولكان ما هو اقل منهما اي من القلتين وما هو اكثر اي من القلتين سواء اي في الحكم وهو عدم التنجس فلما جرى الذكر اي امر النبي صلى الله عليه وسلم على القلتين ثبت من هذا الامر ان حكمها اي القلتين خلاف حكم ما هو دونهما اي فينجس ما دون القلتين بوقوع النجاسة فيه سواء تغير احد اوصافه ام لا ولا ينجس الكثير الا بتغير احد اوصافه فثبت بهذا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ولوغ الكلب في الماء ينجس الماء حاصل ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى ان تقييده صلى الله عليه وسلم بالقلتين يفيد انه لو كان اقل منه يتنجس بورود السباع ومن جملة السباع الكلب فان السبع في اللغة كل حيوان مفترس فاذا دل الحديث على نجاسة سؤر الكلب لدخوله في السباع انتهى ما قاله وفي هذا الاستدلال نظر لانه تمسك بمفهوم المخالف وهو ليس بحجة عند الاحناف ولا يصح ان يجاب عنه بانا لا نقول به ولا نعتقد صحة الحديث لكنهم زعموا انه صحيح ومفهوم الشرط حجة عندهم فنحن نلزمهم بما هو حجة عندهم لان هذا الحديث كما هو ضعيف عند الاحناف كذلك هو ضعيف عند المالكية نعم يجري هذا الجواب في مقابلة الشوافع في مسئلة السباع فالاولى الاستدلال ههنا بلفظ الطهور الوارد في بعض الروايات الصحيحة كما تقدم تقريره۔

وجميع ما بينا في هذا الباب هو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله

باب سور بني آدم

وجميع ما بينا اى اثبتنا من التسوية غسل الاناء من ولوغ الكلب كسائر النجاسات في هذا الباب هو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى وروى عبد الرزاق في مصنفه كما في السعاية عن ابن جريج قال قال لي عطاء يغسل الاناء الذي ولغ فيه الكلب سبعا وخمسا وثلث مرات وروى ايضا عن معمر قال سألت الزهري عن الكلب يلغ في الاناء قال يغسل ثلث مرات قال صاحب السعاية ان الزهري ممن يقول بعدم تنجس الماء الا بالتغير وانه اجاز التوضي بسور الكلب فالظاهر ان امره بالغسل ثلثا مبني على مجرد الاحتياط لا على التنجس فلا يوافق كلامه كلام امامنا لانه قائل بالتنجس انتهى قال صاحب البحر ثم اعلم ان الطحاوي والوبري نقلا ان اصحابنا لم يحدوا الغسل الاناء منه حدا بل العبرة لاكبر الرأي ولو مرة كما هو الحكم في غسل غيره من النجاسات ذكره الطحاوي في كتاب اختلاف العلماء وهو مخالف لما في الهداية وغيرها انه يغسل الاناء من ولوغه ثلثا وهو ظاهر الحديث الذي استدلوا به وسياتي بيان ان الثلاث هل هي شرط في ازالة الانجاس اولا ان شاء الله تعالى انتهى وذكر في الموضع الموعود به والمفتي به اعتبار غلبة الظن من غير تقدير بعدد كما صرح به في منية المصلي وصرح الامام الكرخي في مختصره بانه لو غلب على ظنه انها قد زالت بمرة اجزأه واختاره الامام الاسبيجابي وذكر في البدائع ان التقدير بثلاث ليس بلازم بل هو مفوض الى رأيه وفي السراج اعتبار غلبة الظن مختار العراقيين والتقدير بالثلاث مختار البخاريين والظاهر الاول ان لم يكن موسوسا وان كان موسوسا فالثاني انتهى قال الشامي قال في النهر وهو توفيق حسن اهـ وعليه جرى صاحب المختار فانه اعتبر غلبة الظن الا في الموسوس وهو ما مشى عليه المصنف (صاحب الدر المختار) واستحسنه في الحلية وقال قد مشى الجم الغفير اقول وهذا مبني على تحقق الخلاف وهو ان القول لغلبة الظن غير القول بالثلاث قال في الحلية وهو الحق واستشهد له بكلام الحاوي القدسي والمحيط اقول وهو خلاف ما في الكافي مما يقتضي انهما قول واحد وعليه مشى في شرح المنية فقال فعلم بهذا ان المذهب اعتبار غلبة الظن وانها مقدرة بالثلاث لحصولها به في الغالب وقطعا للوسوسة وانه من اقامة السبب الظاهر مقام المسبب الذي في الاطلاع على حقيقته عسر كالسفر مقام المشقة اهـ وهو مقتضى كلام الهداية وغيرها واقتصر عليه في الامداد وهو ظاهر المتون حيث صرحوا بالثلاث انتهى ما قاله الشامي وبه انتهى الباب والله اعلم بالصواب۔

باب سور بني آدم

لما فرغ المصنف رحمه الله تعالى عن بيان الآسار النجسة ناسب ان يذكر الآسار الطاهرة ايضا فذكر منها سور بني آدم لان بعض الروايات يوهم نجاسة فضل طهور المرأة للرجل وترجم ابو داؤد وغيره على روايات الباب باب الوضوء بفضل طهور المرأة قال شيخ شيوخنا في البذل غرض المصنف بعقد هذا الباب بيان جواز الوضوء بما بقي من تطهر المرأة واستعمالها فاذا ادخلت المرأة المحدثة يدها في الاناء فالماء الذي ادخلت فيه اليد هو فضل طهورها فيصدق كون الماء فضل طهورها على ما اذا توضأ احد معها او بعدها انتهى قلت وهذا هو غرض المصنف بعينه الا انه عدل عن ترجمة ابي داؤد وغيره من المحدثين الى الترجمة المسطورة للفائدة المذكورة اذا عرفت ذلك فاعلم ان المسئلة خلافية بين العلماء قال النووي اما تطهير المرأة والرجل من اناء واحد فهو جائز باجماع المسلمين لهذه الاحاديث التي في الباب اما تطهير المرأة بفضل الرجل فهو جائز بالاجماع ايضا واما تطهير الرجل بفضلها فهو جائز عندنا وعند مالك وابي حنيفة وجماهير العلماء سواء خلت به او لم تخل وذهب احمد بن حنبل وداؤد الى انها اذا خلت بالماء واستعملته لا يجوز للرجل استعمال فضلها وروي هذا عن عبد الله بن سرجس والحسن البصري وروي عن احمد كمذهبنا وروي عن الحسن وسعيد بن المسيب كراهة فضلها مطلقا انتهى بتغير يسير قلت اما ما حكى النووي من الاجماع في المسئلة الاولى فلي فيه نظر غير مرضي عندي كما سياتي عند ما سيذكره المصنف رح واما المسئلة الثانية ففيه ايضا نظر كما قال الحافظ لان الطحاوي اثبت الخلاف فيه كما سياتي مفصلاً۔

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا المعلى بن اسد قال ثنا عبد العزيز بن المختار عن عاصم الاحول عن عبد الله بن سرجس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغتسل الرجل بفضل المرأة والمرأة بفضل الرجل ولكن يشرعان جميعا حدثنا احمد بن داود بن موسى

حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا المعلى بفتح ثانيه وتشديد اللام المفتوحة بن اسد العمى بفتح المهملة وتشديد الميم ابو الهيثم البصري الحافظ من رواة الستة الا ابا داؤد فانه لم يرو له فى السنن قال العجلي شيخ بصري ثقة كيس وكان معلما واخوه بهز اسن منه وهو ثبت فى الحديث رجل صالح وقال ابو حاتم ثقة ما اعلم انى عثرت له على خطأ غير حديث واحد وقال سلمة ثقة وقال مسعود بن الحكم ثقة مامون وذكره ابن حبان فى الثقات وقال مات فى رمضان سنة ثمانى عشرة ومائتين قال ثنا عبد العزيز بن المختار الانصاري ابو اسحق ويقال ابو اسمعيل الدباغ البصري مولى حفصة بنت سيرين من رواة الستة قال ابن معين ثقة وقال ابو زرعة لا باس به وقال ابو حاتم صالح الحديث مستوى الحديث ثقة وقال النسائي ليس به باس وذكره ابن حبان فى الثقات وقال يخطئ ووثقه ايضا العجلي وابن البرقي والدارقطني وعن ابن معين ليس بشئ عن عاصم بن سليمان الاحول ابو عبد الرحمن البصري مولى بنى تميم ويقال مولى عثمان ويقال آل زياد من رواة الستة قال القطان لم يكن بالحافظ۔ وقال الثوري ادركت حفاظ الناس اربعة وفى رواية ثلاثة فيثني به وقال عبد الرحمن بن مهدي كان من حفاظ اصحابه قال احمد شيخ ثقة وقال ايضا من الحفاظ للحديث ثقة وقال المروزي قلت لاحمد ان يحيى تكلم فيه فتعجب وقال ثقة وقال ابن معين ثقة وكذا قال ابن المديني وابو زرعة والعجلي وابن عمار وذكره ابن عمار فى موازين اصحاب الحديث وقال ابن المديني مرة ثبت وقال ابن سعد كان من اهل البصرة وكان يتولى الولايات فكان بالكوفة على الحسبة فى المكائيل والاوزان وكان قاضيا بالمدائن لابى جعفر ومات سنة احدى او اثنتين واربعين ومائة عن عبد الله بن سرجس بفتح المهملة وسكون الراء وكسر الجيم بعدها مهملة المزني وقيل المخزومي حليف لهم صحابى سكن البصرة كذا فى التهذيب وفى الاستيعاب قال عاصم الاحول عبد الله بن سرجس رأى النبى صلى الله عليه وسلم ولم يكن له صحبة قال ابو عمر (بن عبد البر) لا يختلفون فى ذكره فى الصحابة ويقولون له صحبة على مذهبهم فى اللقاء والرؤية والسماع واما عاصم الاحول فاحسبه اراد الصحبة التى يذهب اليها العلماء واولئك قليل انتهى قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغتسل الرجل بفضل المرأة اى بما بقى بعد غتسالها فى الاناء والمرأة بفضل الرجل اى بما بقى بعد غتساله فى الاناء ولكن يشرعان اى ياخذان الماء جميعا ظاهره معا ويحتمل المناوبة والحديث اخرجه ابن ماجة عن محمد بن يحيى عن المعلى باسناده باللفظ المذكور الا انه زاد لفظ الوضوء بعد الفضل الاول قال ابن ماجة الصحيح هو الاول والثانى هو وهم انتهى واراد بالاول حديث الحكم بن عمرو الآتى فانه اخرج حديثه قبل حديث ابن سرجس واراد بالثانى حديث ابن سرجس واخرجه ايضا الدارقطني عن عبد الله بن محمد بن سعيد المقري عن ابى حاتم الرازي عن المعلى باسناده بلفظ المصنف واخرجه البيهقي من طريق ابراهيم بن الحجاج عن عبد العزيز بن المختار باسناده مختصرا وهكذا اخرجه مختصرا ابن حزم فى المحلى من طريق محمد بن عمر العقيلي عن على بن عبد العزيز عن المعلى ثم ان الدارقطني وتبعه البيهقي روى بعد ذلك من طريق شعبة عن عاصم عن ابن سرجس موقوفا عليه قال الدارقطني وهذا موقوف صحيح وهو اولى بالصواب قال البيهقي بلغني عن الترمذي عن البخاري انه قال حديث عبد الله بن سرجس فى هذا الباب الصحيح هو موقوف ومن رفعه فهو خطأ انتهى قال العلامة العيني الحكم للرافع لانه زاد والراوي قد يفتي بالشئ ثم يرويه مرة اخرى ويجعل الموقوف فتوى فلا يعارض المرفوع انتهى وصححه ابن حزم مرفوعا من حديث عبد العزيز بن المختار الذى فى سنده والشيخان اخرجا له ووثقه ابن معين وابو حاتم وابو زرعة فلا يضره وقف من وقفه وتوقف ابن القطان فى تصحيحه لانه لم يره الا فى كتاب الدارقطني وشيخ الدارقطني فيه لا يعرف حاله قلت شيخه فيه عبد الله بن محمد بن سعد المقبري ولو رآه عند ابن ماجة او عند الطحاوي لما توقف لان ابن ماجة رواه عن محمد بن يحيى عن المعلى بن اسد والطحاوي رواه عن محمد بن خزيمة وهما مشهوران انتهى۔

حدثنا احمد بن داود بن موسى السدوسي ابو عبد الله وثقه ابن يونس كذا فى الكشف عن المغانى قلت وفى التذنيب لتعقيب التقريب احمد بن داود بن موسى المكى نزيل مصر روى عنه الطحاوي والعقيلي وغيرهما وهو ثقة حافظ وقال ابن الجوزي فى المنتظم

قال ثنا مسدد قال ثنا ابو عوانة عن داود بن عبد الله الاودی عن حمید بن عبد الرحمن قال لقیت من صحب النبی صلی الله علیه وسلم کما صحبه ابو هریرة اربع سنین قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکر مثله حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن شعبة عن عاصم الاحول قال سمعت ابا حاجب

احمد بن داؤد بن موسی ابو عبد الله السدوسی ویعرف بالمالکی وکان ثقة قام بمصر وتوفی بها فی صفر سنة اثنتین وثمانین ومائتین قال ثنا مسدد بن مسرہد بن مسربل البصری الاسدی ابو الحسن الحافظ من رواة البخاری وابی داؤد والترمذی والنسائی قال القطان لو اتیت مسددا فحدثته فی بیته لکان یتساہل وقال ابو زرعة قال لی احمد مسدد صدوق فیما کتبت عنه فلا تعد وقال جعفر بن ابی عثمان قلت لابن معین عن من اکتب بالبصرة فقال اکتب عن مسدد فانه ثقة ثقة وقال الفلاس عن ابن معین صدوق وقال النسائی وابو حاتم ثقة وقال ابن قانع کان ثقة وقال ابن عدی یقال انه اول من صنف المسند بالبصرة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة ثمان وعشرین ومأتین. قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله الیشکری عن داؤد بن عبد الله الاودی بمفتوحة فواو ساکنة فدال مهملة منسوب الی اود بن صعب الزعافری (بفتح الزای والمهملة وکسر الفاء والراء نسبة الی الزعافر بطن من اود) ابو العلاء الکوفی من رواة الاربعة قال احمد شیخ ثقة قدیم وہو غیر عم ابن ادریس وقال ابن معین ثقة وہکذا قال ابو داؤد وقال النسائی لیس به باس وقال ابن شاہین فی الثقات عن احمد ہو ثقة من الثقات وقال ابن حزم بعد ما ذکر حدیث الباب ان کان داؤد عم ابن ادریس فہو ضعیف والا فہو مجہول وقد رد ذلک ابن مفوز علی ابن حزم وکذلک ابن القطان الفاسی قال ابن القطان وقد کتب الحمیدی الی ابن حزم من العراق یخبره بصحة ہذا الحدیث وبین له امر ہذا الرجل بالثقة قال فلا ادری ارجع عن قوله ام لا. عن حمید بن عبد الرحمن الحمیری (بکسر حاء وسکون میم وفتح یاء منسوب الی حمیر بن سبا) البصری من رواة الستة قال العجلی بصری ثقة وقال ہو ومنصور بن زاذان کان ابن سیرین یقول ہو افقه اہل البصرة زاد منصور قبل ان یموت بعشر سنین وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان فقیہا عالما وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث قال لقیت من صحب النبی صلی الله علیه وسلم کما صحبه ابو ہریرة اربع سنین قیل ہو الحکم بن عمرو وقیل عبد الله بن سرجس وقیل عبد الله بن مغفل نقله میرک کذا فی البذل عن المرقاة وقال الحافظ فی التقریب لم یسم قال ای الصحابی الذی لقیه حمید نہی رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکر مثله ای مثل حدیث ابن سرجس والحدیث اخرجه ابو داؤد عن احمد بن یونس عن زہیر وعن مسدد عن ابی عوانة کلاہما عن داؤد بن عبد الله باسناده بلفظ نہی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان تغتسل المرأة بفضل الرجل او یغتسل الرجل بفضل المرأة زاد مسدد ولیغترفا جمیعا واخرجه النسائی عن قتیبة عن ابی عوانة باسناده بمعناه الا انه زاد فی اول الحدیث نہی الامتشاط کل یوم والبول فی المغتسل وہکذا اخرجه الامام احمد عن یونس وعفان عن ابی عوانة وہکذا اخرج البیہقی من طریق زیاد بن الخلیل عن مسدد ثم قال ہذا الحدیث رواته ثقات الا ان حمیدا لم یسم الصحابی الذی حدثه فہو بمعنی المرسل الا انه مرسل جید لولا مخالفته الاحادیث الثابتة الموصولة قبله وداؤد بن عبد الله لم یحتج به الشیخان البخاری ومسلم انتہی ورده العلامة ابن الترکمانی فقال قد قدمنا فی باب تفریق الوضوء ان مثل ہذا لیس بمرسل بل ہو متصل لان الصحابة کلہم عدول فلا تضرہم الجہالة وداؤد بن عبد الله الاودی وثقه ابن معین وابن حنبل والنسائی کذا ذکره القطان ووثقه ایضا البیہقی بقوله وہذا الحدیث رواته ثقات فلا یضره کون الشیخین لم یحتجا به لانہما لم یلتزما الاخراج عن کل ثقة علی ما عرف فلا یلزم من کونہما لم یحتجا به ان یکون ضعیفا انتہی بالحذف الکثیر وقد اکثر فی استشہاد ذلک من الصحیحین وغیرہما فان شئت فارجع الی کتابه الجوہر النقی وقال الحافظ فی الفتح رجاله ثقات ولم تقف لمن اعله علی حجة قویة ودعوی البیہقی انه فی معنی المرسل مردودة لان ابہام الصحابی لا یضر وقد صرح التابعی بانه لقیه ودعوی ابن حزم ان داؤد راویه عن حمید ابن عبد الرحمن ہو ابن یزید الاودی وہو ضعیف مردودة فانه ابن عبد الله الاودی وقد صرح باسم ابیه ابو داؤد وغیره انتہی وصحح الحافظ ایضا فی بلوغ المرام بان اسناده صحیح قاله الشوکانی وقال العینی فی شرحه اسناده صحیح وصححه ابن القطان وابو بکر بن المنذر وقال احمد بن حنبل اسناده حسن ثم ذکره الاثرم انتہی حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الوہاب بن عطاء الخفاف ابو النصر العجلی البصری. عن شعبة بن الحجاج الواسطی عن عاصم الاحول قال سمعت ابا حاجب سوادة بن عاصم العنزی بالنون والزای البصری

يحدث عن الحكم الغفاري قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ الرجل بفضل المرأة او بسور المرأة لا يدري ابو حاجب ايهما قال حدثنا حسين بن نصر قال ثنا الفريابي قال ثنا قيس بن الربيع عن عاصم بن سليمان عن سوادة بن عاصم ابو حاجب عن الحكم

من رواة الاربعة قال ابن ابی خیثمة سألت ابن معين عن ابی حاجب فقال اسمه سوادة وهو بصری ثقة وقال ابو حاتم شیخ وقال النسائی ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ يحدث ای ابو حاجب عن الحكم بن عمرو بن مجدع بضم ميم وفتح جيم وشدة دال مهملة وبعين مهملة الغفاری بكسر المعجمة وخفة فاء نسبة الى غفار بن مليل بن ضمرة اخو رافع ويقال له الحكم بن الاقرع وحديثه فی البخاری والاربعة قال ابن سعد صحب النبی صلى الله عليه وسلم حتی مات ثم تحول الى البصرة فنزلها وولاه زياد خراسان فسكن مرو ومات بها وقال اوس بن عبد الله بن بريدة عن اخيه سهل عن ابيه ان معاوية رض وجهه عاملا علی خراسان ثم عتب عليه فی شیء فارسل عاملا غيره فحبس الحكم وقيده فمات فی قيوده وذكر الحاكم انه لما ورد عليه زياد دعا علی نفسه بالموت فمات توفی سنة خمسين قلت وصحح الحافظ فی الاصابة قول الحاكم ـ قال الحكم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ الرجل بفضل المرأة او بسور المرأة لا يدری ابو حاجب الراوی عن الحكم ايهما قال الحكم عن النبی صلى الله عليه وسلم قال الطيبی شك الراوی (ابو حاجب) انه صلى الله عليه وسلم قال بفضل طهور المرأة او بسورها وهو بالهمز بقية الشیء انتهى قلت والحديث مروی بالشك وبدونه فاما بالشك فاخرجه المصنف كما تری واخرجه الترمذی عن محمد بن بشار ومحمود بن غيلان عن ابی داؤد (الطيالسی) عن شعبة باسناده بلفظ نهى ان يتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة او قال بسورها قال الترمذی وقال محمد بن بشار فی حديثه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة ولم يشك فيه محمد بن بشار اھ واخرجه الامام احمد عن عبد الصمد عن شعبة باسناده بلفظ نهى ان يتوضأ الرجل بفضلها لا يدری بفضل وضوئها او فضل سورها وهكذا اخرجه الدارقطنی من طريق زيد بن اخرم عن ابی داؤد عن شعبة باسناده بلفظ نهى ان يتوضأ بفضل وضوء المرأة او قال شرابها واخرجه البيهقی من طريق ابراهيم بن مرزوق عن وهب بن جرير عن شعبة بلفظ نهى عن سور المرأة وكان لا يدری عاصم فضل وضوئها او فضل شرابها واما بدون الشك فاخرجه الطيالسی فی مسنده وابو داؤد وابن ماجة عن ابن بشار والنسائی عن عمرو بن علی كلاهما عن الطيالسی عن شعبة بلفظ نهى ان يتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة اللفظ لابی داؤد السجستانی وبهذا اللفظ اخرجه الترمذی عن ابن بشار كما تقدم وهو لفظ النسائی ولفظ الامام احمد من فضل وضوء المرأة وابن ماجة بفضل وضوء المرأة وبلفظ ابن ماجة اخرجه البيهقی من طريق يعقوب بن سفيان عن ابن بشار واخرج الامام احمد عن وهب بن جرير عن شعبة بلفظ نهى ان يتوضأ الرجل من سور المرأة فالحاصل ان المصنف ذكر رواية الشك ورواية سور المرأة كما ستاتی واقتصر ابو داؤد والنسائی وابن ماجة علی رواية فضل الطهور وذكر الترمذی والبيهقی بالشك بين لفظ السور والطهور وبدون الشك بلفظ فضل الطهور وبهذين الوجهين رواه الامام احمد وزاد وجها آخر فی عدم الشك فذكر الحديث بلفظ السور ووافقه علی ذلك المصنف فالذی يظهر من مجموع هذه الروايات ان الحديث مروی بالوجهين ولكن الرواة اقتصر بعضهم علی وجه وبعضهم علی وجه آخر وبعضهم ذكروا بالوجهين ولكن ترددوا فی ذلك فافهم اذا عرفت ذلك فاعلم ان الحديث حسنه الترمذی ونقل البيهقی عن البخاری لا اراه يصح عن الحكم قال وبلغنی عن ابی عيسى الترمذی انه قال سألت محمدا يعنی البخاری عن هذا الحديث فقال ليس بصحيح وقال النووی فی شرح مسلم انه ضعيف ضعفه ائمة الحديث منهم البخاری وغيره واشار الخطابی ايضا الى عدم صحته وقال ابن مندة لا يثبت من جهة السند ورد العلامة العينی تضعيفه بتحسين الترمذی وبترجيح ابن ماجة هذا الحديث علی حديث ابن سرجس قال وصححه ابن حبان وابو محمد الفارسی والقول قول من صححه لا من ضعفه لانه مسند ظاهره السلامة من تضعف وانقطاع وقال ابن قدامة الحديث رواه احمد واحتج به وتضعيف البخاری له بعد ذلك لا يقبل لاحتمال ان يكون وقع له من غير طريق صحيح ويرد بهذا ايضا قول النووی اتفق الحفاظ علی تضعيفه انتهى ـ حدثنا حسين بن نصر بن المعارك ابو علی البغدادی قال ثنا الفريابی محمد بن يوسف ابو عبد الله الضبی قال ثنا قيس بن الربيع الاسدی ابو محمد الكوفی عن عاصم بن سليمان الاحول عن سوادة بن عاصم ابو حاجب الظاهر انه وقع ههنا التصحيف عن بعض النساخ ولو صح فهو خبر مبتدأ محذوف ای هو ـ وفی متن العينی سوادة بن عاصم ابی حاجب عن الحكم

الغفاری قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن سؤر المرأۃ قال ابو جعفر فذھب قوم الی ھذہ الآثار فکرھوا ان یتوضأ الرجل بفضل المرأۃ او تتوضأ المرأۃ بفضل الرجل وخالفھم فی ذلک آخرون فقالوا لا باس بھذا کلہ

بسؤرہا

الغفاری قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن سور المرأۃ ای عن استعمال سؤرھا فی التوضی وغیرہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن وھب ابن جریر عن شعبۃ عن عاصم والبیہقی من طریق ابن مرزوق عن وھب بن جریر عن شعبۃ عن عاصم کما تقدم فاحادیث ہذا الفصل تدل علی عدم جواز التطہر بفضل المرأۃ وتطہر المرأۃ بفضل الرجل لکن یعارضہا الاحادیث الآتیۃ وقد اختلف العلماء فی ذلک فرجح بعضہم احادیث الجواز وضعف احادیث الکراہۃ الا ان ہذا الجواب لا یصح لان احادیث الکراہۃ ایضا صحیحۃ ولہذا مال الآخرون الی الجمع فجمع الخطابی بان النہی انما وقع عن التطہیر بفضل ما تستعملہ المرأۃ من الماء وہو ما سال عن اعضائہا عند التطہر بہ دون الفضل الذی تسئرہ فی الاناء فعلی ہذا ففیہ دلیل لمن ذہب الی عدم جواز الوضوء بالماء المستعمل وجمع بعضہم بان النہی فی ذلک علی الاستحباب دون الایجاب ذکرہ الخطابی ایضا وجمع الحافظ بحمل النہی علی التنزیہ بقرینۃ احادیث الجواز واستحسنہ الشوکانی فی النیل وجمع شیخ شیوخنا فی البذل بان النہی مختص بالاجانب اذا خیف الفتنۃ ثم استشکلہ بروایۃ مسدد بلفظ ولیغترفا جمیعا فانہ یدل علی ان النہی ورد فی تطہیر الزوجین لان الاغتراف فی الاغتسال جمیعا لا یمکن ان یتحقق الا فیہما ثم اجاب عنہ باحتمال ان یکون مدرجا من الراوی علی ما فہم من النہی بان الفضل لا یتحقق الا بعد فراغ احدہما فقال ولیغترفا جمیعا والذی یظہر لی فی الجواب ان الحدیث یشتمل علی النہی والاباحۃ فذکر اولا النہی المختص بالاجانب ثم ذکر الاباحۃ ایضا فقال ولیغترفا جمیعا ای الرجل والمرأۃ فی موضع یمکن اغتسالہما جمیعا وذاک لا یتحقق الا فی الزوجین ثم قال واما الحدیث الثانی ای حدیث الحکم فیحمل علی ہذا المعنی قطعا ولا مانع فیہ فیکون سد الذریعۃ الفساد ثم قواہ بروایات الشک فذکرہا ثم قال فلما وقع الشک فی النہی عن فضل الوضوء او فضل السؤر والنہی عن فضل السور یحمل علی الاجانب فلو حمل النہی عن فضل الوضوء ایضا علی الاجانب لکان قریبا وفق انتہی ونقل صاحب فتح الملہم عن الشیخ الانور نور اللہ مرقدہ ان احادیث النہی من باب تعلیم العشرۃ ای لا یسئرہ بولہا ولا تسئرہ ہی لہ ولیغترفا جمیعا انتہی ای لیکون ذلک جالبا للتودد بین الزوجین ومال ابن العربی الی ان احادیث النہی مقدمۃ کما دل علی ذلک حدیث میمونۃ کما سیجئ فعلی ہذا یکون النہی منسوخا ومال المصنف الی الترجیح بالنظر کما سیاتی فی آخر الباب لان الاحادیث فی ذلک مضطربۃ وکذلک آثار الصحابۃ فیرجع الی القیاس کما ہو مقرر فی الاصول واللہ تعالی اعلم۔ قال الامام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ فذہب قوم الی ہذہ الآثار المرویۃ عن ابن سرجس والحکم الغفاری ولبعض رجل من الصحابۃ فکرہوا ان یتوضأ الرجل بفضل المرأۃ او تتوضأ المرأۃ بفضل الرجل قال العلامۃ العینی وحکی ابو عمر بن عبد البر فیہا خمسۃ مذاہب احدہا انہ لا باس ان یغتسل الرجل بفضلہا ما لم تکن جنبا او حائضا والثانی یکرہ ان یتوضأ بفضلہا وعکسہ والثالث کراہۃ فضلہا لہ والرخصۃ فی عکسہ والرابع لا بأس بشروعہما معا ولا خیر فی فضلہا وہو قول احمد والخامس لا بأس بفضل کل منہما شرعا جمیعا او خلا کل واحد منہما بہ وعلیہ فقہاء الامصار انتہی وقال الحافظ ونقل النووی الاتفاق علی جواز وضوء المرأۃ بفضل الرجل دون العکس وفیہ نظر فقد اثبت الخلاف فیہ الطحاوی وثبت عن ابن عمر والشعبی والاوزاعی المنع لکن مقیدا بما اذا کانت حائضا واما عکسہ فصح عن عبد اللہ بن سرجس الصحابی وسعید بن المسیب والحسن البصری انہم منعوا التطہر بفضل المرأۃ وبہ قال احمد واسحق لکن قیداہ بما اذا خلت بہ لان احادیث الباب ظاہرۃ اذا اجتمعا ونقل المیمونی عن احمد ان الاحادیث الواردۃ فی منع التطہر بفضل المرأۃ وفی جواز ذلک مضطربۃ قال لکن صح عن عدۃ من الصحابۃ المنع فیما اذا خلت بہ وعورض بصحۃ الجواز عن جماعۃ من الصحابۃ منہم ابن عباس انتہی قلت وروی ابن ابی شیبۃ المنع عن جویریۃ ورجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وسعید بن المسیب والحسن وغنیم بن قیس فکلہم کرہوا التوضی بفضل طہورہا الا ان غنیما قیدہ بما اذا خلت بہ۔ وخالفہم فی ذلک آخرون فقالوا لا باس بہذا کلہ وممن ذہب الی ذلک الثوری ومالک والشافعی کما قال الترمذی والامام ابو حنیفۃ وابو یوسف ومحمد کما قال المصنف فی آخر الباب ورواہ ابن ابی شیبۃ عن ابن عمر وابن عباس وعطاء وعکرمۃ وابراہیم انکلہم لم یروا بذلک باسا بل قال ابن عباس ہی الطف بنانا واطیب ریحا وقال ابن حزم وروینا اباحۃ وضوء الرجل من فضل المرأۃ عن عائشۃ وعلی الا انہ لا یصح اھ وقال ابن تیمیۃ فی المنتقی

بحر الاصول ۱۰ ۲ ۱۴

وكان مما احتجوا به فى ذلك ما حدثنا على بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن شعبة عن عاصم عن معاذة امرأة عن عائشة قالت كنت انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم نغتسل من اناء واحد حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج ابن المنهال قال ثنا حماد عن عاصم فذكر باسناده مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ قال ثنا الليث بن سعد قال حدثنى ابن شهاب عن عروة عن عائشة مثله ۔ حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن هشام بن عروة

واكثر اهل العلم على الرخصة اهـ وهو قول الجمهور كما قال البغوى والنووى وعليه فقهاء الامصار كما قال ابن عبد البر وكان مما احتجوا به فى ذلك اى فى الرخصة ما حدثنا على بن معبد بن نوح البغدادى قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف البصرى عن شعبة ابن الحجاج الواسطى عن عاصم بن سليمان الاحول عن معاذة بمهملة وذال معجمة بنت عبد الله العدوية ام الصهباء البصرية امرأة صلة بن اشيم من رواة الستة قال ابن معين ثقة حجة وذكرها ابن حبان فى الثقات وقال كانت من العابدات يقال انها لم تتوسد فراشا بعد ابى الصهباء قال الذهبى بلغنى انها كانت تحيى الليل وتقول عجبت لعين تنام وقد علمت طول الرقاد فى القبور قال ابن الجوزى توفيت سنة ثلاث وثمانين ۔ امرأة سقط ذلك عن متن العينى عن عائشة قالت كنت انا و رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العينى فى شرحه ورسول الله بالرفع عطف على قوله انا وذلك لانه لا يحسن العطف على الضمير المرفوع الا بمؤكد على ما عرف وفيه خلاف بين الكوفيين والبصريين انتهى ۔ نغتسل من اناء واحد لفظ مسلم بهذا الطريق من اناء بينى وبينه واحد فيبادرنى حتى اقول دع لى دع لى قالت وهما جنبان قال الكرمانى وفى الحديث جواز استعمال فضل وضوء المرأة وان فضل ماء الجنب طهور فان كلا منهما اغتسل بما فضل عن صاحبه انتهى والحديث اخرجه مسلم عن يحيى عن ابى خيثمة عن عاصم الاحول باسناده باللفظ المسطور واخرجه النسائى عن محمد بن بشار عن محمد عن شعبة وعن سويد بن نصر عن عبد الله كلاهما عن عاصم الاحول عن معاذة عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد يبادرنى وابادره حتى يقول دعى لى واقول انا دع لى قال سويد يبادرنى وابادره فاقول دع لى دع لى واخرجه البيهقى من طريق مسلم بلفظ المسطور ومن طريق ابراهيم بن مرزوق عن وهب بن جرير عن شعبة باسناده بلفظ النسائى الا ان فى آخره الاقتصار على قول عائشة حتى اقول دع لى دع لى واخرجه الطيالسى عن شعبة باسناده بلفظ المصنف وزاد حتى يقول ابقى لى ابقى لى ۔ حدثنا ابن خزيمة محمد البصرى قال ثنا حجاج بن المنهال الانماطى البصرى قال ثنا حماد بن زيد البصرى عن عاصم الاحول فذكر اى عاصم باسناده مثله اى مثل ما روى شعبة عن عاصم ولم اقف على هذا الطريق عند غير المصنف رحمه الله تعالى حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث الانصارى قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرى عبد الله بن يزيد المخزومى قال ثنا الليث بن سعد قال حدثنى ابن شهاب الزهرى عن عروة بن الزبير عن عائشة مثله اى مثل ما روى معاذة عن عائشة والحديث اخرجه مسلم والنسائى عن قتيبة والبيهقى من طريق ابى النضر هاشم بن القاسم كلاهما عن الليث باسناده عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل فى القدح وهو الفرق وكنت اغتسل انا وهو فى الاناء الواحد اللفظ لمسلم وهكذا لفظ البيهقى الا ان فى روايته من اناء واحد ولفظ النسائى انها كانت تغتسل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الاناء الواحد اخرجه مسلم عن قتيبة وابى بكر بن ابى شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب كلهم عن ابن عيينة عن الزهرى باللفظ المذكور عند البيهقى واخرجه البخارى عن آدم بن ابى اياس عن ابن ابى ذئب عن الزهرى بلفظ كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد من قدح يقال له الفرق واخرجه الدارمى عن جعفر بن عون عن جعفر بن برقان عن الزهرى بلفظ كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد وهو الفرق واخرجه ابن ماجة عن محمد بن رمح عن الليث وعن ابى بكر بن ابى شيبة عن ابن عيينة عن الزهرى بلفظ كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد واخرجه الطيالسى عن ابن ابى ذئب عن الزهرى بلفظ كنت انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم نغتسل من اناء واحد ذلك القدح يومئذ يدعى الفرق ۔ حدثنا يونس بن عبد الاعلى ابو موسى الصدفى البصرى قال انا ابن وهب عبد الله ان مالكا حدثه اى عبد الله بن وهب عن هشام بن عروة بن الزبير بن العوام الاسدى ابو المنذر او ابو عبد الله الزبيرى المدنى الحافظ

عن ابیه عن عائشة مثله **حدثنا** احمد بن داؤد قال ثنا ابوالولید قال ثنا شعبة عن ابی بکر بن حفص عن عروة عن عائشة مثله **حدثنا** علی بن معبد قال ثنا یعلی بن عبید عن حریث عن الشعبی عن مسروق

الحجة الفقیه رأی ابن عمر ومسح راسه ودعا له من رواة الستة قال ابن سعد والعجلی کان ثقة زاد ابن سعد ثبتا کثیر الحدیث حجة و قال ابوحاتم ثقة امام فی الحدیث وقال یعقوب بن شیبة ثقة ثبت لم ینکر علیه شئ الا بعد ما صار الی العراق فانه انبسط فی الروایة عن ابیه فانکر ذلک علیه اہل بلده والذی نری ان ہشاما تسہل لاہل العراق انه کان لایحدث عن ابیه الا بما سمعه منه فکان تسہله انه ارسل عن ابیه مما کان یسمعه من غیر ابیه عن ابیه وقال ابن خراش کان مالک لایرضاه وکان ہشام صدوقا تدخل اخباره فی الصحیح بلغنی ان مالکا نقم علیه حدیثه لاہل العراق وقال عثمان الدارمی قلت لابن معین ہشام احب الیک من ابیه او الزہری قال کلاہما ولم یفضل وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان متقنا ورعا فاضلا حافظا توفی فی سنة ست واربعین ومأتة ولہ ثمانون سنة عن ابیه عروة بن الزبیر عن عائشة مثله والحدیث اخرجه النسائی عن سوید بن نصر عن عبداللہ عن قتیبة عن مالک کلاہما عن ہشام بن عروة عن ابیه عن عائشة ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم کان یغتسل وانا من اناء واحد نغترف منه جمیعا واخرجه البخاری فی اللباس عن مسدد عن عبداللہ بن داؤد عن ہشام عن ابیه عن عائشة قالت قدم النبی صلی اللہ علیه وسلم من سفر فذکر الحدیث وفیه وکنت اغتسل انا والنبی صلی اللہ علیه وسلم من اناء واحد واخرجه البیہقی من طریق موسی بن اسمعیل عن ابان عن ہشام بلفظ کنت انا والنبی صلی اللہ علیه وسلم نغتسل من اناء واحد فیبدا قبلی۔ **حدثنا** احمد بن داؤد بن موسی السدوسی المکی قال ثنا ابوالولید ہشام بن عبدالملک الباہلی مولاہم الطیالسی البصری الحافظ الامام الحجة۔ من رواة الستة قال احمد متقن وقال مرة شیخ الاسلام ما اقدم الیوم علیه احدا من المحدثین وقال العجلی بصری ثقة ثبت فی الحدیث وکانت الرحلة الیه بعد ابی داؤد وقال احمد بن سنان امیر المحدثین وقال ابوزرعة ادرک نصف الاسلام وکان امام زمانه جلیلا عند الناس وقال ابوحاتم امام فقیه عاقل ثقة حافظ ما رأیت بیده کتابا قط وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا حجة وقال ابن قانع ثقة مامون ثبت توفی فی غرة شہر ربیع الاول سنة سبع وعشرین ومأتین وہو ابن اربع وتسعین سنة قال ثنا شعبة عن ابی بکر عبداللہ بن حفص بن عمر بن سعد بن ابی وقاص الزہری المدنی مشہور بکنیته من رواة الستة قال النسائی والعجلی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان راویا لعروة وقال ابن عبدالبر قیل کان اسمه کنیته وکان من اہل العلم والثقة اجمعوا علی ذلک عن عروة عن عائشة مثله والحدیث اخرجه البخاری عن ابی الولید باسناده بلفظ قالت کنت اغتسل انا والنبی صلی اللہ علیه وسلم من اناء واحد من جنابة واخرجه البیہقی من طریق ابی المثنی ومحمد بن غالب عثمان بن عمر قالا ثنا ابوالولید فذکره باسناده بلفظ کنت اغتسل انا ورسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فی اناء واحد من الجنابة۔ **حدثنا** علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا یعلی بن عبید بن ابی امیة الایادی ویقال الحنفی مولاہم ابویوسف الطنافسی الکوفی مولی ایاد من رواة الستة قال احمد کان صحیح الحدیث وکان صالحا فی نفسه وقال ابن معین ثقة وقال مرة ضعیف فی سفیان ثقة فی غیره وقال ابوحاتم صدوق وہو اثبت اولاد ابیه فی الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال الدارقطنی بنو عبید کلہم ثقات وقال ابن عمار الموصلی اولاد عبید کلہم ثبت واحفظہم یعلی وابصرہم بالحدیث محمد وقال احمد بن یونس ما رأیت احدا یرید بعلمه اللہ تعالی الا یعلی بن عبید ما رأیت افضل منه۔ توفی فی شوال سنة تسع ومأتین وکان مولده سنة سبع عشرة ومأتة۔ عن حریث بن ابی مطر عمرو الفزاری ابوعمرو الحناط بالنون الکوفی من رواة الترمذی وابن ماجة وروی له البخاری فی التعالیق قال ابن معین لاشئ وقال عمرو بن علی ابوحاتم ضعیف الحدیث وقال البخاری فیه نظر وقال مرة لیس بالقوی عندہم وقال النسائی والدولابی والازدی وعلی بن الجنید متروک وقال النسائی ایضا لیس بثقة وقال الساجی ضعیف الحدیث عنده مناکیر وقال ابوداؤد ضعیف وقال الحربی لیس بحجة وقال ابن حبان ممن یخطئ ولم یغلب خطاؤه علی صوابه فیخرج عن حد العدالة لکنه اذا انفرد بالشئ لایحتج به قلت وقال الترمذی فی سننه بعد ما روی الحدیث بطریقه ہذا حدیث لیس باسناده باس عن الشعبی عامر بن شراحیل عن مسروق بن الاجدع بن مالک بن امیة بن عبداللہ الہمدانی الوداعی الکوفی العابد ابوعائشة الفقیه من رواة الستة قال الشعبی ما رأیت اطلب للعلم منه وذکره منصور عن ابراہیم فی اصحاب ابن مسعود الذین کانوا یعلمون الناس السنة وقال ابواسحق حج مسروق فلم ینم الا ساجدا وقالت امرأة مسروق کان یصلی حتی تورم قدماه وقال علی بن المدینی ما اقدم علی مسروق من اصحاب عبداللہ احدا صلی خلف ابی بکر

عن عائشة مثله حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا الخصيب بن ناصح قال ثنا وهيب بن خالد عن منصور بن عبد الرحمن عن امه
عن عائشة مثله حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الوهبی قال ثنا شيبان عن يحيى بن ابی کثير

ولقی عمر و عليا ولم يرو عن عثمان وقال اسحق بن منصور لا يسئل عن مثله وقال العجلی کوفی تابعی ثقة وکان احد اصحاب عبد الله الذين يقرؤن ويفتون وقال ابن سعد کان ثقة وله احاديث صالحة وقال الکلبی شلت يده يوم القادسية واصابته آمة وقال وکيع وغيره لم يتخلف مسروق عن حرب علی وذکره ابن حبان فی الثقات قال کان من عباد اهل الکوفة ولاه زياد علی السلسلة ومات بها سنة اثنتين او ثلاث وستين۔ عن عائشة مثله والحديث اخرجه الامام احمد عن هاشم عن اسرائيل عن جابر عن عامر الشعبی عن مسروق عن عائشة قالت لقد کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله عليه وسلم من اناء واحد وانا الجنبان ولکن الماء لا يجنب حدثنا نصر بن مرزوق مولی العتقاء هو مولی عمرو بن عبد الرحمن العتقی الذی يقال له ابن شدقين يکنی ابا الفتح ذکره ابن ابی حاتم وقال کتبنا عنه وهو صدوق وذکره ابن يونس فی علماء مصر وقال توفی فی شهر ربيع الاول سنة اثنتين وستين ومائتين کذا فی الکشف عن المغانی قال ثنا الخصيب بن ناصح الحارثی البصری قال ثنا وهيب بالتصغير بن خالد بن عجلان الباهلی مولاهم ابو بکر البصری صاحب الکرابيس من رواة الستة قال احمد ليس به باس وقال معاوية بن صالح قلت لابن معين من اثبت شيوخ البصريين قال وهيب وذکر جماعة وقال ابن مهدی کان من ابصر اصحابه بالحديث والرجال وذکره يحيى بن سعيد فاحسن الثناء عليه وقال العجلی ثقة ثبت وقال ابو حاتم ما انقی حديثه لا تکاد تجده يحدث عن الضعفاء وهو الرابع من حفاظ البصرة وهو ثقة ويقال انه لم يکن بعد شعبة اعلم بالرجال منه وکان يقال انه يخلف حماد بن سلمة وقال ابن سعد کان قد سجن فذهب بصره وکان ثقة کثير الحديث حجة وکان يملی من حفظه وکان احفظ من ابی عوانة توفی سنة خمس وستين ومائة وهو ابن ثمان وخمسين۔ عن منصور بن عبد الرحمن بن طلحة بن الحارث بن ابی طلحة ابن عبد العزی بن عثمان بن عبد الدار القرشی العبدری الحجبی المکی من رواة الستة الا الترمذی قال الاثرم سئل عنه احمد فاحسن الثناء عليه وقال ابن عيينة يثنی عليه قال ابو حاتم صالح الحديث وقال ابن سعد کان ثقة قليل الحديث وقال النسائی ثقة وقال الحميدی عن ابن عيينة کان يبکی فی وقت کل صلوٰة وقال ابن حبان کان ثبتا ثقة وقال ابن حزم ليس بالقوی مات سنة سبع او ثمان وثلاثين ومائة۔ عن امه صفية بنت شيبة بن عثمان بن ابی طلحة العبدرية من رواة الستة ذکرها الحافظ فی الاصابة فی القسم الاول فقال مختلف فی صحبتها والعدم من قال لا رؤية لها فقد ثبت حديثها مصرحا بسماعها) فی صحيح البخاری تعليقا وقال ابن معين ادرکها ابن جريج ولم يسمع منها وذکرها ابن حبان فی ثقات التابعين انتهی مختصرا۔ عن عائشة مثله لم اقف علی هذا الطريق عند غير المصنف فالمصنف رح اخرج حديث عائشة بسبعة طرق وقد ذکرنا تخريجها تحت کل طريق۔ وللحديث طرق اخری طريق الاسود وعطاء والقاسم وعکرمة وستاتی عند المصنف وابی سلمة بن عبد الرحمن عند مسلم وغيره فی حديث طويل بلفظ کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله عليه وسلم من اناء واحد ونحن جنبان وحفصة بنت عبد الرحمن بن ابی بکر عند مسلم بلفظ انها (ای عائشة) کانت تغتسل هی والنبی صلی الله عليه وسلم فی اناء واحد يسع ثلاثة امداد او قريبا من ذلک وعمرة عند ابن ماجة وغيره بلفظ کنت اتوضأ انا ورسول الله صلی الله عليه وسلم من اناء واحد قد اصابت منه الهرة قبل ذلک۔

حدثنا ابن ابی داؤد ابراهيم الاسدی قال ثنا الوهبی احمد بن خالد بن موسی الکندی قال ثنا شيبان بن عبد الرحمن التيمی مولاهم النحوی نسبة الی بطن يقال لهم بنو نحو بن شمس من الازد ابو معاوية البصری المؤدب کان يؤدب سليمان بن داؤد الهاشمی ببغداد سکن الکوفة ثم انتقل الی بغداد من رواة الستة قال احمد ما اقرب حديثه وقال ايضا هشام (يعنی الدستوائی) حافظ وشيبان صاحب کتاب قيل له حرب بن شداد کيف هو قال لا بأس به وشيبان ارفع وقال مرة شيبان ثبت فی کل المشائخ وقال ابن معين شيبان ثقة وهو صاحب کتاب زاد الخطيب رجل صالح، وقال مرة ثقة فی کل شیٔ وقال العجلی والنسائی وابن سعد ثقة وقال الترمذی ثقة عندهم صاحب کتاب قال ابو حاتم حسن الحديث صالح يکتب حديثه وقال ابن خراش والساجی صدوق زاد الساجی وعنده مناکير واحاديث عن الاعمش تفرد بها واثنی عليه احمد کان ابن مهدی يحدث عنه ويفخر به وقال ابن شاهين فی الثقات قال عثمان بن ابی شيبة کان معلما صدوقا حسن الحديث توفی سنة اربع وستين ومائة۔ عن يحيى بن ابی کثير الطائی مولاهم اليمامی يکنی ابا نصر واسم ابيه

قال اخبرنی ابو سلمة بن عبد الرحمن عن زینب بنت ام سلمة عن ام سلمة قالت کنت اغتسل انا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد

صالح بن المتوکل وقیل لیسار وقیل نشیط وقیل دینار من رواۃ الستة قال ایوب ما بقی علی وجہ الارض مثل یحیی وقال مرۃ ما اعلم بعد الزہری اعلم بحدیث اہل المدینة من یحیی وقال شعبة یحیی احسن حدیثا من الزہری وقال احمد یحیی من اثبت الناس انما یعد مع الزہری ویحیی ابن سعید واذا خالفہ الزہری فالقول قول یحیی وقال العجلی ثقة کان یعد مع اصحاب الحدیث وقال ابو حاتم یحیی امام لا یحدث الا عن ثقة وروی عن انس مرسلا وقد رأی انسا یصلی فی المسجد الحرام ولم یسمع منہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان من العباد وقال العقیلی کان یذکر بالتدلیس وقال یحیی بن سعید مرسلات یحیی شبہ الریح توفی سنة اثنتین وثلاثین ومائة۔ قال اخبرنی ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزہری عن زینب بنت ام سلمة ہی زینب بنت ابی سلمة بن عبد الاسد بن ہلال بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم وامہا ام سلمة ولدت بارض الحبشة وکان اسمہا برۃ فسماہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زینب وتزوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم امہا وہی ترضعہا وفی مسند البزار ما یدل علی ان ام سلمة وضعتہا بعد قتل ابی سلمة قال ابن سعد کانت اسماء بنت ابی بکر ارضعتہا فہی اخت اولادہا من الرضاعة وقال ابو رافع الصائغ کنت اذا ذکرت امرأۃ فقیہة بالمدینة ذکرت زینب وقال ایضا فی قصة ذکرہا فقالت زینب وہی یومئذ افقہ امرأۃ بالمدینة وذکرہا العجلی فی ثقات التابعین کانہ کان لیشترط للصحبة البلوغ واظن انہا لم تحفظ وروی انہا دخلت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو یغتسل فنضح فی وجہہا فلم یزل ماء الشباب فی وجہہا حتی کبرت وعمرت توفیت فی ولایة طارق علی المدینة سنة ثلاث وسبعین وحضر ابن عمر جنازتہا انتہی مختصرا من الاصابة مع زیادۃ عن التہذیب عن ام سلمة ہند بنت ابی امیة حذیفة وقیل سہل بن المغیرۃ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم المخزومیة القرشیة ام المؤمنین مشہورۃ بکنیتہا معروفة باسمہا تزوجہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنة اثنتین من الہجرۃ بعد بدر وبنی بہا فی شوال وکانت قبلہ تحت ابی سلمة بن عبد الاسد وہو ابن عمہا وہاجرت معہ الی الحبشة ثم ہاجرت الی المدینة فیقال انہا اول ظعینة دخلت الی المدینة مہاجرۃ ولما مات زوجہا من الجراحة التی اصابتہ خطبہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابن حبان ماتت فی آخر سنة احدی وستین بعد ما جاءہا الخبر بقتل الحسین بن علی وہذا اقرب انتہی مختصرا من الاصابة والتہذیب۔ قالت کنت اغتسل انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الکرمانی یحتمل ان یکون مفعولا معہ وان یکون عطفا علی الضمیر المرفوع المتصل انتہی قلت وبالثانی جزم الطیبی ثم قال فان قلت کیف یستقیم العطف اذ لا یقال اغتسل رسول اللہ قلت ہو علی تغلیب المتکلم علی الغائب کما غلب المخاطب علی الغائب فی قولہ تعالی اسکن انت وزوجک الجنة عطف زوجک علی انت فان قلت الفائدۃ فی تغلیب اسکن ہی ان آدم کان اصلا فی سکنی الجنة وحواء تابعة لہ فما الفائدۃ فیما نحن فیہ قلت الایذان بان النساء محل الشہوات وحاملات للاغتسال فکن اصلا انتہی من اناء واحد ای مع وحدۃ الماء لا مع تعددہ کما ہو المتبادر فی الذہن وہو المراد وکان ما وقع عند مسلم وغیرہ من زیادۃ بینی وبینہ کما تقدم من حدیث عائشة نص علی ذلک قال الطیبی ای موضع الاناء بینی وبینہ وہو واسع الرأس نجعل ایدینا فیہ ونأخذ الماء فیبادرنی ویسبقنی ویأخذ قبلی وفیہ دلیل علی ان الماء الذی غمس فیہ الجنب یدہ طاہر مطہر وعلی ان فضل ماء الجنب طہور فان کل واحد منہما اغتسل بفضل صاحبہ لا یجوز ان یکون التقدیر اغتسل انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء مشترک بینی وبینہ فیبادرنی فیغتسل ببعضہ ویترک لی ما بقی فاغتسل انا منہ لان حدیث النہی یخالفہ سیما قولہ ولیغترفا جمیعا انتہی مختصرا قلت ورد الکرمانی ایضا ہذا التقدیر بانہ خلاف الظاہر سیما اذا کان والرسول مفعولا معہ وخلاف الاجماع الواقع علی جواز تطہیر الرجل والمرأۃ من اناء واحد قال الحافظ واستدل بہ الداؤدی علی جواز نظر الرجل الی عورۃ امرأتہ وعکسہ ویؤیدہ ما رواہ ابن حبان من طریق سلیمان بن موسی انہ سئل عن الرجل ینظر الی فرج امرأتہ فقال سألت عطاء فقال سألت عائشة فذکرت ہذا الحدیث بمعناہ وہو نص فی المسئلة انتہی والحدیث اخرجہ البخاری عن سعد بن حفص عن شیبان باسنادہ عن ام سلمة قالت حضت وانا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکرت الحدیث بطولہ وفیہ وکنت اغتسل انا والنبی صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد من الجنابة ومسلم عن محمد بن المثنی والبیہقی من طریق محمد بن ابی بکر کلاہما عن معاذ بن ہشام وابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة عن اسمعیل بن علیة کلاہما عن ہشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر باسنادہ بلفظ کانت ہی ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یغتسلان فی الاناء الواحد من الجنابة اللفظ لمسلم وہکذا لفظ البیہقی الا ان عندہ من اناء واحد وہکذا لفظ ابن ماجة الا انہ لم یقع عندہ الضمیر المنفصل ولفظ ومن الجنابة وبلفظ ابن ماجة اخرجہ ابن ابی شیبة فی مصنفہ۔

٧٦/١

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال اخبرتني ميمونة انها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم من اناء واحد

حدثنا فهد قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد بن ابي انيسة عن الحكم بن عتيبة

حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوي قال ثنا ابراهيم بن بشار الرمادي البصري قال ثنا سفين بن عيينة عن عمرو بن دينار الجمحي المكي عن جابر بن زيد الازدي اليحمدي ابو الشعثاء الجوفي بفتح الجيم وسكون الواو وبعدها فاء نسبة الى درب الجوف محلة بالبصرة البصري من رواة الستة قال عطاء عن ابن عباس لو ان اهل البصرة نزلوا عند قول جابر بن زيد لاوسعهم علما من كتاب الله وقال الرباب سألت ابن عباس عن شيء فقال تسألوني وفيكم جابر بن زيد وقال جابر بن زيد لقيني ابن عمر فقال يا جابر انك من فقهاء اهل البصرة وقال ابن معين وابو زرعة والعجلي ثقة وقال ابن حبان في الثقات كان فقيها دفن هو وانس بن مالك في جمعة واحدة وكان من اعلم الناس بكتاب الله توفي سنة ثلاث وتسعين قاله البخاري عن ابن عباس قال اخبرتني ميمونة كذا رواه اكثر الرواة عن ابن عيينة بزيادة ميمونة ورواه ابو نعيم عن ابن عيينة باسقاط ميمونة وهكذا رواه عنه من سمع منه قديما ورجحه البخاري فقال كان ابن عيينة يقول اخيرا عن ابن عباس عن ميمونة والصحيح ما رواه ابو نعيم قال الحافظ وانما رجح البخاري رواية ابي نعيم جريا على قاعدة المحدثين لان من جملة المرجحات عندهم قدم السماع لانها مظنة قوة حفظ الشيخ ولرواية الاخرين جهة اخرى من جهة الترجيح وهي كونهم اكثر عددا وملازمة لسفيان ورجحها الاسمعيلي من جهة اخرى من حيث المعنى وهي كون ابن عباس لا يطلع على النبي صلى الله عليه وسلم في حالة اغتساله فيدل على انه اخذه عنها انتهى واما ميمونة فهي بنت الحارث العامرية الهلالية خالة ابن عباس وزوج النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها سنة سبع قيل كان اسمها برة فسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة وتوفيت بسرف حيث بنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما بين مكة والمدينة على عشرة اميال من مكة وذلك سنة احدى وخمسين وصلى عليها عبد الله بن عباس قالت عائشة كانت من اتقانا انها كانت تغتسل هي اي ميمونة والنبي صلى الله عليه وسلم من اناء واحد اي مع وحدة الماء كما تقدم والحديث اخرجه مسلم عن قتيبة وهو وابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة والترمذي عن ابن ابي عمر والنسائي عن يحيى بن موسى والبيهقي من طريق محمد بن اسمعيل الاحمسي خمستهم عن ابن عيينة باسناده عن ميمونة انها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم في اناء واحد اللفظ لمسلم ولفظ الترمذي كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء من الجنابة ولفظ النسائي مثل لفظ المصنف الا انه لم يقع عنده الضمير المبرز ولفظ البيهقي فتغتسل وهي من اناء واحد واخرجه الامام الشافعي في المسند عن ابن عيينة باللفظ المسطور عند المصنف والامام احمد عن ابن عيينة بلفظ الترمذي بدون ذكر الجنابة فعلى هذا التقدير الحديث من مسانيد ميمونة واخرجه البخاري عن ابي نعيم عن ابن عيينة باسناده عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم وميمونة كانا يغتسلان من اناء واحد وعلى هذا من مسانيد ابن عباس وقد تقدم الكلام على الترجيح بين الروايتين والله اعلم۔

حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي الرقي قال ثنا عبيد الله بن عمرو بن ابي الوليد الاسدي مولاهم ابو وهب الجزري الرقي من رواة الستة قال ابن معين والنسائي ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث ثقة صدوق لا اعرف له حديثا منكرا هو احب الي من زهير بن محمد وقال ابن سعد كان ثقة صدوقا كثير الحديث وربما اخطأ وكان احفظ من روى عن عبد الكريم الجزري ولم يكن احد ينازعه في الفتوى في دهره وذكره ابن حبان في الثقات ووثقه العجلي وابن نمير توفي بالرقة سنة ثمانين ومائة وهو ابن تسع وسبعين عن زيد بن ابي انيسة بضم الالف وفتح النون مصغرا واسمه زيد الجزري ابو اسامة الرهاوي بفتح راء وخفة بالنسبة الى رهاء بن منبه كوفي الاصل غنوي بمعجمة والنون مولاهم من رواة الستة قال ابن معين والعجلي وابو داؤد ويعقوب بن سفيان ثقة وقال النسائي ليس به باس وقال ابن سعد كان يسكن الرها ومات بها وكان ثقة كثير الحديث فقيها راوية للعلم وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان فقيها ورعا وقال احمد حديثه حسن مقارب وان فيها لبعض النكرة وهو على ذلك حسن الحديث وذكر ابن خلفون ان الذهلي وابن نمير والبرقي وثقوه توفي سنة تسع عشرة ومائة وقيل بعدها وهو ابن ست وثلثين سنة عن الحكم بن عتيبة بالمثناة ثم الموحدة مصغرا الكندي مولاهم ابو محمد الكوفي من رواة الستة قال يحيى بن ابي كثير وعبدة ما بين لابتيها افقه من الحكم وقال مجاهد بن رومي رأيت الحكم في مسجد الخيف وعلماء الناس عيال عليه قال مغيرة كان الحكم اذا قدم المدينة خلوا له سارية

عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء
واحد حدثنا يزيد بن سنان البصري قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا رباح بن ابي معروف
عن عطاء عن عائشة مثله ـ حدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا نعيم بن حماد قال ثنا عبد الله بن المبارك

النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن عيينة ماكان بالكوفة بعد ابراهيم والشعبي مثل الحكم وحماد وقال ابن مهدي ثقة ثبت ولكن يختلف معنى حديثه وقال احمد اثبت الناس في ابراهيم الحكم ثم منصور وقال ابن معين وابو حاتم والنسائي ثقة زاد النسائي ثبت وكذا قال العجلي وزاد وكان من فقهاء اصحاب ابراهيم وكان صاحب سنة واتباع وكان فيه تشيع الا ان ذلك لم يظهر منه وقال ابن سعد كان ثقة ثقة فقيها عالما رفيعا كثير الحديث توفي سنة ثلث عشرة ومائة وقيل بعدها ومولده سنة خمسين وقيل قبلها ـ عن ابراهيم النخعي الكوفي عن الاسود بن يزيد ابن قيس النخعي ابو عمرو او ابو عبد الرحمن من رواة الستة قال احمد ثقة من اهل الخير وقال يحيى ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث صالحة وقال العجلي كوفي جاهلي ثقة رجل صالح وذكره جماعة ممن صنف في الصحابة لادراكه وقال ابن سعد سمع من معاذ باليمن قبل ان يهاجر وذكر ابن ابي خيثمة انه حج مع ابي بكر وعمر وعثمان وقال الحكم كان الاسود يصوم الدهر وذهبت احدى عينيه من الصوم وذكره ابراهيم النخعي فيمن كان يفتي من اصحاب ابن مسعود وقال ابن حبان كان فقيها زاهدا توفي سنة اربع وسبعين ـ عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد والحديث اخرجه النسائي عن عمرو بن علي وابو داؤد عن مسدد كلاهما عن يحيى والبخاري عن قبيصة كلاهما عن سفيان عن منصور عن ابراهيم باسناده بلفظ المصنف زاد ابو داؤد ونحن جنبان وعند البخاري وكلانا جنب في ذكر الحديث ـ

حدثنا يزيد بن سنان البصري قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا رباح بن ابي معروف بن ابي سارة المكي من رواة مسلم والترمذي والنسائي وذكره البخاري معلقا قال النسائي وابن معين ضعيف وقال النسائي في موضع آخر ليس بالقوي وقال العجلي لا باس به وقال ابن سعد كان قليل الحديث وقال ابن حبان في الثقات كان ممن يخطئ ويهم وكان من الغالب عليه التقشف ولزوم الورع وقال ابن عدي ما ارى برواياته باسا ولم اجد له شيئا منكرا وقال ابن عمار وابو زرعة وابو حاتم واحمد صالح عن عطاء بن ابي رباح عن عائشة مثله والحديث اخرجه البيهقي من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابن عروة عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واياها كانا يغتسلان من اناء واحد يغترفان منه وهما جنبان ثم قال وباسناده قال ابن جريج قال اخبرني عطاء عن عائشة انها اخبرته عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه انهما شرعا جميعا وهما جنبان في اناء واحد ـ حدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا نعيم بن حماد بن معاوية بن الحارث بن سلمة الخزاعي ابو عبد الله المروزي الفارض سكن مصر من رواة البخاري وابي داؤد والترمذي وابن ماجة قال الخطيب يقال انه اول من جمع المسند وقال احمد لقد كان من الثقات وقال ابن معين ثقة وقال ايضا صدوق ثقة رجل صدق انا اعرف الناس به كان رفيقي بالبصرة وقال ايضا ليس في الحديث بشيء ولكنه صاحب سنة وقال العجلي ثقة وقال ابو حاتم محله الصدق وقال ابو داؤد عند نعيم نحو عشرين حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم ليس لها اصل وقال النسائي ضعيف وقال ايضا ليس بثقة وقال ابو علي النيسابوري سمعت النسائي يذكر فضل نعيم بن حماد وتقدمه في العلم والمعرفة والسنن ثم قيل له في قبول حديثه فقال قد كثر تفرده عن الائمة المعروفين باحاديث كثيرة فصار في حد من لا يحتج به وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ ووهم وقال ابن عدي قال لنا ابن حماد يعني الدولابي نعيم يروي عن ابن المبارك قال النسائي ضعيف وقال غيره كان يضع الحديث في تقوية السنة وحكايات في ثلب ابي حنيفة كلها كذب قال ابن عدي وابن حماد متهم فيما يقوله عن نعيم لصلابته في اهل الرأي واورد له ابن عدي احاديث مناكير وقال لا يعلم غير ما ذكرت وقد اثنى عليه قوم وضعفه قوم وكان احد من يتصلب في السنة ومات في محنة القرآن في الحبس عامة ما انكر عليه هو الذي ذكرته وارجو ان يكون باقي حديثه مستقيما وقال الدارقطني امام في السنة كثير الوهم وقال ابو احمد الحاكم ربما يخالف في بعض حديثه وقال ابن سعد طلب الحديث كثيرا بالعراق والحجاز ثم نزل مصر فلم يزل بها حتى اشخص منها في خلافة المعتصم فسئل عن القرآن فابى ان يجيب فلم يزل محبوسا بها حتى مات في السجن سنة ثمان وعشرين ومائتين وزاد ابن يونس غداة يوم الاحد لثلاث عشرة خلت من جمادى الاولى ـ قال ثنا عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي التميمي مولاهم ابو عبد الرحمن المروزي احد الائمة من رواة الستة قال ابن مهدي الائمة اربعة فذكره فيهم وقال ايضا ما سئل عنه وعن سفيان لو جهد سفيان جهده على ان يكون يوما مثل عبد الله لم يقدر وقال احمد لم يكن في زمانه اطلب للعلم منه جمع امرا عظيما ما كان احد اقل سقطا منه كان رجلا صاحب

قال انا سعيد بن يزيد قال سمعت عبد الرحمن بن هرمز الاعرج يقول حدثني ناعم مولى ام سلمة عن ام سلمة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من مركن واحد نفيض على ايدينا حتى ننقيها ثم نفيض علينا الماء

حديث حافظ وقال ابن عيينة رأيت في امر الصحابة فما رايت لهم فضلا على ابن المبارك الا بصحبتهم النبي صلى الله عليه وسلم وغزوهم معه وقال ايضا لقد كان فقيها عالما عابدا زاهدا شيخا شجاعا شاعرا وقال فضيل بن عياض اما انه لم يخلف بعده مثله وقال ابن معين كان كيسا متثبتا ثقة وكان عالما صحيح الحديث وكانت كتبه التي حدث بها عشرين او احدى وعشرين الفا وقال ايضا وقيل له ايما اثبت عبد الله او عبد الرزاق فقال عبد الله كان خيرا من عبد الرزاق ومن اهل قريته عبد الله سيد من سادات المسلمين وقال العجلي ثقة ثبت في الحديث رجل صالح وكان جامعا للعلم وقال يحيى الاندلسي تزحزح له مالك في مجلسه ثم اقعده بلصقه ولم اره تزحزح لاحد في مجلسه غيره فكان القاري يقرأ على مالك فربما مر بشيء فيسأله مالك ما عندكم في هذا فكان عبد الله يجيبه بالخفاء ثم قام فخرج فاعجب مالك بادبه ثم قال لنا هذا ابن المبارك فقيه خراسان وقال الخليلي الامام المتفق عليه له من الكرامات ما لا يحصى يقال انه من الابدال وقال كتبت عن الف شيخ وقال الاسود بن سالم اذا رايت الرجل يغمز ابن المبارك فاتهمه على الاسلام وقال النسائي لا نعلم في عصر ابن المبارك اجل من ابن المبارك ولا اعلى منه ولا اجمع لكل خصلة محمودة منه وقال الحسن بن عيسى اجتمع جماعة من اصحاب ابن المبارك فقالوا تعالوا حتى نعد خصال ابن المبارك من ابواب الخير فقالوا اجمع العلم والفقه والادب والنحو واللغة والشعر والفصاحة والزهد والورع والانصاف وقيام الليل والعبادة والحج والغزو والفروسية والشجاعة والشدة في بدنه وترك الكلام في ما لا يعنيه وقلة الخلاف على اصحابه وزاد العباس السخاء والتجارة والمحبة عند الفراق ومناقبه وفضائله كثيرة جدا توفي منصرفا من الغزو سنة احدى وثمانين ومائة وله ثلاث وستون سنة قلت ومع هذه المناقب الجليلة كان من اصحاب الامام ابي حنيفة مفتخرا به مادحا له منكرا على من خالفه وقد انشد في ذلك اشعارا حسنة كما هو مذكور في كتب التواريخ والمناقب. قال انا سعيد بن يزيد الحميري القتباني بكسر القاف وسكون المثناة بعدها موحدة ابو شجاع الاسكندراني من رواة مسلم وابي داود والترمذي والنسائي قال احمد وابن معين وابو زرعة والنسائي ثقة وقال ابو داود كان له شان وقال ابن يونس كان من العباد المجتهدين ثقة في الحديث وقال حمزة الكناني ثقة مامون وذكره ابن حبان في الثقات ووثقه ابن المديني توفي بالاسكندرية سنة اربع وخمسين ومائة قال سمعت عبد الرحمن بن هرمز الاعرج يقول حدثني ناعم بن اجيل بضم الهمزة وفتح الجيم الهمداني ابو عبد الله المصري مولى ام سلمة من رواة الستة الا البخاري قال النسائي وابن سعد ثقة وقال ابن يونس كان احد الفقهاء الذين ادركهم يزيد وذكره ابن حبان في الثقات وذكره يعقوب بن سفيان في ثقات المصريين توفي سنة ثمانين وذكره الحافظ في القسم الاول في الاصابة وقال قال المستغفري روى البرذعي بسند له مجهول عن الليث انه من الصحابة واخرج ابن يونس من طريق ابن لهيعة قال كان ناعم من اهل بيت شرف من بيوت همدان فاصابهم سبا في الجاهلية فصار الى ام سلمة فاعتقته وظاهر هذا ان يكون صحابيا انتهى مختصرا. عن ام سلمة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من مركن كمنبر آنية كذا في القاموس وفي الجمهرة المركن الاجانة في بعض اللغات وفي الفائق الاجانة التي يغسل فيها الثياب وفي كتاب العيني شبه تور من ادم يستعمل للماء يغتسل فيها وفي النهاية والميم زائدة وهي التي تخص للآلات وفي المغرب الاجانة وبالفارسية تغاره. واحد اي بينهما نفيض اي نفرغ قال في الغاية افاض الماء على نفسه افرغه على ايدينا قال السندي في حاشية النسائي اي نبدأ باليمين ولذا قالت حتى ننقيها اي ايدينا وفي بعض نسخ النسائي ننقيهما بالتثنية قال في المغرب والتنقية التنظيف والانقاء لغة والاستنقاء المبالغة في تنقية البدن قياس اھ ثم نفيض علينا الماء اي على ابداننا الماء وفي الحديث دليل على بداية الغسل بغسل اليدين والبداية به سنة مستقلة قبل التوضي كما هو مذكور في كتب الفقه ولعل التوضي تركته ام سلمة او بعض الرواة اختصارا او تركه النبي صلى الله عليه وسلم لبيان الجواز ويحتمل ان يكون المراد من الماء ماء التوضي والله تعالى اعلم والحديث اخرجه النسائي عن سويد بن نصر والامام احمد عن يحيى بن اسحق كلاهما عن ابن المبارك باسناده عن ناعم ان ام سلمة سئلت اتغتسل المرأة مع الرجل فقالت نعم اذا كانت كيسة رأيتني ورسول الله صلى الله عليه وسلم نغتسل من مركن الحديث.

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عثمان بن عمر قال اخبرنا شعبة ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد بن عامر قال ثنا شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جابر عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل هو والمرأة من نسائه من الاناء الواحد قال ابو جعفر فلم يكن في هذا عندنا حجة على ما يقول اهل المقالة الاولى لانه قد يجوز ان يكون كانا يغتسلان جميعا وانما التنازع بين الناس اذا ابتدأ احدهما قبل الآخر فنظرنا في ذلك فاذا علي بن معبد قد حدثنا قال ثنا عبد الوهاب عن اسامة بن زيد

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس بن لقيط العبدي ابو محمد وقيل ابو عبد الله البصري قيل اصله من بخارى من رواة الستة قال احمد وابن معين وابن سعد ثقة وقال العجلي ثقة ثبت في الحديث وقال ابو حاتم صدوق وكان يحيى بن سعيد لا يرضاه وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة تسع ومائتين قال اخبرنا شعبة ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد ابن عامر الضبعي البصري قال ثنا شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جابر بن عتيك وقيل ابن جبر بن عتيك الانصاري المدني من رواة الستة وقيل انهما اثنان قال ابن معين وابو حاتم والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات واعلم انه اختلط كلام اهل الرجال في هذا الراوي حتى ان الحافظ ابن حجر اختلط كلامه ايضا مع سعة نظره والحاصل انهم اختلفوا في تسمية هذا الراوي واسم جده اما الاول فسماه بعضهم عبد الله بن جبر وبعضهم عبد الله بن عبد الله بن جبر وبعضهم ابن جبر بن عتيك وهذا كله صحيح فان الراوي هو عبد الله بن عبد الله بن جبر ومن قال عبد الله بن جبر او ابن جبر فقد نسبه الى جده واما الثاني فقال بعضهم جابر بن عتيك وبعضهم جبر بن عتيك فبالاول ذكره مالك وغيره وبالثاني مسلم وغيره وقد اختلف المحدثون في ذلك فمال النسائي وابن ابي حاتم الى التفريق بينهما والصواب انه رجل واحد كما قال الحافظ واختلفوا في الترجيح فجعل الخطيب الصواب ابن جبر وهكذا قال الحافظ الدمياطي وجعل جابر بن عتيك وهما وحكى البخاري القولين فجعل جابرا قول مالك وجبرا قول شعبة وغيره قال ولا يصح جبر انما هو جابر بن عتيك وهكذا قال ابو بكر بن منجويه وقال الدارقطني لم يتابع مالكا احد على قوله جابر بن عتيك وهو مما يعتمد به عليه اي لانه كان شيخ مالك وهو اعرف بحال شيخه وكان شعبة يخطئ في الانساب كثيرا وظاهر ميلان الحافظ الى ترجيح جبر فهذا خلاصة الكلام فان شئت التفصيل فارجع الى المطولات عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل هو والمرأة من نسائه من الاناء الواحد والحديث اخرجه البخاري عن ابي الوليد والبيهقي من طريق العباس بن الفضل عن ابي الوليد والامام احمد عن يحيى بن سعيد وابن جعفر ثلاثهم عن شعبة باسناده بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة من نسائه يغتسلان من اناء واحد زاد الامام احمد وكان يغتسل بخمس مكاكي ويتوضأ بمكوك قال البخاري زاد مسلم ووهب بن جرير عن شعبة من الجنابة. **قال** ابو جعفر الطحاوي رحمه الله فلم يكن في هذا اي في المذكور من قول عائشة وام سلمة وميمونة كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد ومن قول انس كان يغتسل هو والمرأة من نسائه من الاناء الواحد عندنا حجة على ما يقول وفي نسخة العيني على كل ما يقول اهل المقالة الاولى اي القائلون بكراهة وضوء الرجل بفضل المرأة وكذا العكس لانه قد يجوز اي يحتمل ان يكون كانا اي النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة من نسائه وفي نسخة العيني ان يكونا كانا والاول الظهر يغتسلان جميعا اي ياخذان الماء للاغتسال معا لا متعاقبين كما وقع التصريح في رواية النسائي من طريق مالك نغترف منه جميعا كما تقدم وليس في ذلك التنازع انما التنازع بين الناس اذا ابتدأ احدهما قبل الآخر. وقال السندي في حاشية البخاري دلالة هذا اللفظ على المعية ضعيفة اذ الواو العطف لا تدل على القران واتحاد الاناء لا يقتضي اتحاد زمان الاغتسال الا ان تجعل الواو في قولها والنبي للمعية لا العطف وهو بعيد اذ التاكيد بالمنفصل يؤيد العطف وهو الاصل في الواو الا ان يقال قد علم من سائر روايات الحديث ان الواقع كان هو المعية انتهى فالحاصل ان الاستدلال بهذا اللفظ على مذهب الجمهور مشكل لعدم دلالة هذا اللفظ على المعية ولو سلم المعية فالاستدلال ايضا ضعيف لاحتمال الاغتسال معا وانما الاختلاف في التعاقب اللهم الا ان يقال ان اكثر طرق هذه الروايات والروايات الاخر دلت على الاغتسال معا وعلى ابتداء احدهما قبل الآخر كما تقدم شئ منها في تخريج الروايات وكما ستاتي عند المصنف. فنظرنا في ذلك اي في ما يدل على استعمال احدهما بفضل الآخر صراحة فاذا علي بن معبد بن نوح البغدادي قد حدثنا قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف البصري عن اسامة بن زيد الليثي بمفتوحة وسكون تحتية وبمثلثة مولاهم ابو زيد المدني من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا في التعاليق قال احمد تركه القطان

عن سالم عن ام صبية الجهنية قال وزعم انها قد ادركت وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت اختلفت يدي ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوضوء من اناء واحد - حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال اخبرني أسامة عن سالم بن النعمان عن ام صبية الجهنية مثله

بآخرة وقال مرة ليس بشيء وقال مرة روى عن نافع احاديث مناكير وقال ابن معين كان يحيى بن سعيد يضعفه وقال مرة ليس به بأس وقال مرة ثقة صالح وقال مرة ثقة حجة وقال مرة انكروا عليه احاديث وقال الدارقطني تركه البخاري وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال النسائي ليس بالقوي وقال ابن نمير مدني مشهور وقال العجلي ثقة وقال ابن حبان في الثقات يخطئ وهو مستقيم الامر صحيح الكتاب توفي سنة ثلث وخمسين ومائة وله بضع وسبعون سنة - عن سالم بن سرج بفتح المهملة وسكون الراء بعدها جيم وهو ابن خربوذ ابو النعمان ويقال سالم بن النعمان المدني مولى ام صبية من رواة ابي داود وابن ماجة والبخاري في الادب المفرد قال ابن معين ثقة شيخ مشهور وذكره ابن حبان في الثقات وقال الحاكم ابو احمد من قال ابن سرج فقد عربه ومن قال ابن خربوذ اراد به الاكاف بالفارسية له عندهم حديث واحد في الوضوء مع المرأة من اناء واحد عن ام صبية وقال البخاري وقال بعضهم ابن النعمان ولم يصح وخالفه ابو زرعة فرجح رواية من قال عن سالم بن النعمان وهي رواية الثوري وابن وهب عن اسامة عن ام صبية بصاد مهملة ثم موحدة مصغر مع التثقيل كذا في الاصابة الجهنية لها صحبة يقال اسمها خولة بنت قيس وهي جدة خارجة بن الحارث بن رافع بن مكيث روى حديثها مولاها ابو النعمان واخوه نافع عنها كذا في تهذيب التهذيب وفي الاصابة في ترجمة ام صبية قال ابو عمر حديثها عند اهل المدينة وهي جدة خارجة بن الحارث وفي ترجمة خولة بنت قيس وزعم ابن مندة ان ام صبية هي خولة بنت قيس بن قهد بالقاف زوج حمزة بن عبد المطلب ورد عليه ابو نعيم فاصاب وقد فرق بينهما ابن سعد وغيره - قال سقط لفظ قال عن متن العيني - الظاهر ان قائل لقول عبد الوهاب فاعله اسامة - وزعم اي سالم مولى ام صبية انها اي ام صبية قد ادركت وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من باب تنازع الفعلين قالت اختلفت يدي ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم اي كانت تتناوب اخذ الماء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تأخذ الماء مرة ويأخذه مرة في الوضوء اي التوضي من اناء واحد متعلق بالوضوء فان قيل كيف ذلك وليست بمحرم له ولا زوجة فالجواب ان ذلك ربما كان قبل نزول الحجاب وادركته في آخر وضوئه واشتركت معه مدة المضمضة والاستنشاق وغسل الوجه ثم انتهى وضوئه وفارقها قبل ان تحسر عن ذراعيها وقيل لا مانع من ان ذلك كان بعد الحجاب وكان بينهما حائل يمنع الرؤية ولا يمنع اناء الماء كذا في بلوغ الاماني شرح الفتح الرباني لبعض معاصرينا من اهل مصر قلت وهذا الجواب الثالث الذي اشار اليه ذكره شيخ شيوخنا في شرح سنن ابي داود بلفظ الاولوية قلت والاولى ان يقال ان ذلك من خصوصيته صلى الله عليه وسلم وقد عقد السيوطي بابا في الخصائص في اباحة النظر الى الاجنبيات والخلوة بهن وذكر فيه حديث الربيع وفيه فجلس على فراشي كمجلسك مني ونقل عن الحافظ ابن حجر انه قال الذي وضح لنا بالادلة القوية ان من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم جواز الخلوة بالاجنبية والنظر اليها وهو الجواب الصحيح عن قصة ام حرام الى آخر ما قال والحديث اخرجه الامام احمد عن يحيى بن سعيد وابو داود عن عبد الله بن محمد النفيلي عن وكيع وابن ماجة عن عبد الرحمن بن ابراهيم الدمشقي عن انس بن عياض ثلاثتهم عن اسامة بن زيد باسناده بلفظ المصنف الا ان ابن ماجة زاد في اول الحديث ربما اختلفت واخرجه ابو بشر الدولابي في الكنى عن احمد بن حرب الطائي والدارقطني عن الحسين بن اسمعيل عن ابي هشام الرفاعي كلاهما عن زيد بن الحباب عن خارجة بن عبد الله الجهني عن سالم باسناده بلفظ انها كانت تختلف يدها ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم في اناء واحد تتوضأ هي والنبي صلى الله عليه وسلم ولفظ الدولابي انها كانت تضع يدها مع يد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاناء الواحد تتوضأ وعزاه الحافظ في الاصابة الى البخاري في الادب المفرد وابن ابي شيبة حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال انا ابن وهب عبد الله قال اخبرني اسامة بن زيد الليثي عن سالم بن النعمان عن ام صبية الجهنية مثله اي مثل ما تقدم من طريق عبد الوهاب عن اسامة والحديث اخرجه البيهقي من طريق ابي العباس عن محمد بن عبد الله وبحر بن نصر كلاهما عن ابن وهب باسناده بلفظ اختلفت يدي ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم في اناء واحد في الوضوء.

ففی هذا دلیل علی ان احدهما قد کان یاخذ من الماء بعد صاحبه حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن المنهال قال ثنا یزید ابن زریع قال ثنا ابان بن صمعة عن عکرمة عن عائشة قالت کنت اغتسل انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد یبدأ قبلی

ففی ہذا ای فی حدیث ام صبیة دلیل علی ان احدہما قد سقط لفظ قد عن متن العینی کان یاخذ من الماء بعد صاحبه ای والآن فکیف یتحقق اختلاف ایدیہما فی حالة التوضی من اناء واحد فہذا کانہ نص علی مذہب الجمہور فان قلت یحتمل ان یکون ہذا التوضی محمولا علی حالتین بان کلا منہما اختلف یدہ علیحدۃ فاختلف ید احدہما فی الاناء عند التوضی منہ ثم توضأ الآخر فاختلفت یدہ ایضا قلت ہذا الاحتمال بعید مخالف لظاہر الحدیث ویردہ لفظ حدیث الدولابی فانہ یدل علی المعیة فی التوضی ورواية الدارقطنی صریحة فی ان اختلاف الایدی کان فی حالة التوضی وصرح منہ ما ذکرہ ابن ابی حاتم فی العلل من لفظ قالت نازعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الوضوء من اناء واحد فان المنازعة لا توجد الا فی حالة التوضی معا فتامل تدر. حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن المنہال التمیمی المجاشعی ابو جعفر ویقال ابو عبد اللہ البصری الضریر الحافظ من رواة الشیخین وابی داؤد والنسائی قال العجلی بصری ثقة ولم یکن لہ کتاب قلت لہ لک کتاب قال کتابی صدری وقال ابو حاتم ثقة حافظ کیس وہو احب الی من امیة بن بسطام وقال ابن عدی سمعت ابا یعلی یفخم امرہ ویذکر انہ کان احفظ من کان بالبصرۃ فی وقتہ واثبتہم فی یزید بن زریع وقال ابن معین ثقة ولم اسمع منہ شیئا وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی بالبصرۃ فی شعبان سنة احدی وثلاثین ومائتین. قال ثنا یزید بن زریع بتقدیم الزای مصغرا العیشی بالتحتانیة کما فی الخلاصة ویقال التیمی ابو معاویة البصری الحافظ من رواة الستة قال احمد الیہ المنتہی فی التثبت بالبصرۃ وقال مرۃ کان ریحانة البصرۃ وقال مرۃ ما اتقنہ وما احفظہ یا لک من صحة حدیث صدوق متقن وقال ابن معین ثقة وقال مرۃ الصدوق الثقة المامون وقال بشر بن الحکم کان متقنا حافظا ما اعلم انی رأیت مثلہ ومثل صحة حدیثہ وقال ابو حاتم ثقة امام وقال النسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة حجة کثیر الحدیث وتوفی بالبصرۃ سنة اثنتین وثمانین ومائة ومولدہ سنة احدی ومائة. قال ثنا ابان بن صمعة بمہملتین مفتوحتین الانصاری البصری من رواة مسلم والنسائی وابن ماجة والبخاری فی الادب قال العجلی والنسائی وابن معین ثقة وقال ابو حاتم صدوق وقال احمد صالح وقال ابو داؤد ثقة انکر فی آخر ایامہ وقال النسائی فی موضع آخر لیس بہ باس الا انہ کان اختلط وقال العقیلی والحربی اختلط بآخرہ وقال ابن القطان تغیر بآخرہ وقال ابن عدی انما عیب علیہ الاختلاط لما کبر ولم ینسب الی الضعف لان مقدار ما یرویہ مستقیم وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنة ثلاث وخمسین ومائة. عن عکرمة البربری ابو عبد اللہ المدنی مولی ابن عباس اصلہ من البربر کان لحصین بن ابی الحر العنبری فوہبہ لابن عباس لما ولی البصرۃ لعلی من رواة الستة اختلف المحدثون فی جرحہ وتعدیلہ فبعضہم رموہ بالکذب وبعضہم رموہ برای الخوارج ووثقہ آخرون قال ابن مندہ فی صحیحہ اما حال عکرمة فی نفسہ فقد عدلہ امة من نبلاء التابعین فمن بعدہم وحدثوا عنہ واحتجوا بمفاریدہ فی الصفات والسنن والاحکام روی عنہ زہاء ثلثمائة رجل من البلدان منہم زیادۃ علی سبعین رجلا من خیار التابعین ورفعائہم وہذہ منزلة لا تکاد توجد لکثیر احد من التابعین علی ان من جرحہ من الائمة لم یمسک من الروایة عنہ ولم یستغنوا عن حدیثہ وکان یتلقی حدیثہ بالقبول ویحتج بہ قرنا بعد قرن واماما بعد امام الی وقت الائمة الاربعة الذین اخرجوا الصحیح ومیزوا ثابتہ من سقیمہ وخطأہ من صوابہ واخرجوا روایتہ وہم البخاری ومسلم وابو داؤد والنسائی فاجمعوا علی اخراج حدیثہ واحتجوا بہ علی ان مسلما کان اسوأہم رأیا فیہ وقد اخرج عنہ مقرونا وعدلہ بعد ما جرحہ وقال ابو عبد اللہ المروزی قد اجمع عامة اہل العلم بالحدیث علی الاحتجاج بحدیث عکرمة واتفق علی ذلک رؤساء اہل العلم بالحدیث من اہل عصرنا منہم احمد بن حنبل وابن راہویہ ویحیی بن معین وابو ثور ولقد سالت عن اسحق بن راہویہ عن الاحتجاج بحدیثہ فقال عکرمة عندنا امام الدنیا تعجب من سوالی قال ابو عبد اللہ وعکرمة فقد ثبتت عدالتہ بصحبة ابن عباس وملازمتہ ایاہ وبان غیر واحد من العلماء قد رووا عنہ وعدلوہ قال وکل رجل ثبتت عدالتہ لم یقبل فیہ تجریح احد حتی یبین ذلک علیہ بامر لا یحتمل غیر جرحہ توفی سنة سبع ومائة وان شئت التفصیل فارجع الی کتب اسماء الرجال ومقدمة الفتح فان الحافظ اجاب فی المقدمة عن کل ما انقموا علیہ وبسط الکلام فی ذلک اشد البسط. عن عائشة قالت کنت اغتسل انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد یبدأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبلی والحدیث اخرجہ البیہقی من طریق ابان عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشة قالت کنت انا

ففي هذا دليل على ان سور الرجل جائز للمرأة التطهير به حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا مسدد قال ثنا حماد بن زيد عن افلح بن حميد عن القاسم عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد تختلف فيه ايدينا من الجنابة ۔ حدثنا ربيع الجيزي قال ثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب

والنبي صلى الله عليه وسلم نغتسل من اناء واحد فيبدأ قبلي واما من طريق عكرمة عن عائشة فاخرجه ابن ماجة بلفظ انهما كانا يتوضأن جميعا للصلوة۔ ففي هذا اي قول عائشة يبدأ قبلي دليل على سقط لفظ على عن متن العيني ان سور الرجل جائز للمرأة التطهير به وفي نسخة العيني التطهر به اي بسور الرجل فانه لولا جاز ذلك لما بدأ النبي صلى الله عليه وسلم قبلها لما فيه من فساد الماء عليها۔

حدثنا احمد بن داؤد بن موسى السدوسي المكي قال ثنا مسدد بن مسرهد الاسدي البصري قال ثنا حماد بن زيد بن درهم الازدي الجهضمي ابو اسمعيل البصري الازرق مولى آل جرير بن حازم قال ابن حبان وغيره كان ضريرا من رواة الستة قال ابن مهدي لم ار احدا قط اعلم بالسنة ولا بالحديث الذي يدخل في السنة من حماد بن زيد وقال مرة ما رأيت بالبصرة افقه من حماد بن زيد وسئل يزيد بن زريع ما تقول في حماد بن زيد وحماد بن سلمة ايهما اثبت قال حماد بن زيد وكان الآخر رجلا صالحا وقال وكيع وقيل له ايهما احفظ فقال حماد بن زيد ما كنا نشبهه الا بمسعر وقال يحيى النيسابوري ما رأيت احفظ منه وقال احمد حماد بن زيد احب الينا من عبد الوارث حماد من ائمة المسلمين من اهل الدين والاسلام وهو احب الي من حماد بن سلمة وقال ابن سعد كان عثمانيا وكان ثقة ثبتا حجة كثير الحديث وقال يعقوب بن شيبة حماد بن زيد اثبت من ابن سلمة وكل ثقة غير ان ابن زيد معروف بانه يقصر في الاسانيد ويوقف المرفوع كثير الشك بتوقيه وكان جليلا لم يكن له كتاب يرجع اليه فكان احيانا يذكر فيرفع الحديث واحيانا يهاب الحديث ولا يرفعه وقال الخليلي ثقة متفق عليه رضيه الائمة توفي سنة تسع وسبعين ومائة ومولده سنة ثمان وتسعين عن افلح بن حميد بن نافع الانصاري النجاري مولاهم ابو عبد الرحمن المدني يقال له ابن صفيرا من رواة الستة الا الترمذي قال احمد صالح وقال ابن معين وابو حاتم ثقة زاد ابو حاتم لا بأس به وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال النسائي ليس به بأس وقال ابن عدي هو عندي صالح واحاديثه ارجو ان تكون مستقيمة وقال ابن حبان في الثقات كان مكفوفا توفي سنة ثمان وخمسين ومائة وقيل قبلها عن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق ابو محمد ويقال ابو عبد الرحمن المدني من رواة الستة قال ابن سعد امه ام ولد يقال لها سودة وكان ثقة رفيعا عالما فقيها اماما ورعا كثير الحديث وقال البخاري قتل ابوه وبقي القاسم يتيما في حجر عائشة وقال يحيى بن سعيد ما ادركنا احدا بالمدينة نفضله على القاسم وقال ايوب ما رأيت افضل منه وقال مالك ويعقوب بن سفيان كان قليل الحديث والفتيا وقال مالك ايضا كان من فقهاء هذه الامة وقال مصعب الزبيري والعجلي كان من خيار التابعين وقال ابن حبان في ثقات التابعين كان من سادات التابعين من افضل اهل زمانه علما وادبا وفقهاء كان صمتا فلما ولي عمر بن عبد العزيز قال اهل المدينة اليوم تنطق العذراء اراد القاسم توفي سنة ست ومائة وهو ابن سبعين سنة عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد تختلف فيه ايدينا جملة في محل النصب لانها حال من قوله من اناء واحد والجملة بعد المعرفة حال وبعد النكرة صفة والاناء موصوف ومعنى اختلاف الايدي في الاناء يعني من الادخال فيه والاخراج منه قاله العلامة العيني وقال الحافظ معنى تختلف انه كان يغترف تارة قبلها وتغترف هي تارة قبله من الجنابة اي لاجل الجنابة ولابي عوانة وابن حبان من طريق ابن وهب عن افلح انه سمع القاسم يقول سمعت عائشة فذكره وزاد فيه وتلتقي بعد قوله تختلف ايدينا فيه وللاسمعيلي من طريق اسحق بن سليمان عن افلح تختلف فيه ايدينا يعني حتى تلتقي وللبيهقي من طريقه تختلف ايدينا فيه يعني وتلتقي وهذا يشعر بان قوله وتلتقي مدرج وسياتي في باب تخليل الشعر من وجه آخر عنها كنا نغتسل من اناء واحد نغترف منه جميعا فلعل الراوي قال وتلتقي بالمعنى قاله الحافظ والجنابة لفظ يستوي فيه الواحد وغيره والمؤنث وقد يجمع على اجناب وجنبين وهي في الاصل البعد والجنب يبعد مواضع الصلوة كذا في المجمع وفي هذا الحديث جواز اغتراف الجنب من الماء الذي في الاناء وان ذلك لا يمنع من التطهر بذلك الماء ولا بما يفضل منه قاله الحافظان ونقل الشيخ ابن الهمام في فتح القدير عن علمائنا جميعا لو ادخل المحدث والجنب والحائض التي طهرت اليد في الماء للاغتراف لا يصير مستعملا للحاجة واحتج بهذا الحديث والحديث اخرجه البخاري وغيره من الطريق الآتي كما سياتي واما بهذا الطريق فلم اجده عند غير المصنف حدثنا ربيع الجيزي ابن سليمان المرادي المصري قال ثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب القعنبي بفتح اوله والنون بعد المهملة الساكنة

قال ثنا افلح ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا افلح فذكرا مثله باسناده حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هارون قال انا سفیان عن منصور عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت کنت انازع انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم الغسل من اناء واحد من الجنابة حدثنا سلیمان بن شعیب الکیسانی قال ثنا الخصیب قال ثنا همام عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة انها والنبی صلی الله علیه وسلم کانا یغتسلان من اناء واحد یغترف قبلها

الحارثی ابو عبد الرحمن المدنی نزیل البصرة من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن سعد کان عابدا فاضلا قرأ عن مالک کتبه وقال العجلی بصری ثقة رجل صالح قرأ مالک علیه نصف الموطا وقرأ هو علی مالک النصف الباقی وقال عبد الله بن داؤد الخریبی هو والله عندی خیر من مالک وقال ابن المدینی لا اقدم من رواة الموطا احدا علی القعنبی وقال مالک لما قدم القعنبی قوموا بنا الی خیر اهل الارض وقال ابو زرعة ما کتبت عن احد اجل فی عینی منه وقال ابن معین ما رأیت رجلا یحدث لله الا وکیعا والقعنبی وقال ابو حاتم وابن قانع ثقة زاد ابو حاتم حجة وقال ابن حبان فی الثقات کان من المتقشفة وکان لا یحدث الا باللیل وربما خرج وعلیه باریة اتشح بها وکان من المتقنین فی الحدیث توفی فی المحرم سنة احدی وعشرین ومائتین بمکة قال ثنا افلح بن حمید بن نافع الانصاری ح وحدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا ابو عامر عبد الملک بن عمرو العقدی القیسی البصری قال ثنا افلح فذکرا ای القعنبی والعقدی مثله ای مثل ما روی حماد بن زید عن افلح باسناده ای باسناد افلح ۔ وفی نسخة العینی فذکر باسناده مثله والاول اظهر ۔ والحدیث اخرجه البخاری ومسلم عن القعنبی والبیهقی من طریق ابی المثنی واحمد بن محمد بن عیسی المری عن القعنبی باسناده باللفظ المسطور بفرق یسیر الا ان عند البخاری لم یقع من الجنابة ۔ حدثنا علی بن شیبة بن الصلت البصری قال ثنا یزید بن هرون السلمی الواسطی قال انا سفیان قال شراح سنن ابی داؤد لم یتعین انه الثوری او ابن عیینة قلت والذی یظهر لی انه الثوری کما صرح الکرمانی ثم العینی ثم القسطلانی والقرینة علی ذلک ان البخاری اخرج الحدیث فی مباشرة الحائض عن قبیصة عن سفیان فذکر الاغتسال والمباشرة ثم اخرج فی باب غسل المعتکف عن محمد بن یوسف الفریابی عن سفیان مقتصرا علی المباشرة فدل علی ان حدیث الباب اخرجه الفریابی ایضا عن سفیان وقد قال الحافظ فی الفتح اذا اطلق الفریابی فانما یرید به الثوری واذا روی عن ابن عیینة بینه اھ وبنحو ہذا یتعین المبهم عند المحدثین ۔ عن منصور بن المعتمر السلمی ابو عتاب بمثناة ثقیلة ثم موحدة الکوفی من رواة الستة قال منصور ما کتبت حدیثا قط وقال یحیی بن سعید ما احد اثبت عن مجاهد وابراهیم عن منصور وقال الثوری ما بالکوفة آمن علی الحدیث من منصور وقال ابو حاتم ثقة وقال ایضا وسئل عن الاعمش ومنصور الاعمش حافظ یخلط ویدلس ومنصور اتقن لا یخلط وقال العجلی کوفی ثقة ثبت فی الحدیث کان اثبت اهل الکوفة وکان حدیثه القدح لا یختلف فیه احد متعبد رجل صالح اکره علی القضاء شهرین وکان فیه تشیع قلیل ولم یکن بغال وکان قد عمش من البکاء وصام ستین سنة وقامها وقالت فتاة لابیها یا ابت الاسطوانة التی کانت فی دار منصور ما فعلت قال یا بنیة ذاک منصور یصلی باللیل فمات توفی فی سنة اثنتین وثلاثین ومائة قلت ومنصور ہذا من اساتذة الامام ابی حنیفة کما نقل السیوطی فی التبییض عن الحافظ المزی ۔ عن ابراهیم النخعی عن الاسود بن یزید عن عائشة قالت کنت انازع وفی نسخة العینی اتنازع انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم الغسل من اناء واحد ای انا اجر ماء الغسل ای اناءه الی نفسی ورسول الله صلی الله علیه وسلم یجره الی نفسه وہذا من حسن العشرة مع الاہل افاده السندی فی حاشیة النسائی وفی النهایة نزعت الدلو انزعها نزعا اذا اخرجتها واصل النزع الجذب والقلع ومنه نزع المیت روحه ونزع القوس اذا جذبها انتہی من الجنابة والحدیث اخرجه النسائی عن قتیبة عن عبیدة بن حمید عن منصور باسناده بلفظ قالت لقد رأیتنی انازع رسول الله صلی الله علیه وسلم الاناء اغتسل انا وهو واخرجه البخاری وابو داؤد والنسائی وغیرہم من طریق سفیان باسناده من وجه آخر کما تقدم فی تخریج حدیث الحکم بن عتیبة عن ابراهیم حدثنا سلیمان بن شعیب الکیسانی قال ثنا الخصیب بن ناصح البصری قال ثنا همام بن یحیی بن دینار عن هشام بن عروة عن ابیه عروة بن الزبیر عن خالته عائشة حبیبة حبیب الله انها والنبی صلی الله علیه وسلم کانا یغتسلان من اناء واحد یغترف ای النبی صلی الله علیه وسلم ای یتناول الماء قبلها ای قبل عائشة قال فی القاموس غرف الماء یغرفه اخذه بیده کاغترفه وقال ابن درید فی الجمهرة والغرف مصدر غرفت الشیء اغرفه غرفا والمغرفة ما یغترف بها وهی المقدحة ایضا وبیر غروف وقدح یغترف ماءها بالید ونهر غراف کثیر الماء اذا اغترف منه بالید وقال الراغب فی المفردات الغرف رفع الشیء وتناوله یقال غرفت الماء والمرق والغرفة ما یغترف والغرفة للمرة

وتغترف قبله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن مبارك بن فضالة عن امه عن معاذة عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد فاقول ابق لی ابق لی حدثنا محمد بن العباس بن الربیع اللؤلؤی قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا المبارك فذكر باسناده مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر

والمغرفة لما يتناول به قال تعالى الا من اغترف غرفة بيده - وتغترف عائشة قبله ای قبل النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفیہ دلیل صریح علی ان کل واحد منہما یتناول الماء قبل الآخر فلو کان استعمال احدہما مفسدا للآخر لما فعلا ذلک والحدیث اخرجہ الامام احمد عن عفان عن ہمام باسنادہ بلفظ انہا کانت تغتسل ہی ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد یغترف قبلہا وتغترف قبلہ۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد الشیبانی عن مبارک بن فضالۃ بفتح الفاء وتخفیف المعجمۃ ابن ابی امیۃ ابو فضالۃ البصری مولی زید بن الخطاب من رواۃ ابی داؤد والترمذی وابن ماجۃ وروی لہ البخاری معلقا قال بہز عن مبارک انہ جالس الحسن ثلاث عشرۃ او اربع عشرۃ سنۃ وذکرہ وہیب انہ کان یحدث فی حلقۃ یونس بن عبید وقال عمرو بن علی عن عفان کان مبارک معتبرا کان من النساک کان وکان قال وکان یحیی بن سعید وعبدالرحمن لا یحدثان عنہ قال وسمعت یحیی بن سعید یحسن الثناء علیہ قال ابن معین ضعیف الحدیث وہو مثل الربیع بن صبیح فی الضعف وقال مرۃ ما اقربہما وہکذا قال احمد وزاد کان المبارک یدلس قال احمد مرۃ ما روی عن الحسن یحتج بہ وقال ابن معین ایضا ثقۃ وقال مرۃ لیس بہ باس وقال مرۃ ضعیف وقال مرۃ الربیع ومبارک صالحان وقال ابن المدینی ہو صالح وسط وقال العجلی لا باس بہ وقال ابو زرعۃ یدلس کثیرا فاذا قال حدثنا فہو ثقۃ وقال ابو داؤد اذا قال حدثنا فہو ثبت و کان یدلس وقال مرۃ شدید التدلیس وقال النسائی ضعیف وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان یخطئ وقال الدارقطنی لین کثیر الخطاء یعتبر بہ وقال الساجی کان صدوقا مسلما خیارا وکان من النساک لم یکن بالحافظ وفیہ ضعف وقال ابن سعد کان فیہ ضعف وکان عفان یرفعہ ویوثقہ وقال ہشیم کان ثقۃ مات سنۃ ست وستین ومائۃ۔ عن امہ لم اجد لہا ترجمۃ فیما عندی من کتب اسماء الرجال وقد ذکرہا الحافظ فی تعجیل المنفعۃ فی المجہولات واقتصر علی قولہ مبارک بن فضالۃ عن امہ عن معاذۃ۔ عن معاذۃ بنت عبداللہ العدویۃ ام الصہباء عن عائشۃ قالت کنت اغتسل انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد فاقول ابق لی ابق لی والحدیث اخرجہ الامام احمد عن ہاشم بن القاسم عن المبارک باسنادہ بلفظ وانا اقول لہ ابق لی ابق لی واخرج الامام احمد ایضا ومسلم والبیہقی من طریق عاصم الاحول عن معاذۃ وفیہ حتی اقول دع لی دع لی کما تقدم واخرجہ الطیالسی ایضا بہذا الطریق وفیہ حتی یقول ابق لی ابق لی واخرجہ النسائی ایضا بہذا الطریق وفیہ یبادرنی وابادرہ حتی یقول دع لی واقول انا دع لی کما تقدم فالحاصل انہ قد ظہر من مجموع الروایات ان ہذا القول صدر عن کل واحد منہما الا ان بعض الرواۃ اقتصر علی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعائشۃ واقتصر بعضہم علی قول عائشۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وذکر بعضہم قولیہما فعلی ہذا ففی الحدیث دلیل علی تطہر کل واحد من الرجل والمرأۃ بفضل الآخر۔ حدثنا محمد بن العباس بن الربیع اللؤلؤی قال صاحب الکشف لم ار من ذکرہ قلت وقد تتبعت احادیثہ فی ہذا الکتاب وفی مشکل الآثار فوجدتہ یروی عن اسد بن موسی وعبداللہ بن محمد بن المغیرۃ ومعاذ بن الحکم وعلی بن معبد ومحمد بن معبد والقعنبی ویحیی بن سلیمان الجعفی ومحمد بن عبداللہ بن محمد بن مغیرۃ وکناہ المصنف فی المشکل فی غیر موضع بابی جعفر وروی عنہ المصنف فی ہذا الکتاب ہذا الحدیث وحدیث طلق فی الوضوء من مس الذکر واثر علی فیہ وحدیث عبداللہ بن عمرو فی ان السلام فرض او سنۃ وابن عمر فی الشک فی الصلوۃ وعائشۃ فی وزن الصاع وابن عباس فی استیمار البکر وروی عنہ فی نقل مذاہب مُتنافی اربعۃ مواضع فی مقام المصلی علی الجنازۃ وفی العزل وفی وجوہ الفیٔ وشد الاسنان بالذہب ووقع ذکرہ فی المشکل فی ثلثۃ عشر موضع اکثرہا فی ذکر المذاہب ونقل عنہ فی موضع معنی حدیث انت ومالک لابیک وفی موضع ترجیح مذہب الاحناف وقد اشکل علیہ الطحاوی فاجابہ بالآیۃ فہذا یدل علی انہ کان حنفی المذہب من العلماء الکاملین ماہرا فی الحدیث حتی ان الطحاوی سأل عنہ معنی الحدیث وعارضہ فی موضع بالآثار فاجابہ بما رضی بہ الطحاوی فہذا غایۃ ما حصل لی الآن ولعل اللہ یحدث بعد ذلک امرا۔ ولم یتعرض لہ العینی فی شرحہ فی ہذا الموضع وقال فی باب الوضوء من مس الذکر محمد بن العباس اللؤلؤی احد اصحاب ابی حنیفۃ اھ قال ثنا اسد بن موسی بن الولید الاموی قال ثنا المبارک بن فضالۃ البصری فذکر المبارک باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی ابو عاصم عن المبارک۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم قال ثنا وہب بن جریر بن حازم البصری

قال ثنا شعبة عن يزيد الرشك عن معاذة عن عائشة مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد قال ثنا سفيان عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس ان بعض ازواج النبی صلی الله علیه وسلم اغتسلت

قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن يزيد بن ابی يزيد الضبعی بضم المعجمة وفتح الموحدة بعدها مهملة مولاهم ابو الازهر البصری الذراع المعروف بالرشك بكسر الراء وسكون المعجمة من رواة الستة قال احمد صالح الحديث وقال ابن معين صالح صالح وقال مرة ليس به باس وهكذا قال النسائی وقال ابو زرعة وابو حاتم والترمذی وابن سعد ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات وقال كان غيورا فسمی بالفارسية ارشك فقيل الرشك ويقال القسام لانه مسح مكة قبل ايام الموسم فبلغ كذا وكذا ومسح ايام الموسم فزاد كذا وكذا وقال ابن الجوزی الرشك بالفارسية الكبير اللحية وقال ابن شاهين ضعفه ابن معين وقال ابو احمد الحاكم ليس بالقوی عندهم توفی بالبصرة سنة ثلاثين ومائة وهو ابن مائة سنة۔ عن معاذة عن عائشة مثله والحديث اخرجه البيهقی من طريق ابی القاسم عبد الرحمن الهاشمی عن آدم بن ابی اياس عن شعبة باسناده عن عائشة انها سئلت عن رجل يدخل يده الاناء وهو جنب قبل ان يغتسل فقالت ان الماء لا ينجسه شیٔ ولكن ليبدأ فيغسل يده قد كنت انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم نغتسل من اناء واحد۔ حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوی قال ثنا ابو احمد الزبيری محمد بن عبد الله بن الزبير بن عمر بن درهم الاسدی مولاهم الكوفی من رواة الستة قال ابو احمد لا ابالی ان يسرق منی كتاب سفيان انی احفظه كله وقال ابن نمير صدوق فی الطبقة الثالثة من اصحاب الثوری ما علمت الا خيرا مشهور بالطلب ثقة صحيح الكتاب وكان صديق ابی نعيم وقال احمد كان كثير الخطأ فی حديث سفيان وقال ابن معين ليس به بأس وهكذا قال النسائی وقال ابن معين ايضا ثقة وهكذا قال ابن قانع والعجلی زاد العجلی يتشيع وقال ابو زرعة وابن خراش صدوق وقال ابو حاتم عابد مجتهد حافظ للحديث له اوهام وقال ابن سعد كان صدوقا كثير الحديث وقال بندار ما رأيت احفظ منه توفی بالاهواز سنة ثلاث ومائتين قال ثنا سفيان ای الثوری عن سماك بكسر اوله وتخفيف الميم ابن حرب بن اوس بن خالد الذهلی البكری ابو المغيرة الكوفی من رواة الستة الا البخاری فانه لم يرو له الا فی التعاليق قال سماك ادركت ثمانين من الصحابة وقال احمد مضطرب الحديث وقال ابن معين ثقة وقال كان شعبة يضعفه وقال ابن عمار يقولون انه كان يغلط ويختلفون فی حديثه وقال العجلی بكری جائز الحديث الا انه كان فی حديث عكرمة ربما وصل الشیٔ وكان الثوری يضعفه بعض الضعف ولم يرغب عنه احد وكان فصيحا عالما بالشعر وايام الناس وقال ابو حاتم صدوق ثقة وهو كما قال احمد وقال ابن المبارك ضعيف فی الحديث وقال يعقوب روايته عن عكرمة خاصة مضطربة وهو فی غير عكرمة صالح وليس من المتثبتين ومن سمع منه قديما مثل شعبة وسفيان فحديثهم عنه صحيح مستقيم والذی قاله ابن المبارك انما نری انه فيمن سمع منه بآخره وقال النسائی ليس به باس وفی حديثه شیٔ وقال صالح جزرة يضعف وقال ابن خراش فی حديثه لين وقال البزار كان رجلا مشهورا لا اعلم احدا تركه وقد تغير قبل موته وقال ابن عدی ولسماك حديث كثير مستقيم ان شاء الله وهو من كبار تابعی اهل الكوفة واحاديثه حسان وهو صدوق لا بأس به مات سنة ثلاث وعشرين ومائة عن عكرمة البربری مولی ابن عباس عن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمی ابن عم رسول الله صلی الله علیه وسلم كان يقال له الحبر والبحر لكثرة علمه دعا له النبی صلی الله علیه وسلم بالحكمة مرتين وكان عمر يحبه يدنيه ويقربه ويشاوره مع اجلة الصحابة وكان ابن عمر يقول ابن عباس اعلم امة محمد بما انزل علی محمد وقال ابن مسعود نعم ترجمان القرآن ابن عباس وقال ايضا لو ادرك اسناننا ما عشره منا احد۔ قالت عائشة هو اعلم الناس بالحج وقال عروة ما رأيت مثله قط ومناقبه اكثر من ان تحصی وقد بسط شيئا منها الحافظ ابن كثير فی البداية فاجاد وافاد ولد قبل الهجرة بثلاث سنين وتوفی بالطائف سنة ثمان وستين ايام ابن الزبير وصلی عليه ابن الحنفية۔ ان بعض ازواج النبی صلی الله علیه وسلم هكذا وقع مبهما عند احمد وابن ماجة والنسائی من طريق الثوری وابی داؤد والترمذی من طريق ابی الاحوص والحاكم من طريق شعبة والدارمی من طريق يزيد بن عطاء اربعتهم عن سماك بدون تعيين الزوجة وخالفهم شريك فزاد عن ميمونة كما اخرج حديثه الطيالسی واحمد وابن ماجة والدارقطنی وغيرهم قال الدارقطنی بعد ما روی حديث شريك هذا اختلف فی هذا الحديث علی سماك ولم يقل فيه عن ميمونة غير شريك انتهی ونقل ابن ابی حاتم فی العلل عن ابی زرعة الصحيح عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم بلا ميمونة انتهی۔ اغتسلت ای بعض ازواج النبی صلی الله علیه وسلم وهی ميمونة كما تقدم وزاد الامام احمد وغيره من جفنة وعند ابی داؤد

من جنابة فجاء النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ فقالت له فقال ان الماء لا ينجسه شيء فقد روينا في هذه الآثار

في جفنة وفي المعنى من هذه الرواية او معناه حال مدخلة يدها في جفنة ليطابق قوله انما الماء لا يجنب كما قال الطيبي من جنابة اي نفضلت فضلة كما وقع عند احمد والدارقطني فجاء النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ اي اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ منه كما هو لفظ رواية الترمذي وغيره ولفظ الامام احمد والنسائي فتوضأ النبي صلى الله عليه وسلم بفضلها وفي بعض الطرق عند الامام احمد ليغتسل منها وعند الدارمي فقام النبي صلى الله عليه وسلم الى فضلها يستحم اي يغتسل وعند الدارقطني ليغتسل منه ففي هذه الروايات الجزم اما على الوضوء واما على الغسل ورواه ابو داؤد بالشك ليتوضأ منها او يغتسل وهكذا وقع بالشك عند ابن ماجة والطيالسي وغيرهما وظاهر سياق الطيالسي يدل على ان الشك من ابن عباس فانه قال اغتسل او قالت توضأ. فقالت له اي يا رسول الله اني كنت جنبا كما في رواية ابي داؤد والترمذي وابن ماجة قد اغتسلت فيه قبلك كما في رواية الدارمي من جنابة كما في رواية البيهقي وفي رواية النسائي وغيره فذكرت ذلك له فقال الماء لا ينجسه شيء اي الماء اذا غمس فيه الجنب يده لا ينجس وانما قال ذلك لان القوم كانوا حديثي العهد بالاسلام وقد امروا بالاغتسال عن الجنابة في سائر الاحكام كالعضو الذي عليه النجاسة فيحكم بجنابة الماء من غمس عضو الجنب فيه كما يحكم بنجاسته من غمس العضو النجس فيه فبين لهم ان الامر بخلاف ذلك قاله التوربشتي كما نقل عنه الطيبي قلت واشار التوربشتي بذلك الى رد قول من قال ان في الحديث دليلا على طهورية الماء المستعمل وممن ذهب الى ذلك الامام مالك وهو قول قديم للشافعي ورواية لاحمد كما نقل ذلك سيدي في حاشية البذل عن ابن رسلان ولكن هذا الاستدلال مبني على ظاهر ما ورد عند ابي داؤد وغيره بلفظ في جفنة وقد قدمنا ان عند احمد (بهذا الاسناد) من جفنة والاحاديث يفسر بعضها بعضا فيحمل عليه بالتاويل الذي قدمناه عن الطيبي وقال المناوي بعد ما ذكر طهورية المستعمل عن بعضهم بهذا الحديث وهو غير سديد اذ الاغتسال كما يحتمل كونه فيها يحتمل كونه منها والدليل اذا تطرقه الاحتمال سقط به الاستدلال على انه صرح في رواية البيهقي والدارقطني وغيرهما بانه كان منها انتهى وايضا يرد هذا الاستدلال ما وقع عند ابي داؤد والترمذي وابن ماجة من لفظ ان الماء لا يجنب بضم اوله وكسر النون قال المناوي اي لا ينتقل له حكم الجنابة وهو المنع من استعماله باستعمال الغير منه وحقيقته لا يصير بمثل هذا الفعل الى حالة يجتنب فلا يستعمل واما تفسير لا يجنب بلا ينجس (اي كما فسر الخطابي) فرده ابن دقيق العيد بانه تفسير للاعم بالاخص ويحتاج الى دليل انتهى قلت ويرده ايضا لفظ رواية الدارمي فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه ليس على الماء جنابة والله اعلم والحديث استدل به ابن العربي على نسخ احاديث المنع فقال وحديثنا اولى لوجهين احدهما انه اصح الثاني انه متاخر عنه بدليل انه صلى الله عليه وسلم لما اراد ان يغتسل من الاناء قالت له ميمونة اني قد توضأت منه وهذا يدل على مقدم النهي فبين ان الماء لا يجنب ليرفع ما تقدم انتهى ونقل القاضي عياض في شرح مسلم النسخ عن بعضهم بلفظ قيل والحديث اخرجه النسائي عن سويد بن نصر والامام احمد عن علي بن اسحق والحاكم من طريق عبدان ثلاثتهم عن ابن المبارك وابن ماجة عن علي بن محمد عن وكيع والدارمي عن عبيد الله بن موسى والبيهقي من طريقه والحاكم من طريق حنبل عن قبيصة اربعتهم عن الثوري وابو داؤد عن مسدد والترمذي عن قتيبة وابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة ثلاثتهم عن ابي الاحوص والدارمي عن يحيى بن حسان عن يزيد بن عطاء والحاكم من طريق محمد بن بكر عن شعبة اربعتهم عن سماك باسناده بمعنى حديث المصنف مع اختلاف الالفاظ بينهم كما تقدم الاشارة الى ذلك واخرجه ايضا الطيالسي في مسنده عن شريك عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس عن ميمونة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتسل او قالت توضأ بفضل غسلها من الجنابة واخرجه الامام احمد عن الطيالسي باسناده مثله بدون الشك بلفظ توضأ وبهذا اللفظ اخرجه ابن ماجة عن محمد بن المثنى ومحمد بن يحيى واسحق بن منصور عن الطيالسي باسناده واخرجه الدارقطني من طريق يحيى بن ابي بكير والامام احمد عن هاشم بن القاسم كلاهما عن شريك باسناده باطول من هذا فتحفظ وقد صحح الحديث غير واحد من الائمة قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقال الحاكم قد احتج البخاري باحاديث عكرمة واحتج مسلم باحاديث سماك بن حرب وهذا حديث صحيح في الطهارة ولم يخرجاه ولا يحفظ له علة اه واقره الذهبي على ذلك وصححه ايضا ابن خزيمة كما في الفتح وابن حبان كما في المحرر لابن قدامة والنووي في شرح ابي داؤد كما في فيض القدير للمناوي قال الحافظ وقد اعله قوم لسماك بن حرب راويه عن عكرمة لانه كان يقبل التلقين لكن قد رواه عنه شعبة وهو لا يحمل عن مشائخه الا صحيح حديثهم انتهى. **فقد روينا في هذه الآثار** المروية عن ام صبية وعائشة وابن عباس

تطهر کل واحد من الرجل والمرأة بسوٴر صاحبه فضاد ذلک ما روینا فی اول هذا الباب فوجب النظر ههنا لنستخرج به من المعنیین المتضادین معنی صحیحا فوجدنا الاصل المتفق علیه ان الرجل والمرأة اذا اخذا بایدیهما الماء معا من اناء واحد ان ذلک لا ینجس الماء

تطهر کل واحد من الرجل والمرأة بسوٴر صاحبه ای کما فی حدیث ام صبیة وعائشة فان فی روایتهما تطهر کل واحد منهما بسوٴر الاخر واما ابن عباس ففیه تطهر الرجل بفضل المرأة خاصة ومن احادیث الجواز ما اخرجه البخاری وابو داؤد والنسائی وابن ماجة وغیرهم من طریق مالک ابو داؤد واحمد من طریق ایوب وعبید الله والبیهقی من طریق یونس بن یزید کلهم عن نافع عن ابن عمر قال کان الرجال والنساء یتوضؤن فی زمان رسول الله صلی الله علیه وسلم جمیعا اللفظ للبخاری وابی داؤد والنسائی من طریق مالک وزاد ابو داؤد من طریق ایوب من الاناء الواحد وهکذا زاده البیهقی من طریق یونس واحمد من طریق عبید الله وزاد احمد ایضا من هذا الطریق ویشرعون فیه جمیعا ولفظ ابی داؤد بهذا الطریق ندلی فیه ایدینا ای نلقی وندخل والحدیث استنبط منه البخاری جواز وضوء الرجل مع امرأته من فضل وضوئها قال الکرمانی فی وجه الاستدلال لانهم اذا توضؤا من اناء واحد فان الرجل یکون مستعملا لفضل المرأة لا محالة انتهی وتداوضح السندی وجه الاستدلال فقال ووجهه ان العادة قاضیة فی وضوء جماعة من اناء واحد بان یسبق بعضهم بعضا بالفراغ فلو کان فراغ المرأة قبل الرجال مفسد الماء علی الرجال لما امکنت من الوضوء معهم والحاصل ان مقتضی العادة فی مثله ان یتوضأ بعض من فضل بعض کما لا یخفی انتهی وقال الحافظ ظاهره انهم کانوا یتناولون الماء فی حالة واحدة وحکی ابن التین عن قوم ان معناه ان الرجال والنساء کانوا یتوضؤن جمیعا فی موضع واحد هؤلاء علی حدة وهؤلاء علی حدة والزیادة المتقدمة فی قوله من اناء واحد ترد علیه وکان هذا القائل استبعد اجتماع الرجال والنساء الاجانب وقد اجاب ابن التین عنه بما حکاه عن سحنون ان معناه کان الرجال یتوضؤن ویذهبون ثم تاتی النساء فیتوضأن وهو خلاف الظاهر من قوله جمیعا قال اهل اللغة الجمیع ضد المفترق وقد وقع مصرحا بوحدة الاناء فی صحیح ابن خزیمة فی هذا الحدیث من طریق معتمر عن عبید الله عن نافع عن ابن عمر انه ابصر النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه یتطهرون والنساء معهم من اناء واحد کلهم یتطهر منه والاولی فی الجواب ان یقال لا مانع من الاجتماع قبل نزول الحجاب واما بعده فیختص بالزوجات والمحارم انتهی قلت ویرد جواب ابن التین ایضا ما تقدم من لفظ احمد من طریق عبید الله ویشرعون فیه جمیعا وقال الرافعی کما فی البذل اراد کل رجل مع زوجته وانهما یاخذان من اناء واحد واستحسنه السیوطی کما فی بلوغ الامانی والله اعلم۔ فضاد ذلک ای التطهر لکل واحد من الرجل والمرأة بفضل الآخر الثابت من حدیث عائشة وام صبیة وابن عباس وغیرهم ما روینا فی اول هذا الباب من احادیث المنع المرویة عن ابن سرجس والحکم الغفاری وقد اختلفوا فی ذلک فمال بعضهم الی تضعیف روایات المنع کما فعل النووی وغیره واشار الیه الخطابی ولکنه غیر صحیح لانها ایضا صحیحة کما تقدم وذهب بعضهم الی نسخ المنع لحدیث ابن عباس کما فعل ابن العربی ونقله القاضی عیاض ایضا وحمل بعضهم المنع علی الماء المتساقط عن الاعضاء کما فعل الخطابی وغیره وحمله بعضهم علی الاستحباب دون الایجاب وحمله بعضهم علی التنزیه کما جمع الحافظ واستحسنه الشوکانی وقد سبق الی ذلک الطیبی فقال النهی نهی تنزیه لا تحریم وحمله بعضهم علی الاجانب لخوف الفتنة کما فعل ابن العربی حیث قال او یکون معناه کراهیة الوضوء بفضل الاجنبیة لیذکرها اثناء الغسل واشتغال البال بها اھ ومنهم من جعل النهی من باب تعلیم العشرة فهذه سبعة اجوبة عن احادیث المنع وقد تقدمت فی الفصل الاول مفصلا وانما ذکرتها ههنا مختصرا مع زیادات لطیفة والوجه الثامن ما مال الیه المصنف من الترجیح بالنظر فان الاحادیث والآثار فی ذلک متعارضة حتی قال الامام احمد کما فی الفتح ان الاحادیث الواردة فی منع التطهر بفضل المرأة وفی جواز ذلک مضطربة قال لکن صح عن عدة من الصحابة المنع قال الحافظ وعورض بصحة الجواز عن جماعة من الصحابة منهم ابن عباس انتهی وقد تقرر فی الاصول ان المصیر عند تعارض الاحادیث الی آثار الصحابة وعند تعارضها الی القیاس فبالنظر علی هذه الکلیة مال المصنف الی القیاس وقاس فاحسن القیاس ولله دره فقال رحمه الله فوجب النظر ههنا ای فی مسئلة تطهر الرجل والمرأة بفضل الآخر لنستخرج به ای بالنظر من المعنیین المتضادین ای جواز التطهر وعدم جوازه معنی صحیحا مفعول لقوله لنستخرج فوجدنا الاصل المتفق علیه بین المختلفین فی هذا الباب ان الرجل والمرأة اذا اخذا بایدیهما الماء معا من اناء واحد ان ذلک ای اخذ المرأة والرجل الماء معا لا ینجس الماء ای الماء الذی فضل عن استعمال احدهما للاخر وقد وافق المصنف فی نقل الاتفاق علی جواز اغتسال الرجل والمرأة من الاناء الواحد جمیعا القاضی عیاض فقال فی شرح مسلم اتفق العلماء علی جواز اغتسال الرجل

ورأينا النجاسات كلها اذا وقعت فى الماء قبل ان يتوضأ منه او مع التوضى منه ان حكم ذلك سواء فلما كان ذلك كذلك و كان وضوء كل واحد من الرجل والمرأة مع صاحبه لا ينجس الماء عليه كان وضوءه بعده من سورة فى النظر ايضا كذلك فثبت بهذا ما ذهب اليه الفريق الآخر وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى

بَابُ التسمية على الوُضُوءِ

والمرأة وتوضيهما معا من اناء واحد لحديث عائشة وميمونة وام سلمة الاشياء ردى فى كراهيته والنهى عنه عن ابى هريرة والاحاديث الصحيحة تردها انتهى وهكذا ذكر الاتفاق ابن تيمية فى المنتقى فقال فاما غسل الرجل والمرأة ووضوءهما جميعا فلا اختلاف فيه انتهى وعزاه الحافظ الى القرطبى وقال النووى اما تطهير الرجل والمرأة من اناء واحد فهو جائز باجماع المسلمين لهذه الاحاديث التى فى الباب انتهى وقال الحافظ بعد ما نسب الاتفاق على المسئلة الى المصنف والقرطبى والنووى وفيه نظر لما حكاه ابن المنذر عن ابى هريرة انه كان ينهى عنه وكذا حكاه ابن عبد البر عن قوم انتهى. وتعقبه العلامة العينى فقال فى نظره نظر لانهم قالوا بالاتفاق دون الاجماع فهذا القائل لم يعرف الفرق بين الاتفاق والاجماع انتهى وقال بعض منتحلى الحديث القاصر عن التتبع فى شرح الترمذى بعد ما نقل عبارة النووى فنظر الحافظ صحيح بلا مرية ونظر العينى مردود عليه انتهى قلت بل نظر العينى صحيح بلا شك لان اكثرهم ذكروه بالاتفاق دون الاجماع الا ترى ان القاضى عياضا نقل الاتفاق على ذلك مع انه ذكر خلاف ابى هريرة فلم يعبأ به ورأينا النجاسات كلها اى المرئية وغيرها اذا وقعت فى الماء قبل ان يتوضأ على صيغة المجهول منه اى من الماء او وقعت مع التوضى منه ان حكم مفعول لقوله رأينا ذلك اى وقوع النجاسة مع التوضى او قبل التوضى وفى نسخة العينى ان حكم كل ذلك سواء اى فى الطهارة والنجاسة فلما كان ذلك اى وقوع النجاسة فى القبلية والمعية كذلك اى سواء فى الطهارة والنجاسة وكان وضوء كل واحد من الرجل والمرأة مع صاحبه لا ينجس الماء عليه اى على صاحبه كان وضوءه اى وضوء واحد منهما بعده اى بعد الآخر من سوره اى من فضل الآخر فى النظر ايضا كذلك اى غير منجس للماء على الآخر بناء على ان حكم القبلية والمعية واحد وحاصل النظر ان وقوع النجاسة فى الماء قبل التوضى ومع التوضى سواء فى الطهارة والنجاسة وقد وقع الاتفاق على عدم نجاسة الماء الذى توضأ منه الرجل والمرأة معا فالنظر على ذلك ان لا ينجس احدهما الماء على الآخر بالتوضى منه. فثبت بهذا النظر ما ذهب اليه الفريق الآخر وهم الجمهور وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى والثورى ومالك والشافعى وغيرهم كما تقدم وهو قول جمهور السلف وائمة الفتوى والعلم كما قال القاضى عياض والله اعلم

باب التسمية على الوضوء

اى هذا باب فى بيان التسمية فى ابتداء الوضوء هل هو واجب ام لا والتسمية فى اللغة ذكر اسم الله على الشئ قال فى شرح العباب كما فى غاية المقصود عن شرح بلوغ المرام البسملة عبارة عن قولك بسم الله الرحمن الرحيم بخلاف التسمية فانها عبارة عن ذكر الله باى لفظ كان انتهى فعلى هذا ففى الترجمة اشارة الى ان السنة هو مطلق الذكر سواء كان بلفظ بسم الله او غير ذلك وقد قال فى المحيط لو قال لا اله الا الله او الحمد لله او اشهد ان لا اله الا الله يصير مقيما للسنة قال الشيخ ابن الهمام وهو مبنى على ان لفظ بسم اعم قال ولفظها المنقول عن السلف وقيل عن النبى صلى الله عليه وسلم بسم الله العظيم والحمد لله على دين الاسلام وقيل الافضل بسم الله الرحمن الرحيم بعد التعوذ وفى المجتبى يجمع بينهما انتهى اذا عرفت ذلك فنقول ان فى مسئلة التسمية اقوالا قال العلامة العينى فى شرح الصحيح احدها انه سنة وليست بواجبة فلو تركها عمدا صح وضوءه وهو قول ابى حنيفة ومالك والشافعى وجمهور العلماء وهو اظهر الروايتين عن احمد وعبارة ابن بطال ان مالكا استحبها وكذا عامة اهل الفتوى الثانى انها واجبة وهى رواية عن احمد وقول اهل الظاهر. الثالثة انها واجبة ان تركها عمدا بطلت طهارته وان تركها سهوا او معتقدا انها غير واجبة لم تبطل طهارته وهو قول اسحق بن راهويه كما حكاه الترمذى عنه الرابع انها ليست بمستحبة وهى رواية عن ابى حنيفة وعن مالك رواية انها بدعة وقال ما سمعت بهذا يريد ان يذبح وفى رواية انها مباحة لا فضل فى فعلها ولا فى تركها انتهى والحاصل انها سنة عند الجمهور منهم الائمة الثلثة على المشهور وعزاه الشوكانى الى ربيعة شيخ مالك قال وهو احد قولى

حدثنا محمد بن علی بن داؤد البغدادی قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا وهیب قال ثنا عبد الرحمن بن حرملة انه سمع ابا ثفال المری یقول سمعت رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب یقول حدثتنی جدتی انها سمعت ابا هریرة

حدثنا محمد بن علی بن داؤد البغدادی ابو بکر الحافظ یعرف بابن اخت غزال نزل بمصر وحدث بها قاله الخطیب واسند عن ابن یونس انه قال محمد بن علی بن داؤد یعرف بابن اخت غزال یکنی ابا بکر البغدادی کان یحفظ الحدیث ویفہم قدم مصر وحدث وخرج الی قریة من اسفل ارض مصر فتوفی بہا فی شہر ربیع الاول سنة اربع وستین ومائتین وکان ثقة حسن الحدیث انتہی وذکرہ الذہبی فی تذکرة الحفاظ فی الطبقة العاشرة واسند عن ابن یونس ما تقدم۔ قال ثنا عفان بن مسلم بن عبد اللہ الصفار ابو عثمان البصری مولی عزرة بن ثابت الانصاری سکن بغداد من رواة الستة قال العجلی بصری ثقة صاحب سنة وکان علی مسائل معاذ بن معاذ فجعل لہ عشرة آلاف دینار علی ان یقف عن تعدیل رجل فلا یقول عدل ولا غیر عدل فابی وقال لا ابطل حقا من الحقوق وقال احمد عفان وحبان وبہز ہؤلاء المتثبتون وقال ایضا عفان ہو فی نفسی اکبر وبہز ایضا الا ان عفان اضبط للاسامی ثم حبان وقال یحیی القطان کان عفان اضبط القوم للحدیث وقال ابن معین اصحاب الحدیث خمسة مالک وابن جریج والثوری وشعبة وعفان وقال ایضا عفان واللہ اثبت من ابی نعیم فی حماد بن سلمة وقال ایضا اثبت من عبد الرحمن بن مہدی وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث ثبتا حجة وقال ابن خراش ثقة من خیار المسلمین وقال ابن قانع ثقة مامون توفی سنة عشرین ومائتین ومولدہ سنة اربع وثلاثین ومائة۔ قال ثنا وہیب بن خالد الباہلی البصری قال ثنا عبد الرحمن بن حرملة بن عمرو ابن سنة بفتح المہملة وتثقیل النون الاسلمی ابو حرملة المدنی من رواة الاربعة وروی لہ مسلم حدیثا واحدا متابعة فی القنوت قال یحیی ابن سعید عنہ کنت سیئ الحفظ فرخص لی سعید فی الکتابة قال یحیی محمد بن عمرو احب الی من ابن حرملة وکان ابن حرملة یلقن وقال ابن خلاد سألت القطان عنہ فضعفہ ولم یدفعہ وقال ابن معین صالح وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال النسائی لیس بہ بأس وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال یخطئ وقال محمد بن عمرو کان ثقة کثیر الحدیث وقال الساجی صدوق یہم فی الحدیث وقال ابن عدی لم ار فی حدیثہ حدیثا منکرا وقال الطحاوی لا یعرف لہ سماع من ابی علی الہمدانی مات سنة خمس واربعین ومائة انہ ای ابن حرملة سمع ابا ثفال بکسر الثاء المثلثة بعدہا فاء ثمامة بن وائل بن حصین بن حمام المری بضم المیم وکسر المہملة الثقیلة نسبة الی مرة الشاعر مشہور بکنیتہ وقد ینسب لجدہ من رواة الترمذی وابن ماجة قال البخاری فی حدیثہ نظر وقال البزار ثمامة بن حصین مشہور وذکرہ ابن حبان فی الثقات فی الطبقة الرابعة یقول سمعت رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب بن عبد العزی العامری ابو بکر الحویطبی المدنی قاضیہا من رواة الترمذی وابن ماجة قال ابن عبد البر ابو بکر بن حویطب یقال اسمہ رباح ویقال اسمہ کنیتہ روی عن جدتہ یقال حدیثہ مرسل وذکرہ ابن حبان فی الثقات فی اتباع التابعین وقال الصریفینی قتل نہر ابی بطرس سنة اثنتین وثلاثین ومائة۔ یقول حدثتنی جدتی قال الحافظ فی التقریب لم تسم فی الکتابین یعنی جامع الترمذی وسنن ابن ماجة وسماہا البیہقی ویقال ان لہا صحبة اہ قلت ساق البیہقی اسناد الحدیث بدون تسمیة جدتہ ثم قال وجدة رباح ہی اسماء بنت سعید بن زید ابن عمرو بن نفیل اہ وقد وقع فی روایة ابن ماجة جدتہ بنت سعید بن زید وفی اسناد الحاکم حدثتنی جدتی اسماء بنت سعید بن زید بن عمرو فہذا اصرح ما وقع فی تسمیة جدة رباح وقد ذکرہا الحافظ فی القسم الاول من الاصابة وقال لہا ولابیہا صحبة ونقل فی التہذیب عن ابن حبان لیس یدری ما اسمہا۔ انہا سمعت ای اسماء بنت سعید بن زید ابا ہریرة ہکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا وہو تصحیف من اصحاب المطبعة بلا شک والصواب ما وجد فی النسخة القدیمة ومتن العینی انہا سمعت اباہا۔ وہکذا اخرجہ ابن ابی شیبة عن عفان باسنادہ کما ہو عند المصنف وہکذا اخرجہ الترمذی وابن ماجة واحمد والدارقطنی والبیہقی وغیرہم زاد ابن ماجة سعید بن زید وقال الترمذی ابوہا سعید بن زید بن عمرو بن نفیل فیقال علی ما ہو الصواب عندنا ہو سعید بن زید بن عمرو بن نفیل القرشی العدوی ابو الاعور احد العشرة المشہود لہم بالجنة وہو ابن عم عمر بن الخطاب واختہ عاتکة زوجة عمر واخت عمر فاطمة زوجة سعید اسلم قبل عمر ہو وزوجتہ فاطمة وہاجرا وکان من سادات الصحابة قال عروة وغیر واحد لم یشہد بدرا لانہ قد کان بعثہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وطلحة بین یدیہ یتجسسان اخبار قریش فلم یرجعا حتی فرغ من بدر فضرب لہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسہمہما واجرہما ولم یذکرہ عمر فی اہل الشوری لئلا یحابی بسبب قرابتہ من عمر فیولی فترکہ لذلک والا فہو من جملة العشرة المشہود لہم بالجنة کما صحت بذلک الاحادیث المتعددة الصحیحة ولم یتول بعدہ ولایة حتی توفی بالکوفة

يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا صلوة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه. حدثنا عبد الرحمن بن الجارود البغدادي

وقيل بالمدينة وهو الاصح سنة احدى وخمسين وكان رجلا طوالا اشعر وقد غسله سعد وحمل من العقيق على رقاب الرجال الى المدينة وكان يوم مات ابن بضع وسبعين سنة انتهى مختصرا من البداية للحافظ ابن كثير يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا صلوة اى صحيحة قال العينى فى شرحه كلمة لا لنفى الجنس وخبرها محذوف اى لا صلوة حاصلة لمن لا وضوء له اى صلوة كانت وهذا باجماع المسلمين من السلف والخلف ان الصلوة لا تصح الا بالوضوء اه لمن لا وضوء له قال العينى فى شرحه قوله لا وضوء له يتناول الوضوء الضمنى ايضا اعنى الوضوء الذى يوجد فى الاغتسال بان اغتسل ولم يتوضأ ويتناول خلفه الذى هو التيمم لانه طهارة فى حق عادم الماء اه ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه اى على الوضوء وقال العينى فى شرحه قوله اسم الله يتناول كل اسم لله تعالى من اسماء الذات والصفات وظاهره يدل على انه اذا ذكر الله على الوضوء مطلقا يكون آتيا وقال ابن قدامة فى المغنى وصفتها ان تقول بسم الله لا يقوم غيرها مقامها لان التسمية عند الاطلاق تنصرف الى قول بسم الله بدليل التسمية المشروعة على الذبيحة والطعام واوائل السور قلت لفظ الحديث بعمومه ينافى هذا لانه لم يقل لمن لم يذكر لفظة الله وانما قال لمن لم يذكر اسم الله واسماء الله كثيرة بخلاف الذبيحة لانهم كانوا يسمون آلهتهم عند الذبح فيجب ان ياتى بلفظ بسم الله ليكون اظهارا لمخالفتهم انتهى. قال الطيبى ناقلا عن القاضى عياض هذه الصيغة حقيقة فى نفى الشئ ويطلق مجازا على نفى الاعتداد به لعدم صحته كقوله عليه السلام لا صلوة الا بطهور او كماله كقوله لا صلوة لجار المسجد الا فى المسجد والاول اشيع واقرب الى الحقيقة فتعين المصير اليه ما لم يمنعه مانع وههنا محمولة على نفى الكمال خلافا لاهل الظاهر لما روى ابن عمر وابن مسعود انه عليه السلام قال من توضأ فذكر اسم الله كان طهورا لجميع بدنه ومن توضأ ولم يذكر اسم الله كان طهورا لاعضاء وضوئه ولم يرد به الطهور عن الحدث فانه لا يتجزى بل الطهور عن الذنوب انتهى وسياتى التفصيل فى ذلك ان شاء الله تعالى والحديث اخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن عفان باسناده بلفظ المصنف الا انه لم يقع عنده لفظ عليه واخرجه الترمذى عن نصر بن على وبشر بن معاذ العقدى كلاهما عن بشر بن المفضل والامام احمد عن هيثم بن خارجة عن حفص بن ميسرة والبيهقى والدارقطنى من طريق عفان عن وهيب ومن طريق الحميدى عن ابن ابى فديك اربعتهم عن عبد الرحمن بن حرملة. وابن ماجة عن الحسن بن على الخلال عن يزيد بن هرون والترمذى عن الحسن الحلوانى عن بشر بن هرون كلاهما عن يزيد بن عياض والطيالسى عن الحسن بن ابى جعفر ثلاثتهم عن ابى ثفال باسناده بلفظ المصنف الا ان عند الترمذى لم يقع الجزء الاول لا صلوة وزاد احمد والبيهقى ولا يؤمن بالله من لا يؤمن بى ولا يؤمن بى من لا يحب الانصار ولفظ الطيالسى فى الجزء الاول لا صلوة الا بوضوء والجزء الثانى كالجماعة قال الترمذى قال احمد بن حنبل لا اعلم فى هذا الباب حديثا له اسناد جيد قال وقال محمد (اى البخارى) احسن شئ فى هذا الباب حديث رباح بن عبد الرحمن انتهى قال المحدث الزيلعى فى نصب الراية واعله ابن القطان فى كتاب الوهم والايهام وقال فيه ثلاثة مجاهيل الاحوال جدة رباح لا يعرف لها اسم ولا حال ولا تعرف بغير هذا ورباح ايضا مجهول الحال وابو ثفال مجهول الحال ايضا مع انه اشهرهم لرواية جماعة عنه منهم الدراوردى انتهى وقال ابن ابى حاتم فى العلل سمعت ابى وابا زرعة وذكرت لهما حديثا رواه عبد الرحمن بن حرملة عن ابى ثفال فذكرا الحديث فقالا ليس عندنا بذاك الصحيح ابو ثفال مجهول ورباح مجهول انتهى. وقال المناوى فى شرح الجامع الصغير هذا حديث اختلف فى تحسينه وتضعيفه فمن ظاهر كلام البخارى تحسينه فانه اجاب الترمذى حين سأله عنه بانه احسن شئ فى هذا الباب وقال جمع منهم ابن القطان بل هو ضعيف جدا فيه ثلاثة مجاهيل وقال ابن الجوزى حديث غير ثابت وانتصر مغلطائى للاول انتهى قلت ما ذكره المناوى من تحسين البخارى فى حيز المنع فان غاية ما يلزم منه انه احسن الاحاديث الواردة فى الباب ولا يفهم منه انه فى نفسه حسن ام لا وقد قال البزار كما فى حاشية الكوكب عن التلخيص ابو ثفال مشهور ورباح وجدته لا نعلمهما رويا الا هذا الحديث ولا حدث عن رباح الا ابو ثفال فالخبر من جهة النقل لا يثبت انتهى ومع هذا فالحديث مضطرب ايضا فذكر بعضهم انها سمعت النبى صلى الله عليه وسلم وذكر بعضهم انها سمعت اباها انه سمع النبى صلى الله عليه وسلم كما سياتى ذلك فى الحديث التالى عند المصنف رح والله اعلم. حدثنا عبد الرحمن بن الجارود البغدادى قال الخطيب فى تاريخه عبد الرحمن بن الجارود بن عبد الله بن المنذر ابو بشر يعرف بالاحمرى سكن مصر وحدث بها عن خلف بن تميم ومحمد بن الحجاج المصفر وسعيد بن عفير ويحيى بن عبد الله بن بكير المصريين روى عنه ابو غسان عبد الله بن محمد القلزمى وجماعة من اهل مصر ثم اسند عن ابى عبد الله محمد بن احمد بن عمر الطوسى الشعرانى قال عبد الرحمن بن

قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر قال حدثنی سلیمان بن بلال عن ابی ثفال المری قال سمعت رباح بن عبدالرحمن ابن ابی سفیان یقول حدثتنی جدتی انہا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ذلک حدثنا فہد قال ثنا محمد بن سعید قال انا الدراوردی عن ابن حرملۃ عن ابی ثفال المری عن رباح بن عبدالرحمن العامری عن ابن ثوبان عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

الجارود البغدادی کان ثقۃ واسند عن ابن یونس انہ قال کوفی قدم مصر وحدث بہا توفی بمصر یوم السبت لیوم بقی من ذی القعدۃ سنۃ احدی وستین ومائتین وقال ابن یونس فی موضع آخر انہ من اہل بغداد انتہی قلت روی عنہ المصنف فی ہذا الکتاب فی خمسۃ عشر موضعا ہہنا وفی غسل یوم الجمعۃ والقراءۃ فی الظہر واذکار الرکوع والاستسقاء والوتر علی الراحلۃ والزکوۃ والوطی فی ادبار النساء والطلاق والایمان والہبۃ والاجارات والکراہۃ فی استقبال القبلۃ وجواب العاطس والزیادات وروی عنہ فی المشکل فی ستۃ مواضع وکناہ فی غیر موضع بابی بشر فما وقع فی الکشف عن المعانی من کنیتہ بابی بکیر فلعلہ من قلم الناسخین او من سبقۃ قلم۔ قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر الانصاری المصری قال حدثنی سلیمان بن بلال التیمی القرشی مولاہم ابو محمد ویقال ابو ایوب المدنی من رواۃ الستۃ قال احمد لاباس بہ ثقۃ وقال ابن معین ثقۃ صالح وقال ابن سعد کان بربریا جمیلا عاقلا حسن الہیئۃ وکان یفتی بالبلد وکان ثقۃ کثیر الحدیث و قال الخلیلی ثقۃ لیس بمکثر لقی الزہری ولکنہ یروی کثیر حدیثہ عن قدماء اصحابہ واثنی علیہ مالک وقال ابن فہد ذہب ان الاکون اکثرت عنہ وقال ابن شاہین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبۃ لاباس بہ ولیس ممن یعتمد علی حدیثہ وقال ابن عدی ثقۃ توفی سنۃ سبع و سبعین ومائۃ وقیل قبلہا۔ عن ابی ثفال المری قال سمعت رباح بن عبدالرحمن بن ابی سفیان یقول حدثتنی جدتی زاد الحاکم اسماء بنت سعید بن زید بن عمرو قال الحاکم وہی ابنۃ فاطمۃ بنت الخطاب ای اخت امیر المؤمنین عمر وزوجۃ سعید ابن عم عمر واحد العشرۃ کما تقدم انہا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ذلک والحدیث اخرجہ الحاکم فی مستدرکہ فی کتاب معرفۃ الصحابۃ عن ابی العباس محمد بن یعقوب عن عبیداللہ بن سعید بن کثیر بن عفیر عن ابیہ باسنادہ باللفظ المذکور عند المصنف وزاد ولا یؤمن باللہ من لا یؤمن بی ولا یحب الانصار وہکذا اخرج حدیثہا الدارقطنی فی العلل من طریق حفص بن غیاث عن ابی حرملۃ عبدالرحمن بن حرملۃ عن ابی ثفال باسنادہ مثلہ کما فی الاصابۃ وقال الدارقطنی فی العلل کما فی التعلیق المغنی اختلف فیہ فقال وہیب وبشر بن المفضل وغیر واحد ہکذا (ای بزیادۃ ابیہا) وقال حفص بن میسرۃ وابو معشر واسحاق بن حازم عن ابن حرملۃ عن ابی ثفال عن رباح عن جدتہ انہا سمعت و لم یذکروا اباہا ورواہ الدراوردی عن ابی ثفال عن رباح عن ابن ثوبان مرسلا ورواہ صدقۃ مولی آل الزبیر عن ابی ثفال عن ابی بکر ابن حویطب مرسلا وابو بکر بن حویطب ہو رباح المذکور قالہ الترمذی انتہی۔ حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا محمد بن سعید ابو جعفر بن الاصبہانی الکوفی قال انا الدراوردی عبدالعزیز بن محمد المدنی عن ابن حرملۃ عبدالرحمن ابو حرملۃ المدنی عن ابی ثفال المری عن رباح بن عبدالرحمن العامری عن ابن ثوبان محمد بن عبدالرحمن بن ثوبان القرشی العامری مولاہم ابو عبداللہ المدنی من رواۃ الستۃ قال ابو حاتم ہو من التابعین لایسئل عن مثلہ وقال ابن سعد وابو زرعۃ والنسائی ثقۃ زاد ابن سعد کان کثیر الحدیث و ذکرہ ابن حبان فی الثقات وذکر انہ مولی الاخنس بن شریق عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ لم اقف علی ہذا الطریق عند غیر المصنف ولم اجد لحدیث ابن ثوبان عن ابی ہریرۃ ذکرا فی الکتب الموجودۃ عندی وقد تقدم عن الدارقطنی ان الدراوردی روی الحدیث عن ابی ثفال عن رباح عن ابن ثوبان مرسلا فالظاہر ان لفظ عن ابی ہریرۃ وقع من قلم الناسخین ولو صح فالحدیث معلول لابی ثفال کما تقدم وقال الذہبی فی المیزان وقد روی عن ابی ثفال ابن حرملۃ وصدقۃ مولی الزبیر وسلیمان بن بلال والدراوردی وجماعۃ ویقال ہو ثمامۃ بن وائل ماہو بقوی ولا اسنادہ بمرضی ونقل عن الاثرم قال قلت لابی عبداللہ التسمیۃ فی الوضوء فقال احسن ذلک حدیث ابی سعید الخدری قلت فما روی عبدالرحمن بن حرملۃ قال لایثبت انتہی قلت وحدیث ابی ہریرۃ مروی من طریق آخر فروی ابو داؤد والامام احمد عن قتیبۃ بن سعید عن محمد بن موسی عن یعقوب بن سلمۃ عن ابیہ عن ابی ہریرۃ مرفوعا باللفظ المزبور عند المصنف ورواہ ابن ماجۃ عن ابی کریب وعبدالرحمن بن ابراہیم کلاہما عن ابن ابی فدیک عن محمد بن موسی باسنادہ مثلہ وبہذین الطریقین اخرجہ الحاکم الا انہ وقع عندہ یعقوب بن ابی سلمۃ وقال ہذا حدیث صحیح الاسناد وقد احتج مسلم بیعقوب بن ابی سلمۃ الماجشون واسم ابی سلمۃ دینار انتہی وتعقبہ علی ذلک غیر واحد فقال ابن دقیق العید فی الامام کما فی نصب الرایۃ ہو انتقال ذہنی من یعقوب بن سلمۃ

13/1

فذهب قوم الى ان من لم يسم على وضوء الصلوة فلا يجزيه وضوءه واحتجوا فى ذلك بهذه الآثار

الى يعقوب بن ابى سلمة ويعقوب بن ابى سلمة الماجشون احتج به مسلم ويعقوب بن سلمة الليثى هذا لم يحتج به مسلم وقد اخرجه ابن ماجة
والدارقطنى من رواية ابن ابى فديك لم يقولا الا يعقوب بن سلمة انتهى وقال الذهبى اسناده فيه لين وقال المنذرى فى كتاب
الترغيب والترهيب صححه الحاكم وليس كما قال فانهم رووه عن يعقوب بن سلمة الليثى عن ابيه عن ابى هريرة وقد قال البخارى
وغيره لا يعرف لسلمة سماع من ابى هريرة ولا ليعقوب سماع من ابيه وابوه سلمة ايضا لا يعرف ماروى عنه غير ابنه يعقوب فاين شرط
الصحة انتهى وقال الحافظ كما فى شرح المناوى ظن الحاكم ان يعقوب هو الماجشون فصحح على شرط مسلم فوهم ويعقوب بن سلمة هو الليثى مجهول
الحال وقال ابن الصلاح كما فى النيل انقلب اسناده على الحاكم فلا يحتج لثبوته بتخريجه له وتبعه النووى قلت وللحديث طريق اخرى عند
الدارقطنى والبيهقى فاخرجا من طريق محمود الظفرى عن ايوب بن النجار عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما توضأ من لم يذكر اسم الله عليه وما صلى من لم يتوضأ واعله البيهقى بالانقطاع وقال كان ايوب بن النجار يقول
لم اسمع من يحيى بن ابى كثير الا حديثا واحدا وهو حديث التقى آدم وموسى۔ ذكره يحيى بن معين فيما رواه عنه ابن ابى مريم انتهى قلت
والظفرى ايضا ليس بالقوى فيه نظر قاله الدارقطنى كما فى الميزان واللسان وللحديث طريقان آخران ضعيفان ايضا عند الطبرانى
فى الاوسط كما ذكرهما الشوكانى فى النيل۔ **فذهب قوم الى ان من لم يسم على وضوء الصلوة فلا يجزيه وضوءه** قال الشوكانى وقد
ذهب الى الوجوب او الفرضية العترة والظاهرية واسحق واحدى الروايتين عن احمد بن حنبل واختلفوا هل هى فرض مطلقا او على الذاكر
فالعترة على الذاكر والظاهرية مطلقا انتهى وقال الشعرانى فى ميزانه ومن ذلك قول الائمة الثلثة واحدى الروايتين عن احمد ان التسمية
فى الوضوء مستحبة مع قول داؤد واحمد انها واجبة لا يصح الوضوء الا بها سواء فى ذلك العمد والسهو ومع قول اسحق ان نسيها اجزأته طهارته
والا فلا انتهى وهكذا اجزأته طهارته عند اسحق لو تركها متأولا كما قال الترمذى۔ **واحتجوا فى ذلك** اى فى فرضية التسمية **بهذه الآثار**
المروية عن سعيد بن زيد واسماء بنت سعيد وابى هريرة وفى الباب عن ابى سعيد الخدرى وسهل بن سعد الساعدى وعائشة وابى سبرة
وام سبرة وعلى وانس رضى الله عنهم۔ اما حديث ابى سعيد فاخرجه ابن ماجة واحمد والحاكم والبيهقى من طريق زيد بن الحباب والدارمى و
الدارقطنى وابن ماجة ايضا من طريق ابى عامر العقدى وابن ماجة ايضا من طريق ابى احمد الزبيرى ثلاثتهم عن كثير بن زيد عن ربيح
ابن عبدالرحمن بن ابى سعيد عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه زاد الحاكم والبيهقى
الجزء الاول ايضا مثل ما تقدم واخرجه ايضا الترمذى فى العلل وابن عدى وابن السكن والبزار كما فى النيل قال فى المنتقى سئل اسحق
ابن راهويه اى حديث اصح فى التسمية فذكر حديث ابى سعيد اھ وقال الحاكم باسناده عن احمد احسن ما يروى فى هذا الحديث كثير بن زيد اھ
قلت وكثير بن زيد هذا قال فيه احمد ما ارى به بأسا وقال ابن معين ليس بذاك وكان اولا قال ليس بشئ وقال ابو زرعة صدوق فيه
لين وقال ابو حاتم صالح ليس بالقوى يكتب حديثه وقال النسائى ضعيف واما شيخه ربيح فقال فيه احمد رجل ليس بمعروف وقال ابو زرعة
شيخ وقال البخارى منكر الحديث قال الشوكانى وقال المروزى لم يصححه احمد وقال ليس فيه شئ يثبت وقال البزار كل ما روى فى هذا الباب
فليس بقوى وذكر انه روى عن كثير بن زيد عن الوليد بن رباح عن ابى هريرة وقال العقيلى الاسانيد فى هذا الباب فيها لين انتهى۔
واما حديث سهل فاخرجه ابن ماجة من طريق عبدالمهيمن بن عباس بن سهل بن سعد عن ابيه عن جده مرفوعا باللفظ المذكور عند المصنف
وعزاه الشوكانى الى الطبرانى ايضا ثم قال وفيه عبدالمهيمن وهو ضعيف وتابعه اخوه ابى بن عباس وهو مختلف فيه قلت اما عبدالمهيمن
فقال البخارى وابو حاتم منكر الحديث والنسائى متروك الحديث والساجى عنده نسخة عن ابيه عن جده فيها مناكير وابو نعيم روى عن
آبائه احاديث منكرة لا شئ واما اخوه ابى فقال احمد منكر الحديث والبخارى والنسائى ليس بالقوى وابن معين ضعيف واما حديث عائشة
فاخرجه الدارقطنى من طريق حارثة بن ابى الرجال عن عمرة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مس طهوره يسمى الله
وعزاه الشوكانى الى البزار وابن ابى شيبة وابن عدى قال وفى اسناده حارثة وهو ضعيف اھ اى كما قال احمد وغيره وقال البخارى
وابو حاتم منكر الحديث وقال النسائى متروك الحديث وقال ابو زرعة واهى الحديث وقال ابن عدى كما فى التعليق المغنى بلغنى عن احمد
انه نظر فى جامع اسحق بن راهويه فاذا اول حديث قد اخرجه هذا الحديث فانكره جدا وقال اول حديث يكون فى الجامع عن حارثة

13/2

وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا من لم یسم علی وضوئه فقد اساء وقد طهر بوضوئه ذلك واحتجوا فی ذلك بما حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعید

وروی الحربی عن احمد انه قال ہذا یزعم انه اختار اصح شیٔ فی الباب وہذا اضعف حدیث فیه وآما حدیث ابی سبرة فاخرجه الدولابی
فی الکنی من طریق ابن انیس عن عیسی بن سبرة عن ابیه عن جده قال صعد رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم المنبر ثم قال ایہا الناس لا
صلوة لمن لا وضوء له الحدیث واخرجه الطبرانی ایضا فی الاوسط کما فی نصب الرایة والنیل والبغوی کما فی الاصابة من ہذا الطریق وعیسی ہذا قال
فیه البخاری والنسائی والازدی وابو حاتم منکر الحدیث زاد الازدی مجہول وزاد ابو حاتم ضعیف الحدیث شبه بالمتروک لا اعلمه وآما
حدیث ام سبرة فاخرجه ابو موسی کما فی الاصابة من طریق رشدین بن سعد عن ابی بکر الانصاری عن سبرة عن امہا باللفظ المزبور عند
المصنف وقال فی اسناد حدیثہا نظر وقال الذہبی فی التجرید ام سبرة لہا حدیث لا یصح اہ قلت ورشدین ہذا ضعفه ابو داؤد و
ابو زرعة والدارقطنی وابن قانع وغیرہم وقال ابو حاتم منکر الحدیث وقال النسائی متروک الحدیث وقال الساجی عنده مناکیر
وآما حدیث علی فاخرجه ابن عدی کما فی النیل وقال اسناده لیس بمستقیم وآما حدیث انس فاخرجه عبد الملک بن حبیب الاندلسی کما فی
النیل وعبد الملک شدید الضعف فہذه الروایات وان ہی ضعیفة بانفرادہا ولکن مجموعہا یتقوی بعضہا ببعض تدل علی ان لہا
اصلا قال الحافظ کما فی النیل والظاہر ان مجموع الاحادیث یحدث منہا قوة تدل علی ان له اصلا وقال ابو بکر بن ابی شیبة ثبت لنا
ان النبی صلی اللہ علیه وسلم قاله وقال المنذری فی الترہیب لا شک ان الاحادیث التی وردت فیہا وان کان لا یسلم شیٔ منہا عن مقال
فانہا تتعاضد بکثرة طرقہا وتکتسب قوة انتہی ومما یستدل به علی فرضیة التسمیة ما رواه النسائی والبیہقی وبوبا علیه باب التسمیة عند
الوضوء والدارقطنی من طریق معمر عن ثابت وقتادة عن انس قال طلب بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیه وسلم وضوءا فقال رسول اللہ
صلی اللہ علیه وسلم ہل مع احد منکم ماء فوضع یده فی الماء ویقول توضؤا بسم اللہ الحدیث واللفظ للنسائی قال البیہقی ہذا اصح ما فی
التسمیة وہل فیه ما یدل علی الفرضیة قال المحدث الزیلعی المخرج والحدیث لیس فیه حجة فتامله ولذا قال ابن سید الناس کما فی النیل
لا یخلو ہذا الباب من حسن صریح وصحیح غیر صریح ۔ وخالفہم فی ذلک ای فی فرضیة التسمیة آخرون منہم الائمة الثلثة ابو حنیفة و
مالک والشافعی وربیعة شیخ مالک وجمہور العلماء وہو اظہر الروایتین عن احمد کما تقدم ۔ فقالوا من لم یسم علی وضوئه فقد اساء ای ترک
السنة وقد طہر بوضوئه ذلک ای متروک التسمیة وفی متن العینی وقد طہره وضوءه ذلک ۔ وہذا الکلام مشیر عن المصنف انه اختار سنیة
التسمیة وہذا ہو مختار کثیر من اصحابنا کما بسط اسمائہم الشیخ عبد الحی فی احکام القنطرة منہم القدوری والعینی والنسفی والشرنبلالی
والحصکفی وصدر الشریعة وصاحب الکافی وصاحب الہدایة فی مختارات النوازل وملا خسرو وشراح الوقایة وشراح مختصر الوقایة القہستانی
والبرجندی وغیرہما وصاحب تحفة الملوک وغیرہم وقال صاحب الہدایة الاصح انہا مستحبة قال الشامی قیل وہو ظاہر الروایة وہکذا نقل
الاستحباب عن مالک ابن بطال کما تقدم وقد عدہا من المستحبات ابن رشد من المالکیة فی مقدماته وقد نسب الشعرانی الاستحباب الی
الائمة الثلثة وانکر ابن العربی الاستحباب فقال فی شرح الترمذی وکما لا تجب کذلک لا تستحب وقد تقدم عن العینی روایة عن
الامام ابی حنیفة انہا لیست بمستحبة وعن الامام مالک انہا بدعة وانما وقع ہذا الاختلاف بینہم لان الروایات فی ذلک ضعیفة جدا
ولم یوجد فی احادیث صفة وضوء النبی صلی اللہ علیه وسلم التی ہی مناط السنیة ذکر التسمیة الا فی حدیث ضعیف عند الدارقطنی من
طریق حارثة عن عمرة عن عائشة کما تقدم وقد عارضہا احادیث اخر کما ستاتی فلہذا انکر من انکر ولکن الجمہور لما رأوا الحدیث
مرویا بکثرة الطرق وذاک ترقیه الی الحسن اثبتوا بذلک السنیة فان قلت مقتضاه اذا الوجوب کما فعل الشیخ ابن الہمام قلت لکن
الاحادیث الاخر دلت علی عدم الوجوب وہی ایضا ضعیفة ولکن کثرة الطرق ترقیه ایضا الی الحسن فلا یقال اذ بالوجوب کما سیاتی
التفصیل فی ذلک ان شاء اللہ تعالی ۔ واحتجوا فی ذلک اعلم ان الامام الطحاوی شرع من ہہنا الاشکال علی احادیث التسمیة
بالاحادیث التی تدل بظاہرہا علی الکراہة فبطلت الفرضیة التی تفہم من ظاہر احادیث التسمیة وہکذا صنع المحدث الزیلعی فذکر
احادیث التسمیة ثم قال حدیث یشکل علی احادیث التسمیة ثم ذکر حدیث الباب وللجمہور ادلة اخری نذکرہا بعد تمام کلام المصنف
العلام ۔ بما حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الوہاب بن عطاء الخفاف البصری عن سعید بن ابی عروبة البصری

عن قتادة عن الحسن عن حضين ابی ساسان عن المهاجر بن قنفذ انه سلم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یتوضأ فلم یرد علیه فلما فرغ من وضوئه قال انه لم یمنعنی ان ارد علیك الا انی کرهت ان اذکر الله الا علی طهارة ففی هذا الحدیث ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کره ان یذکر الله الا علی طهارة ورد السلام بعد الوضوء الذی صار به متطهرا ففی ذلك دلیل انه قد توضأ قبل ان یذکر اسم الله

عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن الحسن بن ابی الحسن البصری عن حضین بمهملة ثم معجمة مصغرا ابن المنذر بن الحارث الرقاشی بتخفیف القاف وبالمعجمة نسبة الی رقاش بنت قیس بن ثعلبة ابی ساسان بمهملتین لقب له وکنیته ابو محمد البصری من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی وابن ماجة قال العجلی والنسائی ثقة وقال ابن خراش صدوق وقال ابن سعد کان قلیل الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابو احمد العسکری کان صاحب رایة علی یوم صفین ثم ولاه اصطخر وکان من سادات ربیعة ولا اعرف حضینا بالضاد غیره وغیر من ینسب الیه من ولده توفی علی رأس المائة۔ عن المهاجر بن قنفذ بضم القاف والفاء ابن عمیر بن جدعان بضم الجیم ابن عمرو التیمی القرشی کان احد السابقین الی الاسلام ولما هاجر اخذه المشرکون فعذبوه فانفلت منهم وقدم المدینة فقال النبی صلی الله علیه وسلم هذا المهاجر حقا وقال ابن سعد وغیره ولاه عثمان فی خلافته شرطته وقیل کان اسمه عمرا ویقال کان اسم ابیه خلفا وقنفذ لقب وقیل انما اسلم بعد الفتح وسکن البصرة ومات بها کذا فی الاصابة وقال الحاکم فی مستدرکه کان قنفذ بن عمیر من اشراف قریش وکان یقال له شارب الذهب انه سلم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یتوضأ وقع عند المصنف بلفظ وهو یتوضأ ووافقه علی ذلك الامام احمد وابن ماجة والحاکم والبیهقی کلهم من طریق سعید ووقع عند ابی داؤد من هذا الطریق وهو یبول وبهذا اللفظ اخرجه النسائی من طریق شعبة عن قتادة وهکذا وقع عند مسلم وغیره من حدیث نافع عن ابن عمر وعند ابن ماجة من حدیث ابی هریرة وجابر ففی هذه الروایات ان السلام وقع عند البول وفی روایة لابی داؤد من حدیث نافع عن ابن عمر قال اقبل رسول الله صلی الله علیه وسلم من الغائط فهذا یؤید الاول فالحاصل ان الروایات متعارضة فی ان ذلك کان عند البول او بعده فاما یقال بترجیح روایات البول لوروده فی الصحیح او یحمل علی واقعتین مختلفتین وهو الاولی لورود التیمم فی بعض دون بعض واما علی الاول فیحمل روایة التوضی علی البول لان البول من مقدمات الوضوء کما قال السندی فی حاشیة ابن ماجة وقال صاحب انجاح الحاجة فی حاشیة ابن ماجة یحتمل ان یکون المراد من التوضی البول بطریق الاستعارة لان الاستعارة بین السبب والمسبب وغیرهما من المناسبات والمناسبة ههنا ظاهرة انتهی۔ فلم یرد ای النبی صلی الله علیه وسلم علیه ای علی المهاجر السلام فلما فرغ من وضوئه ای فرد علیه کما فی روایة احمد وغیره قال ای ثم اعتذر الیه فقال کما فی روایة ابی داؤد وغیره انه لم یمنعنی ان ارد علیك الا انی کرهت ان اذکر الله الا علی طهارة والحدیث اخرجه الامام احمد وابو داؤد وابن ماجة والحاکم والبیهقی من طریق سعید والنسائی من طریق شعبة کلاهما عن قتادة باسناده نحوه الا انه عند ابی داؤد والنسائی بلفظ یبول کما ذکرنا وسیاتی التفصیل فی شرح الحدیث فی باب قراءة الجنب وانما المقصود ههنا هو عدم فرضیة التسمیة بهذا الحدیث قال الحافظ فی الدرایة ووجه الدلالة منه انه امتنع من ذکر الله قبل الوضوء فکیف یوجب التسمیة حینئذ وهی من ذکر الله وفیها من التصریح بذلك ما لیس فی السلام انتهی والی هذا اشار المصنف فقال ففی هذا الحدیث ای فی حدیث المهاجر وفی الباب عن ابن عمر وغیره کما سیاتی ذلك ان شاء الله تعالی فی باب قراءة الجنب۔ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کره ان یذکر الله الا علی طهارة ورد السلام بعد الوضوء الذی صار به ای بالوضوء متطهرا ففی ذلك ای فی کراهته صلی الله علیه وسلم ذکر الله علی غیر طهارة ورد السلام بعد الوضوء۔ دلیل انه صلی الله علیه وسلم قد توضأ قبل ان یذکر اسم الله ای فی ابتداء الوضوء فان التسمیة ابلغ فی الذکر من السلام۔ واعلم ان المصنف العلام مال فی الجواب عن مستدل القائلین بفرضیة التسمیة الی المعارضة باحادیث الکراهة ویلزم منه ان لا تکون التسمیة افضل فی ابتداء الوضوء وبهذا احتج من ذهب الی کراهة التسمیة ولکن عارضتها روایات اباحة ذکر الله علی غیر طهارة کما ستاتی عند المصنف فی باب قراءة الجنب منها حدیث عائشة کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یذکر الله علی کل احیانه ومنها احادیث جواز قراءة القرآن للمحدث ومنها الادعیة الواردة عند الخروج من الخلاء وغیر ذلك وقد اختلفوا فی الجمع بین هذه الروایات فمال بعضهم الی تضعیف روایات الکراهة ومال المصنف الی انها منسوخة بحدیث علقمة بن الفغواء وعمل ابن عمر وابن عباس بخلاف الکراهة مع انهما رویاها عن النبی صلی الله علیه وسلم کما سیاتی فملک

وكان قوله لا وضوء لمن لم يسم يحتمل ايضا ما قاله اهل المقالة الاولى ويحتمل لا وضوء له اى لا وضوء له متكاملا في الثواب

في قراءة الجنب فعلى هذا الاستدلال باحاديث الكراهة على اسقاط الفرضية ليس بجيد لكن يمكن الجمع بين الاحاديث كما في البحر عن معراج الدراية بان التسمية من لوازم الكمالة لكان ذكرها من تمامه والذاكر لها قبل الوضوء مضطر الى ذكرها لاقامة هذه السنة المكملة للفرض فخصت من عموم الذكر ومطلق الذكر ليس من ضروريات الوضوء والمستحب ان لا يطلق اللسان به الا على طهارة ويدخل في التخصيص الاذكار المنقولة على اعضاء الوضوء لكونها من تكملاته انتهى قلت وكذا يدخل في التخصيص الاذكار التي وردت عقيب الخروج من الخلاء وعقيب النوم وغير ذلك فالحاصل ان الذكر المختص بالوقت يستحب ان يؤتى به في ذلك الوقت سواء كان طاهرا او محدثا واما الذكر الغير المختص بالوقت فينبغي ان يكون على طهارة فعلى هذا الجمع لا دليل في حديث المهاجر على ترك التسمية فالاولى الاستدلال بروايات اخر منها ما روى الدارقطني ثم البيهقي من طريق ابي بكر الداهري عن عاصم بن محمد عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ وذكر اسم الله على وضوئه كان طهورا لجسده ومن توضأ ولم يذكر اسم الله على وضوئه كان طهورا لاعضائه قال البيهقي هذا ضعيف ابو بكر الداهري غير ثقة عند اهل العلم بالحديث قلت قال فيه احمد ليس بشئ وكذا قال ابن المديني وغيره وقال ابن معين مرة ليس بثقة وكذا قال النسائي وقال الجوزجاني كذاب وبعض الناس قد مشاه وقواه فلم يلتفت اليه كذا في اللسان ومنها ما رواه الدارقطني والبيهقي ايضا من طريق مرداس بن محمد بن عبد الله بن ابي بردة عن محمد بن ابان عن ايوب بن عائذ الطائي عن مجاهد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ وذكر اسم الله تطهر جسده كله ومن توضأ ولم يذكر اسم الله لم يتطهر الا موضع الوضوء قال الشوكاني في النيل وتبعه شيخ شيوخنا في البذل نقلا وفيه مرداس بن محمد بن عبد الله عن ابيه وهما ضعيفان قلت وفيه نظر فان مرداسا لم يرو هذا الحديث عن ابيه بل روى عن محمد بن ابان وهو الواسطي قال الذهبي في الميزان محدث شهير وذكره الحافظ في التهذيب ورقم عليه للبخاري قال ابن حنبل كان فقيها وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ وقال الازدي ليس بذاك وقال مسلمة ثقة روى عنه ابو داود انتهى واما مرداس فقال الذهبي في الميزان لا اعرفه وخبره منكر في التسمية وقال الحافظ في اللسان قال ابن القطان لا يعرف البتة قلت هو مشهور بكنيته ابو بلال من اهل الكوفة يروي عن قيس بن الربيع والكوفيين روى عنه اهل العراق قال ابن حبان في الثقات يغرب ويتفرد ولينه الحاكم ايضا وقول القطان لا يعرف البتة وهم في ذلك فانه معروف انتهى ومنها ما رواه الدارقطني والبيهقي ايضا من طريق يحيى بن هاشم السمسار عن الاعمش عن شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا تطهر احدكم فليذكر اسم الله عليه فانه يطهر جسده كله فان لم يذكر احدكم اسم الله على طهوره لم يطهر الا ما مر عليه الماء الحديث قال البيهقي وهذا ضعيف لا اعلمه رواه عن الاعمش غير يحيى بن هاشم ويحيى بن هاشم متروك الحديث اه اى كما قال النسائي وغيره وكذبه يحيى بن معين وغيره واتهمه ابن عدي بوضع الحديث وسرقته كما في اللسان فهذه الاحاديث وان هي ضعيفة بانفرادها ولا يسلم شئ منها عن مقال فانها تتعاضد بكثرة طرقها وتكتسب قوة تدل على عدم فرضية التسمية ووجوبها واستدل البيهقي على عدم الوجوب بما رواه اصحاب السنن الاربعة من حديث علي بن يحيى بن خلاد عن ابيه عن عمه رفاعة بن رافع انه كان جالسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث في صلوة الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها لا تتم صلوة احدكم حتى يسبغ الوضوء كما امره الله به يغسل وجهه ويديه الى المرفقين ويمسح رأسه ورجليه الى الكعبين وذكر الحديث وفي رواية لهم اذا قمت فتوضأ كما امرك الله قال الترمذي حديث حسن وقال الشوكاني في تقرير الاستدلال ان التمام لم يتوقف على غير الاسباغ فاذا حصل حصل اه قلت ويمكن ان يوجه الاستدلال بان النبي صلى الله عليه وسلم علق تمامية الوضوء على الصفة الواردة في الآية والتسمية ليست بمذكورة فيها فلا تكون فرضا وواجبا ولو كانت فرضا لذكرها النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث فان الموضع موضع بيان وقال النووي كما في النيل ويمكن ان يحتج في المسألة بحديث ابي هريرة كل امر ذي بال لم يبدأ فيه ببسم الله فهو اجذم اه قلت واستدل بهذا في المبسوط ايضا وقال اي ناقص غير كامل. فهذه القرائن كلها تدل على ان حديث لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه ليس على ظاهره كما فهم الخصم وانما المقصود منه نفي الكمال كما هو متعارف وقد اوضح ذلك المصنف فقال وكان قوله صلى الله عليه وسلم لا وضوء لمن لم يسم يحتمل ايضا ما قاله اهل المقالة الاولى اى من الحمل على الحقيقة كما هو الاصل ويحتمل لا وضوء له اى لا وضوء له متكاملا في الثواب اى من الحمل على المجاز للقرائن المذكورة كحديث لا صلوة لجار المسجد الا في المسجد قال الشوكاني ويؤيد ذلك حديث ذكر الله على قلب المؤمن

كما قال ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان واللقمة واللقمتان فلم يرد بذلك انه ليس مسكين خارج من حد المسكنة كلها حتى تحرم عليه الصدقة وانما اراد بذلك انه ليس بالمسكين المتكامل...... في المسكنة الذي ليس بعده درجته في المسكنة درجة. حدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضي قال ثنا خالد ابن عبد الله عن ابراهيم الهجري عن ابي الاحوص عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين

سمّي اولم يسم. كما قال صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان واللقمة واللقمتان فلم يرد اي النبي صلى الله عليه وسلم بذلك اي بنفي المسكنة للذي يطوف على الناس فترده التمرة والتمرتان انه اي الرجل الذي يطوف للسوال ليس بمسكين خارج من حد المسكنة كلها حتى تحرم عليه الصدقة وانما اراد صلى الله عليه وسلم بذلك اي بهذا النفي انه ليس بالمسكين المتكامل في المسكنة الذي ليس بعد درجته في المسكنة درجة الحاصل انه صلى الله عليه وسلم لم يرد بذلك النفي ان هذا المسكين الطائف خارج عن حد المسكنة حتى تحرم عليه الصدقة بل اراد انه ليس بالمسكين الكامل قال ابن بطال كما في شرح الكرماني يريد ليس المسكين الكامل السائل لانه بمسألته ياتيه الكفاف وانما المسكين الكامل في اسباب المسكنة من لا يجد غنى ولا يتصدق عليه اي ليس فيه نفي اصل المسكنة بل نفي كمالها اي الذي هو احق بالصدقة واحوج اليها انتهى وقال النووي ليس معناه نفي اصل المسكنة عن الطواف بل معناه نفي كمال المسكنة كقوله تعالى ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن الآية انتهى واستدل الزرقاني والمناوي على كون المراد نفي الكمال باجماعهم على ان السائل الطواف المحتاج مسكين فافهم. حدثنا ابن ابي داؤد ابراهيم قال ثنا ابو عمر حفص بن عمر بن الحارث بن سخبرة بفتح المهملة وسكون الخاء المعجمة وفتح الموحدة الازدي النمري بفتح النون والميم الحوضي بفتح المهملة وسكون الواو نسبة الى الحوض البصري من رواة البخاري وابي داؤد والنسائي قال احمد ثبت ثبت متقن لا يوخذ عليه حرف واحد وقال ابن المديني اجتمع اهل البصرة على عدالة ابي عمر الحوضي وعبد الله بن رجاء وقال صاعقة هذا اثبت من ابن رجاء وقال عبيد الله بن جرير ابو عمر صاحب كتاب متقن وقال يعقوب بن شيبة كان من المتثبتين وقال ابو حاتم صدوق متقن اعرابي فصيح وقال الدارقطني وابن معين ثقة توفي سنة خمس وعشرين ومائتين. قال ثنا خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد الطحان ابو الهيثم ويقال ابو محمد المزني مولاهم الواسطي من رواة الستة قال احمد كان خالد الطحان ثقة صالحا في دينه وهو احب الينا من هشيم وقال ابن سعد وابو زرعة والنسائي وابو حاتم ثقة زاد ابو حاتم صحيح الحديث وقال الترمذي ثقة حافظ وقال اسحق الازرق ما رأيت افضل من خالد الطحان توفي سنة تسع وسبعين ومائة وقيل بعدها ومولده سنة خمسة عشر ومائة قلت واسند الخطيب عن احمد قال كان خالد من افاضل المسلمين اشترى نفسه من الله اربع مرات فتصدق بوزن نفسه فضة اربع مرات. عن ابراهيم بن مسلم العبدي ابو اسحاق الكوفي المعروف بالهجري بهاء وجيم مفتوحتين نسبة الى هجر مدينة من رواة ابن ماجة قال علي بن المديني عن ابن عيينة كان ابراهيم الهجري يسوق الحديث سياقة جيدة على ما فيه وقال المسندي عن سفيان انه كان يضعفه وقال عبد الرحمن بن بشر عن سفيان اتيت ابراهيم الهجري فدفع الى عامة كتبه فرحمت الشيخ واصلحت له كتابه قلت هذا عن عبد الله وهذا عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا عن عمر وقال ابن معين ليس حديثه بشئ وقال ابو زرعة والنسائي ضعيف وقال النسائي ايضا والبخاري منكر الحديث وقال ابو حاتم ضعيف الحديث منكر الحديث وقال الترمذي يضعف في الحديث وكذا قال السعدي وغيره وقال ابن سعد كان ضعيفا في الحديث وقال علي بن الحسين بن الجنيد متروك قال الحاكم ابو احمد ليس بالقوي عندهم وقال ابن عدي مع ضعفه يكتب حديثه وهو عندي ممن لا يجوز الاحتجاج بحديثه انما انكروا عليه كثرة روايته عن ابي الاحوص عن عبد الله وعامتها مستقيمة وقال البزار رفع احاديث وقفها غيره. عن ابي الاحوص الكوفي عوف بن مالك بن نضلة بفتح النون وسكون المعجمة الجشمي بضم الجيم وفتح المعجمة من بني جشم بن معاوية ابن بكر بن هوازن من رواة الستة الا البخاري قال ابن معين والنسائي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال قتلته الخوارج ايام الحجاج وذكر الخطيب انه شهد مع علي قتال الخوارج بالنهروان وقال عاصم كنا ناتي ابا عبد الرحمن السلمي فكان يقول لا تجالسوا القصاص غير ابي الاحوص. عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين بكسر الميم وقد تفتح اي الكامل في المسكنة قال في الكشاف والمسكين الدائم السكون الى الناس لانه لا شئ له كالسكير دائم السكر قال المناوي وقال القرطبي كما في الزرقاني مسكين من السكون فكانه من قلة المال سكنت حركاته ولذا قال تعالى او مسكينا ذا متربة اي الصق بالتراب انتهى.

بالطواف الذی تردہ التمرۃ والتمرتان واللقمۃ واللقمتان قالوا فمن المسکین قال الذی یستحیی ان یسأل ولا یجد ما یغنیہ ولا یفطن لہ فیعطی حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا قبیصۃ ابن عقبۃ قال ثنا سفین عن ابراھیم فذکر مثلہ باسنادہ حدثنا یونس قال ثنا ابن وھب قال انا ابن ابی ذئب

ثنا

ذویب

واختلفوا فی الفقیر والمسکین من ہو اسوء حالا منہما فقال الامامان ابوحنیفۃ و مالک المسکین والامام الشافعی الفقیر کما سیاتی التفصیل فی ذلک فی الزکوۃ ان شاء اللہ تعالی۔ بالطواف زاد الامام مالک وغیرہ من حدیث ابی ہریرۃ الذی یطوف علی الناس ای یسألہم التصدق علیہ قال السندی الباء زائدۃ فی خبر لیس۔ الذی تردہ التمرۃ والتمرتان واللقمۃ واللقمتان زاد الدارمی من حدیث ابی ہریرۃ والکسرۃ والکسرتان قال الزرقانی ای عند طوافہ لانہ قادر علی تحصیل قوتہ وربما یقع لہ زیادۃ علیہ ولیس المراد نفی المسکنۃ عن الطواف بل المراد ان غیرہ اشد حالا منہ والاجماع علی ان الطواف المحتاج مسکین فہو کقولہ تعالی لیس البر الآیۃ وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم اتدرون من المفلس انتہی۔ قالوا فمن المسکین ہکذا روایۃ الاکثر من حدیث ابی ہریرۃ وفی بعض النسخ بلفظ ما۔ وہی روایۃ یحیی وقتیبۃ عن مالک وروایۃ مسلم من طریق ابی الزناد نظرا الی انہ سوال عن الصفۃ وہی المسکنۃ وما یقع عن صفات العقلاء یقال فیہ ما۔ نحو ما طاب لکم من النساء فالروایتان صحیحتان قالہ الزرقانی۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وسقط ذلک عند احمد فی بعض الطرق من حدیث ابن مسعود وقال عقب اللقمتان ولکن المسکین وہکذا وقع عند البخاری وغیرہ من حدیث ابی ہریرۃ والاول عند مالک وغیرہ من حدیثہ۔ الذی یستحیی بیائین وبیاء واحدۃ قال الکرمانی ان یسأل ای الناس شیئا ولا یجد ما یغنیہ ای غنی یغنیہ کما ہو لفظ مالک وغیرہ قال الحافظ وہذہ صفۃ زائدۃ علی الیسار المنفی اذ لا یلزم من حصول الیسار للمرء ان یغنی بحیث لا یحتاج الی شیئ آخر وکان المعنی نفی الیسار المقید بانہ یغنیہ مع وجود اصل الیسار انتہی واللفظ محتمل ایضا لان یکون المراد نفی اصل الیسار فلا دلالۃ فیہ علی انہ احسن حالا من الفقیر کما قال الزرقانی ولا یفطن لہ بضم الیاء وفتح الطاء ای لا یعلم الناس بحالہ فیعطی بضم الیاء مبنیا للمجہول ای فیتصدق علیہ کما ہو لفظ مالک وغیرہ من حدیث ابی ہریرۃ قال الکرمانی وفیہ دلیل ان المسکنۃ انما تحمد مع العفۃ عن السوال والصبر علی الحاجۃ وفیہ استحباب الحیاء فی کل الاحوال وفیہ حسن الارشاد لموضعہا وان یتحری وضعہا فیمن صفۃ التعفف دون الالحاح انتہی والحدیث اخرجہ الامام احمد عن عمرو بن مجمع عن ابراہیم الہجری باسنادہ بلفظ ان المسکین لیس بالطواف الذی تردہ اللقمۃ واللقمتان والتمرۃ والتمرتان قلت یا رسول اللہ فمن المسکین قال الذی لا یسأل الناس ولا یجد ما یغنیہ ولا یفطن لہ فیتصدق علیہ واخرجہ ایضا من ابی معاویۃ عن الہجری باسنادہ بلفظ لیس المسکین بالطواف ولا بالذی تردہ التمرۃ ولا التمرتان ولا اللقمۃ ولا اللقمتان ولکن المسکین المتعفف الذی لا یسأل الناس شیئا ولا یفطن لہ فیتصدق علیہ قال الہیثمی رجالہ رجال الصحیح حدثنا علی بن شیبۃ بن الصلت السدوسی البصری قال ثنا قبیصۃ بفتح اولہ وکسر الموحدۃ بن عقبۃ بن محمد ابن سفیان بن عقبۃ السوائی بضم المہملۃ وتخفیف الواو والمد ابوعامر الکوفی من رواۃ الستۃ قال ابن معین قبیصۃ ثقۃ فی کل شیئ الا فی حدیث سفیان فانہ سمع منہ وہو صغیر وقال ابو زرعۃ عن احمد بن ابی الحواری قلت للفریابی رأیت قبیصۃ عند سفیان قال نعم رأیتہ صغیرا قال ابو زرعۃ فذکرتہ لابن نمیر فقال لو حدثنا قبیصۃ عن النخعی لقبلنا منہ وقال ابو زرعۃ وقد سئل عنہ وعن ابی نعیم کان قبیصۃ افضل الرجلین وابو نعیم اتقن الرجلین وقال ابو حاتم وسئل عنہ وعن ابی حذیفۃ قبیصۃ احلی عندی وہو صدوق ولم ار من المحدثین من یحفظ یاتی بالحدیث علی لفظ واحد لا یغیرہ سوی قبیصۃ وابی نعیم فی حدیث الثوری ویحیی الحمانی فی حدیث شریک وعلی بن الجعد فی حدیثہ وقال ابو داؤد کان قبیصۃ وابو عامر وابو حذیفۃ لا یحفظون ثم حفظوا بعد وقال اسحق بن سیار ما رأیت احفظ منہ من الشیوخ وقال ابن خراش صدوق وقال صالح بن محمد کان رجلا صالحا تکلموا فی سماعہ من سفیان وقال الفضل بن سہل کان قبیصۃ یحدث بحدیث الثوری علی الولاء درسا درسا حفظا وقال النسائی لیس بہ بأس وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ خمس عشرۃ ومائتین قال ثنا سفیان ای الثوری عن ابراہیم الہجری فذکر ای الہجری مثلہ ای مثل ما روی عنہ خالد باسنادہ ای عن ابی الاحوص عن عبد اللہ والحدیث اخرجہ احمد کما تقدم وعزاہ فی رموز الاحادیث الی ابی نعیم فی الحلیۃ۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی قال ثنا ابن وہب عبد اللہ قال انا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن بن المغیرۃ بن الحارث بن ابی ذئب القرشی العامری ابو الحارث المدنی من رواۃ الستۃ قال احمد کان ابن ابی ذئب یشبہ بسعید بن المسیب قیل لاحمد خلف مثلہ ببلادہ قال لا ولا بغیرہا وقال ایضا کان بعد

عن ابی الولید عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ حدثنا ابو امیۃ محمد بن ابراہیم بن مسلم قال ثنا علی بن عیاش الحمصی عن
ابن ثوبان عن عبد اللہ بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا یونس
قال انا ابن وہب ان مالکا حدثہ عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

صدوق افضل من مالک الا ان مالکا اشد تنقیۃ للرجال منہ کان ابن ابی ذئب لا یبالی عمن یحدث وقال ایضا کان رجلا صالحا
یامر بالمعروف وقال ابن معین ثقۃ وکل من روی عنہ ثقۃ الا ابا جابر البیاضی وقال یعقوب بن شیبۃ ثقۃ صدوق غیر ان روایتہ عن
الزہری خاصۃ تکلم فیہا بعضہم بالاضطراب وقال النسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان یفتی بالمدینۃ وکان عالما ثقۃ فقیہا ورعا عابدا فاضلا
وکان یرمی بالقدر۔ وقال ابن حبان فی الثقات کان من فقہاء اہل المدینۃ وعبادہم وکان من اقول اہل زمانہ للحق وعظ المہدی فقال لہ
اما انک اصدق القوم وکان مع ہذا یری القدر وکان مالک یہجرہ من اجلہ قال الواقدی کان من اورع الناس وافضلہم وکانوا یرمونہ بالقدر
وما کان قدریا لقد کان یتقی قولہم ویعیبہ ولکنہ کان رجلا کریما یجلس الیہ کل احد کان یصلی اللیل اجمع ویجتہد فی العبادۃ وقال مصعب
وقیل لہ کان قدریا معاذ اللہ انما کان فی زمن المہدی قد اخذوا اہل القدر فجاء قوم فجلسوا الیہ فاعتصموا بہ فقال قوم انما جلسوا الیہ
لانہ یری القدر وقال الخلیلی ثقۃ اثنی علیہ مالک فقیہ من ائمۃ اہل المدینۃ حدیثہ مخرج فی الصحیح اذا روی عن الثقات توفی سنۃ ثمان او تسع
وخمسین ومائۃ ومولدہ سنۃ ثمانین عن ابی الولید عبد اللہ بن الحارث الانصاری البصری نسیب ابن سیرین وختنہ من رواۃ الستۃ قال
ابو زرعۃ والنسائی وسلیمان بن حرب ثقۃ زاد سلیمان کان لم ابن سیرین وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال
ابن سعد کان قلیل الحدیث عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما روی ابن مسعود والحدیث اخرجہ الطیالسی فی مسندہ
عن ابن ابی ذئب باسنادہ بلفظ لیس المسکین الذی تردہ اللقمۃ واللقمتان ولکن المسکین المتعفف الذی لا یسال الناس الحافا۔
حدثنا ابو امیۃ محمد بن ابراہیم بن مسلم بن سالم الخزاعی الثغری بمعجمتین الطرسوسی الحافظ بغدادی الاصل شیخ النسائی وابی حاتم الرازی وغیرہما
قال ابو داؤد ثقۃ وقال ابو بکر الخلال ابو امیۃ رفیع القدر جدا کان اماما فی الحدیث مقدما فی زمانہ وقال ابن حبان فی الثقات دخل مصر
فحدثہم من حفظہ من غیر کتاب باشیاء اخطأ فیہا فلا یعجبنی الاحتجاج بخبرہ الا بما حدث من کتابہ وقال الحاکم صدوق کثیر الوہم وقال ابن یونس
کان من اہل الرحلۃ فہما بالحدیث وکان حسن الحدیث توفی بطرسوس فی جمادی الآخرۃ سنۃ ثلاث وسبعین وقال ابن ابی حاتم کتب الی
ببعض فوائدہ وادرکتہ ولم اکتب عنہ وقال مسلمۃ انکرت علیہ احادیث ولج فیہا وحدث فتکلم الناس فیہ وقال فی موضع آخر روی عنہ غیر واحد
وہو ثقۃ۔ قال ثنا علی بن عیاش بتحتانیۃ ومعجمۃ ابن مسلم الالہانی بفتح الہمزۃ وسکون اللام ابو الحسن الحمصی البکاء من رواۃ الستۃ الا مسلما
قال احمد علی بن عیاش اثبت من عصام بن خالد وقال العجلی والنسائی ثقۃ وقال الدارقطنی ثقۃ حجۃ وقال یحیی بن اکثم ادخلت علی بن عیاش
علی المامون فتبسم ثم بکی فقال یا یحیی ادخلت علی مجنونا فقلت ادخلت علیک خیر اہل الشام واعلمہم بالحدیث ما خلا ابا المغیرۃ وذکرہ ابن حبان
فی الثقات وقال کان متقنا ولد سنۃ ثلاث واربعین ومائۃ وتوفی سنۃ تسع عشرۃ ومائتین عن ابن ثوبان عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان
العنسی بالنون ابو عبد اللہ الدمشقی الزاہد من رواۃ الاربعۃ والبخاری فی الادب قال احمد احادیثہ مناکیر وقال مرۃ لم یکن بالقوی فی الحدیث
وقال ایضا کان عابد اہل الشام وقال ابن معین ضعیف وقال مرۃ صالح وقال ایضا والعجلی وابو زرعۃ لین وقال ایضا لا شئ وقال یعقوب
ابن شیبۃ اختلف اصحابنا فیہ فاما ابن معین فکان یضعفہ واما علی فکان حسن الرأی فیہ قال عمرو بن علی حدیث الشامیین ضعیف الا نفرا استثناہ
منہم وقال دحیم ثقۃ یرمی بالقدر وقال ابو حاتم ثقۃ یشوبہ شئ من القدر وتغیر عقلہ فی آخر حیاتہ وہو مستقیم الحدیث وقال ابو داؤد کان فیہ سلامۃ
ولیس بہ باس وکان مجاب الدعوۃ وقال النسائی ضعیف ومرۃ لیس بالقوی ومرۃ لیس بثقۃ وقال ابن عدی لہ احادیث صالحۃ وکان رجلا
صالحا ویکتب حدیثہ علی ضعفہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ خمس وستین ومائۃ ومولدہ سنۃ خمس وسبعین۔ عن عبد اللہ بن الفضل بن العباس
ابن ربیعۃ بن الحارث بن عبد المطلب بن ہاشم المدنی من رواۃ الستۃ قال احمد لا باس بہ وقال ابن معین وابو حاتم والنسائی وابن المدینی والعجلی
وابن البرقی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبد الرحمن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ مسلم
عن قتیبۃ عن المغیرۃ الحزامی عن ابی الزناد عن الاعرج بنحو حدیث مالک الآتی۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا ابن وہب ان مالکا حدثہ عن
ابی الزناد عبد اللہ بن ذکوان القرشی عن الاعرج عبد الرحمن بن ہرمز عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ مالک

وکما قال لیس المؤمن الذی یبیت شبعان وجارہ جائع حدثنا بذلک ابوبکرۃ قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان عن عبد الملک بن ابی بشیر عن عبد اللہ بن المساور او ابن ابی المساور قال سمعت ابن عباس یعاتب ابن الزبیر فی البخل ویقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس المؤمن الذی یبیت شبعان وجارہ الی جنبہ جائع فلم یرد بذلک انہ لیس بمؤمن ایمانا خرج بترکہ ایاہ الی الکفر ولکنہ اراد بہ انہ لیس فی اعلی مراتب الایمان واشباہ ھذا کثیرۃ یطول الکتاب بذکرھا فکذلک قولہ لا وضوء لمن لم یسم لم یرد بذلک انہ لیس بمتوضیٔ وضوءً لم یخرج بہ من الحدث ولکنہ اراد بہ انہ لیس بمتوضیٔ وضوءً کاملا فی اسباب الوضوء الذی یوجب الثواب فلما احتمل ھذا الحدیث من المعانی ما وصفنا ولم یکن ھنالک دلالۃ یقطع بھا لاحد التاویلین علی الآخر وجب ان یجعل معناہ موافقا لمعنی حدیث المھاجر حتی لا یتضادان۔

فی مؤطاہ والبخاری عن اسمعیل بن عبد اللہ والنسائی عن قتیبۃ کلاھما عن مالک بنحو حدیث ابن مسعود مع اختلاف یسیر کما تقدمت الاشارۃ الی ذلک واخرجہ البخاری ایضا والدارمی من طریق شعبۃ عن محمد بن زیاد ومسلم والنسائی من طریق شریک عن عطاء بن یسار والبخاری بھذا الطریق عنہ وعن عبد الرحمن بن ابی عمرۃ وابوداؤد من طریق الاعمش عن ابی صالح والنسائی من طریق الزھری عن ابی سلمۃ خمستھم عن ابی ھریرۃ بمعنی حدیث ابن مسعود باختلاف الالفاظ فیما بینھم وکما قال صلی اللہ علیہ وسلم لیس المؤمن الذی یبیت شبعان وجارہ جائع انما ذکر المصنف ہذا النظیر مع ان النظیر الاول کان کافیا لاثبات المقصود لان لبعضھم حملہ علی الحقیقۃ وحدیث الشبع والجار جائع محمول علی المجاز بالاجماع۔ حدثنا بذلک ای بقولہ لیس المؤمن الی آخرہ ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا مؤمل بن اسمعیل البصری قال ثنا سفیان ای الثوری عن عبد الملک ابن ابی بشیر البصری سکن المدائن من رواۃ البخاری فی الادب والاربعۃ الا ابن ماجۃ قال سفیان کان شیخ صدق وقال القطان کان ثقۃ وقال احمد زعموا انہ کان رجلا صالحا وقال ایضا وابن معین وابوزرعۃ والعجلی ویعقوب بن سفیان والنسائی ثقۃ وقال ابوحاتم صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبد اللہ بن المساور او ابن ابی المساور روی لہ البخاری فی الادب قال ابن المدینی مجہول لم یرو عنہ غیر عبد الملک وذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ قال سمعت ابن عباس یعاتب ابن الزبیر فی البخل ویقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس المؤمن التعریف للجنس ای لیس المومن الذی عرفتہ انہ مومن کامل الایمان قالہ المناوی فی شرح الجامع الذی یبیت شبعان وجارہ الی جنبہ جائع الجملۃ حال من ضمیر یبیت قال القاری ای وہو عالم بحال اضطرارہ وقلۃ اقتدارہ وفی ذکر الجنب اشعار بکمال غفلتہ من تعہد جارہ انتہی وانما نفی عنہ الایمان لاخلالہ بما توجہ علیہ فی الشریعۃ من حق الجوار وتہاونہ فی فضیلۃ الاطعام التی ہی من شرائع الاسلام سیما عند حاجتہ وخصاصتہ ولذلک قیل ؎ "وشبع الفتی لؤم اذا جاع جارہ" ذکرہ المناوی والحدیث اخرجہ البخاری فی الادب المفرد عن محمد بن کثیر والحاکم فی المستدرک والخطیب فی التاریخ من طریق ابی احمد الزبیری کلاھما عن الثوری باسنادہ بنحو لفظ المصنف وعزاہ فی المشکوۃ الی البیہقی فی شعب الایمان وفی الجامع الی الطبرانی فی الکبیر قال القاری بسند صحیح قلت وقال الحاکم ہذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاہ ووافقہ الذہبی فقال صحیح۔ فلم یرد ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک ای بنفی الایمان عمن یشبع دون جارہ انہ لیس بمومن ایمانا خرج بترکہ ایاہ الی الکفر ولکنہ ارادبہ انہ لیس فی اعلی مراتب الایمان ای لترکہ حق الجوار واشباہ ہذا ای نفی الکمال کثیرۃ یطول الکتاب بذکرہا منہا لا صلوۃ بحضرۃ طعام ومنہا لا صلوۃ للملتفت ومنہا لا اجر الا عن حسبۃ ومنہا لا صلوۃ لجار المسجد الا فی المسجد ومنہا لیس المومن الذی لا یامن جارہ بوائقہ ومنہا لا یؤمن احدکم حتی یحب لاخیہ ما یحب لنفسہ وغیر ذلک ففی ہذہ الروایات النفی محمول علی الکمال فکذلک قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا وضوء لمن لم یسم لم یرد بذلک ای بہذا النفی انہ ای تارک التسمیۃ فی ابتداء الوضوء لیس بمتوضئ وضوءً لم یخرج بہ ای بہذا الوضوء من الحدث ای النفی لیس بمحمول علی الحقیقۃ ولکنہ صلی اللہ علیہ وسلم ارادانہ ای الرجل الذی لم یسم لیس بمتوضئ وضوءً کاملا فی اسباب الوضوء کغسل الیدین الی الکفین والتثلیث والسواک والمضمضۃ والاستنشاق وغیر ذلک الذی یوجب الثواب ای علی وجہ الکمال بالعمل بالسنۃ فلما احتمل ہذا الحدیث ای حدیث لا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ من المعانی ما وصفنا ای من انہ یحتمل الحقیقۃ والمجاز ولم یکن ہناک ای فی حدیث لا وضوء دلالۃ یقطع بہا ای الدلالۃ لاحد التاویلین الحقیقۃ والمجاز علی الآخر وجب ان یجعل معناہ ای معنی حدیث لا وضوء موافقا لمعنی حدیث المہاجر ای فی کراہۃ ذکر اللہ علی غیر وضوء حتی لا یتضادان ای حدیث لا وضوء لمن لم یذکر

فثبت بذلك ان الوضوء بلا تسمية يخرج به المتوضئ من الحدث الى الطهارة وأمّا وجه ذلك من طريق النظر فانا رأينا اشياء لا يدخل فيها الا بكلام منها العقود التي يعقدها بعض الناس لبعض من البياعات والاجارات والمناكحات والخلع وما اشبه ذلك فكانت تلك الاشياء

اسم الله عليه وحديث كرهت ان اذكر الله الا على طهارة قلت وحديث المهاجر منسوخ عند المصنف بحديث علقمة بن الفغواء وغيره فالاولى الاستدلال بروايات اخر كحديث ابن عمر وابن مسعود وابي هريرة من توضأ وذكر اسم الله تطهر جسده كله ومن توضأ ولم يذكر اسم الله لم يتطهر الا موضع الوضوء وكحديث توضأ كما امرك الله وغير ذلك كما تقدم مفصلا. فثبت بذلك ان الوضوء بلا تسمية يخرج به المتوضي من الحدث الى الطهارة حاصل ما اجاب به المصنف العلام عن احاديث التسمية ان النفي فيها محمول على الكمال اي لا وضوء متكاملا في الثواب وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان فلم يرد بذلك نفي اصل المسكنة حتى تحرم عليه الصدقة بل اراد انه ليس بالمسكين الكامل وكقوله صلى الله عليه وسلم ليس المؤمن الذي يبيت شبعان وجاره الى جنبه جائع فلم يرد بذلك نفي اصل الايمان حتى يكون بذلك كافرا بل اراد به نفي كمال الايمان فكذلك لم يرد بقوله لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه انه لم يخرج به من الحدث ولكنه اراد انه لم يتوضأ وضوءً كاملا مطهرا للبدن من الذنوب فثبت بذلك ان الوضوء يجوز بدون التسمية وان لم يكن كاملا انتهى قلت والى هذا الجواب مال غير واحد من المحققين كالقاضي عياض والغزالي وابي بكر الجصاص والسرخسي وغيرهم وقد صرح ابن سيد الناس في شرح الترمذي بانه قد روي في بعض الروايات لا وضوء كاملا وقد استدل به الرافعي قال الحافظ لم اره هكذا قال الشوكاني فان ثبتت هذه الزيادة من وجه معتبر فلا اصرح منها في افادة مطلوب القائل بعدم وجوب التسمية انتهى وقال الحافظ كما في شرح الاحياء للزبيدي لكن معناها في الحديث الذي يليه يعني من توضأ وذكر اسم الله عليه الحديث وهكذا قال الرافعي وقال شيخنا الاخ في حاشيته على الكوكب وقول الحافظ لم اره ليس بحجة على من رآه من المتقدمين انتهى وقال ابن رسلان كما في حاشية الكوكب اجاب اصحابنا وغيرهم من الحديث باجوبة احسنها انه ضعيف والثاني المراد الكامل والثالث جواب ربيعة شيخ مالك والدارمي وغيرهما ان المراد منه النية وذهب القاضي ابو بكر الباقلاني وغيره الى ان هذه الصيغة التي دخل فيها النفي على ذوات شرعية مجملة لانها مترددة بين نفي الكمال ونفي الصحة كما في لا نكاح الا بولي ولا صلوة الا بفاتحة الكتاب انتهى قلت كيف يكون جواب التضعيف احسنها مع ان الحديث تعاضد لكثرة طرقه واكتسب قوة فلا شك ان احسنها جواب نفي الكمال مع ما تأيد من القرائن كما تقدم مفصلا وقال الامام ابو بكر الجصاص في الاحكام وقوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم الآية يدل على ان التسمية على الوضوء ليست بفرض لانه اباح الصلوة بغسل هذه الاعضاء من غير شرط التسمية وهو قول اصحابنا وسائر فقهاء الامصار وحكي عن بعض اصحاب الحديث انه رآها فرضا في الوضوء فان تركها عامدا لم يجزه وان تركها ناسيا اجزأه ويدل على جوازه قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا فعلق صحة الطهارة بالغسل من غير ذكر التسمية فمن شرطها فهو زائد في حكم هذه الآيات ما ليس منها وناف لما اباحته من جواز الصلوة بوجود الغسل ويدل عليه من جهة السنة حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه توضأ مرة مرة وقال هذا وضوء من لا يقبل الله له صلوة الا به ولم يذكر فيه التسمية وقد علم الاعرابي الطهارة في حديث رفاعة ولم يذكر التسمية وحديث علي وعثمان وعبد الله بن زيد وغيرهم في صفة وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يذكر احد منهم التسمية فرضا فيه وقالوا هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو كانت التسمية فرضا فيه لذكروها ولورد النقل به متواترا في وزن ورود النقل في سائر الاعضاء المفروض طهارتها لعموم الحاجة اليه فان احتجوا بحديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه قيل له لا تجوز الزيادة في نص القرآن الا بمثل ما يجوز به النسخ فهذا سوال ساقط من وجهين احدهما ما ذكرنا والآخر ان اخبار الآحاد غير مقبولة فيما عمت به البلوى وان صح احتمل انه يريد به نفي الكمال لا نفي الاصل كقوله لا صلوة لجار المسجد الا في المسجد ومن سمع النداء فلم يجب فلا صلوة له ونحو ذلك انتهى باختصار يسير. وأمّا وجه ذلك اي عدم فرضية التسمية من طريق النظر فانا رأينا اشياء لا يدخل فيها اي في الاشياء الا بكلام اي يتلفظ به منها اي من الاشياء المدخولة فيها بالكلام العقود التي يعقدها بعض الناس لبعض والعقد في الشرع ربط اجزاء التصرف اي الايجاب والقبول كذا في الدستور من البياعات بكسر الباء وتخفيف الياء جمع بياعة مصدر كالبيع قاله العيني في شرحه والاجارات والخلع والمناكحات وما اشبه ذلك كالمزارعة والمساقاة والمضاربة فكانت تلك الاشياء

لا تجب الا باقوال وكانت الاقوال منها ايجاب لانه يقول قد بعتك قد زوجتك قد خلعتك فتلك اقوال فيها ذكر العقود و اشياء تدخل فيها باقوال وهي الصلوة والحج فتدخل في الصلوة بالتكبير وفي الحج بالتلبية فكان التكبير في الصلوة والتلبية في الحج ركنا من اركانها ثم رجعنا الى التسمية في الوضوء هل تشبه شيئا من ذلك فرأيناها غير مذكور فيها ايجاب شيء كما كان في النكاح والبيوع فخرجت التسمية لذلك من حكم ما وصفنا ولم تكن التسمية ايضا ركنا من اركان الوضوء كما كان التكبير ركنا من اركان الصلوة وكما كانت التلبية ركنا من اركان الحج فخرج ايضا بذلك حكمها من حكم التكبير والتلبية فبطل بذلك قول من قال انه لا بد منها في الوضوء كما لا بد من تلك الاشياء فيما يعمل فيه. **فان قال** قائل فانا قد رأينا الذبيحة لا بد من التسمية عندها ومن ترك ذلك متعمدا لم تؤكل ذبيحته فالتسمية ايضا على الوضوء كذلك **قيل له** ما ثبت في حكم النظر ان من ترك التسمية على الذبيحة متعمدا انها لا تؤكل لقد تنازع الناس في ذلك فقال بعضهم تؤكل وقال بعضهم لا تؤكل

اى البياعات وما اشبهها لا تجب الا باقوال من العاقدين وكانت الاقوال منها اى من هذه الاقوال التي يعقد بها هذه الاشياء ايجاب وهو في اللغة الاثبات وفي الفقه عبارة عما يتقدم من احد العاقدين من قولهما بعت واشتريت كذا في الكفاية لانه اى العاقد يقول قد بعتك قد زوجتك قد خلعتك فتلك اقوال فيها اى في الاقوال ذكر العقود واشياء اى اخرى وهذا عطف على قوله اشياء لا يدخل فيها. تدخل فيها اى في هذه الاشياء باقوال اى لا يصح الشروع فيها الا باقوال وهي اى الاشياء التي يدخل فيها بالقول الصلوة والحج فتدخل في الصلوة بالتكبير اى التحريمة وفي الحج بالتلبية فكان التكبير في الصلوة والتلبية في الحج ركنا من اركانها والصواب في متن العيني من اركانهما بتثنية الضمير اى الصلوة والحج حتى لو لم يكبر للافتتاح عند شروع الصلوة لا تجوز صلوته وكذا لا يصير شارعا في الاحرام بمجرد النية مالم يأت بالتلبية قال صاحب البداية لانه عقد على الاداء فلا بد من ذكر كما في تحريمة الصلوة. ثم ان المصنف رحمه الله تعالى جعل تكبير التحريمة ركنا على ما اختاره بعض المشائخ على انها شرط قال في البحر ثم اختلفوا هل هي شرط او ركن ففي الحاوي هي شرط في اصح الروايتين وجعله في البدائع قول المحققين من مشائخنا وفي غاية البيان قول عامة المشائخ وهو الاصح واختار بعض مشائخنا منهم عصام بن يوسف والطحاوي انها ركن وبه قال الشافعي انتهى. ثم رجعنا الى التسمية في الوضوء هل تشبه اى التسمية شيئا من ذلك اى من الاشياء التي يدخل فيها بكلام والتي يدخل فيها باقوال فرأيناها اى التسمية في الوضوء غير مذكور فيها اى في التسمية ايجاب شيء كما كان اى الايجاب في النكاح والبيوع فخرجت التسمية لذلك اى لعدم كون الايجاب مذكورا فيها كما كان في البياعات وما اشبهها من حكم ما وصفنا من البياعات ونحوها ولم تكن التسمية ايضا ركنا من اركان الوضوء كما كان التكبير ركنا من اركان الصلوة وكما كان التلبية ركنا من اركان الحج فخرج ايضا بذلك اى بعدم كون التسمية ركنا من اركان الوضوء حكمها اى حكم التسمية من حكم التكبير والتلبية فبطل بذلك قول من قال انه لا بد منها اى من التسمية في الوضوء كما لا بد من تلك الاشياء فيما يعمل فيه. حاصل ما ذكره المصنف من النظران الاشياء التي للكلام فيها دخل على نوعين. نوع يكون الكلام فيه موجبا للامر ومثبتا له ولا يمكن تحصيله الا بالكلام كالايجاب في العقود ولا يحتاج الى امر ما سوى الكلام فيها منهم ونوع يكون الكلام سببا للدخول فيه ولا يصح الشروع فيه الا بالكلام كالصلوة والحج فتدخل في الصلوة بالتكبير وفي الحج بالتلبية فكان التكبير في الصلوة والتلبية في الحج ركنا من اركانها. فلما رأينا التسمية ليس فيها ايجاب شيء كما كان في العقود ولا هي ركن من اركان الوضوء علمنا انها ليست بداخلة في حكم النوعين فبطل بذلك قول من قال انه لا بد من التسمية في الوضوء. فان قال قائل اى من الذين ذهبوا الى الفرض وفي متن العيني فان قيل. فانا قد رأينا الذبيحة لا بد من التسمية عندها اى عند الذبيحة ومن ترك ذلك اى التسمية عندها متعمدا لم تؤكل ذبيحته اى ذبيحة تارك التسمية عند الذبح فالتسمية ايضا على الوضوء كذلك حاصل القول القياس في تسمية الوضوء على تسمية الذبيحة وهي لا بد منها في الذبيحة وليست بركن ولا ايجاب ههنا فينبغي ان يكون كذلك في الوضوء قيل له اى للقائل القائس على الذبيحة ما ثبت في حكم النظر اى نظر القياس على تسمية الذبيحة ان من ترك التسمية على الذبيحة متعمدا انها اى الذبيحة التي ترك عليها التسمية لا تؤكل لقد وفي متن العيني فقد تنازع الناس في ذلك اى في اكل الذبيحة متروك التسمية عليها فالجزم في قول القائل على عدم اكلها في صورة العمد ليس بصحيح على الاطلاق. فقال بعضهم تؤكل وقال بعضهم لا تؤكل قال ابن رشد في البداية اختلفوا في حكم التسمية على الذبيحة على ثلاثة اقوال فقيل هي فرض على الاطلاق وقيل بل هي فرض مع الذكر ساقطة مع النسيان

فامّا من قال توکل فقد کفینا البیان لقوله واما من قال لا توکل فانه یقول ان ترکها ناسیا توکل وسواء عنده کان الذابح مسلما او کافرا بعد ان یکون کتابیا فجعلت التسمیة ههنا فی قول من اوجبها فی الذبیحة انما هی لبیان الملة فاذا سمی الذابح صارت ذبیحته من ذبائح الملة الماکولة ذبیحتها واذا لم یسم جعلت من ذبائح الملل التی لا توکل ذبائحها والتسمیة علی الوضوء لیس للملة انما هی مجعولة لذکر علی سبب من اسباب الصلوة فرأینا من اسباب الصلوة الوضوء وستر العورة فکان من ستر عورته لا بتسمیة لم یضره ذلک فالنظر علی ذلک ان یکون من تطهر ایضا لا بتسمیة لم یضره ذلک

وقیل بل ہی سنة مؤکدة و بالقول الاول قال اہل الظاہر وابن عمر والشعبی وابن سیرین و بالقول الثانی قال مالک وابوحنیفة والثوری و بالقول الثالث قال الشافعی واصحابہ وہو مروی عن ابن عباس وابی ہریرة انتہی۔ فاما من قال توکل ای فی صورة العمد ایضا کالشافعی فقد کفینا البیان لقولہ ای فکما عندہ یصح الذبح بترک التسمیة عندہ کذلک یصح الوضوء بترکہا فی ابتدائہ۔ واما من قال لاتوکل ای الذبیحة متروک التسمیة علیہا کالاحناف والمالکیة فانہ یقول ان ترکہا ای التسمیة علی الذبیحة ناسیا توکل قال الشوکانی واختلفوا اذا ترکہا ناسیا فعند ابی حنیفة ومالک والثوری وجماہیر العلماء منہم القاسمیة والناصران الشرطیة انما ہی فی حق الذاکر فیجوز اکل ما ترکت التسمیة علیہ سہوا لا عمدا وذہب اہل الظاہر والشعبی وہو مروی عن مالک وابی ثور انہا شرط مطلقا انتہی وسواء عندہ ای عند من قال لاتوکل کان الذابح مسلما او کافرا بعد ان یکون کتابیا قال ابن رشد اما اہل الکتاب فالعلماء مجمعون علی جواز ذبائحہم لقولہ تعالی وطعام الذین اوتوا الکتاب حل لکم وطعامکم حل لہم ومختلفون فی التفصیل الی آخر البسط۔ فجعلت التسمیة ہہنا ای فی الذبیحة فی قول من اوجبہا ای التسمیة فی الذبیحة انما ہی لبیان الملة قال علی رضی اللہ عنہ انما ہی علی الملة وقال ابن عباس المسلم ذکر اللہ فی قلبہ وقال کما لا ینفع الاسم فی الشرک لا یضر النسیان فی الملة کذا فی الاحکام قال صاحب الہدایة ومن شرطہ ان یکون الذابح صاحب ملة التوحید اما اعتقادا کالمسلم او دعوی کالکتابی انتہی وقال الزیلعی الاخرس عاجز عن الذکر فیکون معذورا وتقوم الملة مقامہ کالناسی بل اولی لانہ الزم انتہی فاذا سمی الذابح صارت ذبیحتہ من ذبائح الملة الماکولة ذبیحتہا ای ذبیحة الملة التی توکل ذبیحتہا وہم المسلمون واہل الکتاب سواء کان ذمیا او حربیا او عربیا وتغلبیا واذا لم یسم جعلت ای الذبیحة المتروکة التسمیة علیہا من ذبائح الملل التی لاتوکل ذبائحہا ای کالمجوسی والوثنی والمرتد والتسمیة علی الوضوء وفی متن العینی للوضوء لیس للملة انما ہی مجعولة ای مشروعة لذکر ای للتبرک بذکر اللہ علی سبب من اسباب الصلوة اراد بہا الشروط واطلق علیہا اسبابا باعتبار اللغة فان السبب ہو الذی یتوصل بہ الی المقصود ومنہ سمی الحبل سببا فکذلک الشروط یتوصل بہا الیہ وفی الاصطلاح السبب ما یتوصل بہ الی الحکم من غیر ان یثبت بہ والشرط ما یوجد الحکم عند وجودہ وینعدم عند عدمہ کذا فی شرح العینی۔ فرأینا من اسباب الصلوة الوضوء وستر العورة فکان من ستر عورتہ لا بتسمیة لم یضرہ ذلک ای عدم التسمیة فی ستر العورة وہذا بالاجماع فالنظر علی ذلک ای علی جواز ترک التسمیة فی ستر العورة ان یکون من تطہر ای توضأ ایضا لا بتسمیة لم یضرہ ذلک ای عدم التسمیة فی ابتداء الوضوء وحاصل ما اجاب بہ المصنف العلام عن القیاس علی الذبیحة ان ترک التسمیة فیہا مختلف فیہ فقال بعضہم کالشافعی بحل الذبیحة التی ترک علیہا التسمیة فلا فرق عندہ فی ترک التسمیة فی الذبیحة والوضوء واما من قال بحرمتہا کالاحناف فالفرق عندہ فی الموضعین ان التسمیة فی الذبیحة لبیان الملة فاذا سمی الذابح صارت ذبیحتہ من ذبائح الملة التی اجاز الشرع باکلہا والتسمیة علی الوضوء لیست للملة بل ہی مشروعة للتبرک بالذکر علی سبب من اسباب الصلوة ومن اسبابہا ستر العورة کالوضوء، فکما ان عدم التسمیة لا یضر فی ستر العورة فکذلک ینبغی ان لا یضر ترکہا فی الوضوء وقال الامام السرخسی فی المبسوط وہذا بخلاف التسمیة علی الذبیحة فانا امرنا بہا اظہارا لمخالفة المشرکین لانہم کانوا یسمون آلہتہم عند الذبح فکان الترک مفسدا وہہنا امرنا بالتسمیة تکمیلا للثواب لا لمخالفة للمشرکین فانہم کانوا لا یتوضئون فلم یکن الترک مفسدا لہذا انتہی وقال الامام ابوبکر الجصاص وایضا نقیسہ علی غسل النجاسة بمعنی انہ طہارة وایضا فقد واتفقنا علی ان ترکہا ناسیا لا یمنع صحة الطہارة فبطل بذلک قولہم من وجہین احدہما ان الصلوة یستوی فی بطلانہا ترک ذکر التحریمة ناسیا وعمدا والثانی انہا لو کانت فرضا لما اسقطہا النسیان اذ کانت شرطا فی صحة الطہارة کسائر شرائطہا المذکورة انتہی وقال ایضا فی ابحاث البسملة والاحکام التی یتضمنہا قولہ بسم اللہ الرحمن الرحیم الامر باستفتاح الامور للتبرک بذلک والتعظیم للہ عز وجل بہ وذکرہا علی الذبیحة شعار

وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى۔

باب الوضوء للصلوة مرة مرة وثلثا ثلثا

حدثنا حسين بن نصر قال ثنا الفريابى قال ثنا زائدة بن قدامة قال ثنا علقمة بن خالد او خالد بن علقمة

وعلم من علام الدين وطرد الشيطان وفيه اظهار مخالفة المشركين الذين يفتتحون امورهم بذكر الاصنام اوغيرها من المخلوقين الذين كانوا يعبدونهم وهو مفزع للخائف ودلالة من قائله على انقطاعه الى الله تعالى ولجائه اليه وانس للسامع واقرار بالالوهية واعتراف بالنعمة واستعانة بالله تعالى وعياذة به وفيه اسمان من اسماء الله تعالى المخصوصة به لايسمى بهما غيره وهما الله والرحمن انتهى۔ وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى ومالك والشافعى وجمهور العلماء وهو اظهر الروايتين عن احمد كما تقدم قال صاحب الهداية والاصح انها مستحبة قال العينى كما فى فتح المعين وكيف يكون الاصح انها مستحبة وقد وردت احاديث كثيرة تدل على سنيتها انتهى وشذ ابن الهمام من اصحابنا فقال بالوجوب وقال تلميذه العلامة قاسم كما فى العرف الشذى لاتقبل تفردات شيخنا وقال فى البحر والعجب من الكمال ابن الهمام انه فى هذا الموضع نفى ظنية الدلالة عن حديث التسمية بمعنى مشتركها واثبتها له فى باب شروط الصلوة بابلغ وجوه الاثبات بان قال ولاشك فى ذلك لان احتمال نفى الكمال قائم فالحق ما عليه علماؤنا من انها مستحبة انتهى وقد تصدى الشيخ عبدالحق لاثبات الوجوب واورد اشياء لاطائل تحتها۔

باب الوضوء للصلوة مرة مرة وثلثا ثلثا

وفى متن العينى باب الوضوء مرة مرة وثلثا ثلثا۔ اى هذا باب فى بيان حكم الوضوء مرة مرة يعنى لكل عضو من اعضاء الوضوء مرة واحدة وبيان الوضوء ثلثا ثلثا لكل عضو قال ابن رشد اتفق العلماء على ان الواجب من طهارة الاعضاء المغسولة هو مرة مرة اذا اسبغ وان الاثنين والثلاث مندوب اليهما انتهى وقال الامام ابوبكر الجصاص فى الاحكام قال الله تعالى فاغسلوا وجوهكم الآية الذى يقتضيه ظاهر اللفظ غسلها مرة واحدة اذ ليس فيها ذكر العدد فلا يوجب تكرار الفعل فمن غسل مرة فقد ادى الفرض وبه وردت الآثار عن النبى صلى الله عليه وسلم منها حديث ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة وقال هذا الوضوء الذى افترض الله علينا وروى ابن عباس وجابر ان النبى صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة وقال ابو رافع توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا ثلاثا ومرة مرة قال ابوبكر فما نص الله عليه فى هذه الآية هو فرض الوضوء على ما بيناه وفيه اشياء مسنونة سنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما حدثنا عبدالله بن الحسن قال حدثنا ابو مسلم قال حدثنا ابو الوليد قال حدثنا زائدة قال حدثنا خالد بن علقمة عن عبدالخير قال دخل على الرحبة بعد ما صلى الفجر فجلس فى الرحبة ثم قال لغلامه ائتنى بطهور فاتاه الغلام باناء وطست قال عبدالخير ونحن جلوس ننظر اليه فاخذ بيده اليمنى الاناء فاكفأه على يده اليسرى ثم غسل كفيه ثم اخذ بيده اليمنى الاناء فافرغ على يده اليسرى فغسل كفيه ثلاث مرات ثم ادخل يده اليمنى الاناء فلما ملأ كفه تمضمض واستنشق ونثر بيده اليسرى فغسل ثلث مرات ثم غسل وجهه ثلاث مرات ثم غسل يده اليمنى الى المرفق ثلث مرات ثم غسل يده اليسرى الى المرفق ثلاث مرات ثم ادخل يديه الاناء حتى غمرهما بالماء ثم رفعهما بما حملتا ثم مسح راسه بيديه كلتيهما ثم صب بيده اليمنى على قدمه اليمنى ثم غسلها بيده اليسرى ثلاث مرات ثم صب بيده اليمنى على قدمه اليسرى ثم غسلها بيده اليسرى ثلاث مرات ثم اخذ غرفة بكفه فشرب منه ثم قال من سره ان ينظر الى طهور رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا طهوره وهذا الذى رواه على رضى الله عنه فى صفة وضوء النبى صلى الله عليه وسلم هو مذهب اصحابنا انتهى قلت وهذا الحديث الذى اسنده الامام الجصاص اخرجه الامام احمد عن عبدالرحمن بن مهدى عن زائدة باسناده بمعناه مطولا واخرجه ايضا ابوداؤد والنسائى والدارمى والدارقطنى وغيرهم بمعناه مطولا ومختصرا وهذا الحديث اصل عظيم فى صفة الوضوء وهكذا روى ابوداؤد وغير واحد عن عثمان۔

حدثنا حسين بن نصر بن المعارك البغدادى قال ثنا الفريابى محمد بن يوسف قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفى الكوفى قال ثنا علقمة ابن خالد او خالد بن علقمة كذا وقع عندنا بالشك والظاهر ان الشك عن الفريابى او عمن دونه فان اباداؤد والنسائى وابن ماجة وغيرهم رووا هذا الحديث من طرق عن زائدة عن خالد بن علقمة بدون الشك وهكذا هو فى كتب اسماء الرجال فاقول على ما هو الصواب هو خالد

عن عبد خير عن علی رضی اللہ عنہ انہ توضأ ثلثا ثلثا ثم قال ھذا طھور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حل ثنا حسین قال ثنا
الفریابی قال ثنا اسرائیل قال ثنا ابو اسحٰق عن ابی حیۃ الوادعی عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

ابن علقمۃ الھمدانی الوادعی ابو حیۃ بالتحتانیۃ الکوفی من رواۃ الاربعۃ الا الترمذی قال ابن معین والنسائی ثقۃ وقال ابو حاتم شیخ
وکان شعبۃ یھم فی اسمہ واسم ابیہ فیقول مالک بن عرفطۃ قال البخاری واحمد وابو حاتم وابن حبان فی الثقات وجماعۃ وھم شعبۃ فی
تسمیتہ حیث قال مالک بن عرفطۃ وعاب بعضھم علی ابی عوانۃ کونہ کان یقول خالد بن علقمۃ مثل الجماعۃ ثم رجع عن ذلک حین قیل لہ
ان شعبۃ یقول مالک بن عرفطۃ واتبعہ وقال شعبۃ اعلم منی وحکایۃ ابی داؤد تدل علی انہ رجع عن ذلک ثانیا الی ما کان یقول اولا وھو
الصواب عن عبد خیر بن یزید ویقال ابن بجید الھمدانی ابو عمارۃ الکوفی من رواۃ الاربعۃ قال ابن معین ثقۃ وقال العجلی کوفی تابعی
ثقۃ وقال ابو جعفر البغدادی سالت احمد بن حنبل عن الثبت فی علی فذکر عبد خیر فیھم وقال الخطیب یقال اسم عبد خیر عبد الرحمن وذکرہ مسلم
فی الطبقۃ الاولی من تابعی اھل الکوفۃ وذکرہ ابن عبد البر وغیرہ فی الصحابۃ لادراکہ وذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین وقال عبد الملک
ابن سلعۃ قلت لعبد خیر کم اتی علیک قال عشرون ومأتہ سنۃ عن علی بن ابی طالب امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ انہ توضأ ثلثا ثلثا ای غسل کل
عضو من الاعضاء ثلث مرات ثلث مرات قالہ الطیبی ثم قال ای علی رضی اللہ عنہ ھذا ای التثلیث فی التوضی طھور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ای وضوئہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن وکیع عن الحسن بن عقبۃ والطبرانی فی الصغیر من طریق الثوری عن شریک عن خالد
ابن علقمۃ کلاھما عن عبد خیر عن علی بلفظ الا اریکم وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم توضأ ثلاثا ثلاثا اللفظ لاحمد واخرجہ ابو داؤد عن
مسدد والنسائی عن قتیبۃ کلاھما عن ابی عوانۃ عن خالد بن علقمۃ باسنادہ مطولا واخرجہ الامام احمد عن عبد الرحمن بن مھدی والدارقطنی
من طریق الحجاج وحسین الجعفی ویحیی بن ابی بکیر وغیرھم عن زائدۃ باسنادہ مفصلا من حدیث ابی داؤد وغیرہ وفی روایۃ الدارقطنی
تصریح بان مسح الراس کان مرۃ فلیس فیہ دلیل لمن احتج بالحدیث علی استحباب تثلیث المسح کما سیاتی ذلک مفصلا۔ حدثنا حسین
ابن نصر البغدادی قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحٰق السبیعی الھمدانی ابو یوسف الکوفی من
رواۃ الستۃ قال اسرائیل کنت احفظ حدیث ابی اسحٰق کما احفظ السورۃ من القرآن وقال احمد کان شیخا ثقۃ وجعل یتعجب من
حفظہ وقال مرۃ اسرائیل عن ابی اسحٰق فیہ لین سمع منہ بآخرۃ وقال ابو داؤد قلت لاحمد اسرائیل اذا انفرد بحدیث یحتج بہ قال اسرائیل
ثبت الحدیث وقال ابو حاتم ثقۃ صدوق من اتقن اصحاب ابی اسحٰق وقال العجلی کوفی ثقۃ وقال یعقوب بن شیبۃ صالح الحدیث وفی حدیثہ
لین وقال فی موضع آخر ثقۃ صدوق ولیس فی الحدیث بالقوی ولا بالساقط وقال ابن نمیر ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ وحدث عنہ
الناس حدیثا کثیرا ومنھم من یستضعفہ توفی سنۃ ست ومأتہ ومولدہ سنۃ مأتہ۔ قال ثنا ابو اسحٰق السبیعی بفتح المھملۃ وکسر الموحدۃ
عمرو بن عبد اللہ الکوفی والسبیع من ھمدان ولد لسنتین بقیتا من خلافۃ عثمان قالہ شریک عنہ من رواۃ الستۃ قال ابن معین والنسائی
واحمد ثقۃ وقال العجلی کوفی تابعی ثقۃ والشعبی اکبر منہ بسنتین وقال ابو حاتم ثقۃ وھو احفظ من ابی اسحٰق الشیبانی وشبہ الزھری فی
کثرۃ الروایۃ واتساعہ فی الرجال وقال شعبۃ کان ھو احسن حدیثا من مجاھد ومن الحسن وابن سیرین وقال ابن حبان فی کتاب الثقات
کان مدلسا توفی سنۃ سبع وعشرین ومأتہ۔ عن ابی حیۃ بمفتوحۃ وشدۃ مثناۃ الوازعی بالزای المعجمۃ ھکذا وقع فی النسخۃ المطبوعۃ
وفی النسخۃ العینی الوادعی وھکذا ھو فی تھذیب التھذیب وغیرہ من کتب اسماء الرجال الوادعی بالدال المھملۃ وھکذا ھو فی سنن ابی داؤد
وغیرہ من کتب الحدیث فالصواب انہ تصحیف من قلم الناسخین وھو نسبۃ الی بنی وادعۃ بطن من ھمدان الخارفی الھمدانی الکوفی من رواۃ
الاربعۃ قال الحاکم ابو احمد لا یعرف اسمہ وقال ابو زرعۃ لا یسمی وقال ابن ماکولا یختلف فی اسمہ فیقال عمرو بن نصر ویقال عامر بن الحارث
وقال احمد شیخ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وسماہ عمرو بن عبد اللہ وقال ابن الفرضی مجھول وقال ابن القطان وثقہ بعضھم وصحح حدیثہ
ابن السکن وغیرہ وقال ابن الجارود فی الکنی وثقہ ابن نمیر عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما روی عبد خیر عن علی والحدیث اخرجہ
الترمذی عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مھدی عن سفیان وابو داؤد عن مسدد وابی توبۃ وعمرو بن عون والنسائی عن قتیبۃ اربعتھم عن
ابی الاحوص کلاھما عن ابی اسحٰق باسنادہ بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا ولفظ ابی داؤد رأیت علیا توضأ فذکر وضوئہ
کلہ ثلثا ثلثا قال ثم مسح رأسہ ثم غسل رجلیہ الی الکعبین ثم قال انما احببت ان اریکم طھور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورواہ النسائی

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن الجعد قال انا ابن ثوبان عن عبدة بن ابی لبابة عن شقیق قال رأیت علیا وعثمان توضئا ثلثا ثلثا وقالا ھکذا کان یتوضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا احمد بن یحیی الصوری

مطولاً قال الترمذی حدیث علی احسن شیئ فی ہذا الباب واصح - حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن الجعد بن عبید الجوہری ابو الحسن البغدادی مولی بنی ہاشم من رواۃ البخاری وابی داؤد قال عبدوس ما اعلم انی لقیت احفظ منہ قال المحاملی فقلت لہ کان یتہم بالجہم قال قد قیل ہذا ولم یکن کما قالوا وقال النفیلی لاینبغی ان یکتب عنہ قلیل ولا کثیر وضعف امرہ جدا وقال العقیلی قلت لعبد اللہ بن احمد لم تکتب عن علی بن الجعد قال نہانی ابی وکان یبلغہ عنہ انہ یتناول الصحابۃ وقال ابن معین ثقۃ صدوق وقال ایضا اثبت البغدادیین فی شعبۃ وقال ایضا ربانی العلم وقال ابو زرعۃ کان صدوقا فی الحدیث وقال صالح بن محمد مطین ثقۃ وقال الدارقطنی ثقۃ مامون وقال ابن قانع ثقۃ ثبت وقال ابن عدی ما اری بحدیثہ باسا ولم ار فی روایاتہ اذا حدث عن ثقۃ حدیثا منکرا والبخاری مع شدۃ استقصائہ یروی عنہ فی صحاحہ - توفی سنۃ ثلثین ومائتین ومولدہ سنۃ ثلث وثلثین ومائۃ - قال انا ابن ثوبان عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان العنسی الدمشقی الزاہد عن عبدۃ بن ابی لبابۃ بضم اللام وبموحدتین الاسدی الغاضری بمعجمتین مولاہم ویقال مولی قریش ابو القاسم البزاز الکوفی الفقیہ نزیل دمشق من رواۃ الستۃ الا ابا داؤد قال ابن سعد کان من فقہاء اہل الکوفۃ وقال الاوزاعی لم یقدم علینا من العراق احد افضل من عبدۃ ابن ابی لبابۃ والحسن بن الحر وکانا شریکین قال یعقوب بن سفیان ثقۃ من ثقات اہل الکوفۃ وقال ابو حاتم والنسائی وابن خراش والعجلی ثقۃ - عن شقیق بن سلمۃ الاسدی ابو وائل قال رأیت علیا ای ابن ابی طالب امیر المؤمنین وعثمان بن عفان بن ابی العاص بن امیۃ بن عبد شمس بن عبد مناف القرشی ابو عبد اللہ وابو عمرو امیر المؤمنین ذو النورین ولد بعد الفیل بست سنین اسلم فی اول الاسلام دعاہ ابو بکر الی الاسلام فاسلم فلما اسلم عثمان زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بابنتہ رقیۃ وہاجر کلاہما الی ارض الحبشۃ ثم عادا الی مکۃ وہاجرا الی المدینۃ ولما قدم الیہا نزل علی اوس بن ثابت اخی حسان ولہذا کان حسان یحب عثمان ویبکیہ بعد قتلہ وماتت عندہ ایام بدر فزوجہ بعدہا اختہا ام کلثوم فلذلک کان یلقب بذی النورین فلما توفیت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو ان لنا ثالثۃ لزوجناک بشرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالجنۃ وعدہ من اہل الجنۃ وشہد لہ بالشہادۃ انتہی مختصرا من الاصابۃ وفی التہذیب قال ابن مسعود حین بویع عثمان رض بایعنا خیرنا ولم نال وقال علی رض کان عثمان اوصلنا للرحم وقال قتادۃ حمل عثمان فی جیش العسرۃ علی الف بعیر وسبعین فرسا وقال ابن سیرین کان عثمان یحیی اللیل برکعۃ یقرأ فیہ القرآن وقال ابن عمر لقد عتبوا علی عثمان اشیاء لو فعلہا عمر لما عتبوا علیہ کان ربعۃ حسن الوجہ رقیق البشرۃ عظیم اللحیۃ اسمر اللون بعید ما بین المنکبین وقالت عائشۃ رض لقد قتلوہ وانہ لمن اوصلہم للرحم واتقاہم لربہ وقال عبد اللہ بن سلام لو فتح الناس علی انفسہم بقتل عثمان باب فتنۃ لا یغلق عنہم الی قیام الساعۃ وقال ابن عباس لو اجتمع الناس علی قتل عثمان لرجموا بالحجارۃ من السماء بویع لہ بالخلافۃ بعد دفن عمر بثلاثۃ ایام وذلک غرۃ المحرم سنۃ اربع وعشرین وقتل فی وسط ایام التشریق سنۃ خمس وثلثین انتہی ومناقبہ وفضائلہ کثیرۃ شہیرۃ جدا کما بسط الحافظ ابن کثیر فی البدایۃ فارجع الیہا - توضئا ثلاثا ثلاثا وقالا ہکذا کان یتوضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن محمود بن خالد عن الولید بن مسلم عن ابن ثوبان باسنادہ بلفظ رأیت عثمان وعلیا یتوضئان ثلثا ثلثا ویقولان ہکذا وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واخرجہ الطیالسی عن ابن ثوبان باسنادہ عن عثمان انہ توضأ ثلثا ثلثا وقال ہکذا توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وباسنادہ عن علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا واخرج احمد عن وکیع عن اسرائیل عن عامر بن شقیق عن ابی وائل عن عثمان بلفظ علی واخرج مسلم عن قتیبۃ وابی بکر بن ابی شیبۃ وزہیر ثلاثتہم عن وکیع عن سفیان عن ابی النضر عن ابی انس ان عثمان توضأ بالمقاعد فقال الا اریکم وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم توضأ ثلثا ثلثا وبہذا الاسناد اخرجہ الدارقطنی نحوہ وزاد وعندہ رجال من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال الیس ہکذا رأیتم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالوا نعم واخرج البیہقی من طریق الربیع عن الشافعی عن سفیان عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن حمران عن عثمان بلفظ علی واخرج احمد والبخاری ومسلم من طریق ابراہیم بن سعد عن الزہری عن عطاء بن یزید اللیثی عن حمران مولی عثمان انہ رأی عثمان دعا باناء فافرغ علی کفیہ ثلاث مرار فغسلہما ثم ادخل یمینہ فی الاناء فمضمض واستنشر ثم غسل وجہہ ثلثا ویدیہ الی المرفقین ثلاث مرار ثم مسح برأسہ ثم غسل رجلیہ ثلاث مرار الی الکعبین الحدیث واخرجہ ابو داؤد من طریق معمر عن الزہری والنسائی من طریق شعیب عن الزہری بمعناہ والدارقطنی والبیہقی وغیرہم ولحدیث عثمان رض طرق کثیرۃ سیاتی بعضہا عند المصنف رح فی فرض الرجلین -

حدثنا احمد بن یحیی الصوری قال صاحب الکشف لا اعرف لہ ترجمۃ فیما عندی من زبر النقد انتہی ولم یتعرض لہ العینی فی شرحہ -

قال ثنا الهيثم بن جميل قال ثنا ابن ثوبان فذكر باسناده مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبيد الله بن عبد المجيد الحنفي قال ثنا اسحق بن يحيى عن معاوية بن عبد الله عن عبد الله بن جعفر عن عثمان بن عفان انه توضأ ثلثا ثلثا وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ هكذا حدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا ابو الوليد قال ثنا حماد بن سلمة عن عمرو بن دينار عن سبيع

قلت لم يرو عنه المصنف الا في هذا الموضع و في الوضوء مما غيرت النار ولم يرو عنه في المشكل ايضا الا في ثلثة مواضع ففي موضع احمد بن محمد الصوري وفي موضعين احمد بن يحيى بن يزيد الصوري وشيخه في كل موضع الهيثم بن جميل قال ثنا الهيثم بن جميل بفتح الجيم البغدادي ابو سهل الحافظ نزيل انطاكية من رواة ابن ماجة والبخاري في الادب المفرد وابي داؤد في القدر قال موسى بن داؤد افلس الهيثم بن جميل في طلب الحديث مرتين وكان ثقة وقال احمد ثقة وقال العجلي ثقة صاحب سنة وقال ابراهيم الحربي اما الصدق فلا يدفع عنه وهو ثقة وقال الدارقطني ثقة حافظ وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن عدي ليس بالحافظ يغلط على الثقات وارجو انه لا يتعمد الكذب مات سنة ثلاث عشرة ومائتين قال ثنا ابن ثوبان فذكر باسناده مثله اي مثل ما روى علي بن الجعد عن ابن ثوبان وقد تقدم ما يتعلق بتخريج الحديث ـ حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا عبيد الله بن عبد المجيد الحنفي ابو علي البصري من رواة الستة قال ابو حاتم وابن معين ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات ووثقه العجلي والدارقطني وابن قانع وضعفه العقيلي وروى عن ابن معين انه قال ليس بشئ وفي التقريب لم يثبت ان يحيى بن معين ضعفه توفي سنة تسع ومائتين ـ قال ثنا اسحق بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله التيمي المدني من رواة الترمذي وابن ماجة قال يحيى بن سعيد ذاك شبه لا شئ وقال ابن المديني نحن لا نروي عنه شيئا وقال احمد منكر الحديث ليس بشئ وقال مرة متروك الحديث وكذا قال عمرو بن علي وزاد غير منكر الحديث وقال ابن معين ضعيف وزاد في رواية ليس بشئ ولا يكتب حديثه وقال البخاري يتكلمون في حفظه وقال الترمذي ليس بذاك القوي عندهم وقد تكلموا فيه من قبل حفظه وقال النسائي ليس بثقة وفي موضع آخر متروك الحديث وقال ابو زرعة واهي الحديث وقال يعقوب بن شيبة لا بأس به وحديثه مضطرب جدا وقال ابن حبان في الضعفاء كان ردي الحفظ سئ الفهم يخطئ ولا يعلم ويروي ولا يفهم وقال في الثقات يخطئ ويهم وقد ادخلناه في الضعفاء لما كان فيه من الايهام ثم سبرت اخباره فادى الاجتهاد الى ان يترك ما لم يتابع عليه ويحتج بما وافق الثقات وقال البخاري يهم في الشئ بعد الشئ الا انه صدوق وضعفه ايضا العجلي والساجي وابو داؤد والعقيلي والدارقطني وغيرهم وقال ابن عمار صالح مات سنة اربع وستين ومائة عن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب الهاشمي المدني من رواة النسائي وابن ماجة والبخاري في التعليقات قال العجلي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات ـ عن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب الهاشمي القرشي يكنى ابا جعفر ولدته امه اسماء بنت عميس بارض الحبشة وهو اول مولود ولد في الاسلام بارض الحبشة وقدم مع ابيه المدينة وحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عنه وتوفي بالمدينة سنة ثمانين وهو ابن تسعين سنة وكان كريما جوادا ظريفا خليقا عفيفا سخيا يسمى بحر الجود ويقال انه لم يكن في الاسلام اسخى منه كذا في الاستيعاب وفي الاصابة عن عبد الله بن جعفر في قصة موتة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم واما عبد الله فيشبه خلقي وخلقي ثم اخذ بيدي فقال اللهم اخلف جعفرا في اهله وبارك لعبد الله في صفقة يمينه قالها ثلاث مرات وفيه انا وليهم في الدنيا والآخرة وقال ابن حبان كان يقال له قطب السخاء وكان له عند موت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين وقال يعقوب بن سفيان كان احد امراء علي يوم صفين انتهى وفي البداية هو آخر من رأى النبي صلى الله عليه وسلم من بني هاشم وفاة وقد بايع النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جعفر وعبد الله بن الزبير وعمرهما سبع سنين وهذا لم يتفق لغيرهما ـ عن عثمان بن عفان انه توضأ ثلثا ثلثا وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ هكذا اي غسل اعضاء الوضوء ثلث مرات ثلث مرات الا مسح الرأس فانه كان مرة كما دلت الروايات المفصلة على ذلك والحديث اخرجه الطبراني في الصغير من طريق عطاف بن خالد المخزومي عن طلحة مولى آل سراقة عن معوية بن عبد الله بن جعفر عن ابيه قال رأيت عثمن بن عفان توضأ فتمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا وغسل يديه ثلاثا ثلاثا ومسح برأسه واحدة وغسل رجليه ثلاثا ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ قال الطبراني لم يروه عن عبد الله الا ابنه ولا عن معاوية الا طلحة تفرد به عطاف وهكذا اخرج الدارقطني والبيهقي من طريق ابي بكر بن ابي اويس عن سليمان بن بلال عن اسحق باسناده مطولا وفي روايتهما تثليث المسح ـ حدثنا ابن ابي داؤد ابراهيم الاسدي قال ثنا ابو الوليد الطيالسي هشام بن عبد الملك الباهلي قال ثنا حماد بن سلمة عن عمرو بن دينار عن سبيع بموحدة

انه

عن ابی اُمامۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا فھی ھذہ الآثار ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا

مصغرا قال صاحب الکشف ابن خالد ویقال خالد بن سبیع ویقال خالد بن خالد الیشکری البصری مقبول انتہی قلت ورمز لہ فی التہذیب
لابی داؤد ونقل توثیقہ عن العجلی لکن الحافظ لم یذکر من مشائخہ الاحذیفۃ ولم یذکر من تلامذتہ عمرا فہذا یخدش ما ذکرہ صاحب الکشف وقد روی
الحدیث احمد بہذا الطریق ای طریق حماد بن سلمۃ عن عمرو وفیہ سمیع بالمیم وکہذا اخرج الطبرانی فی الکبیر بلفظ سمیع کما فی مجمع الزوائد
فہذا یدل علی التصحیف، ثم ہذا الراوی قال فی التعجیل سمیع عن ابی امامۃ وعنہ عمرو بن دینار مجہول ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال
لا ادری من ہو ولا ابن من ہو وقال البخاری لا یعرف لعمرو سماع من سمیع ولا لسمیع عن ابی امامۃ انتہی وفی اللسان بعد ما ذکر
توثیق ابن حبان لہ قلت وحدیثہ فی مسند احمد وفی کتاب الطحاوی اہ فہذا نص عن الحافظ ان فی کتاب الطحاوی مثل ما فی مسند احمد
فللہ الحمد والمنۃ۔ ثم رأیت العلامۃ العینی قال فی شرحہ وسمیع بضم السین المہملۃ وفتح المیم وسکون الیاء وفی آخرہ عین مہملۃ ذکرہ الطبرانی
وقال سمیع الزیات وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال سمیع شیخ یروی عن ابی امامۃ روی عنہ عمرو بن دینار المکی لا ادری من ہو
ولا ابن من ہو ومن قال ہذا سبیع بالباء الموحدۃ موضع المیم فقد صحف انتہی ۔ عن ابی امامۃ الباہلی صُدَیّ بالتصغیر ابن عجلان الصحابی
مشہور بکنیتہ قال ابن سعد سکن الشام واخرج الطبرانی ما یدل علی انہ شہد احدا لکن بسند ضعیف وقال ابن حبان کان مع علی رضہ
بصفین ومات سنۃ ست وثمانین ولہ مأۃ وست سنین وعن ابی امامۃ لما نزلت لقد رضی اللہ عن المؤمنین اذ یبایعونک تحت الشجرۃ
قلت یا رسول اللہ انا ممن بایعک تحت الشجرۃ قال انت منی وانا منک انتہی مختصرا من الاصابۃ ۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ
ثلثا ثلثا والحدیث اخرجہ الامام احمد عن یزید عن حماد بن سلمۃ باسنادہ بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فغسل یدیہ
ثلثا ثلثا وتمضمض واستنشق ثلثا ثلثا وتوضأ ثلثا ثلثا قال الہیثمی فی المجمع رواہ الطبرانی فی الکبیر من طریق سمیع عنہ واسنادہ
حسن واخرجہ ایضا ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن یزید بن ہارون عن حماد بن سلمۃ باسنادہ نحوہ کما فی شرح العینی ۔ **ففی ہذہ الآثار**
المرویۃ عن عثمان وعلی وابی امامۃ وفی الباب عن عبد اللہ بن زید عند الائمۃ الستۃ ومالک والطحاوی مطولا ومختصرا وعبد اللہ بن عمر
عند النسائی وابن ماجۃ وغیرہما مختصرا وعبد اللہ بن عمرو عند ابی داؤد والنسائی وابن ماجۃ واحمد والطحاوی وعبد اللہ بن عباس عند ابی داؤد
مختصرا والطبرانی فی الکبیر مطولا وعبد اللہ بن ابی اوفی عند ابن ماجۃ مختصرا وابی یعلی فی مسندہ مطولا وعبد اللہ بن انیس عند الطبرانی
فی الاوسط وانس عند الدارقطنی والطبرانی فی الاوسط والصغیر مطولا والبزار مختصرا والبراء بن عازب عند احمد مطولا ومعاویۃ عند ابی داؤد
وغیرہ ومقدام بن معدیکرب عند ابی داؤد وابن ماجۃ والطحاوی ووائل بن حجر عند البزار والطبرانی وابی ہریرۃ عند ابن ماجۃ واحمد والطبرانی وابی رافع
عند الدارقطنی والطحاوی والطبرانی فی الاوسط والبزار وابی بکرۃ عند البزار وابی مالک الاشعری عند ابن ماجۃ وابی کاہل عند الطبرانی وابی جبیر
ابن نفیر عند ابن حبان والطحاوی والربیع عند ابی داود والترمذی وابن ماجۃ واحمد والدارقطنی والبیہقی وعائشۃ عند النسائی و
ابن ماجۃ وقد ذکر ہذہ الروایات مفصلۃ الحافظ الزیلعی فی نصب الرایۃ والحافظ الہیثمی فی مجمع الزوائد ۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم توضأ ثلاثا ثلاثا واعلم ان الروایات المختصرۃ تدل بطریق المفہوم لا بالمنطوق علی تثلیث مسح الراس قال البیہقی بعد ذکر حدیث
عثمان مختصرا وعلی ہذا اعتمد الشافعی فی تکرار المسح وہذہ روایۃ مطلقۃ والروایات الثابتۃ المفسرۃ عن حمران تدل علی ان التکرار وقع
فیما عدا الراس من الاعضاء وانہ مسح برأسہ مرۃ واحدۃ انتہی وقال ابو داؤد احادیث عثمان الصحاح کلہا تدل علی مسح الراس انہ مرۃ
فانہم ذکروا الوضوء ثلاثا وقالوا فیہا ومسح راسہ لم یذکروا عددا کما ذکروا فی غیرہ انتہی قال البیہقی وقد روی من اوجہ غریبۃ عن عثمان ذکر
التکرار فی مسح الراس الا انہا مع خلاف الحفاظ الثقات لیست بحجۃ عند اہل المعرفۃ وان کان بعض اصحابنا یحتج بہا انتہی قال العبد
الضعیف عفا اللہ عنہ وسترعیوبہ الروایات المفسرۃ فی الوضوء النبوی صلی اللہ علیہ وسلم علی ثلثۃ انواع ففی بعضہا التقیید بالتثلیث وفی
بعضہا بالوحدۃ وبعضہا مطلقۃ فاما التقیید بالتثلیث فروی ابو داؤد من طریق عبد الرحمن بن وردان عن ابی سلمۃ عن حمران عن عثمان
بلفظ ومسح راسہ ثلثا واخرجہ الدارقطنی ایضا بہذا الطریق والبزار کما فی النیل وعبد الرحمن قال فیہ الدارقطنی لیس بالقوی وقال ابو حاتم ما بحدیثہ باس وقال
ابو حاتم صالح وتابعہ ہشام بن عروۃ عند البزار وروی ابو داؤد من طریق عامر بن شقیق عن شقیق عن عثمان باللفظ المذکور وعامر بن
شقیق مختلف فیہ ولحدیث عثمان طرق اخر قد استوعبہا الشوکانی فی النیل ولکن الاحادیث الصحاح عنہ کلہا تدل علی ان المسح مرۃ کما

تقدم عن ابي داؤد ان ذلك خلاف الحفاظ الثقات كما قال البيهقي وروى الدارقطني من حديث علي من طريق الامام ابي حنيفة عن
خالد بن علقمة عنه باللفظ المذكور قال الدارقطني هكذا رواه ابو حنيفة وخالفه جماعة من الحفاظ منهم زائدة والثوري وشعبة وشريك
وذكر جماعة فرووه عن خالد بن علقمة فقالوا فيه ومسح رأسه مرة انتهى قلت وهكذا ايضا مروي عن الامام ابي حنيفة من غير طريق عنه كما هو
مبسوط في المسانيد فقد ظهر لك ان الصحيح عن عثمان وعلي وحدة المسح وقد وقع التصريح بالتثليث في حديث انس عند الطبراني في الاوسط
وفيه ابو موسى الحناط وهو متروك ووائل بن حجر عند البزار والطبراني في الكبير وفيه سعيد بن عبد الجبار قال النسائي ليس بالقوي قاله الهيثمي
واما التقييد بالوحدة فقد تقدم ان الصحيح عن عثمان وعلي مسح الرأس مرة وهكذا وقع التصريح بالوحدة في حديث عائشة عند النسائي
بلفظ ثم مسحت رأسها مسحة واحدة وابن عباس عند احمد وابي داؤد بلفظ مسحة واحدة وانس عند الطبراني في الاوسط باسناد حسن بلفظ
ثم مسح برأسه مرة واحدة والربيع عند الترمذي بلفظ مرة واحدة ورواه ابن ماجة عن سلمة بن الاكوع قال رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم توضأ فمسح رأسه مرة قال الشوكاني عن ابن ابي اوفى مثله ايضا اه قلت وعن ابي امامة ايضا بلفظ كان يمسح رأسه مرة وعبد الله
ابن زيد عند البخاري وغيره من طريق وهيب وعبد الله بن عمرو عند سعيد بن منصور ورجل من الانصار عند ابن السكن كما في النيل
واما الروايات المطلقة فكثيرة منها حديث عثمان عند البخاري وغيره قال الحافظ وليس في شيء من طرقه في الصحيحين ذكر عدد للمسح وبه
قال اكثر العلماء وحديث عبد الله بن زيد عند الشيخين وغيرهما والمقدام عند ابي داؤد بلفظ ثم مسح برأسه واذنيه ظاهرهما وباطنهما و
حديث ابي مالك عند احمد وغيره وحديث ابي بكرة عند البزار وغيره وحديث ابي هريرة عند احمد وغيره ففي رواياتهم مسح برأسه
وحديث ابي جبير عند ابن حبان وغيره بلفظ مسح رأسه وحديث ابن ابي اوفى عند ابي يعلى والبراء عند احمد مثله وابي كاهل عند الطبراني
بلفظ مسح رأسه ولم يوقت فهذه الروايات المطلقة تدل بالمفهوم على ان مسح الرأس مرة واحدة فانهم ذكروا الوضوء ثلثا ولم يذكروا
العدد في مسح الرأس اذا عرفت ذلك فاعلم انهم اختلفوا في تكرار مسح الرأس هل هو فضيلة ام لا فذهب الامام الشافعي في المشهور عنه الى
استحباب التثليث هكذا نقل عنه النووي وغير واحد وذهب الامام ابو حنيفة ومالك واحمد في الصحيح عنه الى عدم استحبابه قال الترمذي وقد
روي من غير وجه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه مسح برأسه مرة والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم و
به يقول جعفر بن محمد وسفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق رأوا مسح الرأس مرة واحدة انتهى وفي السعاية نقل العيني
عن النووي انه قال لا اعلم احدا من اصحابنا حكى هذا عن الشافعي لكن حكاه الرافعي وجها لاصحابنا انتهى وقال الحافظ في الفتح وبالغ ابو عبيد
فقال لا نعلم احدا من السلف استحب تثليث مسح الرأس الا ابراهيم التيمي وفيما قال نظر فقد نقله ابن ابي شيبة وابن المنذر عن انس و
عطاء وغيرهما انتهى وقال ايضا كما في النيل واغرب ما يذكر ههنا ان الشيخ ابا حامد الاسفرائيني حكى عن بعضهم انه اوجب الثلاث وحكاه
صاحب الابانة عن ابن ابي ليلى انتهى وقال ابن قدامة في المغني كما في الاوجز لا يسن تكرار المسح في الصحيح من المذهب هو قول ابي حنيفة
ومالك روي ذلك عن ابن عمر وابنه سالم والنخعي ومجاهد وطلحة بن مصرف والحكم قال الترمذي والعمل عليه عند اكثر اهل العلم من اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم وعن احمد انه يسن تكراره وهو مذهب الشافعي قال ابن عبد البر كلهم يقول بمسح الرأس مسحة واحدة وقال الشافعي
يمسح برأسه ثلثا انتهى قال الحافظ واستدل له بظاهر رواية لمسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ثلاثا ثلاثا واجيب بانه مجمل تبين في
الروايات الصحيحة ان المسح لم يتكرر فيحمل على الغالب ويختص بالمغسول قال ابو داؤد في السنن احاديث عثمان الصحاح كلها تدل على
ان مسح الرأس مرة واحدة وكذا قال ابن المنذر ان الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم في المسح مرة واحدة وبان المسح مبني على التخفيف
فلا يقاس على الغسل المراد منه المبالغة في الاسباغ وبان العدد لو اعتبر في المسح لصار في صورة الغسل اذ حقيقة الغسل جريان الماء
والدلك ليس بمشترط على الصحيح عند اكثر العلماء انتهى واما الروايات المصرحة بالتثليث فقد تقدم انها ضعيفة وقد تقدم عن ابي داؤد والبيهقي
وابن المنذر ما يدل على التضعيف وقال النووي في شرح مسلم الاحاديث الصحيحة فيها المسح مرة واحدة وفي بعضها الاقتصار على قوله
مسح انتهى واحتج الجمهور بما في الصحيحين من حديث عثمان وعبد الله بن زيد من اطلاق مسح الرأس مع ذكر تثليث غيره من الاعضاء
وما ذكرناه من الروايات المصرحة بالمرة الواحدة قال ابن عبد البر كما في الاوجز دليلنا ان عبد الله بن زيد وصف وضوء رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ومسح برأسه مرة واحدة متفق عليه وروي عن علي انه توضأ ومسح برأسه مرة واحدة وقال هذا وضوء النبي صلى الله عليه وسلم
من احب ان ينظر الى طهور رسول الله صلى الله عليه وسلم فلينظر الى هذا قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وكذلك وصف عبد الله بن ابي اوفى

وقد روی عنه ایضا انه توضأ مرة مرة حدثنا الربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن لهیعة قال ثنا الضحاک بن شرحبیل عن زید بن اسلم عن ابیه عن عمر بن الخطاب رضی الله عنه

وابن عباس وسلمة بن الاکوع والربیع کلهم قالوا مسح برأسه مرة واحدة وحکایتهم لوضوئه صلی الله علیه وسلم اخبار عن الدوام ولا یداوم الا علی الافضل والاکمل ولانه مسح فی طهارة فلم یسن تکراره کالمسح فی التیمم والمسح علی الجبیرة وسائر المسح ولم یصح من احادیثهم شیٔ صریح انتهی قال الشوکانی والانصاف ان احادیث الثلث لم تبلغ الی درجة الاعتبار حتی یلزم التمسک بها لما فیها من الزیادة فالوقوف علی ما صح من الاحادیث الثابتة فی الصحیحین وغیرهما من حدیث عثمان وعبدالله بن زید وغیرهما هو المتعین لاسیما بعد تقییده فی تلک الروایات السابقة بالمرة الواحدة وحدیث من زاد علی ہذا فقد اساء وظلم الذی صححه ابن خزیمة وغیره قاض بالمنع من الزیادة علی الوضوء الذی قال بعده النبی صلی الله علیه وسلم ہذه المقالة کیف وقد ورد فی روایة سعید بن منصور فی ہذا الحدیث التصریح بانه مسح راسه مرة ثم قال من زاد قال الحافظ فی الفتح ویحمل ما ورد من الاحادیث فی تثلیث المسح ان صحت علی ارادة الاستیعاب لانها مسحات مستقلة لجمیع الرأس جمعا بین الادلة انتهی واجاب صاحب الہدایة عن روایات التثلیث بانه محمول علی التثلیث بماء واحد یؤیده ما روی الطبرانی فی کتابه مسند الشامیین من حدیث علی فی صفة الوضوء بلفظ ومسح رأسه ثلاثا بماء واحد وقد نقل الحدیث الزیلعی فی نصب الرایة قال القاری فی شرح المسند بعد ان یحمل علی انه وضع یدیه علی مقدم راسه ومده الی مؤخره ثم مد یده الیمنی علی طرفه الایمن والیسری علی طرفه الایسر انتهی وقد روی عنه صلی الله علیه وسلم ایضا ولم یقع فی متن العینی لفظ ایضا انه توضأ مرة مرة لم یذکر المصنف رح الوضوء مرتین مرتین مع انه مروی عن النبی صلی الله علیه وسلم اکتفاء بذکر الوضوء مرة مرة فانه یعلم منه حکمه بطریق الاولی وقد روی الوضوء مرتین مرتین عبدالله بن زید الانصاری عند البخاری واحمد وابو ہریرة عند ابی داؤد والترمذی وقال حسن غریب فیه عبدالله بن الفضل وقد روی له الجماعة ولکنه تفرد عنه ابن ثوبان ومن اجله کان حسنا قاله الشوکانی وجابر عند ابن ماجة کما قال العینی قال الشوکانی والحدیث یدل علی ان التوضی مرتین یجوز ویجزئ ولا خلاف فی ذلک انتهی۔ حدثنا الربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا اسد بن موسی بن ابراہیم بن الولید الاموی قال ثنا ابن لهیعة عبدالله ابو عبدالرحمن المصری القاضی قال ثنا الضحاک بن شرحبیل بن عبدالله بن نوف الغافقی بمعجمة وفاء مکسورة ثم قاف نسبة الی غافق من الازد ابو عبدالله المصری من رواة الاربعة الا النسائی قال ابو زرعة لا باس به صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات قال المنذری یشبه ان یکون روایة الضحاک عن الصحابة مرسلة لان البخاری وابن یونس لم یذکرا له روایة عن الصحابة وکذا ابو حاتم ویعقوب بن سفیان لم یذکرا له روایة عن صحابی وقال مهنا سألت احمد عن الضحاک فقال ضعیف۔ عن زید بن اسلم العدوی ابو اسامة ویقال ابو عبدالله المدنی الفقیه مولی عمر من رواة الستة قال مالک کانت لزید حلقة فی مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال ایضا عن ابن عجلان ما ہبت احدا قط ہیبتی زید بن اسلم وقال احمد وابو زرعة وابو حاتم ومحمد بن سعد والنسائی وابن خراش ثقة وقال یعقوب بن شیبة ثقة من اہل الفقه والعلم وکان عالما بتفسیر القرآن وقال عبیدالله بن عمر لا اعلم به بأسا الا انه یفسر برأیه القرآن ویکثر منه وقال ابن عیینة کان رجلا صالحا وکان فی حفظه شیٔ وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث واسند البخاری عن محمد بن عبدالرحمن القرشی قال کان علی بن الحسین یجلس الی زید بن اسلم ویتخطأ مجالس قومه فقال له نافع بن جبیر بن مطعم تتخطأ مجالس قومک الی عبد عمر فقال علی انما یجلس الرجل الی من ینفعه فی دینه توفی فی العشر الاول من ذی الحجة سنة ست وثلاثین ومأتة۔ عن ابیه اسلم العدوی مولاہم ابو خالد ویقال ابو زید قیل انه حبشی وقیل من سبی عین التمر ادرک زمن النبی صلی الله علیه وسلم من رواة الستة قال ابن اسحق بعث ابو بکر عمر سنة احدی عشرة فاقام للناس الحج وابتاع فیها اسلم مولاه وقال العجلی مدنی ثقة من کبار التابعین وقال ابو زرعة ثقة وقال یعقوب بن شیبة کان ثقة وہو من جلة موالی عمر وکان یقدمه توفی سنة ثمانین وقیل قبله وعمره مائة واربع عشرة سنة۔ عن عمر ابن الخطاب بن نفیل بن عبدالعزی القرشی العدوی ابو حفص امیر المؤمنین امه حنتمة بنت ہاشم بن المغیرة ابن عبدالله بن عمر بن مخزوم ولد قبل الفجار الاعظم باربع سنین وقیل بعد الفیل بثلاث عشرة سنة قال الزبیر بن بکار کان عمر من اشراف قریش والیه کانت السفارة فی الجاہلیة وقال ہلال بن یساف اسلم عمر بعد اربعین رجلا واحدی عشرة امرأة وقال ابن عبدالبر کان اسلامه عزا ظہر الاسلام بدعوة النبی صلی الله علیه وسلم وقد شہد بدرا والمشاہد کلها وولی الخلافة بعد ابی بکر بویع له یوم مات ابو بکر فسار احسن سیرة

قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن سفيان
عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قال الا انبئكم بوضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة
مرة او قال توضأ مرة مرة - حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا يحيى بن صالح الوحاظی

وفتح الله له الفتوح بالشام والعراق ومصر ودوّن الدواوين وارخ التاريخ وكان نقش خاتمه كفى بالموت واعظا وروى عن النبى
صلى الله عليه وسلم لو كان بعدی نبی لكان عمر وقالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان فی الامم قبلكم محدثون فان
يكن فی هذه الامة احد فعمر بن الخطاب وقال علی ماكنا نبعد ان السكينة تنطق على لسان عمر وقال ايضا خير الناس بعد رسول الله صلى
الله عليه وسلم ابو بكر ثم عمر وقال ابن مسعود ما زلنا اعزة منذ اسلم عمر ولی الخلافة عشر سنين وخمسة اشهر وقيل ستة اشهر وقتل يوم الاربعاء
لاربع بقين من ذی الحجة وقيل لثلاث سنة ثلاث وعشرين وهو ابن ثلاث وستين سنة وقيل فی سنه غير ذلك مناقبه وفضائله
كثيرة جدا وقد بسط الحافظ ابن كثير فی البداية فی ترجمته فاجاد وافاد - قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة
منصوب على الظرفية ای توضأ فی زمان واحد ولو كان ثمه غسلتان او غسلات لكل عضو من اعضاء الوضوء لكان التوضوء فی زمانين
او ازمنة اذ لابد لكل غسلة من زمان غير زمان الغسلة الاخرى او منصوب على المصدر ای توضأ مرة من التوضوء ای غسل الاعضاء غسلة
واحدة وكذا الحكم المسح قاله الكرمانی وقال القسطلانی بالنصب فيهما على المفعول المطلق المبين للكمية انتهى قال العينی واستدل ابن
التين بهذا الحديث على عدم ايجاب تخليل اللحية لانه اذا غسل وجهه مرة لايبقى معه من الماء ما يخلل به قال وفيه رد على من قال فرض
مغسول الوضوء ثلاث انتهى والحديث اخرجه الامام احمد عن حسن عن ابن لهيعة باسناده مثله وابن ماجة عن ابی كريب عن رشدين عن
الضحاك باسناده بلفظ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فی غزوة تبوك توضأ واحدة واحدة قال الترمذی بعد ما ذكر الحديث من
طريق رشدين وليس هذا بشئ والصحيح ما روى ابن عجلان وهشام بن سعد وسفيان الثوری وعبد العزيز بن محمد عن زيد بن اسلم عن
عطاء بن يسار عن ابن عباس عن النبی صلى الله عليه وسلم انتهى - حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصری قال ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن
مخلد الشيبانی عن سفيان ای الثوری كما صرح ابو نعيم فی كتابه كذا افاده العينی وهكذا صرح الترمذی والدارمی والحافظ فی
الفتح ثم قال وصرح ابو داؤد والاسمعيلی فی روايتهما بسماع سفيان له من زيد بن اسلم اهـ عن زيد بن اسلم العدوی عن عطاء بن يسار
الهلالی ابو محمد المدنی القاص مولى ميمونة زوج النبی صلى الله عليه وسلم من رواة الستة قال ابن معين وابو زرعة والنسائی ثقة وقال
ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وذكره ابن حبان فی الثقات وقال قدم الشام فكان اهل الشام يكنونه بابی عبد الله وقدم مصر فكان اهلها
يكنونه بابی يسار وكان صاحب قصص وعبادة وفضل كان مولده سنة تسع عشرة ومات سنة ثلاث ومائة وكان موته بالاسكندرية -
عن ابن عباس قال الا انبئكم زاد الدارمی او الا اخبركم فذكره بالشك بوضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد الطيالسی من طريق خارجة
عن زيد فقلنا بلى فتوضأ مرة مرة او قال ای عطاء والظاهر ان الشك عن ابی عاصم فان ابا داؤد والنسائی وغيرهما اخرجوه من طرق عن الثوری
بدون الشك واخرجه الدارمی عن ابی عاصم بالشك فهذا يقوی ان الشاك ابو عاصم توضأ مرة مرة ای شك الراوی فی انه اظهر الفعل ام
اضمره والحديث اخرجه الدارمی عن ابی عاصم باسناده نحو حديث المصنف بالشك واخرجه البخاری عن محمد بن يوسف والامام احمد عن وكيع
والترمذی عن ابی كريب وهناد وقتيبة ثلاثتهم عن وكيع وعن محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد ثلاثتهم عن سفيان باسناده ان النبی صلى الله عليه
وسلم توضأ مرة مرة واخرجه ابو داؤد عن مسدد والنسائی عن محمد بن المثنى وابن ماجة عن ابی بكر بن خلاد الباهلی ثلاثتهم عن يحيى بن سعيد عن
سفيان باسناده عن ابن عباس قال الا اخبركم بوضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ مرة مرة ولفظ ابن ماجة رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم توضأ غرفة غرفة واخرجه البيهقی من طريق عبد الرزاق عن معمر وسفيان وداود بن قيس عن زيد باسناده نحو رواية ابی داؤد الا ان
فی روايته بدل فتوضأ قال فدعا باناء فيه ماء فجعل يغرف غرفة غرفة لكل عضو واخرج الامام احمد ايضا من طريق عبد الرزاق عن معمر واخرج
الطيالسی عن خارجة بن مصعب عن زيد مفصلا فزاد بعد قوله مرة فمضمض مرة واستنشق مرة وغسل وجهه مرة ويديه الى المرفقين مرة مرة ومسح
برأسه وغسل رجليه عليهما نعلان مرة مرة قال الترمذی وحديث ابن عباس احسن شئ فی هذا الباب واصح - حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا
يحيى بن صالح الوحاظی بضم الواو وتخفيف المهملة ثم معجمة ابو زكريا ويقال ابو صالح الشامی من رواة الستة الا النسائی قال ابو زرعة

قال ثنا عبید اللہ بن عمرو عن ابن ابی نجیح عن مجاھد عن عبد اللہ بن عمر قال توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرۃ مرۃ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبید اللہ عن الحسن بن عمارۃ عن ابن ابی نجیح ثم ذکر باسنادہ مثلہ حدثنا محمد بن خزیمۃ و ابن ابی داؤد قالا ثنا سعید بن سلیمان الواسطی قال ثنا عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن ابی عمرو

بنّ

الدمشقی لم یقل احمد فیہ الا خیرا قال و سألت یحیی بن معین عنہ فقال ثقۃ وقال مھنأ سألت احمد عنہ فقال رأیتہ فی جنازۃ ابی المغیرۃ فجعل ابی یضعفہ و قال ابو عوانۃ الاسفرائنی کان حسن الحدیث ولکنہ صاحب رأی وھو عدیل محمد بن الحسن الی مکۃ وقال ابو حاتم صدوق وذکرہ ابن عدی فی جماعۃ من ثقات اہل الشام وقال العقیلی حمصی جھمی وقال یزید بن عبد ربہ سمعت وکیعا یقول لیحیی بن صالح یا ابا زکریا احذر الرأی فانی سمعت ابا حنیفۃ یقول البول فی المسجد احسن من بعض قیاسھم وقال الحاکم ابو احمد لیس بالحافظ عندھم وذکرہ ابن حبان فی الثقات و قال ابو الیمان لا اعرف احدا اوثق من یحیی بن صالح وقال الساجی ھو عندھم من اہل الصدق والامانۃ وقال الخلیلی ثقۃ توفی سنۃ اثنتین و عشرین و مأتین و مولدہ سنۃ سبع وثلاثین وقیل اربعین و مائۃ۔ قال ثنا عبید اللہ بن عمرو بن ابی الولید الرقی عن ابن ابی نجیح عبد اللہ بن ابی نجیح یسار الثقفی ابو الیسار المکی مولی الاخنس بن شریق من رواۃ الستۃ قال احمد ابن ابی نجیح ثقۃ وکان ابوہ من خیار عباد اللہ وقال ابن معین وابو زرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابو حاتم انما یقال فی ابن ابی نجیح القدر وھو صالح الحدیث وقال الواقدی کان ثقۃ کثیر الحدیث ویذکرون انہ کان یقول بالقدر وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الساجی عن ابن معین کان مشھورا بالقدر وقال العجلی مکی ثقۃ یقال کان یری القدر افسدہ عمرو بن عبید وذکرہ النسائی فیمن کان یدلس توفی سنۃ احدی وثلاثین ومائۃ عن مجاھد بن جبر بفتح الجیم وسکون الموحدۃ المکی ابو الحجاج المخزومی المقری مولی السائب بن ابی السائب من رواۃ الستۃ قال مجاھد عرضت القرآن علی ابن عباس ثلاثین مرۃ وقال یحیی القطان مرسلات مجاھد احب الی من مرسلات عطاء وکذا قال الآجری عن ابی داؤد وقال ابن معین و ابو زرعۃ ثقۃ وقال سلمۃ بن کھیل ما رأیت احدا اراد بھذا العلم وجہ اللہ تعالی الا عطاء وطاؤسا ومجاھدا وقال ابن سعد کان ثقۃ فقیھا عالما کثیر الحدیث وقال ابن حبان کان فقیھا ورعا عابدا متقنا وقال الطبری کان قارئا عالما قال الذھبی اجمعت الامۃ علی امامۃ مجاھد والاحتجاج بہ مات بمکۃ سنۃ اثنتین او ثلاث ومائۃ وھو ساجد وکان مولدہ سنۃ احدی وعشرین فی خلافۃ عمر عن عبد اللہ ابن عمر وفی نسخۃ العینی عبد اللہ بن عمرو۔ قال توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرۃ مرۃ قال الشوکانی وحدیث عبد اللہ بن عمر اخرجہ البزار حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن معبد بن شداد الرقی قال ثنا عبید اللہ بن عمرو الرقی عن الحسن بن عمارۃ بن المضرب بضمۃ وفتح ضاد معجمۃ وکسر راء مشددۃ وموحدۃ البجلی مولاھم الکوفی ابو محمد کان علی قضاء بغداد فی خلافۃ المنصور من رواۃ البخاری فی التعالیق والترمذی وابن ماجۃ قال ابن عیینۃ کان لہ فضل وغیرہ احفظ منہ وقال شعبۃ انہ یکذب وقال عیسی بن یونس الحسن بن عمارۃ شیخ صالح قال فیہ شعبۃ واعانہ علیہ سفیان وقال ابن المبارک جرحہ عندی شعبۃ وسفیان فبقولھما ترکت حدیثہ وقال ابو بکر المروزی عن احمد متروک الحدیث وکذا قال ابو طالب عنہ وزاد قلت لہ کان لہ ھوی فقال لا ولکن کان منکر الحدیث واحادیثہ موضوعۃ لا یکتب حدیثہ وقال ابن معین لا یکتب حدیثہ وقال مرۃ ضعیف وقال مرۃ لیس حدیثہ بشئ وقال ابو حاتم ومسلم والنسائی والدارقطنی متروک الحدیث وقال الساجی ضعیف متروک اجمع اہل الحدیث علی ترک حدیثہ وقال الجوزجانی ساقط وقال عمرو بن علی رجل صالح صدوق کثیر الوھم والخطاء متروک الحدیث مات سنۃ ثلاث وخمسین ومائۃ عن ابن ابی نجیح عبد اللہ ثم ذکر ای ابن ابی نجیح باسنادہ مثلہ لم اقف علی ھذین الطریقین عند غیر المصنف ولابن عمر حدیث فی فضل الوضوء ثلثا وفی اولہ توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرۃ مرۃ وقال ھذا وضوء لا یقبل اللہ صلوۃ الا بہ الحدیث وسنذکرہ فی آخر الباب ان شاء اللہ۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری وابن ابی داؤد ابراھیم الضریس قالا ثنا سعید بن سلیمان الواسطی بکسر المھملۃ نسبۃ الی واسط مدینۃ بالعراق ابو عثمان الضبی البزاز المعروف بسعدویہ من رواۃ الستۃ قال ابو حاتم ثقۃ مامون لعلہ اوثق من عفان وقال صالح بن محمد ثقۃ ما دلست قط لیتنی احدث بما قد سمعت قال وسمعتہ یقول حججت ستین حجۃ قال ابن معین وقد سئل عنہ عن عمرو بن عون کان سعدویہ کیسا وقال ایضا کان سعدویہ قبل ان یحدث اکیس منہ حین حدث وقال احمد کان صاحب تصحیف ما شئت وقال العجلی ثقۃ قیل لہ بعد ما رجع من المحنۃ ما فعلتم قال کفرنا ورجعنا وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث توفی ببغداد لاربع خلون من ذی الحجۃ سنۃ خمس وعشرین ومائتین ولہ مائۃ سنۃ۔ قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن عمرو بن ابی عمرو واسمہ میسرۃ مولی المطلب بن عبد اللہ

عن عبد الله بن عبيد الله بن ابى رافع عن ابيه عن جده قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ثلثا ثلثا ورأيته غسل مرة مرة. فثبت بما ذكرنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه توضأ مرة مرة فثبت بذلك ان ما كان منه من وضوئه ثلثا ثلثا انما هو لاصابة الفضل لا الفرض

ابن حنطب المخزومی ابو عثمان المدنی من رواة الستة قال احمد ليس به بأس وقال ابن معين فی حديثه ضعف ليس بالقوی وقال مرة ضعيف وقال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم لا باس به وقال ابو داؤد ليس هو بذاک وقال النسائی ليس بالقوی وقال ابن عدی لا باس به لان مالكا يروی عنه ولا يروی مالک الا عن صدوق ثقة وقال ابن سعد كان كثير الحديث حسنا مراسيل وقال ابن حبان فی الثقات ربما اخطأ يعتبر حديثه من رواية الثقات عنه وقال العجلی ثقة ينكر عليه حديث البهيمة وقال الساجی صدوق الا انه يهم وكذا قال الازدی وقال الطحاوی تكلم فيه بغير اسقاط وارخ ابن قانع وفاته سنة اربع واربعين و مائة عن عبد الله مكبرا ابن عبيد الله مصغرا ابن ابی رافع لقبه عبادر روی عن ابيه وجده ذكره ابن حبان فی الثقات روی له مسلم والنسائی حديثا واحدا فی الوضوء مما مست النار وفی روايته عن جده نظر ذكر البخاری ان الدراوردی لم يضبطه ولهذا ذكره ابن حبان فی اتباع التابعين عن ابيه عبيد الله بن ابی رافع المدنی كاتب علی رض من رواة الستة قال ابو حاتم والخطيب ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث عن جده هو ابو رافع القبطی مولی رسول الله صلی الله عليه وسلم اختلف فی اسمه علی عشرة اقوال قال ابن عبد البر اشهر ما قيل فی اسمه اسلم وقال يحيی بن معين ابراهيم قيل كان مولی العباس بن عبد المطلب فوهبه للنبی صلی الله عليه وسلم فاعتقه لما بشره باسلام العباس وكان اسلامه قبل بدر ولم يشهدها وشهد احدا وما بعدها انتهی من الاصابة مختصرا وفی الاستيعاب وزوجه رسول الله صلی الله عليه وسلم سلمی مولاته فولدت له عبيد الله وكانت سلمی قابلة ابراهيم توفی بالمدينة قبل قتل عثمان بيسير وقيل فی خلافة علی وهو الصواب انتهی مختصرا قال رأيت رسول الله صلی الله عليه وسلم ای مرة توضأ ثلاثا ثلاثا ورأيته صلی الله عليه وسلم ای مرة اخری غسل ای اعضاء الوضوء مرة مرة والحديث اخرجه الدارقطنی من طريق عبد الله بن عمر الخطابی نا الدراوردی عن عمرو بن ابی عمرو عن عبيد الله بن ابی رافع عن ابيه قال رأيت رسول الله صلی الله عليه وسلم يتوضأ ثلاثا ثلاثا ورأيته يتوضأ مرة مرة قال ابن ابی حاتم فی العلل سئل ابو زرعة عن حديث رواه سعيد بن سليمان الواسطی عن عبد العزيز الدراوردی فذكر الحديث بسياق الطحاوی ثم قال فقال ابو زرعة هذا خطأ ليس فيه عن ابيه حدثنا ابو الوليد الطيالسی عن عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن ابی عمرو عن عبيد الله بن ابی رافع عن ابی رافع عن النبی صلی الله عليه وسلم انتهی فثبت بما ذكرنا عن رسول الله صلی الله عليه وسلم ای من حديث عمر وابن عباس وابن عمرو وابی رافع وفی الباب عن جابر وابی بن كعب وبريدة وابن الفاكه وعكراش المری فحديث جابر عند الترمذی وابن ماجة والدارقطنی من طريق شريک عن ثابت بن ابی صفية قال قلت لابی جعفر حدثک جابر ان النبی صلی الله عليه وسلم توضأ مرة مرة ومرتين مرتين وثلاثا ثلاثا قال نعم اللفظ للترمذی قال وروی وكيع هذا الحديث عن ثابت فذكر الحديث مقتصرا علی قوله مرة مرة ثم قال وهذا اصح من حديث شريک وحديث ابی بن كعب عند ابن ماجة ان رسول الله صلی الله عليه وسلم دعا بماء فتوضأ مرة مرة الحديث وحديث بريدة عند البزار كما فی النيل قلت وهو مروی فی مسانيد الامام وحديث ابن الفاكه عند البغوی فی معجمه كما ذكره العينی فی شرح البخاری سندا ومتنا وحديث عكراش ذكره ابو بكر الخطيب كما فی النيل انه توضأ مرة مرة فثبت بذلک ای بالتوضئ مرة مرة ان ما كان منه صلی الله عليه وسلم من وضوئه ثلثا ثلثا بيان لما انما هو ای الوضوء ثلثا ثلثا لاصابة الفضل لا الفرض وقد روی فی فضل الوضوء مرتين وثلاثا احاديث عن ابن عمر وابی بن كعب وزيد بن ثابت وابی هريرة اما حديث ابن عمر فله طرق قال الحافظ الزيلعی امثلها ما رواه الدارقطنی من حديث المسيب بن واضح عن حفص بن ميسرة عن ابن دينار عن ابن عمر قال توضأ رسول الله صلی الله عليه وسلم مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله صلوة الا به ثم توضأ مرتين مرتين وقال هذا وضوء من يضاعف له الاجر مرتين ثم توضأ ثلاثا ثلاثا وقال هذا وضوئی ووضوء المرسلين قبلی ورواه البيهقی فی سننه وقال هو والدارقطنی تفرد به المسيب وهو ضعيف وقال فی المعرفة المسيب بن واضح غير محتج به وقد روی هذا الحديث من اوجه كلها ضعيفة وقال عبد الحق فی احكامه هذا الطريق من احسن طرق هذا الحديث ونقل عن ابن ابی حاتم انه قال المسيب صدوق لكنه يخطئ كثيرا انتهی ورواه ابن ماجة والدارقطنی وغيرهما من طريق عبد الرحيم بن زيد العمی عن ابيه عن معاوية بن قرة عن ابن عمر بمعناه قال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابيه عبد الرحيم بن زيد متروک الحديث

باب فرض مسح الرأس فی الوضوء

وزید العمی ضعیف الحدیث ولا یصح ہذا الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعن ابی زرعۃ ہو عندی حدیث واہ ومعاویۃ بن قرۃ لم یلحق ابن عمر انتہی مختصراً واما حدیث ابی فاخرجہ ابن ماجۃ والدارقطنی من طریق عبداللہ بن عرادۃ عن زید بن الحواری عن معاویۃ بن قرۃ عن عبید ابن عمیر عن ابی بمعنی حدیث ابن عمر وفیہ راویان ضعیفان قال ابن معین عبداللہ بن عرادۃ لیس بشئ وقال البخاری منکر الحدیث و قال ابن حبان لایجوز الاحتجاج بہ وزید بن الحواری قال فیہ النسائی وغیرہ ضعیف وقال ابو حاتم لایحتج بہ وقال ابو زرعۃ لیس بالقوی واہی الحدیث ضعیف کذا فی التہذیب واما حدیث زید وابی ہریرۃ فمروی فی کتاب غرائب مالک للدارقطنی کما ذکر فی نصب الرایۃ قال الدارقطنی تفرد بہ علی بن الحسن وکان ضعیفا وفی الباب ایضا عن عائشۃ ذکرہ ابن ابی حاتم فی العلل ونقل عن ابی زرعۃ ہذا حدیث واہ منکر ضعیف فہذہ الروایات وان ہی ضعیفۃ بانفرادہا لکن اذا ضم بعضہا الی بعض تدل علی ان لذلک اصلا قال النووی قد اجمع المسلمون علی ان الواجب فی غسل الاعضاء مرۃ مرۃ وعلی ان الثلاث سنۃ وقد جاءت الاحادیث الصحیحۃ بالغسل مرۃ مرۃ وثلاثا ثلاثا وبعض الاعضاء ثلثا وبعضہا مرتین وبعضہا مرۃ قال العلماء فاختلافہا دلیل علی جواز ذلک کلہ وان الثلاث ہی الکمال والواحد تجزئ انتہی قال الحافظ ومن الغرائب ما حکاہ الشیخ ابو حامد الاسفرائنی عن بعض العلماء انہ لایجوز النقص من الثلاث وہو محجوج بالاجماع واما قول مالک فی المدونۃ لا احب الواحدۃ الا من العالم فلیس فیہ ایجاب زیادۃ علیہا واخرج ابن ابی شیبۃ عن ابن مسعود قال لیس بعد الثلاث شئ وقال احمد واسحٰق وغیرہما لاتجوز الزیادۃ علی الثلاث وقال ابن المبارک لا آمن ان یاثم وقال الشافعی لا احب ان یزید المتوضئ علی ثلاث فان زاد لم اکرہہ ای لم احرمہ لان قولہ لا احب یقتضی الکراہۃ وہذا الاصح عند الشافعیۃ انہ مکروہ کراہۃ تنزیہ وحکی الدارمی منہم عن قوم ان الزیادۃ علی الثلاث تبطل الوضوء کالزیادۃ فی الصلوۃ وہو قیاس فاسد انتہی مختصرا قال العلامۃ العینی ثم اعلم ان الثلاث سنۃ والواحدۃ تجزئ وقال اصحابنا الاولی فرض والثانیۃ مستحبۃ والثالثۃ سنۃ وقیل الاولی فرض والثانیۃ سنۃ والثالثۃ اکمال السنۃ وقیل الثانیۃ والثالثۃ سنۃ وقیل الثانیۃ سنۃ والثالثۃ نفل وقیل عکسہ وعن ابی بکر الاسکاف ان الثلاث تقع فرضا کما اذا اطال الرکوع والسجود انتہی قال الشیخ ابن الہمام وعندی انہ ان کان معنی الثانی ان الثانی مضاف الی الثالث سنۃ ای المجموع فہو الحق فلا یوصف الثانی بالسنیۃ فی حد ذاتہ فلو اقتصر علیہ لایقال فعل السنۃ لان بعض الشئ لیس بالشئ ولا الثالث اذا لم یلاحظ مع ما قبلہ انتہی قال الشامی لکن صحح فی السراج انہما سنتان مؤکدتان قال فی النہر وہو المناسب لاستدلالہم علی السنیۃ بانہ علیہ الصلوۃ والسلام لما ان توضأ مرتین مرتین قال ہذا وضوء من یضاعف لہ الاجر مرتین ولما ان توضأ ثلاثا ثلاثا قال ہذا وضوئی ووضوء الانبیاء من قبلی فمن زاد علی ہذا ونقص فقد تعدی فجعل للثانیۃ جزاء مستقلا وہذا یؤذن باستقلالہا الا انہ جزء سنۃ حتی لایثاب علیہا وحدہا انتہی

باب فرض مسح الراس فی الوضوء

ای ہذا باب فی بیان القدر المفروض فی مسح الرأس قال ابن رشد فی البدایۃ اتفق العلماء علی ان مسح الرأس من فروض الوضوء واختلفوا فی القدر المجزئ منہ فذہب مالک الی ان الواجب مسحہ کلہ وذہب الشافعی وبعض اصحاب مالک وابو حنیفۃ الی ان مسح بعضہ ہو الفرض ومن اصحاب مالک من حد ہذا البعض بالثلث ومنہم من حدہ بالثلثین واما ابو حنیفۃ فحدہ بالربع وحد مع ہذا القدر من الید الذی یکون بہ المسح فقال ان مسحہ باقل من ثلاثۃ اصابع لم یجزئہ واما الشافعی فلم یحد فی الماسح ولا فی الممسوح حدا واصل الاختلاف فی ہذا الاشتراک الذی فی الباء فی کلام العرب وذلک انہا مرۃ تکون زائدۃ مثل قولہ تنبت بالدہن علی قراءۃ من قرأ تنبت بضم التاء وکسر الباء من انبت ومرۃ تدل علی التبعیض مثل قول القائل اخذت بثوبہ وبعضدہ ولا معنی لانکار ہذا فی کلام العرب اعنی کون الباء مبعضۃ وہو قول الکوفیین من النحویین فمن رآہا زائدۃ اوجب مسح الراس کلہ ومعنی الزائدۃ ہہنا کونہا مؤکدۃ ومن رآہا مبعضۃ اوجب مسح بعضہ انتہی وقال العلامۃ العینی فی شرح البخاری للفقہاء فی ہذا ثلاثۃ عشر قولا ستۃ عن المالکیۃ حکاہا ابن العربی والقرطبی قال ابن مسلمۃ صاحب مالک تجزیہ مسح ثلثیہ وقال اشہب وابو الفرج یجزیہ الثلث وروی البرقی عن اشہب تجزیہ مقدم رأسہ وہو قول الاوزاعی واللیث وظاہر مذہب مالک الاستیعاب ومنہم یجزیہ ادنی ما یطلق علیہ اسم المسح والسادس مسح کلہ فرض وعفی

حدثنا یونس وعبد الغنی بن ابی عقیل واحمد بن عبد الرحمن قالوا انا ابن وہب قال اخبرنی یحیی بن عبد اللہ بن سالم ومالک بن انس عن عمرو بن یحیی المازنی عن ابیہ عن عبد اللہ بن زید بن عاصم المازنی

عن ترک شئی یسیر منہ لیعزی الی الطرطوشی وللشافعیۃ قولان صرح اکثرہم بان مسح بعض شعرۃ واحدۃ یجزیہ وقال ابن القاضی ابو حب ثلاث شعرات وعندنا فی المفروض منہ ثلاث روایات فی ظاہر الروایۃ ثلث اصابع ذکرہ فی المحیط والمفید وہو روایۃ ہشام عن ابی حنیفۃ وفی روایۃ الکرخی والطحاوی مقدار الناصیۃ وذکر فی اختلاف زفر عن ابی حنیفۃ وابی یوسف انہما قالا لا یجزیہ الا ان یمسح مقدار ثلث راسہ او ربعہ وروی یحیی بن اکثم عن محمد انہ اعتبر ربع الراس فی جوامع الفقہ عن الحسن یجب مسح اکثر الراس وعن احمد یجب مسح جمیعہ وعنہ یجزی مسح بعضہ والمرأۃ یجزیہا مسح مقدم راسہا فی ظاہر قولہ انتہی مختصرا وفی شرح الاحیاء للزبیدی قال الشمنی فی شرح النقایۃ المسح الاصابۃ قال الشافعی وہو روایۃ عن احمد الفرض فیہ ما یقع علیہ اسمہ وقال مالک واحمد جمیع الراس ودلیلہم جمیعا آیۃ الوضوء ومعنی الباء فی برء وسکم للالصاق وماسح بعض راسہ ومستوعبہ کلاہما ملصق المسح براسہ فاخذ الشافعی بالمتیقن واخذ مالک بالاحتیاط واخذ ابو حنیفۃ ببیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی شرح المختار الآیۃ مجملۃ فی مسح الراس لانہ یحتمل ارادۃ ما یطلق علیہ اسم المسح وارادۃ بعضہ وقد صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ حسر عن عمامتہ ومسح علی ناصیتہ فصار بیانا للآیۃ وحجۃ علی المخالف انتہی مختصرا وسیاتی التفصیل فی ذلک ان شاء اللہ تعالی قال العلامۃ العینی اعلم ان الذی ذہب الیہ الشافعی فی مسح الراس لم یوجد لہ نص فی الاحادیث التی رویت فی صفۃ وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم بخلاف ما ذہب الیہ مالک واصحابنا انتہی فاما ما ذہب الیہ الامام مالک فہو ما ذکرہ المصنف العلام بقولہ حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی البصری شیخ مسلم والنسائی وابن ماجۃ۔ وعبد الغنی بن ابی عقیل رفاعۃ بن عبد الملک اللخمی ابو جعفر المصری شیخ ابی داؤد روی عنہ فی سننہ رأی اللیث وحکی عنہ قال ابن یونس کان فقیہا فرضیا ثقۃ وقال لد سنۃ ثلث وستین ومائۃ ومات فی ربیع الآخر سنۃ خمس وخمسین ومائتین واحمد بن عبد الرحمن بن وہب بن مسلم القرشی مولاہم المصری بحشل بفتح الموحدۃ وسکون المہملۃ بعدہا شین معجمۃ لقب لہ ابو عبید اللہ ابن اخی عبد اللہ بن وہب روی عنہ مسلم وغیرہ قال ابن ابی حاتم سألت محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم عنہ فقال ثقۃ ما رأینا الا خیرا قلت سمع من عمہ قال ای واللہ وقال ایضا سمعت ابی یقول سمعت عبد الملک ابن شعیب بن اللیث یقول ابو عبید اللہ ابن اخی ابن وہب ثقۃ وقال ایضا عن ابی زرعۃ ادرکناہ ولم نکتب عنہ وقال ایضا سمعت ابی یقول کتبنا عنہ وامرہ مستقیم ثم خلط بعد ثم جاء فی خبرہ انہ رجع عن التخلیط وسئل ابی عنہ بعد ذلک فقال کان صدوقا وقال ابن عدی رأیت شیوخ مصر مجمعین علی ضعفہ ومن کتب عنہ من الغرباء لا یمتنعون من الروایۃ عنہ وسألت عبدان عنہ فقال کان مستقیم الامر فی ایامنا قال ابن عدی ومن ضعفہ انکر علیہ احادیث وکثرۃ روایتہ عن عمہ وکل ما انکروا علیہ محتمل وان لم یروہ غیرہ عن عمہ ولعلہ خصہ بہ وقال ہرون الایلی ہو الذی کان یستملی لنا عند عمہ وہو الذی کان یقرأ لنا توفی فی شہر ربیع الآخر سنۃ اربع وستین ومائتین قالوا ای یونس وعبد الغنی واحمد انا ابن وہب عبد اللہ القرشی المصری قال اخبرنی یحیی بن عبد اللہ بن سالم بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب القرشی العدوی المدنی من رواۃ مسلم وابی داؤد والنسائی قال النسائی مستقیم الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ربما اغرب قال ابن معین صدوق ضعیف الحدیث وقال الدارقطنی ثقۃ حدث بمصر ولا اعلم لابیہ حدیثا توفی بمصر سنۃ ثلاث وخمسین ومائۃ۔ ومالک بن انس الامام الشہیر کلاہما عن عمرو بن یحیی ابن عمارۃ بن ابی حسن الانصاری المازنی المدنی من رواۃ الستۃ قال ابو حاتم ثقۃ صالح وقال النسائی والعجلی وابن نمیر ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال ابن معین ثقۃ الا انہ اختلف عنہ فی حدیثین الارض کلہا مسجد وکان یسلم عن یمینہ وقال مرۃ صویلح لیس بالقوی وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال الحافظ وقول المصنف انہ ابن بنت عبد اللہ بن زید وہم تبع فیہ صاحب الکمال سببہ ما فی روایۃ مالک عن عمرو بن یحیی عن ابیہ ان رجلا سأل عبد اللہ بن زید وہو جد عمرو بن یحیی فظنوا ان الضمیر یعود علی عبد اللہ ولیس کذلک بل انما یعود علی الرجل وہو عمرو بن ابی حسن عم یحیی وقیل لہ جد عمرو بن یحیی تجوزا لان العم صنو الاب قال ابن عبد البر مات سنۃ اربعین ومائۃ عن ابیہ یحیی بن عمارۃ بن ابی حسن الانصاری المازنی المدنی من رواۃ الستۃ قال ابن اسحق کان ثقۃ وقال النسائی وابن خراش ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبد اللہ بن زید بن عاصم بن کعب بن عمرو بن عوف بن مبذول بن عمرو بن غنم بن مازن الانصاری المازنی ابو محمد المدنی اختلف فی شہودہ بدرا وبہ جزم ابو احمد الحاکم وابن مندۃ واخرجہ الحاکم فی المستدرک وقال ابن عبد البر شہد

عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه اخذ بیده فی وضوئه للصلوة ماء فبدأ بمقدم رأسه ثم ذهب بیده الی مؤخر الرأس ثم ردهما الی مقدمه

اُحداً وغیرہا ولم یشہد بدراً وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث الوضوء وعدۃ احادیث وکان مسیلمۃ قتل حبیب بن زید اخاہ فلما
غزا الناس الیمامۃ شارک عبد اللہ بن زید وحشی بن حرب فی قتل مسیلمۃ قتل یوم الحرۃ سنۃ ثلاث وستین کذا فی الاصابۃ۔ عن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم انہ اخذ بیدہ فی وضوئہ للصلوۃ ماءً ای اخذ الماء للمسح فی الوضوء للصلوۃ فبدأ بمقدم بفتح الدال المشددۃ ویجوز
کسرہا مع التخفیف کذا فی الاوجز رأسہ ولفظ البخاری وغیرہ من طریق مالک ثم مسح رأسہ بیدیہ فاقبل بہما وادبر بدأ بمقدم رأسہ
قال الحافظ الظاہر انہ من الحدیث ولیس مدرجا من کلام مالک ففیہ حجۃ علی من قال السنۃ ان یبدأ بمؤخر الرأس الی ان ینتہی الی مقدمہ
لظاہر قولہ اقبل وادبر ویرد علیہ ان الواو لا تقتضی الترتیب وسیأتی عند المصنف (البخاری) قریبا من روایۃ سلیمان بن بلال فادبر بیدیہ
واقبل فلم یکن فی ظاہرہ حجۃ لان الاقبال والادبار من الامور الاضافیۃ ولم یعین ما اقبل الیہ ولا ما ادبر عنہ ومخرج الطریقین متحد فہما
بمعنی واحد وعینت روایۃ مالک البداءۃ بالمقدم فیحمل قولہ اقبل علی انہ من تسمیۃ الفعل بابتدائہ ای بدأ بقبل الرأس انتہی قلت
وممن ذہب الی البدایۃ بمؤخر الرأس بعض اہل الکوفۃ منہم وکیع بن الجراح کما قال الترمذی واحتج بما وقع فی حدیث الربیع عند الترمذی
وغیرہ بدأ بمؤخر رأسہ وقال الحسن البصری کما فی السعایۃ عن البنایۃ السنۃ البدایۃ من الہامۃ یضع یدہ علیہا ویمرہا الی مقدم الرأس
ثم یعیدہا الی القفا وہو روایۃ ہشام عن محمد وذہب الجمہور الی البدایۃ بالمقدم وہو الراجح عند محققی الحنفیۃ واحتجوا بحدیث عبد اللہ بن
زید وغیرہ واجابوا عن حدیث الربیع باجوبۃ قال ابن العربی لعلہ من تفسیر الراوی لقول الآخر فادبر بہما فحملہ علی البدایۃ بالمؤخر فذکرہ
بذلک اللفظ وقال الشوکانی ویمکن ان یکون النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعل ہذا لبیان الجواز مرۃ وکانت مواظبتہ علی البداءۃ بمقدم الرأس
وما کان اکثر مواظبتہ علیہ کان افضل والبداءۃ بمؤخر الرأس محکیۃ عن الحسن بن حی ووکیع۔ قال ابو عمر بن عبد البر قد توہم بعض الناس
فی حدیث عبد اللہ بن زید فی قولہ ثم مسح رأسہ بیدیہ فاقبل بہما وادبر انہ بدأ بمؤخر رأسہ وتوہم غیرہ انہ بدأ من وسط رأسہ فاقبل بیدیہ
وادبر وہذہ ظنون لا تصح والمشہور المتداول الذی علیہ الجمہور البداءۃ من مقدم الرأس الی مؤخرہ انتہی وفی بذل المجہود ویمکن ان
یقال معنی قولہ بدأ بمؤخر رأسہ ای بدأ بامرار الیدین الی مؤخر رأسہ ثم بہما الی مقدمہ وہذا اولی من ان ینسب التحریف الی الراوی انتہی
ثم ذہب بیدہ الی مؤخر الرأس ثم ردہما الی مقدمہ قال الحافظ والحکمۃ فی ہذا استیعاب جہتی الرأس بالمسح فعلی ہذا یختص ذلک بمن
لہ شعر والمشہور عمن اوجب التعمیم ان الاولی واجبۃ والثانیۃ سنۃ ومن ہنا یتبین ضعف الاستدلال بہذا الحدیث علی وجوب التعمیم انتہی
وفی الزرقانی وقال ابن عبد البر روی ابن عیینۃ ہذا الحدیث فذکر فیہ مسح الرأس مرتین وہو خطأ لم یذکرہ احد غیرہ قال واظنہ تاولہ علی
ان الاقبال مرۃ والادبار اخری انتہی قال شیخ فی الاوجز وہذا لیس ہو التکرار الذی اختلف فیہ الائمۃ بل ہو مستحب عند الکل والمختلف
فیہ التکرار بماء جدید انتہی وقد تقدم ذلک مفصلا فی باب الوضوء ثلثا والحدیث اخرجہ ابن الجارود فی المنتقی عن بحر بن نصر عن ابن وہب
عن یحیی بن عبد اللہ بن سالم ومالک عن عمرو باسنادہ بلفظ انہ افرغ علی یدیہ من الاناء فغسلہما ثم تمضمض واستنثر ثلثا ثلثا وانہ اخذ
بیدیہ الی آخر لفظ المصنف واخرجہ الترمذی عن اسحق بن موسی الانصاری عن معن بن عیسی القزاز عن مالک بلفظ ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم مسح رأسہ بیدیہ فاقبل بہما وادبر بدأ بمقدم رأسہ ثم ذہب بہما الی قفاہ ثم ردہما حتی یرجع الی المکان الذی بدأ منہ
ثم غسل رجلیہ واخرجہ مالک فی مؤطاہ مفصلا بذکر سائر الاعضاء وہکذا اخرجہ البخاری عن عبد اللہ بن یوسف ومسلم عن اسحق
ابن موسی عن معن وابو داؤد عن القعنبی والنسائی عن الحرث بن مسکین ومحمد بن سلمۃ عن ابن القاسم وعن عتبۃ بن عبد اللہ وابن
ماجۃ عن الربیع بن سلیمان وحرملۃ بن یحیی کلاہما عن الشافعی ستتہم عن مالک عن عمرو بن یحیی المازنی عن ابیہ ان رجلا قال لعبد اللہ
ابن زید وہو جد عمرو بن یحیی أتستطیع ان تریني کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فقال عبد اللہ بن زید نعم فدعا بماء
فافرغ علی یدیہ فغسل مرتین ثم مضمض واستنثر ثلاثا ثم غسل وجہہ ثلاثا ثم غسل یدیہ مرتین مرتین الی المرفقین ثم مسح رأسہ بیدیہ
فاقبل بہما وادبر بدأ بمقدم رأسہ حتی ذہب بہما الی قفاہ ثم ردہما الی المکان الذی بدأ منہ ثم غسل رجلیہ اللفظ للبخاری و
اخرجہ ایضا الامام احمد عن عبد الرحمن بن مہدی عن مالک وعن ہشام بن سعید عن خالد کلاہما عن عمرو بن یحیی والبیہقی من طریق بحر

قال مالك هذا احسن ما سمعت فی ذلك واعمه فی مسح الرأس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد ابن عبد الوارث قال ثنا ابی وحفص بن غیاث عن لیث عن طلحة بن مصرف عن ابیه عن جده

ابن النضر قال قرئ علی ابن وہب اخبرک یحیی بن عبداللہ عن مالک (الظاہر و مالک) ومن طریق ابن ابی اویس عن مالک الطیالسی عن خارجة بن مصعب عن عمرو بن یحیی وللحدیث طرق اُخر عند مسلم وغیرہ۔ قال مالک ہذا ای حدیث عبداللہ بن زید احسن ما سمعت فی ذلک ای فی التعمیم واعمہ فی مسح الرأس قال الترمذی حدیث عبداللہ بن زید اصح شیٔ فی الباب واحسن وقال البخاری وسُئل مالک ایجزی ان یمسح بعض الرأس فاحتج بحدیث عبداللہ بن زید قال الحافظ السائل لہ عن ذلک ہو اسحق بن عیسی بن الطباع بینہ ابن خزیمة فی صحیحہ من طریقہ انتہی۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث بن سعید بن ذکوان التمیمی العنبری مولاہم التنوری بفتح المثناة وتثقیل النون المضمومة ابو سہل البصری من رواة الستة قال ابو احمد صدوق صالح الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة ان شاء اللہ وقال الحاکم ثقة مأمون وقال ابن قانع ثقة یخطئ ونقل ابن خلفون توثیقہ عن ابن نمیر وقال علی بن المدینی ثبت فی شعبة وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مات سنة ست وسبع ومأتین قال ثنا ابی عبد الوارث بن سعید بن ذکوان التمیمی العنبری مولاہم التنوری ابو عبیدة البصری احد الاعلام من رواة الستة قال یحیی بن سعید ما رأیت احدا احفظ لحدیث ابی التیاح منہ وقال القواریری کان یحیی بن سعید یثبتہ فاذا خالفہ احد من اصحابہ قال ما قال عبد الوارث وقال احمد کان عبد الوارث اصح حدیثا عن حسین المعلم وکان صالحا فی الحدیث وقال ابن معین ہو مثل حماد بن زید فی ایوب وقال مرة ثقة الا انہ کان یری القدر ویظہرہ وقال ابن حبان فی الثقات کان قدریا متقنا فی الحدیث وقال الساجی کان قدریا صدوقا متقنا ذم لبدعتہ کان شعبة یطریہ وقال ابو علی قلما جلسنا الی حماد بن زید الا نہانا عن عبد الوارث وجعفر بن سلیمان وقال البخاری قال عبد الصمد انہ لمکذوب علی ابی وما سمعت منہ یقول قط فی القدر وکلام عمرو بن عبید قال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم صدوق ممن یعد مع ابن علیة ووہیب وبشر یعد من الثقات ہو اثبت من حماد بن سلمة وقال النسائی ثقة ثبت وقال ابن سعد کان ثقة حجة توفی بالبصرة فی المحرم سنة ثمانین ومأتہ۔ وحفص بن غیاث النخعی القاضی الکوفی عن لیث بن ابی سلیم بن زنیم مصغرا القرشی مولاہم ابو بکر الکوفی من رواة الخمسة والبخاری فی التعالیق قال احمد مضطرب الحدیث وقال جریر کان لیث اکثر تخلیطا وکذا قال احمد وابو حاتم وقال ابن معین ضعیف الا انہ یکتب حدیثہ وقال ابن معین مرة کان یحیی بن سعید لا یحدث عنہ وکذا قال علی بن المدینی وغیرہ وقال عیسی بن یونس کان قد اختلط وکان یصعد المنارة ارتفاع النہار فیؤذن وقال ابو حاتم وابو زرعة لیث لا یشتغل بہ ہو مضطرب الحدیث وقال ابو زرعة ایضا لین الحدیث لا تقوم بہ الحجة عند اہل العلم بالحدیث وقال فضیل بن عیاض کان لیث اعلم اہل الکوفة بالمناسک وقال ابو داؤد وسألت یحیی عن لیث فقال لا باس بہ قال وعامة شیوخہ لا یعرفون وقال ابن عدی لہ احادیث صالحة وقد روی عنہ شعبة والثوری ومع الضعف الذی فیہ یکتب حدیثہ وقال الدارقطنی صاحب سنة یخرج حدیثہ انما انکروا علیہ الجمع بین عطاء وطاؤس ومجاہد حسب قال ابن سعد کان رجلا صالحا عابدا وکان ضعیفا فی الحدیث وقال الترمذی فی العلل الکبیر قال محمد کان احمد یقول لیث لا یفرح بحدیثہ قال محمد ولیث صدوق یہم وقال الحاکم ابو احمد لیس بالقوی عندہم وقال یعقوب بن شیبة ہو صدوق ضعیف الحدیث وقال ابن شاہین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبة لیث صدوق ولکن لیس بحجة وقال البزار کان احد العباد الا انہ اصابہ اختلاط فاضطرب حدیثہ وانما تکلم فیہ اہل العلم بہذا والا فلا نعلم احدا ترک حدیثہ مات سنة ثمان واربعین ومأتہ۔ عن طلحة بن مصرف ابن عمرو بن کعب بن جحدب الہمدانی الیامی ابو محمد او ابو عبد اللہ الکوفی من رواة الستة قال ابن معین وابو حاتم والعجلی ثقة وقال ابو معشر ما ترک بعدہ مثلہ واثنی علیہ قال عبد اللہ بن ادریس ما رایت الاعمش یثنی علی احد ادرکہ الا علی طلحة بن مصرف قال ابن ادریس کانوا یسمونہ سید القراء وقال العجلی کان عثمانیا وکان من قرّاء اہل الکوفة وخیارہم وقال ابن سعد کان ثقة ولہ احادیث صالحة توفی سنة اثنتی عشرة ومأتة۔ عن ابیہ مصرف بن عمرو بن کعب او ابن کعب بن عمرو الیامی الکوفی روی عنہ طلحة بن مصرف مجہول کذا فی التقریب قلت روی لہ ابو داؤد فی سننہ واحمد وغیرہما۔ عن جدہ کعب بن عمرو الہمدانی الیامی صحابی نزل الکوفة وہو جد طلحة بن مصرف حدیثہ عندہ کذا فی التجرید واسند البیہقی عن علی بن المدینی قال سألت عبد الرحمن بن مہدی عن نسب جد طلحة فقال عمرو بن کعب او کعب بن عمرو وکانت لہ صحبة وقال غیرہ کعب بن عمرو۔ ولم یشک فیہ واسند عن ابن معین انہ قال المحدثون یقولون قد راٰہ واہل بیت طلحة یقولون لیست لہ صحبة انتہی مختصرا وفی النیل وقال:

قال رأیتُ النبیَّ صلی اللہ علیہ وسلم مَسَحَ مُقدَّمَ رأسہ حتی بلغ القذال من مقدم عنقہ۔

الخلال عن ابی داؤد سمعت رجلا من ولد طلحۃ یقول ان لجدہ صحبۃ وقال ابن ابی حاتم فی العلل سألت ابی عنہ فلم یثبتہ وقال ان طلحۃ ہذا یقال انہ رجل من الانصار ومنہم من یقول طلحۃ بن مصرف قال ولو کان طلحۃ بن مصرف لم یختلف فیہ وقال ابن القطان علۃ الخبر عندی الجہل بحال مصرف بن عمرو والد طلحۃ وصرح بانہ طلحۃ بن مصرف وکذلک صرح بذلک ابن السکن وابن مردویہ فی کتاب اولاد المحدثین ویعقوب ابن سفیان فی تاریخہ وابن ابی خیثمۃ ایضا وخلق انتہی وقال ابن عبد البر فی الاستیعاب لہ صحبۃ ومنہم من ینکرہا ولا وجہ لانکار من انکر ذلک من حدیثہ ما رواہ طلحۃ بن مصرف عن ابیہ عن جدہ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فامر یدہ علی سالفتہ وقد اختلف فیہ وہذا اصح ما قیل فیہ انتہی۔ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہکذا وقع التصریح بالرؤیۃ فی روایۃ ابی داؤد واحمد والبیہقی وغیرہم مسح مقدم رأسہ وفی متن العینی یمسح بمقدم رأسہ حتی بلغ القذال بفتح قاف ومعجمۃ فالف فلام اول القفا واستدل بہ علی مسح القفا کذا فی المجمع وفی القاموس کسحاب جماع مؤخر الرأس وقال ابن درید فی الجمہرۃ والقذل اصل بناء القذال وللانسان قذالان وہما ما اکتنف فأس القفا عن یمین وشمال اہ وفی المغرب عن الغوری القذال ما بین نقرۃ القفا الی الاذن والجمع اقذلۃ وقذل اہ من مقدم عنقہ ولفظ احمد حتی بلغ القذال وما یلیہ من مقدم العنق بمرۃ وفی الحدیث مسح العنق وقد اختلف فی ذلک فقیل بدعۃ وقیل سنۃ وقیل مستحب والی الاول مال النووی وغیرہ واختار الثانی الشرنبلالی وغیرہ من اصحابنا والثالث مختار اصحاب المتون من اصحابنا وغیر واحد من الشوافع وغیرہم قال ابن ہبیرۃ کما فی شرح الاحیاء واختلفوا فی مسح العنق فقال ابو حنیفۃ ہو من نفل الوضوء وقال مالک لیس ذلک بسنۃ وقال بعض الشافعیۃ واحمد فی احد روایتیہ انہ سنۃ اہ قال الزبیدی والمشہور عند اصحابنا انہ سنۃ لانہ قد ثبت من فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم واختار کثیرون من اصحابنا انہ ادب اہ وقال سیدی فی الاوجز انہ لا یستحب عند الامام (ای مالک) قال فی مختصر الخلیل ولا تندب اطالۃ الغرۃ ومسح الرقبۃ اہ وہو مستحب عندنا الحنفیۃ وہما روایتان لاحمد کما فی المغنی وقولان للشافعی کما فی ابن رسلان قال الشعرانی ومن ذلک قول مالک والشافعی ان مسح صفحۃ العنق بالماء لیس بسنۃ مع قول ابی حنیفۃ واحمد وبعض الشافعیۃ انہ مستحب وجہ الاول عدم ثبوت حدیث فیہ فکان بدعۃ۔ ووجہ الثانی ما رواہ الدیلمی مسح العنق امان من الغل مع ما جرب من زوال الغم والہم اذا مسح العنق فلابد لذلک من حکمۃ واذا ضعف النقل عملنا بالتجربۃ انتہی وقال ابن رسلان فی شرح حدیث الباب کما فی الاوجز وقد استدل بہ علی ما قالہ البغوی والغزالی انہ یستحب مسح الرقبۃ وصحح الرافعی فی شرح الصغیر انہ سنۃ وروی الامام احمد ہذا الحدیث وقال فیہ حتی بلغ القذال وما یلیہ من مقدم العنق واسنادہ ضعیف ویعضدہ ما رواہ ابو عبید فی کتاب الطہور بسندہ عن موسی بن طلحۃ قال من مسح قفاہ مع رأسہ وقی الغل یوم القیمۃ وہذا الحدیث وان کان موقوفا فلہ حکم المرفوع لان ہذا لا یقال من قبل الرأی فہو علی ہذا مرسل وروی الدیلمی فی مسند الفردوس عن ابن عمران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال مسح الرقبۃ امان من الغل وروی الحافظ ابو نعیم فی تاریخ اصبہان عن ابن عمر انہ کان اذا توضأ مسح عنقہ ویقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ ومسح عنقہ لم یغل بالاغلال یوم القیمۃ قال ابن حجر وقرأت جزءاً رواہ ابو الحسین بن الفارس باسنادہ عن فلیح بن سلیمان عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من توضأ ومسح بیدیہ علی عنقہ وقی الغل یوم القیمۃ وقال ہذا ان شاء اللہ صحیح انتہی وقال الشوکانی حدیث مسح الرقبۃ امان من الغل قال ابن الصلاح ہذا الخبر غیر معروف عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو من قول بعض السلف وقال النووی فی شرح المہذب ہذا حدیث موضوع لیس من کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال فی موضع آخر لم یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیہ شیء وقال لیس ہو بسنۃ بل بدعۃ وقال ابن القیم فی الہدی لم یصح فی مسح العنق حدیث البتۃ انتہی ثم بسط الشوکانی فی روایات مسح العنق الی ان قال وبجمیع ہذا تعلم ان قول النووی مسح الرقبۃ بدعۃ وان حدیثہ موضوع مجازفۃ واعجب من ہذا قولہ ولم یذکرہ الشافعی ولا جمہور الاصحاب انما قالہ ابن القاص وطائفۃ یسیرۃ فانہ قال الرویانی من اصحاب الشافعی فی کتابہ المعروف بالبحر ما لفظہ قال اصحابنا ہو سنۃ وتعقب النووی ایضا ابن الرفعۃ بان البغوی وہو من ائمۃ الحدیث قد قال باستحبابہ قال ولا ماخذ لاستحبابہ الا خبر او اثر لان ہذا لا مجال للقیاس فیہ قال الحافظ ولعل مستند البغوی فی استحباب مسح القفا ما رواہ احمد وابو داؤد وذکر حدیث الباب ونسب حدیث الباب ابن سید الناس فی شرح الترمذی الی البیہقی ایضا قال وفیہ زیادۃ حسنۃ وہی مسح العنق فانظر کیف صرح ہذا الحافظ بان ہذہ الزیادۃ المتضمنۃ لمسح العنق حسنۃ

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو معمر قال ثنا عبد الوارث بن سعید عن لیث فذکر مثله باسناده
حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن بحر قال ثنا ابو الولید بن مسلم قال ثنا عبد الله بن العلاء

ثم قال المقدسی ولیث متکلم فیه واجاب عن ذلک بان مسلما قد اخرج له انتهی والحدیث اخرجه الامام احمد عن عبد الصمد بن عبد الوارث وابو داؤد عن محمد بن عیسی ومسدد عن عبد الوارث وابن ابی شیبة عن حفص بن غیاث والبیهقی من طریق احمد الحارثی عن طلق بن غنام وعمر بن حفص بن غیاث ومن طریق ابی حصین الوادعی عن یحیی الحمانی ثلاثتهم عن حفص بن غیاث کلاهما عن لیث باسناده بمعنی حدیث المصنف ولفظ ابن ابی شیبة رأیت النبی صلی الله علیه وسلم توضأ فمسح رأسه ہکذا وامر حفص بیدیه علی رأسه حتی مسح قفاه ولفظ البیهقی قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا مسح رأسه استقبل رأسه بیدیه حتی یاتی علی اذنیه و شا الفتہ ومن طریق ثان انه ابصر النبی صلی الله علیه وسلم حین توضأ مسح رأسه واذنیه وامر یدیه علی قفاه۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو معمر عبد الله بن عمرو بن ابی الحجاج میسرة التمیمی المنقری بکسر المیم وسکون النون وفتح القاف مولاهم المقعد البصری راویة عبد الوارث من رواة الستة قال ابن معین ثقة ثبت وقال مرة ثقة نبیل عاقل وقال یعقوب بن شیبة کان ثقة ثبتا صحیح الکتاب وکان یقول بالقدر وکان غالیا علی عبد الوارث قال علی بن المدینی قد کتبت کتب عبد الوارث عن عبد الصمد یعنی ابنه وانا اشتهی ان اکتبها عن ابی معمر وقال ابو داؤد وکان الازدی لا یحدث عن ابی معمر لاجل القدر وکان لا یتکلم فیه وقال ایضا ابو معمر اثبت من عبد الصمد مرارا وقال العجلی ثقة وکان یری القدر وقال ابو حاتم صدوق متقن قوی الحدیث غیر انه لم یکن یحفظ وکان له قدر عند اهل العلم توفی سنة اربع وعشرین ومائتین۔ قال ثنا عبد الوارث بن سعید عن لیث بن ابی سلیم القرشی فذکر مثله باسناده قد تقدم ان الحدیث اخرجه احمد وابو داؤد من طریق عبد الوارث ولفظ ابی داؤد رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یمسح رأسه مرة واحدة حتی بلغ القذال وهو اول القفا وقال مسدد ومسح رأسه من مقدمه الی مؤخره حتی اخرج یدیه من تحت اذنیه قال مسدد فحدثت به یحیی فانکره قال ابو داؤد وسمعت احمد یقول ان ابن عیینة زعموا انه کان ینکره ویقول ایش هذا طلحة عن ابیه عن جده واسند البیهقی فی سننه عن علی بن المدینی یقول قلت لسفیان ان لیثا روی عن طلحة بن مصرف عن ابیه عن جده انه رأی النبی صلی الله علیه وسلم توضأ فانکر ذلک سفیان وعجب ان یکون جد طلحة لقی النبی صلی الله علیه وسلم انتهی وقد تقدم ان الصحیح ان له صحبة فهذا لیس بعلة وانما العلة جهالة مصرف والد طلحة کما قال ابن القطان وایضا فیه لیث بن ابی سلیم وهو ضعیف ولکن لم یترک احد حدیثه حتی ان مسلما اخرج له فی صحیحه کما تقدم والحدیث اخرجه ایضا الطبرانی فی معجمه وابن سعد فی الطبقات کما نقل الحافظ الزیلعی۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی وفی بعض النسخ احمد بن داؤد وہکذا هو فی نسخة العینی وزاد ابن موسی۔ قال ثنا علی بن بحر بن بری بفتح الموحدة وتشدید الراء المکسورة بعدها تحتانیة ثقیلة۔ القطان ابو الحسن البغدادی فارسی الاصل من رواة ابی داؤد والترمذی وروی عنه البخاری تعلیقا ذکره ابن سعد فی الطبقة الثامنة من اهل البصرة وقال ههنا سألت احمد عنه فقال لا باس به فقلت ثقة هو قال نعم قلت من این هو قال من الاهواز وقال ابن معین وابو حاتم والعجلی والدارقطنی وابن قانع ثقة وقال الحاکم ثقة مامون وقال ابن حبان فی الثقات کان من اقران احمد فی الفضل والصلاح توفی سنة اربع وثلاثین ومائتین۔ قال ثنا ابو الولید بن مسلم ہکذا وقع بالکنیة فی النسختین الموجودتین عندنا وفی نسخة العینی قال ثنا الولید بن مسلم وہکذا هو فیما روی احمد عن علی بن بحر قال ثنا الولید بن مسلم وهو الصواب الموافق لکتب اسماء الرجال فنقول هو الولید بن مسلم القرشی مولی بنی امیة وقیل مولی بنی العباس ابو العباس الدمشقی عالم الشام من رواة الستة قال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال احمد لیس احد اروی عن الشامیین من اسمعیل بن عیاش والولید وقال ایضا ما رأیت اعقل منه وقال علی بن المدینی ما رأیت من الشامیین مثله وقد اغرب باحادیث صحیحة لم یشرکه فیها احد وقال مروان بن محمد کان الولید عالما بحدیث الاوزاعی وقال ابو مسهر کان من ثقات اصحابنا وفی روایة من حفاظ اصحابنا وقال العجلی ویعقوب بن شیبة ثقة وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال ابو زرعة کان الولید اعلم من وکیع بامر المغازی وقال ابو مسهر کان الولید یحدث حدیث الاوزاعی عن الکذابین ثم یدلسها عنهم وقال الدارقطنی کان الولید یرسل یروی عن الاوزاعی احادیث عند الاوزاعی عن شیوخ ضعفاء عن شیوخ قد ادرکهم الاوزاعی فیسقط اسماء الضعفاء ویجعلها عن الاوزاعی عن نافع وعن عطاء وقال ابن الیمان ما رأیت مثله ولد سنة تسع عشرة ومائة وتوفی فی المحرم سنة خمس وتسعین ومائة۔ قال ثنا عبد الله بن العلاء بن زبر بفتح الزای

عن ابی الازهر عن معاویة انه اراهم وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما بلغ مسح رأسه وضع کفیه على مقدم رأسه ثم مر بهما حتی بلغ القفا ثم ردهما حتی بلغ المکان الذی منه بدأ فذهب ذاهبون الى ان مسح الرأس کله واجب فی وضوء الصلوٰة لا یجزئ ترك شئ منه

المعجمة وسکون الموحدة ابن عطارد بن عمرو الربعی ابو زبرد یقال ابو عبدالرحمن الدمشقی من رواة الستة الا مسلماً قال احمد مقارب الحدیث
وقال الدوری وغیر واحد عن ابن معین ثقة وکذا قال دحیم وابو داؤد ومعاویة بن صالح وہشام بن عمار وقال النسائی لیس به بأس وکذا قال
محمد بن عوف عن ابن معین وقال ابن سعد کان ثقة ان شاء اللہ وقال عثمان الدارمی سألت عبدالرحمن یعنی دحیما عنه فو ثقة جدا وقال
یعقوب بن سفیان سألته یعنی دحیما عنه فقال کان ثقة وکان من اشراف البلد قال یعقوب عبد اللہ بن العلاء ثقة اثنی علیه غیر واحد و
قال العجلی شامی ثقة ونقل الذہبی فی المیزان ان ابن حزم نقل عن ابن معین انه ضعفه قال شیخنا فی شرح الترمذی لم اجد ذلك عن ابن معین
بعد البحث ووقع فی المحلی لابن حزم لیس بالمشہور وہو متعقب بما تقدم توفی سنة اربع وستین ومأته وہو ابن تسع وثمانین سنة۔
عن ابی الازہر المغیرة بن فروة الثقفی الدمشقی ویقال عروة بن المغیرة من رواة ابی داؤد قال ابو الحسن بن سمیع فی الطبقة الثالثة
ابو الازہر المغیرة بن فروة من قریش من دمشق وکذا سماه غیر واحد۔ قال الدوری عن ابن معین ابو الازہر الشامی اسمه فروة بن المغیرة
وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابو زرعة الدمشقی مات قبل مکحول۔ عن معاویة بن ابی سفیان صخر بن حرب بن امیة بن عبد شمس
ابن عبد مناف بن قصی القرشی ابو عبدالرحمن خال المؤمنین وکاتب وحی رسول رب العلمین وامه ہند بنت عتبة بن ربیعة بن عبد شمس اسلم
عام الفتح وروی عنه انه قال اسلمت یوم القضیة ولکن کتمت اسلامی من ابی وقال لقد دخل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکة فی
عمرة القضاء وانی لمصدق به ثم لما دخل عام الفتح اظہرت اسلامی فجئته فرحب بی وکتبت بین یدیه وشہد معه حنینا واعطاه مائة
من الابل واربعین اوقیة من ذہب ثم لما اسلم حسن بعد ذلك اسلامه وکان له مواقف شریفة وآثار محمودة فی یوم الیرموك وما قبله و
ما بعده وکان حلیما وقورا رئیسا سیداً فی الناس کریما عادلا شہما ولما مات اخوه یزید ولاه عمر الشام فلم یزل نائبا علیه فی الدولة
العمریة والعثمانیة الی ان انعقدت الکلمة علیه فی سنة احدی واربعین فلم یزل مستقلا بالامر الی ان توفی سنة ستین والمسلمون معه فی
راحة وعدل وصفح وعفو والجہاد قائم وکلمة اللہ عالیة وقد ثبت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہم اجعله ہادیا مہدیا وقال ابن عباس
انه فقیه وکان عمر اذا راٰه قال ہذا کسری العرب وقد ترجل له عمر انتہی مختصرا من البدایة وقد بسط فی فضائل معاویة رضی اللہ عنه فذکر
شیئا کثیرا فجزاه اللہ عنا وعن سائر المسلمین خیر الجزاء وادخله انه اراہم ای اصحابه وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای توضأ
للناس کما رأی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ کما ہو لفظ ابی داؤد فتوضأ ثلاثا ثلاثا وغسل رجلیه بغیر عدد کما روی احمد وابو داؤد
بہذا الاسناد فلما بلغ ای معاویة رض فی وضوئه مسح رأسه وضع کفیه علی مقدم رأسه ثم مرہما حتی بلغ القفا ثم ردہما ای کفیه حتی بلغ
المکان الذی منه بدأ ہکذا لفظ احمد عن علی بن بحر وذکر فی اوله انه ذکر لہم وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانه مسح رأسه بغرفة من ماء
حتی یقطر الماء من رأسه او کاد یقطر وانه اراہم وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث واخرج ابو داؤد والبیہقی من طریقه عن مؤمل بن
الفضل عن الولید باسناده وزاد یزید مع ابی الازہر بلفظ فلما بلغ رأسه غرف غرفة من ماء فتلقاہا بشماله حتی وضعہا علی وسط رأسه حتی قطر
الماء او کاد یقطر ثم مسح من مقدمه الی مؤخره ومن مؤخره الی مقدمه والحدیث سکت عنه ابو داؤد والمنذری قال شیخ مشائخنا فی شرح ابی داؤد
اما وضع الغرفة علی وسط الرأس ثم المسح بعد ذلك فلم یتعرض له احد من الشراح فیما تتبعت ولکن کتب مولانا محمد یحیی المرحوم فی تقریر شیخه رحمه اللہ
افاد بذلك اجزاء الغسل عن المسح فان الغسل یتضمنه وانما کان یتوہم ان لا ینوب احدہما عن الاخر لکونہما نوعین مختلفین من الاحکام اھ و
ہذا مبنی علی قوله حتی قطر وہو الظاہر لانه اذا وضع علی وسط الرأس یقطر الماء لا محالة خصوصا اذا کان الشعر دہنیا وعلی ہذا قالت الحنفیة ولو اصاب
رأسه المطر مقدار المفروض اجزأه مسحه بیده اولم یمسحه لان الفعل لیس بمقصود فی المسح وانما المقصود ہو وصول الماء الی ظاہر الشعر بدائع وہکذا
فی مراقی الفلاح وحاشیته للطحطاوی انتہی۔ فذہب ذاہبون الی ان مسح الرأس کله واجب فی وضوء الصلوٰة لا یجزئ ترك شئ منه وممن
ذہب الی فرضیة استیعاب الرأس اکثر العترة ومالك والمزنی والجبائی واحد الروایتین عن احمد بن حنبل وابن علیة واختلفت الظاہریة فمنہم
من اوجب الاستیعاب ومنہم من قال یکفی البعض کذا فی النیل وقال ابن العربی فی المسئلة احد عشر قولا بینّاہا فی الاحکام وفی مختصر النیرین جملتہا

واحتجوا فی ذلک بھذہ الآثار وخالفھم فی ذلک آخرون فقالوا الذی فی آثارکم ھذہ انما ھو ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح رأسہ کلہ فی وضوئہ للصلوۃ فھکذا نامر المتوضی ان یفعل ذلک فی وضوئہ للصلوۃ ولا نوجب ذلک بکمالہ علیہ فرضا ولیس فی فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایاہ ما قد دل علی ان ذلک کان منہ لانہ فرض فقد رأیناہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا الا ان ذلک فرض لا یجزئ اقل منہ ولکن منہ فرض ومنہ فضل وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الآثار الدالۃ علی ما ذھبوا الیہ فی الفرض فی مسح الرأس انہ علی بعضہ ما قد حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا حماد بن زید عن ایوب عن ابن سیرین عن عمرو بن وھب الثقفی عن المغیرۃ بن شعبۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ

ترجع الی قولین احدھما ھل یلزم جمیعہ او بعضہ فرأی مالک فی مشہورا قوالہ وجوب مسح جمیعہ لما یقتضیہ ظاہر القرآن وفعل النبی علیہ السلام انتہی وقد تقدم فی اول الباب ان اصحاب مالک اختلفوا قال ابن رشد فی مقدماتہ فاما مالک فذھب الی ان الواجب مسح الرأس کلہ وان من قصر عن ذلک وجبت علیہ الاعادۃ کمن قصر عن غسل بعض وجہہ خلافا لابی حنیفۃ والشافعی وقال محمد بن مسلمۃ ان مسح ثلثیہ اجزأ وقال ابو الفرج ان مسح ثلثہ اجزأہ وقال اشہب فی بعض روایات العتبیۃ انہ لا اعادۃ علی من مسح مقدم رأسہ انتہی۔ واحتجوا فی ذلک بھذہ الآثار المرویۃ عن عبد اللہ بن زید وکعب بن عمرو وجد طلحۃ ومعاویۃ وفی الباب عن المقدام بن معدیکرب کما سیاتی عند المصنف فی الباب التالی وعن الربیع بنت معوذ عند احمد وابی داؤد والترمذی وعائشۃ عند النسائی وعبد اللہ بن انیس عند الطبرانی فی الاوسط کما فی نصب الرایۃ قال القاضی عیاض فی شرح مسلم وہذہ الاحادیث کلہا فی ذکر مسح الرأس ظاہرہا مسح عموم الرأس وہو مفسر للآیۃ وان الفرض عمومہ وہو قول مالک وفیہا حجۃ علی من خالفہ من اصحابہ وغیرہم فی جواز تبعیضہ علی تشعب مذاہبہم فی ذلک ولم یأت فی الحدیث الصحیح ما یخالف ہذا واجماع الکل علی فرض الاستیعاب فی بقیۃ الاعضاء المفروضۃ انتہی وقال ابن رشد فی مقدماتہ والدلیل علی صحۃ قول مالک قولہ تعالی وامسحوا برؤسکم کما قال فی التیمم فامسحوا بوجوہکم فکما لا یجوز الاقتصار علی بعض الوجہ فی التیمم کذلک لا یجوز علی بعض الرأس فی الوضوء انتہی مختصرا وقال الزرقانی ان کان لفظ الآیۃ محتملا مسح الکل فالباء زائدۃ او البعض فتبعیضیۃ فقد تبین بفعلہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المراد الاول انتہی فہذہ اقوال المالکیۃ فی دلائلہم علی وجوب التعمیم وخالفہم فی ذلک آخرون منہم الاحناف والشافعیۃ واحمد فی روایۃ وغیرہم کما تقدم مفصلا وفی النیل وقال الثوری والاوزاعی واللیث یجزئ مسح بعض الرأس ویمسح المقدم وہو قول احمد وزید بن علی والناصر والباقر والصادق واجاز الثوری والشافعی مسح الرأس باصبع واحدۃ انتہی وفی المحلی لابن حزم وقال داؤد یجزئ من ذلک ما وقع علیہ اسم مسح فقالوا الذی فی آثارکم ہذہ انما ہو ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح رأسہ کلہ فی وضوئہ للصلوۃ فہکذا وفی نسخۃ العینی فلہذا۔ نامر المتوضی ان یفعل ذلک ای مسح رأسہ کلہ فی وضوئہ للصلوۃ ای احتیاطا بالافضل والاکمل ولا نوجب ذلک ای لا نفرض مسح رأسہ کلہ بکمالہ علیہ ای المتوضی فرضا قال النووی مسح جمیع الرأس مستحب باتفاق العلماء کذا فی النیل ولیس فی فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایاہ ای مسح الرأس کلہ ما قد دل علی ان ذلک ای مسحہ صلی اللہ علیہ وسلم من مقدم الرأس الی مؤخرہ کان منہ صلی اللہ علیہ وسلم لانہ فرض فانہ لو کان فرضا لما روی عنہ الاقتصار علی بعض الرأس۔ فقد وفی نسخۃ العینی وقد رأیناہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلاثا ثلاثا کما تقدم مفصلا من حدیث عثمان وعلی وغیرہما لا ان وفی نسخۃ العینی لالان۔ ذلک ای الوضوء ثلاثا فرض لا یجزئ اقل منہ ای من الوضوء ثلثا کیف وقد توضأ مرۃ مرۃ ثم قال ہذا وضوء لا یقبل اللہ صلاۃ الا بہ ولکن منہ ای من توضیہ ثلثا ثلثا فرض وہو غسل الاعضاء مرۃ واحدۃ ومنہ فضل وہو غسل الاعضاء مرۃ ثانیۃ وثالثۃ۔ وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الآثار الدالۃ علی ما ذہبوا الیہ فی الفرض فی مسح الرأس انہ علی بعضہ ما قد حدثنا ربیع المؤذن ابن سلیمان البصری قال ثنا یحیی بن حسان التنیسی البصری۔ قال ثنا حماد بن زید بن درہم البصری عن ایوب بن ابی تمیمۃ کیسان البصری عن ابن سیرین محمد الانصاری البصری عن عمرو بن وہب الثقفی روی لہ النسائی وقال الثقۃ وقال العجلی بصری ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ قلیل الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن المغیرۃ بن شعبۃ بن ابی عامر الثقفی شہد الحدیبیۃ وما بعدہا قال ابن سعد کان یقال لہ مغیرۃ الرأی وشہد الیمامۃ وفتوح الشام والقادسیۃ وقال الشعبی کان دہاۃ الناس اربعۃ فذکر فیہم المغیرۃ وقال قبیصۃ بن جابر صحبت المغیرۃ فلو ان مدینۃ لہا ثمانیۃ ابواب لا یخرج من باب منہا الا بمکر لخرج من ابوابہا کلہا وقال ابن عبد البر ولاہ عمر البصرۃ فلما شہد علیہ عند عمر عزلہ ثم ولاہ الکوفۃ واقرہ عثمان علیہا ثم عزلہ ثم اعتزل الفتنۃ ثم حضر الحکمین ثم ولاہ معاویۃ الکوفۃ وذکر ابن حبان انہ اول من سلم علیہ بالامرۃ وقال البغوی کان اول من وضع دیوان البصرۃ توفی سنۃ خمسین۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ

وعليه عمامة فمسح على عمامته ومسح بناصيته۔

وعليه عمامة فمسح على عمامته ومسح بناصيته هذا الحديث مما احتج به اصحابنا والشافعية ومن سلك مسلكهم على عدم فرضية الاستيعاب وبهذا احتج اصحابنا على فرضية التحديد في المسح بالناصية او الربع فالحديث حجة على كل من المالكية والشافعية قال الامام الشافعي كما في الفتح احتمل قوله تعالى وامسحوا برؤسكم جميع الرأس او بعضه فدلت السنة على ان بعضه يجزئ انتهى وقال الامام الجصاص في الاحكام معلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يترك المفروض وجائز ان يفعل غير المفروض على انه مسنون فلما روي عنه الاقتصار على مقدار الناصية في حال وروي عنه استيعاب الرأس في اخرى استعملنا الخبرين وجعلنا المفروض مقدار الناصية اذ لم يرد عنه انه مسح اقل منها وما زاد عليها فهو مسنون وايضا لو كان المفروض اقل من مقدار الناصية لاقتصر النبي صلى الله عليه وسلم في حال بيانا للمقدار المفروض كما اقتصر على مسح الناصية في بعض الاحوال فلما لم يثبت عنه اقل من ذلك دل على انه هو المفروض انتهى واجاب عنه المالكية كما ذكر ابن رشد بانه يحتمل ان يكون فعل ذلك لعذر او مجددا لغير حدث وقال الزرقاني قال علماؤنا ولعل ذلك كان لعذر بدليل انه لم يكتف بمسح الناصية حتى مسح على العمامة اذ لو لم يكن مسح كل الرأس واجبا ما مسح على العمامة انتهى ورده الامام الجصاص بانه لو كان هناك ضرورة لنقلت كما نقل غيره واما كونه وضوء من لم يحدث فانه تاويل ساقط لانه وقع التصريح في حديث المغيرة انه قضى حاجته ثم توضأ ومسح على ناصيته ولو ساغ هذا التاويل في مسح الناصية لساغ في المسح على الخفين حتى يقال انه مسح لضرورة او كان وضوء من لم يحدث اه واما تعلقهم بتكميل المسح على العمامة فمردود بما ذكره النووي من انه لو وجب الجميع لما اكتفى بالعمامة عن الباقي فان الجمع بين الاصل والبدل في عضو واحد لا يجوز كما لو مسح على خف واحد وغسل الرجل الاخرى وقال الحافظ في الفتح قلنا قد روي عنه مسح مقدم الرأس من غير مسح على العمامة ولا تعرض لسفر وهو ما رواه الشافعي من حديث عطاء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فحسر العمامة عن رأسه ومسح مقدم رأسه وهو مرسل لكنه اعتضد بمجيئه من وجه آخر موصولا اخرجه ابو داؤد من حديث انس وفي اسناده ابو معقل لا يعرف حاله فقد اعتضد كل من المرسل والموصول بالآخر وحصلت القوة من الصورة المجموعة وفي الباب ايضا عن عثمان في صفة الوضوء قال ومسح مقدم رأسه اخرجه سعيد بن منصور وفيه خالد بن زيد بن ابي مالك مختلف فيه وصح عن ابن عمر الاكتفاء بمسح بعض الرأس قاله ابن المنذر وغيره ولم يصح عن احد من الصحابة انكار ذلك قاله ابن حزم وهذا كله مما يقوي به المرسل المتقدم ذكره انتهى۔ وبهذا بطل قول من ادعى الحصر في مسح بعض الرأس في حديث المغيرة واما قياسهم آية المسح على آية التيمم فاجاب عنه الحافظ بان المسح في التيمم بدل عن الغسل ومسح الرأس اصل فافترقا ولا يرد كون مسح الخف بدلا عن غسل الرجل لان الرخصة فيه ثبتت بالاجماع اه واما قياسهم على الاعضاء المغسولة فقياس مع الفارق كما سياتي في كلام المصنف واعلم ان الاصل في الاستدلال هو قوله تعالى وامسحوا برؤسكم فاختلفوا في الباء فجنحت المالكية الى انها زائدة والرأس حقيقة اسم لجميعه والبعض مجاز واختلف الآخرون في انها للتبعيض او للالصاق قال الامام ابو بكر الجصاص قوله تعالى وامسحوا برؤسكم يقتضي مسح بعضه وذلك لانه معلوم ان هذه الادوات موضوعة لافادة المعاني فمتى امكننا استعمالها على فوائد مضمنة بها وجب استعمالها وان كان قد يجوز دخولها في بعض المواضع صلة للكلام وتكون ملغاة وجودها وعدمها سواء ومتى امكننا استعمالها على وجه الفائدة وما هي موضوعة له لم يجز الغاؤها فلذلك قلنا ان الباء للتبعيض ويدل على ذلك انك اذا قلت مسحت يدي بالحائط كان معقولا مسحها ببعضه دون جميعه ولو قلت مسحت الحائط كان المعقول مسح جميعه دون بعضه فقد وضح الفرق بين ادخال الباء واسقاطها في العرف واللغة فوجب على هذا حمل الباء في قوله تعالى على البعض توفية لحقها والباء وان كانت تدخل للالصاق لكنها لا ينافي كونها مع ذلك للتبعيض فنستعمل الامرين فتكون مستعملا للالصاق في البعض المفروض ويدل على انها للتبعيض ما روي عن ابراهيم في قوله وامسحوا برؤسكم قال اذا مسح ببعض الرأس اجزأه قال ولو كانت امسحوا رؤسكم كان مسح الرأس كله فاخبر ابراهيم ان الباء للتبعيض وقد كان من اهل اللغة مقبول القول فيها انتهى مختصرا وهكذا اختارت الشافعية كونها للتبعيض ولكن يرد ذلك ما ذكره الشوكاني من انه لم يثبت كونها للتبعيض وقد انكره سيبويه في خمسة عشر موضعا من كتابه اه وما ذكره القسطلاني عن ابن برهان انه قال من زعم ان الباء تفيد التبعيض فقد جاء عن اهل اللغة بما لا يعرفونه قال القسطلاني واجيب بان ابن هشام نقل التبعيض عن الاصمعي والفارسي والقتيبي وابن مالك والكوفيين انتهى ولكن رد ذلك بان الذاهبين اليه قليلون والنافون كثيرون والحق مع الجماعة كذا في السعاية ولهذا اختار غير واحد من محققي اصحابنا كونها للالصاق قال صاحب البحر واختار المحققون كصدر الشريعة وابن الساعاتي

حدثنا حسين بن نصر قال سمعت يزيد بن هرون قال انا ابن عون عن عامر عن ابن المغيرة بن شعبة عن ابيه وابن عون عن ابن سيرين عن عمرو بن وهب عن المغيرة رفعه اليه

فى البدائع و ابن الهمام ان الباء للالصاق والفعل الذى هو المسح قد تعدى الى الآلة وهى اليد لان الباء اذا دخلت فى الآلة تعدى الفعل الى كل الممسوح كمسحت رأس اليتيم بيدى او على المحل تعدى الفعل الى الآلة والتقدير وامسحوا ايديكم برؤسكم فيقتضى استيعاب اليد دون الرأس واستيعابها ملصقة بالرأس لا تستغرق غالبا سوى ربعه فتعين مرادا من الآية وهو المطلوب والاستيعاب فى التيمم لم يكن بالآية بل بالسنة كما صرح به فى البدائع وغيره انتهى وفى المقام ابحاث طوال لا يسعها هذا المختصر فارجع الى المطولات بقى الكلام مع الشافعية وقد تقدم شئ منه فى ضمن ما تقدم وحاصل الكلام ان الشافعية ادعوا الاطلاق فى الآية فلم يحدوا فى المفروض حدا فيفرض كل ما يطلق عليه اسم المسح وقال الامام الجصاص انما قال اصحابنا ان المفروض مقدار ثلاثة اصابع وهى رواية الاصل وفى رواية الحسن الربع فان وجه تقدير ثلاث اصابع انه لما ثبت ان المفروض البعض وكان ذلك البعض غير مذكور المقدار فى الآية احتجنا فيه الى بيان الرسول صلى الله عليه وسلم فلما روى عنه الاقتصار على الناصية كان فعله ذلك واردا مورد البيان وفعله اذا ورد على وجه البيان فهو على الوجوب كفعله لاعداد ركعات الصلوة وافعالها فقدروا الناصية بثلاث اصابع وقد روى عن ابن عباس انه مسح بين ناصيته وقرنه فان قيل لو كان ذلك على وجه البيان لوجب ان يكون المفروض موضع الناصية دون غيرها كما هو مقتضى البيان فلما جاز تركها الى غيرها من الرأس دل ذلك على ان فعله ذلك غير موجب للاقتصار على مقداره قيل له قد كان ظاهر فعله يقتضى ذلك لولا قيام الدلالة على ان مسح غير الناصية يقوم مقامها فلم يوجب تعيين الفرض فيها وبقى حكم فعله فى المقدار على ما اقتضاه ظاهر بيانه بفعله فان قيل لما كان قوله تعالى مقتضيا مسح لبعضه فاى بعض مسحه منه وجب ان يجزيه بحكم الظاهر قيل له اذا كان ذلك البعض مجهولا صار مجملا ولم يخرج بما ذكرت من حكم الاجمال فوجب ان يكون موقوف الحكم على البيان فما ورد عن النبى صلى الله عليه وسلم من فعل فيه فهو بيان مراد الله به ودليل آخر وهو ان سائر الاعضاء لما كان المفروض منها مقدرا وجب ان يكون كذلك حكم مسح الرأس لانه من اعضاء الوضوء وهذا يحتج به على مالك والشافعى لان مالكا يوجب مسح الاكثر ويجيز ترك القليل منه فيحصل المفروض مجهول المقدار والشافعى يقول كل ما وقع عليه اسم المسح جاز وذلك مجهول القدر وما قلنا من مقدار ثلثة اصابع فهو معلوم وكذلك الربع فى الرواية الاخرى فهو موافق لحكم اعضاء الوضوء من كون المفروض منها معلوم القدر وقول مخالفينا على خلاف المفروض من اعضاء الوضوء فان قيل ما انكرت ان يكون مقدارا بثلاث شعرات قيل له هذا محال لان مقدار ثلاث شعرات لا يمكن المسح عليه دون غيره وغير جائز ان يكون المفروض ما لا يمكن الاقتصار عليه وايضا فهو قياس على المسح على الخفين لما كان مقدرا بالاصابع وبه وردت السنة وهو مسح بالماء وجب ان يكون مسح الرأس مثله واما وجه رواية من روى الربع فهو انه لما ثبت ان المفروض البعض وان مسح شعرة لا يجزى وجب اعتبار المقدار الذى يتناوله الاسم عند الاطلاق اذا جرى على الشخص وهو الربع لانك تقول رأيت فلانا والذى يليك منه الربع فيطلق عليه الاسم فلذلك اعتبروا الربع انتهى مختصرا وهذا ما ذكره الجصاص مبنى على ان الآية مجملة وكذا اختار الاجمال فى الآية غير واحد من اصحابنا كصاحب الهداية والبدائع وغيرهما وذكروا البيان للاجمال وجوها شتى كما هى مذكورة فى شرح العينى وغيره من المطولات وانكره الشيخ ابن الهمام وتبعه صاحب البحر وغيرهما واستدلوا للمذهب من وجه آخر كما تقدم آنفا والله تعالى اعلم۔

حدثنا حسين بن نصر قال سمعت يزيد بن هرون قال انا ابن عون عبد الله الفقيه البصرى عن عامر بن شراحيل الشعبى عن ابن المغيرة بن شعبة الظاهر هو عروة بن المغيرة بن شعبة الثقفى ابو يعفور الكوفى من رواة الستة قال الشعبى كان خير اهل بيته قال العجلى كوفى تابعى ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات وقال كان من افاضل اهل بيته وقال خليفة ولاه الحجاج الكوفة سنة خمس وسبعين وذكره فى تسمية عمال الوليد على الصلوة بالكوفة سنة تسعين عن ابيه المغيرة بن شعبة الصحابى وابن عون اى قال يزيد بن هرون واخبرنا ابن عون عن ابن سيرين عن عمرو بن وهب وفى رواية البيهقى من طريق حماد بن زيد عن ايوب عن محمد عن رجل عن عمرو بن وهب قال وكذلك قال جرير بن حازم عن محمد بن سيرين وروى عن قتادة وعوف وهشام وغيرهم عن محمد عن عمرو بن وهب عن المغيرة بن شعبة والحاصل ان ابن عون روى الحديث عن شيخيه الشعبى وابن سيرين فروى الشعبى عن عروة وابن سيرين عن عمرو وكلاهما عن المغيرة رفعه اليه الظاهر انه مقولة ابن عون اى رفع ابن سيرين الحديث الى المغيرة ولفظ احمد عن يزيد بن هرون باسناده عن ابن سيرين

قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فتوضأ للصلوة فمسح على عمامته وقد ذكر الناصية بشئ

رفعه الى المغيرة بن شعبة. قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر اي في غزوة تبوك كما وقع التصريح بذلك عند ابي داؤد وغيره من حديث عباد بن زياد عن عروة بن المغيرة وكانت في رجب سنة تسع من الهجرة فتوضأ صلى الله عليه وسلم للصلوة اي لصلوة الصبح كما وقع التصريح بذلك في الروايات العديدة عند احمد وغيره فمسح على عمامته وقد ذكر اي المغيرة رض الناصية بشئ اي انه صلى الله عليه وسلم مسح شيئا من الناصية وفي الحديث المسح على العمامة وقد اختلف في ذلك فذهب الى جوازه الاوزاعي والثوري في رواية عنه واحمد واسحق وابو ثور والطبري وابن خزيمة وابن المنذر وغيرهم كذا في الفتح وقال الترمذي وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابوبكر وعمر وانس انتهى واحتجوا في ذلك بحديث الباب وبحديث عمرو بن امية الضمري قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على عمامته وخفيه رواه احمد والبخاري وابن ماجة وبحديث بلال قال مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخفين والخمار وفي الباب ايضا عن سلمان وثوبان وابي امامة وابي موسى وغيرهم كما ذكر ذلك الشوكاني في النيل مفصلا وذهب الجمهور كما قال الحافظ في الفتح الى عدم جواز الاقتصار على مسح العمامة ونسبه المهدي في البحر الى الكثير من العلماء كذا في النيل قال الترمذي وقال غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا يمسح على العمامة الا ان يمسح برأسه مع العمامة وهو قول سفيان الثوري ومالك بن انس وابن المبارك والشافعي انتهى واليه ذهب ايضا الامام ابوحنيفة واصحابه والحسن بن صالح كما في الاحكام وعروة بن الزبير والقاسم بن محمد والشعبي والنخعي وحماد بن ابي سليمان كذا في التعليق الصبيح عن الاستذكار وفيه ايضا عن التوربشتي قد جوز المسح على العمامة جمع من فقهاء الحديث واكثر من يدور عليهم علم الفتيا في بلاد الاسلام على خلاف ذلك انتهى واحتج الجمهور بقوله تعالى وامسحوا برؤسكم قال الامام الجصاص وحقيقته تقتضي امساسه الماء ومباشرته وماسح العمامة غير ماسح برأسه فلا تجزيه صلوته اذا صلى به وايضا فان الآثار متواترة في مسح الرأس فلو كان المسح على العمامة جائزا لورد النقل به متواترا في وزن وروده في المسح على الخفين فلما لم يثبت عنه مسح العمامة من جهة التواتر لم يجز المسح عليها من وجهين احدهما ان الآية تقتضي مسح الرأس فغير جائز العدول عنه الا بخبر يوجب العلم والثاني عموم الحاجة اليه فلا يقبل في مثله الا المتواتر من الاخبار وايضا حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه توضأ مرة مرة وقال هذا وضوء من لا يقبل الله له صلوة الا به ومعلوم انه مسح برأسه لان مسح العمامة لا يسمى وضوء ثم نفى جواز الصلوة الا به وحديث عائشة الذي قدمنا ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة ومسح برأسه ثم قال هذا الوضوء الذي افترض الله علينا فاخبر ان مسح الرأس بالماء هو المفروض وان احتجوا بما روى بلال والمغيرة بن شعبة ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين والعمامة وما روى راشد ابن سعد عن ثوبان قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية فاصابهم البرد فلما قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم امرهم ان يمسحوا على العصائب والتساخين قيل لهم هذه اخبار مضطربة الاسانيد فيها رجال مجهولون ولو استقامت اسانيدها لما جاز الاعتراض بمثلها على الآية وقد بينا في حديث المغيرة انه مسح على ناصيته وعمامته وفي بعضها على جانب عمامته وفي بعضها وضع يده على عمامته. فاخبر انه فعل المفروض في مسح الناصية ومسح على العمامة وذلك جائز عندنا ويحتمل ما رواه بلال ما بين في حديث المغيرة واما حديث ثوبان فنحمله على معنى حديث المغيرة بان مسحوا على بعض الرأس وعلى العمامة انتهى ما قاله قلت وهكذا اعل الروايات الواردة في ذلك ابن عبد البر وغيره قال الزرقاني قال ابن عبد البر روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه مسح على عمامته من حديث عمرو بن امية وبلال والمغيرة وانس وكلها معلولة وخرج البخاري حديث عمرو وقد بينا فساد اسناده في كتاب الاجوبة عن المسائل المستغربة من البخاري انتهى وقال الاصيلي فيما حكاه ابن بطال كما في الفتح ذكر العمامة في هذا الحديث من خطأ الاوزاعي لان شيبان وغيره رووه عن يحيى بدونها فوجب تغليب رواية الجماعة على الواحد قال واما متابعة معمر فليس فيها ذكر العمامة وهي ايضا مرسلة لان ابا سلمة لم يسمع من عمرو انتهى واجاب عنه الحافظ بان سماعه منه ممكن وبان تفرد الاوزاعي لا يستلزم تخطئته لانها تكون زيادة من ثقة حافظ ولا يذهب عليك ان الحديث لو لم يكن عند البخاري لرضي الحافظ ومن تبعه ايضا بما تقدم واما ما ذكره الجصاص من حمل احاديث مسح العمامة على حديث المغيرة فهكذا حملها على حديثه غير واحد من المحققين قال الخطابي ابى المسح على العمامة اكثر الفقهاء وتأولوا الخبر على معنى انه كان يقتصر على مسح بعض الرأس فلا يمسحه كله ولا ينزع عمامته عن رأسه ولا ينقضها وجعلوا خبر المغيرة كالمفسر له وهو انه وصف وضوءه ثم قال ومسح بناصيته

فنفي هذا الاثر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على بعض الرأس

وعلى عمامته فوصل مسح الناصية بالعمامة وانما وقع اداء الواجب بمسحها اذ هي جزء الرأس وصارت العمامة تبعا له كما روي انه مسح اسفل الخف واعلاه فكان الواجب مسح اعلاه وصار مسح اسفله كالتبع له والاصل ان الله تعالى فرض مسح الرأس والحديث محتمل للتاويل فلا يترك المتيقن للمحتمل ويشهد لهذا التاويل ما ورد في حديث انس ومسح مقدم رأسه ولم ينقض العمامة وقياسه على مسح الخف بعيد لانه يشق نزعها بخلافها انتهى مختصرا وقال ابن عبد البر كما في التعليق الصبيح واما المسح على الخفين فقد اجمعوا على انه ماخوذ من طريق الاثر لا من طريق النظر ولو كان من طريقه لوجب المسح على القفازين وعلى كل ما غيب الذراعين من غير علة فدل على انه خصوص لا يقاس عليه ما كان في معناه ولما لم يجز ان يقاس الذراعان المغسولان على الرجلين المغسولين فاحرى ان لا يقاس العضو الممسوح المستور بالعمامة على عضو مغسول انتهى مختصرا وقال الامام التوربشتي بعد ما ذكر الاحتمال المتقدم ومن الاحتمال الجائز في حديث ثوبان ان يكون القوم قد اصابتهم الجراح فعصبوها بالعصائب فامرهم ان يمسحوا عليها انتهى وقال الامام السرخسي لحديث ثوبان فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم خص به تلك السرية لعذرهم فقد كان عليه الصلوة والسلام يخص بعض اصحابه باشياء كما خص عبد الرحمن ابن عوف بلبس الحرير وخزيمة بشهادته وحده انتهى وقال التوربشتي كما في التعليق الصبيح ويحتمل ان ذلك كان قبل نزول الآية وعلى الاحوال فالاخذ بظاهر التنزيل في مثل هذه المسئلة اولى كيف وقد ذكر العلماء ان المائدة آخر ما نزل من سور القرآن انتهى قال الامام محمد في الموطا بلغنا ان المسح على العمامة كان فترك انتهى وبلاغاته مسندة فلعل عنده وصل باسناده كما قال العلامة عبد الحي وقال العلامة العيني واما مسحه عليه الصلوة والسلام على العمامة فاوله البعض بان المراد بها تحتها من قبيل اطلاق اسم الحال على المحل واوله البعض ان الراوي كان بعيدا عن النبي عليه الصلوة والسلام فمسح على رأسه ولم يضع العمامة من رأسه فظن الراوي انه مسح على العمامة انتهى والحديث اخرجه الامام احمد عن يزيد بن هرون باسناده الا انه لم يقع عنده واسطة عمرو بين ابن سيرين والمغيرة فذكر الحديث بطوله وفيه ومسح على العمامة قال وذكر الناصية بشئ ومسح على خفيه واخرجه الدارقطني من طريق الربيع عن الشافعي عن يحيى بن حسان عن حماد بن زيد وابن علية عن ايوب باسناده المتقدم عند المصنف بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح بناصيته وعلى عمامته وخفيه والبيهقي بمعناه من طريق ابي الربيع عن حماد عن ايوب باسناده مع اختلاف في الاسناد كما تقدم واخرجه النسائي عن يعقوب عن هشيم عن يونس عن ابن سيرين عن عمرو فذكر الحديث وفيه ومسح بناصيته وجانبي عمامته واخرج مسلم وابو داود والترمذي والنسائي والدارقطني والبيهقي وغيرهم من طريق سليمان التيمي عن بكر بن عبد الله عن الحسن عن ابن المغيرة عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح بناصيته وعلى العمامة وعلى الخفين اللفظ لمسلم ولفظ ابي داود توضأ ومسح ناصيته وذكر فوق العمامة ولفظ النسائي توضأ فمسح ناصيته وعمامته وعلى الخفين ولمسلم من طريق المعتمر عن ابيه سليمان التيمي بلفظ مسح على الخفين ومقدم رأسه وعلى عمامته وهكذا هو لفظ الدارقطني من حديث المعتمر وللحديث طرق اخر قال الحافظ وحديث المغيرة هذا ذكر البزار انه رواه عنه ستون رجلا فنفي هذا الاثر اي حديث المغيرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على بعض الرأس وقد روي في مسح بعض الرأس احاديث عن انس وبلال وابن عباس وعثمان وعطاء مرسلا اما حديث انس فاخرجه ابو داود عن احمد بن صالح المصري والحاكم في المستدرك من طريقه والبيهقي من طريق محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وبحر بن نصر ثلاثتهم عن ابن وهب عن معوية بن صالح عن عبد العزيز بن مسلم عن ابي معقل عن انس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ وعليه عمامة قطرية فادخل يده من تحت العمامة فمسح مقدم رأسه ولم ينقض العمامة وسكت عنه ابو داود والمنذري فدل على ان الحديث حسن عندهما قال الشيخ ابن الهمام فهو حجة وظاهره استيعاب تمام المقدم وتمام مقدم الرأس هو الربع المسمى بالناصية انتهى وقال الحاكم هذا الحديث وان لم يكن اسناده من شرط الكتاب فان فيه لفظة غريبة وهي انه مسح على بعض الرأس ولم يمسح على عمامته انتهى واما حديث بلال فاخرجه البيهقي من طريق خالد بن عبد الله الواسطي عن حميد الطويل عن ابي رجاء مولى ابي قلابة عن ابي قلابة عن ابي ادريس عن بلال ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين وناصيته والعمامة قال البيهقي وهذا اسناد حسن وهو كحديث المغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله عليه وسلم في المسح على العمامة والناصية جميعا ويشبه ان يكون هذا الاختصار وقع ايضا فيما اخبرناه ابو علي فذكر حديث ثوبان المتقدم ذكره وقال حدثنا

وهو الناصية وظهور الناصية دليل على ان بقية الرأس حكمه حكم ما ظهر منه لانه لو كان الحكم قد ثبت بالمسح على العمامة لكان كالمسح على الخفين فلم يكن الا وقد غيبت الرجلان فيهما ولو كان بعض الرجلين باديا لما اجزأه ان يغسل ما ظهر منهما ويمسح على ما غاب منهما فجعل حكم ما غاب منهما مضمنا بحكم ما بدا منهما فلما وجب غسل الظاهر وجب غسل الباطن فكذلك الرأس لما وجب مسح ما ظهر منه ثبت انه لا يجزئ مسح ما بطن منه ليكون حكم كله حكما واحدا كما كان حكم الرجلين اذا غيبت بعضهما في الخفين حكما واحدا فلما اكتفى النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الاثر بمسح الناصية عن مسح ما بقي من الرأس دل ذلك ان الفرض في مسح الرأس هو مقدار الناصية وان ما فعله فيما جاوز به الناصية فيما سوى ذلك من الآثار كان دليلا على الفضل لا على الوجوب حتى تستوي هذه الآثار ولا تتضاد فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار.

ابن عباس فاخرجه الامام الجصاص من طريق المعلى بن عبد الرحمن عن عبد الحميد بن جعفر عن عطاء عن ابن عباس قال توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فمسح راسه مسحة واحدة بين ناصيته وقرنه والمعلى هذا روى له ابن ماجة متهم بالوضع وقد رمي بالرفض كذا في التقريب وفي التهذيب قال محمد بن صاعد كان الدقيقي يثني عليه وقال ابن عدي ارجوا انه لا باس به واما حديث عثمان فاخرجه سعيد ابن منصور كما في كنز العمال من طريق ابي مالك الدمشقي قال حدثت ان عثمان بن عفان اختلف في خلافته في الوضوء فاذن للناس فدخلوا عليه فدعا بماء فذكر الحديث في صفة الوضوء وفيه ثم مسح مقدم رأسه بيده مرة واحدة وفي آخره وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم اذن لنا كما اذنت لكم وتوضأ لنا كما توضأت لكم فمن كان سائلا عن وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا وضوءه قال الحافظ وفيه خالد ابن زيد بن ابي مالك وهو مختلف فيه واما حديث عطاء فاخرجه الامام الشافعي كما تقدم من طريق الربيع عنه اخرجه البيهقي في سننه وهو اي بعض الرأس الذي مسح عليه الناصية اي كما في حديث المغيرة وغيره وهي المراد من مقدم الرأس كما تقدم. وظهور الناصية اي في حديث المغيرة وغيره لمسح الرأس دليل على ان بقية الرأس اي الذي لم يمسح عليها سوى الناصية حكمه اي حكم ما بقي من الرأس حكم ما ظهر منه اي من الرأس وهو الناصية والحاصل ان حكم الرأس المستور تحت العمامة وحكم الرأس الظاهر وهو الناصية واحد لانه لو كان الحكم اي حكم فرضية مسح الرأس قد ثبت بالمسح على العمامة لكان كالمسح اي لكان حكم المسح على العمامة كحكم المسح على الخفين وهو ما ذكره بقوله فلم يكن اي حكم جواز المسح على الخفين الا وقد غيبت الرجلان فيهما اي في الخفين ولو كان بعض الرجلين وفي متن العيني ولو كان بعض الرجل. باديا اي ظاهرا وخارجا عن الخفين لما اجزأه اي لم يكن جائزا الماسح الخفين ان يغسل ما اي الموضع الذي ظهر منهما اي من الرجلين وفي متن العيني ظهر منهما عن الخفين ويمسح على ما غاب منهما اي من الرجلين في الخفين فجعل حكم ما غاب منهما اي من الرجلين مضمنا اي مشتملا بحكم ما اي بحكم الموضع الذي بدا منهما اي من الرجلين فلما وفي متن العيني فلو. وجب غسل الظاهر اي الموضع الظاهر عن الخفين من الرجلين وجب غسل الباطن اي الذي هو مستور تحت الخفين ليكون حكم الظاهر والباطن حكما واحدا فكذلك الرأس اي كما هو مسح الخف كذلك هو مسح الرأس لما وجب مسح ما ظهر منه اي الموضع الظاهر من الرأس ثبت انه لا يجوز مسح ما بطن منه اي من الرأس الذي هو مستور تحت العمامة ليكون حكم وفي متن العيني ليكون حكمه. كله اي جميع الرأس حكما واحدا كما كان حكم الرجلين اذا غيبت لبعضهما اي لبعض الرجلين وفي متن العيني اذا غيب لبعضها في الخفين حكما واحدا فلما اكتفى النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الاثر المروي عن المغيرة بمسح الناصية متعلق بقوله اكتفى. على وفي متن العيني عن مسح ما بقي من الرأس اي تحت العمامة فلم ينزع العمامة ولم يمسح ما تحتها دل ذلك اي الاكتفاء على مسح الناصية ان الفرض في مسح الرأس هو مقدار الناصية كما في حديث المغيرة وانس وبلال وابن عباس وعثمان وعطاء وان ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم من مسح الرأس فيما جاوز به وفي متن العيني ما جاوزته الناصية فيما سوى ذلك من الآثار المروية عن عبد الله بن زيد ومعاوية وغيرهما كان دليلا على الفضل لا على الوجوب اي لم يكن مسحه صلى الله عليه وسلم على جميع الرأس عملا بالواجب لكن كان لزيادة الفضل والثواب ومن المعلوم انه لا يترك المفروض ويفعل غير المفروض على انه مسنون حتى تستوي هذه الآثار المروية في مسح الرأس ولا تتضاد يعني لو حمل احاديث التعميم على الاستحباب واحاديث مسح الناصية على الوجوب يحصل الجمع بين الروايات وهذا اولى من العمل بالبعض واهمال البعض. فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار. واعلم ان الامام الطحاوي

واما من طريق النظر فانا رأينا الوضوء يجب في اعضاء فمنها ما حكمه ان يغسل ومنها ما حكمه ان يمسح فاما ما حكمه ان يغسل فالوجه واليدان والرجلان في قول من يوجب غسلهما فكل قد اجمع ان ما وجب غسله من ذلك فلا بد من غسله كله ولا يجزى غسل بعضه دون بعض وكلما كان وجب مسحه من ذلك وهو الرأس فقال قوم حكمه ان يمسح كله كما تغسل تلك الاعضاء كلها وقال آخرون يمسح بعضه دون بعضه فنظرنا فيما حكمه المسح كيف هو فرأينا حكم المسح على الخفين قد اختلف فيه فقال قوم يمسح ظاهرهما وباطنهما وقال آخرون يمسح ظاهرهما دون باطنهما فكل قد اتفق ان فرض المسح في ذلك هو على بعضهما دون مسح كلهما فالنظر على ذلك ان يكون كذلك حكم مسح الرأس هو على بعضه دون بعض قياسا ونظرا على ما بينا من ذلك

اشار بهذا التقرير الى رد ما قالته المالكية في حديث المغيرة من انه لو لم يكن مسح كل الرأس واجبا ما مسح على العمامة وقد تقدم في حديث انس وعثمان وابن عباس وعطاء ما يرد ذلك. وحاصل ما ذكره الامام ان المسح على الناصية يدل على اتحاد حكمها وحكم ما بقي من الرأس من غيرها لانه لو كان للمسح على العمامة دخل في مسح الرأس لكان كمسح الخفين فكما انه لا يجوز الا ان يكون الرجلان غائبتين فيهما ولا يجوز مسح ما غاب منهما مع غسل الموضع الظاهر كذلك الرأس لا يجوز مسح ما غاب منه مع مسح الظاهر منه ليكون حكم جميع الرأس حكما واحدا فلما اكتفى في هذا الحديث على الناصية دل على ان ذلك هو المفروض وان ما جاد زيد الناصية في غير هذا الحديث كان على الفضل حتى لا يتضاد الحديثان قال النووي تحت حديث المغيرة هذا مما احتج به اصحابنا على ان مسح بعض الرأس يكفي ولا يشترط الجميع لانه لو وجب الجميع لما اكتفى بالعمامة عن الباقي فان الجمع بين الاصل والبدل في عضو واحد لا يجوز كما لو مسح على خف واحد وغسل الرجل الاخرى انتهى. واما حكم هذا الباب من طريق النظر فانا رأينا الوضوء يجب في اعضاء فمنها اى بعض اعضاء الوضوء ما حكمه ان يغسل ومنها ما حكمه ان يمسح فاما ما حكمه ان يغسل فالوجه واليدان اى بالاجماع والرجلان في قول من يوجب غسلهما اى يفرض غسل الرجلين وهو قول جميع الفقهاء من اهل الفتوى في الاعصار والامصار ذكره النووي وقال لم يثبت خلاف هذا عن احد يعتد به في الاجماع وسياتي لذلك باب مستقل. فكل اى كل واحد من القائلين بفرضية غسل الرجلين قد اجمع ان ما اى العضو الذي وجب غسله من ذلك اى من اعضاء الوضوء فلا بد من غسله كله ولا يجزى غسل بعضه دون بعض فلو ترك شيئا من الاعضاء المغسولة بدون الغسل لم تصح طهارته. وكلما كان وفي بعض النسخ باسقاط كلما وهو الظاهر وفي متن العيني فكان ما وجب مسحه من ذلك اى من اعضاء الوضوء وهو وفي متن العيني بحذف الواو اى العضو الممسوح الرأس اى فاختلفوا فيه فقال قوم وهم المالكية ومن سلك مسلكهم حكمه اى حكم الرأس ان يمسح كله وفي متن العيني حكمه ان يمسح كله كما تغسل تلك الاعضاء كلها اى قياسا ونظرا على الاعضاء المغسولة فكما يشترط الاستيعاب فيها يشترط في المسح ايضا وقال آخرون اى الجمهور منهم الاحناف والشافعية يمسح بعضه اى بعض الرأس دون بعضه وفي متن العيني دون بعض اى وجه فنظرنا فيما حكمه المسح اى سوى حكم مسح الرأس كيف هو اى كيف يمسح عليه على الكل ام على بعضه فرأينا حكم المسح على الخفين قد اختلف فيه اى في كيفيته فقال قوم منهم الامام مالك والشافعي والزهري وابن المبارك كما في النيل يمسح ظاهرهما وباطنهما اى محل المسح ظاهر الخف وباطنه ولكن الواجب مسح اعلى الخف ومسح الباطن مستحب عند مالك والشافعي كما ذكره ابن رشد في النيل قال ابن شهاب هو قول للشافعي ان من مسح بطونهما ولم يمسح ظهورهما اجزأه وقال آخرون يمسح ظاهرهما دون باطنهما واليه ذهب الثوري وابو حنيفة والاوزاعي واحمد بن حنبل قاله الشوكاني فكل قد اتفق اى كل واحد من القائلين بمشروعية مسح ظاهر الخف وباطنه ومشروعية الظاهر فقط قد اتفقوا على ان فرض المسح في ذلك على بعضهما اى بعض الخفين دون مسح كلهما قال الشعراني في ميزانه واتفقوا على انه اذا اقتصر على مسح على الخف اجزأه وان اقتصر على اسفله لم يجزئه انتهى. فالنظر على ذلك اى على حكم مسح الخفين ان يكون كذلك حكم مسح الرأس هو اى الواجب من مسح الرأس على بعضه دون بعض قياسا ونظرا على ما بينا من ذلك اى من مسح الخفين. واعلم ان الامام رد قياس المالكية على الاعضاء المغسولة بهذا القياس وحاصل ما قاله على ما لخص كلام العلامة عبد الحي في السعاية انه قياس مع الفارق فانه لا بد في القياس من تجانس المقيس والمقيس عليه وكم من فرق بين الغسل والمسح بل الواجب قياس مسح الرأس على مسح الخف وقد اختلفوا

وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله وقد روی فی ذلک عمن بعد النبی صلی الله علیه وسلم ایضا ما یوافق ذلک حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا یحیی بن حمزة عن الزبیدی عن الزهری عن سالم عن ابیه انه کان یمسح بمقدم راسه اذا توضأ

فقال قوم یمسح ظاهرہما وباطنہما وقال قوم یمسح ظاہرہما دون باطنہما وکل منہم قد اتفقوا علی ان فرض المسح فی ذلک ہو علی البعض دون الکل فالنظر فی ذلک یقتضی ان یکون المفروض من مسح الرأس ایضا بعضہ کما لایخفی انتہی قال الکرمانی بعد ما ذکر القیاس علی مسح الخف فان قلت نحن نقیس علی مسح الوجہ فی التیمم قلت قیاس مسح الوضوء علی مسح الوضوء اولی واشبہ من قیاسہ علی مسح التیمم فقیاسنا ارجح ثم ان مسح الوجہ فی التیمم بدل من عموم غسلہ فلا بد ان یاتی بالمسح علی جمیع مواضع الغسل منہ ومسح الرأس اصل لابدل ولاقیاس مع الفارق انتہی وہذا ای الثابت فی ہذا الباب من عدم ایجاب مسح جمیع الرأس وفرضیة مقدار الناصیة قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمہم الله واعلم ان فی مقدار فرض المسح ثلث روایات احدہا ما ثبت من روایات ہذا الباب وہو مقدار الناصیة قال صاحب الینابیع کما فی شرح الزبیدی وہی روایة الکرخی والطحاوی اھ واختارہ القدوری وفسرہ بقولہ وہو ربع الرأس ہکذا فسر السرخسی فی المبسوط بقولہ وذلک الربع فان الرأس ناصیة وقذال وفودان والزیلعی بقولہ وہی الربع لانہا احد جوانبہ الاربعة فعلی ہذا یکون القول بافتراض ربع الرأس ومقدار الناصیة واحدا والثانیة وہی اشہرہا مقدار ربع الرأس قال الشامی المعتمد روایة الربع وعلیہا مشی المتاخرون کابن الہمام وتلمیذہ ابن امیر حاج وصاحب النہر والبحر والمقدسی والمصنف وصاحب الدر المختار والشرنبلالی وغیرہم انتہی وقد تقدم ان ہذا روایة زفر عن ابی حنیفة وابی یوسف وحقق صاحب البحر وغیرہ ان الناصیة اقل من الربع وہکذا جعلہا صاحب البدائع وغیرہ الغمار روایتین والثالثة مقدار ثلاثة اصابع رواہا ہشام عن الامام کما تقدم وہی وان ذکر صاحب البدائع انہا روایة الاصول وصححہا فی التحفة وغیرہا وفی الظہیریة وعلیہا الفتوی لکن ذکر صاحب البحر وغیرہ انہا غیر المنصورة روایة ودرایة وقد تقدم فی کلام الامام الجصاص قدروا الناصیة بثلاث اصابع فحمل ہذہ الروایة ایضا علی الناصیة والله اعلم وہذا القدر یکفی لہذا المختصر والبسط فی کتب الفقہ۔ وقد روی فی ذلک ای فی مسح الراس عمن بعد النبی صلی الله علیه وسلم ایضا ما یوافق ذلک ای عدم فرضیة الاستیعاب۔ حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد الله بن یوسف التنیسی بمثناة ونون ثقیلة بعدہا تحتانیة ثم مہملة ابو محمد الکلاعی المصری اصلہ من دمشق نزل تنیس من رواة البخاری والاربعة الا ابن ماجة قال ابن معین اوثق فی الموطا القعنبی ثم عبد الله بن یوسف وقال ابو حاتم ہو اوثق من مروان الطاطری وہو ثقة وقال البخاری کان من اثبت الشامیین وقال العجلی ثقة وقال الجوزجانی الثقة المقنع وقال ابن عدی ہو صدوق لاباس بہ ومحمد بن اسمعیل مع شدة استقصائہ اعتمد علیہ فی مالک وقال ابن یونس کان ثقة حسن الحدیث وقال الخلیلی ثقة متفق علیہ توفی بمصر سنة ثمان عشرة ومأتین قال ثنا یحیی بن حمزة بن واقد الحضرمی ابو عبد الرحمن البتلہی الدمشقی القاضی من اہل بیت لہیا بکسر اللام من رواة الستة قال احمد لیس بہ باس ہکذا قال ابن سیار وقال ابن معین والعجلی والنسائی وابو داود ودحیم ثقة وقال ابن معین ایضا کان قدریا وقال الآجری قلت لابی داود کان قدریا قال نعم وقال الغلابی کان ثقة وکان یرمی بالقدر وقال یعقوب بن شیبة ثقة مشہور وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث صالحہ استقضاہ المنصور سنة ثلاث وخمسین ومائة فلم یزل قاضیا حتی توفی سنة ثلاث وثمانین ومائة ومولدہ سنة ثلاث ومائة عن الزبیدی بالزای والموحدة مصغرا محمد بن الولید بن عامر الحمصی ابو الہذیل القاضی من رواة الستة الا الترمذی قال العجلی وابو زرعة والنسائی ثقة وقال علی بن المدینی ثقة ثبت وقال ابن معین والزبیدی اثبت من ابن عیینة وقال الولید سمعت الاوزاعی یفضل محمد بن الولید علی جمیع من سمع من الزہری وقال علی بن عیاش وکان الزہری بہ معجبا یقدمہ علی جمیع اہل حمص وقال ابن سعد کان اعلم اہل الشام بالفتوی والحدیث وکان ثقة وقال محمد بن عوف من ثقات المسلمین واذا جاءک الزبیدی عن الزہری فاستمسک بہ وقال ابن حبان وکان من الحفاظ المتقنین اقام مع الزہری عشر سنین حتی احتوی علی علمہ وہو من الطبقة الاولی من اصحاب الزہری وکان من الفقہاء فی الدین توفی سنة ست او سبع واربعین ومائة وہو ابن سبعین سنة عن الزہری محمد بن مسلم القرشی عالم الحجاز والشام عن سالم بن عبد الله بن عمر الفقیہ عن ابیہ ای ابن عمر کان یمسح بمقدم راسہ اذا توضأ ای کان یکتفی فی مسح الرأس علی المقدار المفروض ومقدم الرأس ہو مقدار الناصیة کما تقدم

باب حکم الاذنین فی وضوء الصلوٰة

عن الشیخ ابن الہمام واسنادہ ہذا الاثر فی غایۃ الصحۃ والجودۃ فان رواتہ کلہم ثقات اثبات کما تری واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن ایوب عن نافع ان ابن عمر کان یمسح راسہ ہکذا ووضع ایوب کفہ وسط راسہ ثم امرّہا الی مقدم راسہ واخرجہ الدارقطنی ثم البیہقی من طریق سعید بن یحیی الاموی عن ابیہ عن یحیی الانصاری عن نافع عن ابن عمر انہ کان اذا مسح راسہ رفع القلنسوۃ ومسح مقدم راسہ واخرج ابن ابی شیبۃ عن حماد بن مسعدۃ عن یزید قال کان سلمۃ یمسح مقدم راسہ قال ابن حزم فی المحلی بعد ما ذکر الآثار الواردۃ فی ذلک ولا یعرف عن احد من الصحابۃ خلاف لما رویناہ عن ابن عمر فی ذلک لاحجۃ لمن خالفنا فیمن روی عنہ من الصحابۃ وغیرہم مسح جمیع راسہ لانا لا ننکر ذلک بل نستحبہ وانما نطالبہم بمن انکر الاقتصار علی بعض الراس فی الوضوء فلا یجدونہ انتہی۔ قال العبد الضعیف فلما لم یرو عن احد من الصحابۃ خلاف لما فعلہ ابن عمر ولم یثبت عنہ الاقتصار علی اقل من مقدار الناصیۃ وقد دلت احادیث المغیرۃ وانس وعثمان وغیرہم ایضا علی التحدید بہذا المقدار فلیت شعری کیف یترک ہذا التحدید الثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ الی القدر المجہول الذی لم یثبت عن احد منہم وہذا واضح لمن انصف ولہذا قال محی السنۃ (کما فی شرح الکرمانی) فی شرح السنۃ القرآن یوجب مسح الجمیع والسنۃ خصصتہ بقدر الناصیۃ فلا یسقط الفرض باقل منہ قال الکرمانی لا نسلم دلالۃ الآیۃ علی الاستیعاب بل تدل علی عدم الاستیعاب وتتبع کلام العرب یشہد بذلک ثم السنۃ ما خصصتہ بقدرہا لحدیث عبد اللہ انتہی قلت بل خصصتہ بقدرہا لحدیث المغیرۃ وانس وغیرہما وحدیث عبد اللہ محمول علی الاستحباب عند الامام الکرمانی ایضا فکیف یحتج بہ فی رد قدر الناصیۃ فلا تغفل واما کیفیۃ المسح المسنون فقال السغناقی فی شرح الہدایۃ کما فی شرح العینی وکیفیتہ ان یبل کفیہ واصابع یدیہ ویضع بطون ثلث اصابع من کل کف علی مقدم الرأس ویعزل السبابتین والابہامین ویجافی الکفین ویجرہما الی مؤخر الرأس ثم یمسح الفودین بالکفین ویجرہما الی مقدم الرأس ویمسح ظاہر الاذنین بباطن الابہامین وباطن الاذنین بباطن السبابتین ویمسح رقبتہ بظاہر الیدین لیصیر ماسحا ببلل لم یصر مستعملا کذا علمنا الاستاذ الشفیق محی الدین المایمرغی الا ان الروایۃ فی المبسوط علی ان الماء لا یعطی لہ حکم الماء المستعمل حال الاستعمال فقال الا تری ان فی المسنون یستوعب الحکم جمیع الراس کما فی المغسولات فکما فی المغسولات الماء فی العضو لا یصیر مستعملا فکذلک فی حکم اقامۃ السنۃ فی الممسوح ولکن یجب ان یستعمل فیہ ثلاث اصابع الید فی الاستیعاب لیقوم الاکثر مقام الکل حتی انہ لو مسح ناصیتہ بجوانبہا الاربع لا یجوز فی الاصح لعدم استعمال اکثر الاصابع انتہی ما فی شرح العینی وقال الزیلعی الاظہر انہ یضع کفیہ واصابعہ علی مقدم رأسہ یمدہما الی قفاہ علی وجہ یستوعب جمیع الرأس ثم یمسح اذنیہ باصبعیہ ولا یکون الماء مستعملا بہذا انتہی ای لان الاستعمال لا یثبت قبل الانفصال قال ابن الہمام فی الفتح واما مجافاۃ السباحتین مطلقا لیمسح بہما الاذنین والکفین فی الادبار لیرجع بہما علی الفودین فلا اصل لہ فی السنۃ انتہی۔

باب حکم الاذنین فی وضوء الصلوٰة

ای ہذا باب فی کیفیۃ مسح الاذنین فی الوضوء والمقصود بعقد ہذا الباب الرد علی من جمع الغسل والمسح فیہما والکلام فی ہذا الباب علی ثلاثۃ انواع الاول فی کیفیتہ فذکر ابن العربی اربعۃ اقوال الاول انہما من الرأس یمسحان بمائہ قالہ ابن عباس وعطاء والحسن وابو حنیفۃ الثانی ہما من الوجہ یغسلان معہ قالہ ابن شہاب الثالث لیغسل ما اقبل منہما مع الوجہ ویمسح ما ادبر مع الرأس قالہ الشعبی والحسن بن صالح الرابع ہما من الرأس ویمسحان بماء جدید انتہی قلت والی القول الرابع ذہب مالک والشافعی وغیرہما کما ذکر الشوکانی والخامس ما حکاہ الترمذی عن اسحق بن راہویہ یمسح مقدمہما مع الوجہ ومؤخرہما مع الرأس والسادس ما حکاہ الزیلعی فی نصب الرایۃ عن ابن شریح انہ کان یغسلہما مع الوجہ ویمسحہما مع الراس فہذہ ستۃ اقوال والنوع الثانی فی حکمہ فنقل ابن رشد فرضیتہ عن اصحابنا وعن جماعۃ من اصحاب مالک قال وقال الشافعی مسحہما سنۃ ویجدد لہما الماء وقال بہذا القول جماعۃ ایضا من اصحاب مالک انتہی قلت النقل عن اصحابنا لیس بصحیح فان مسح الاذنین عندنا ایضا سنۃ ولکن بماء الرأس قال الشوکانی ذہبت القاسمیۃ واسحق بن راہویہ واحمد بن حنبل الی انہ واجب وذہب من عداہم الی عدم الوجوب

حدثنا فهد قال ثنا ابو كريب محمد بن العلاء قال ثنا عبدة بن سليمان عن محمد بن اسحق عن محمد بن طلحة ابن يزيد بن ركانة عن عبيد الله الخولانی عن عبد الله بن عباس قال دخل علی علی بن ابی طالب رضی الله عنه وقد اراق الماء فدعا باناء فيه ماء فقال يا ابن عباس الا اتوضأ لك كما رايت رسول الله صلی الله عليه وسلم يتوضأ قلت بلی فداك ابی وامی فذكر حديثا طويلا ذكر فيه انه اخذ حفنة من ماء بيديه جميعا فصك بهما وجهه

واحتجوا بحديث ابن عباس والربيع وغيرهما فی مسح الاذنين واجيب عن ذلک بانها افعال لا تدل علی الوجوب قالوا احاديث الاذنان من الرأس بعضها يقوی بعضا وقد تضمنت انهما من الرأس فيكون الامر بمسح الرأس امرا بمسحهما فيثبت وجوبه بالنص القرآنی واجيب بعدم انتهاض الاحاديث الواردة لذلک والمتيقن الاستحباب فلا يصار الی الوجوب الا بدليل ناهض الا كان من التقول علی الله بما لم يقل انتهی والثالث بل يستحب فيهما التكرار قال ابن رشد فی البداية والشافعی يستحب فيهما التكرار كما يستحبه فی مسح الرأس وقال الشعرانی فی ميزانه قول الامام ابی حنيفة والشافعی واحمد فی احد الروايتين عنهما انهما يمسحان مرة واحدة وقول الامام الشافعی انهما يمسحان ثلاثا وهو الرواية الاخری عن احمد انتهی قال الشعرانی واجمعوا علی انه لا يجوز مسح الاذنين عوضا عن مسح الرأس انتهی حدثنا فهد بن سليمان الكوفی قال ثنا ابو كريب محمد بن العلاء بن كريب الهمدانی الكوفی الحافظ من رواة الستة قال ابن نمير ما بالعراق اكثر حديثا من ابی كريب لا اعرف بحديث بلدنا منه وقال ابو علی النيسابوری سمعت ابا العباس بن عقدة يقدمه فی الحفظ والمعرفة علی جميع مشائخهم ويقول ظهر لابی كريب بالكوفة ثلاثمائة الف حديث وقال النسائی لا بأس به وقال مرة ثقة وهكذا قال مسلمة وقال ابو حاتم صدوق وذكره ابن حبان فی الثقات توفی فی جمادی الآخرة سنة ثمان واربعين ومائتين وهو ابن سبع وثمانين سنة. قال ثنا عبدة بن سليمان الكلابی ابو محمد الكوفی يقال اسمه عبد الرحمن بن سليمان بن حاجب بن زرارة بن عبد الرحمن ابن صرد من رواة الستة قال احمد ثقة ثقة وزيادة مع صلاح فی بدنه وكان شديد الفقر وقال العجلی ثقة رجل صالح صاحب قرآن يقرئ وقال ابن سعد والدارقطنی وابن معين ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات وقال مستقيم الحديث جدا وقال ابن شاهين فی الثقات قال عثمان بن ابی شيبة ثقة مسلم صدوق توفی فی رجب سنة سبع وثمانين ومائة عن محمد بن اسحق بن يسار امام المغازی عن محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة بضم الراء بعد الالف نون ابن عبد يزيد بن المطلب بن عبد مناف المطلبی حجازی من رواة ابی داؤد وابن ماجة قال ابن معين وابو داؤد ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد كان قليل الحديث توفی سنة احدی عشرة ومائة فی اول خلافة هشام بالمدينة عن عبيد الله مصغرا ابن الاسود ويقال ابن الاسد الخولانی بفتح الخاء المعجمة وسكون الواو نسبة الی خولان قبيلة نزلت بالشام ربيب ميمونة يعنی انها ربته فقيل كان مولاها الا انه ابن زوجها من رواة البخاری ومسلم وابی داؤد والنسائی ذكره ابن حبان فی الثقات عن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمی ابن عم رسول الله صلی الله عليه وسلم قال دخل علی بالياء المتكلم ای بيتی كما فی مسند احمد علی بن ابی طالب والحال قد اراق الماء ای بال كما هو لفظ احمد فهذا يرد كون المراد به الاستنجاء بعد البول فعلی هذا يؤخذ منه استحباب الكناية فيه فدعا علی رضی الله عنه باناء فيه ماء ای للوضوء زاد احمد فجئنا بعقب يأخذ المد او قريبه حتی وضع بين يديه. فقال يا ابن عباس الا اتوضأ لک كما رأيت رسول الله صلی الله عليه وسلم يتوضأ ای فی بعض الاحيان وما كان يفعله فی بعض الاحيان يمكن ان يخفی علی بعض الصحابة الذين لم يكونوا موجودين فی ذلک الوقت فعلی هذا لو حمل ارادة الوضوء لابن عباس لاجل التعليم لم يبعد كذا فی البذل. قلت بلی فداک ابی وامی فذكر ای ابن عباس حديثا طويلا ذكره العينی فی متن العينی وذكر فيه. والحديث اخرجه ابو داؤد بسياق المصنف فزاد بعد قوله بلی فاصغی الاناء علی يده فغسلها ثم ادخل يده اليمنی فافرغ بها علی الاخری ثم غسل كفيه ثم تمضمض واستنثر ثم ادخل يديه فی الاناء جميعا فاخذ بهما حفنة الحديث انه ای عليا اخذ حفنة هی ملأ الكف كذا فی النهاية والقاموس وفی القاموس ايضا الحفن اخذک الشئ براحتيک والاصابع مضمومة او الجرف بكلتا اليدين انتهی وقال ابن دريد فی الجمهرة حفنت الشئ بيدی حفنا اذا جرفته بكلتا يديک وباعداهما ولا يكون الا من الشئ اليابس نحو الدقيق وما اشبهه وما ملأ الكفين من ذلک فهو حفنة انتهی وهكذا فی الفائق وغيره الحفنة ما يملأ الكفين من ماء بيديه جميعا فصک بهما وجهه ای فضرب بهما علی وجهه كما هو لفظ ابی داؤد والصک الضرب كما فی المغرب وفی القاموس صكه ضربه شديدا وقال ابن دريد صک الشئ يصكه صكا اذا ضربه بيده او بحجر

ثم الثانية مثل ذلك ثم الثالثة ثم القم ابهاميه ما اقبل من اذنيه ثم اخذ كفا من ماء بيده اليمنى فصبها على ناصيته ثم ارسلها تستن على وجهه ثم غسل يده اليمنى الى المرفق ثلثا واليسرى مثل ذلك

وفى التنزيل فصكت وجهها اى ضربت وجهها بيدها انتهى وظاهر الحديث يقتضى ضرب الوجه بالماء وبوب عليه ابن حبان استحباب صك الوجه بالماء للمتوضى عند غسل الوجه وعد اصحابنا من مكروهات الوضوء لطم الوجه بالماء اى تنزيها كما صرح ابو السعود فى البرهان ويكره ضرب الوجه به ضربا عنيفا بل يضعه على جبهته ثم يدلك به وجهه انتهى وهكذا عده من المكروهات الامام الغزالى وغيره من الشافعية وقد اخرج سعيد بن منصور عن ابراهيم كما فى كنز العمال قال لم يكونوا يلطموا وجوههم بالماء فى الوضوء وعلله الزبيدى لمنافاته شرف الوجه فيلقيه برفق عليه اجاب عنه الشيخ ولى الدين كما فى السعاية وغيرها ويمكن تاويل الحديث بان المراد صب الماء على وجهه لا لطمه انتهى قال شيخ مشائخنا فى البذل القرينة على ذلك ان جميع من حكوا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يذكرون فيه اللطم فيكون اللطم محمولا على الصب والافاضة او يكون شاذا وايضا يطلق الضرب ويراد به الالصاق كما فى قوله فى هذا الحديث (اى فى آخره) فضرب به على رجله اليمنى وكما فى قوله صلى الله عليه وسلم يضرب الملائكة باجنحتها انتهى فما قاله صاحب غاية المقصود لكن رواية احمد بن حنبل وابن حبان (بلفظ الصك) ترد هذا التاويل مبنى على قصور فهمه وقلة اطلاعه على كلام اهل اللغة فان الصك هو الضرب عندهم كما تقدم فكيف الرد بل هذا من قبيل تفسير الاحاديث بعضها ببعض ويحتمل ان يكون فعل ذلك لبيان الجواز كارسال الغرفة على الوجه بعد غسله واستحسنه شيخنا حين قرائتنا عليه سنن ابى داؤد. ثم الثانية مثل ذلك اى فعل فى المرة الثانية مثل ما فعل فى المرة الاولى. ثم الثالثة اى مثل ذلك لم يقع عند ابى داؤد واحمد ثم الثانية ثم الثالثة فى صك الوجه انما وقع فى القام الابهامين فيحتمل ان يكون ذلك صدر عنه فى الوضعين فاقتصر بعض الرواة على ذكر الثلث فى الاول وبعضهم فى الثانى واحسن منه ان يقال ان مجموع صك الوجه والقام ابهاميه كان ثلث مرات اى صك بها وجهه ثم القم ابهاميه ففعل ذلك ثلث مرات وبهذا يصح استدلال الشعبى وغيره بهذا الحديث كما مال الى ذلك المصنف العلام ومما يؤيد ذلك لفظ احمد فصك بها وجهه والقم ابهاميه ما اقبل من اذنيه قال ثم عاد فى مثل ذلك ثلاثا فتحفظ فانه موضع دقيق. ثم القم ابهاميه ما اقبل من اذنيه اى جعل الابهامين فى الاذنين كاللقمة فى الفم ولو قدم ما اقبل لكان اوضح لانه الفاعل كذا فى المجمع ثم اخذ كفا من ماء بيده اليمنى فصبها اى افرغها كما هو لفظ احمد على ناصيته ثم ارسلها كذا عند احمد ولفظ ابى داؤد فتركها تستن اى تسيل كما هو عند احمد على وجهه قال فى مرقاة الصعود قال النووى فى شرحه هذه اللفظة مشكلة اذ ظاهره انها مرة رابعة لغسل وجهه وهذا خلاف اجماع المسلمين فيتأول على انه بقى من اعلى وجهه شئ لم يكمل بالثلث فاكمله بهذه القبضة وقال ولى الدين الظاهر انه انما صبه على جزء من راسه وقصد به تحقق استيعاب وجهه كما قال الفقهاء ويجب غسل جزء من راسه لتحقق غسل وجهه ونقل مولانا محمد يحيى المرحوم عن شيخه رحمه الله تعالى فى توجيه هذا الفعل ان القاء الحفنة من الماء على ناصيته كان دفعا للحر لا لادخاله فى الوضوء وقد فعل النبى صلى الله عليه وسلم مثل ذلك لمثل ذلك ولذلك تركها يستن على ناصيته ولم يمسح بها رأسه ومسح الناصية عليحدة من تلك الحفنة والقصد بذلك الى اظهار ان مثل هذه الزيادة جائزة ما لم يعدها من آداب الوضوء وسننه فان ذلك بدعة او لعل عليا فعل ذلك من دون ان يكون النبى صلى الله عليه وسلم فعله لما قلنا انتهى كذا فى البذل وحمله العلامة عبد الحى فى السعاية على انه قصد به اطالة الغرة المندوبة اليها قال وهو اصح الوجوه قلت كيف يكون ذلك اصح الوجوه مع انه غير صحيح فان اطالة الغرة غسل شئ من مقدم الرأس وما يجاوز الوجه زائدا على الجزء الذى يجب غسله هكذا ذكره النووى وغيره وقال حديث من زاد على هذا فقد اساء وظلم محمول على عدد المرات وقال ابن بطال فى شرح حديث من استطاع منكم ان يطيل غرته فليفعل كنى ابو هريرة بالغرة عن التحجيل لان الوجه لا سبيل الى الزيادة فى غسله قال الحافظ وفيما قال نظر لانه يستلزم قلب اللغة وما نفاه ممنوع لان الاطالة ممكنة فى الوجه بان يغسل الى صفحة العنق مثلا انتهى والحاصل ان التجاوز عن الثلاث لا يستحب عند من استحب الاطالة ايضا بل يكره كما صرح الحافظ حتى قال بعضهم بعدم الجواز فكيف يحمل حديث الباب على ذلك والله عز وجل اعلم. ثم غسل يده اليمنى الى المرفق بكسر الميم وفتح الفاء هو العظم الناتى فى آخر الذراع سمى بذلك لانه يرتفق به فى الاتكاء ونحوه قاله الحافظ. ثلثا واليسرى مثل ذلك اى غسلها الى المرفق ثلثا

ثم مسح رأسه وظهور اذنيه **فذهب** قوم الى هذا الاثر فقالوا ما اقبل من الاذنين فحكمه حكم الوجه يغسل مع الوجه وما ادبر منهما فحكمه حكم الرأس يمسح مع الراس **وخالفهم** فی ذلك اٰخرون فقالوا الاذنان من الراس يمسح مقدمهما ومؤخرهما مع الرأس

وفی الحديث غسل المرفقين وقد اختلف فی دخولهما فی المفروض فذهب الجمهور منهم الائمة الاربعة الى دخولهما فی غسل اليدين ولم يخالف فی ذلك الا زفر وابوبكر بن داؤد الظاهری كما قال الشوكانی وبعض متاخری اصحاب مالك والطبری كما قال ابن رشد وحكاه بعضهم عن مالك لكن رد كما فی الاوجز عن الباجی قال الشوكانی فمن قال بالوجوب جعل الى فی الآية بمعنى مع ومن لم يقل به جعلها لانتهاء الغاية انتهى وقال الامام ابوبكر الجصاص اليد اسم يقع على هذا العضو الى المنكب والدليل على ذلك تيمم عمار الى المنكب وكان ذلك لعموم قوله فامسحوا بوجوهكم وايديكم ولم ينكره عليه احد من جهة اللغة بل هو كان من اهل اللغة فثبت بذلك ان الاسم تناولها الى المنكب واذا كان الاطلاق يقتضی ذلك ثم ذكر التحديد فجعل المرفق غاية كان ذكره لها لاسقاط ما وراءها من وجهين احدهما ان عموم اللفظ ينتظم المرافق فيجب استعماله فيها اذ لم تقم الدلالة على سقوطها والثانی ان الغاية تدخل تارة كقوله لا تقربوهن حتى يطهرن والى وحتى جميعا للغاية ولا تدخل اخرى كقوله واتموا الصيام الى الليل فلما كان هذا كذا وكان الحدث فيه يقينا لم يرتفع الا بيقين مثله وهو وجود غسل المرفقين اذ كانت الغاية مشكوكا فيها انتهى مختصرا وقال الحافظ ويمكن ان يستدل لدخولها بفعله صلى الله عليه وسلم ففی الدارقطنی باسناد حسن من حديث عثمان فی صفة الوضوء فغسل يديه الى المرفقين حتى مس اطراف العضدين وفيه عن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ ادار الماء على مرفقيه لكن اسناده ضعيف وفی البزار والطبرانی من حديث وائل بن حجر فی صفة الوضوء وغسل ذراعيه حتى جاوز المرفق وفی الطحاوی والطبرانی من حديث ثعلبة بن عباد عن ابيه مرفوعا ثم غسل ذراعيه حتى يسيل الماء على مرفقيه فهذه الاحاديث يقوی بعضها بعضا قال اسحق بن راهويه الى فی الآية يحتمل ان تكون بمعنى الغاية وان تكون بمعنى مع فبينت السنة انها بمعنى مع اه وقد قال الشافعی فی الام لا اعلم مخالفا فی ايجاب دخول المرفقين فی الوضوء فعلى هذا فزفر محجوج بالاجماع قبله كذا من قال بذلك من اهل الظاهر بعده ولم يثبت ذلك عن مالك صريحا وانما حكى عنه اشهب كلاما محتملا انتهى ما قاله الحافظ۔ ثم مسح رأسه وظهور اذنيه وتمام الحديث ثم ادخل يديه جميعا فاخذ حفنة من ماء فضرب بها على رجله وفيها النعل ففتلها بها ثم الاخرى مثل ذلك قال قلت وفی النعلين قال وفی النعلين قال قلت وفی النعلين قال وفی النعلين قال قلت وفی النعلين قال وفی النعلين والحديث اخرجه ابوداؤد عن عبد العزيز الحرانی عن محمد بن سلمة عن ابن اسحق وهذا ما ذكرنا لفظه واخرجه الامام احمد عن اسمعيل بن ابراهيم عن ابن اسحق بمعنى حديث ابی داؤد مطولا وعزاه فی كنز العمال الى ابن خزيمة وابن حبان وابی يعلى قال المنذری فی هذا الحديث مقال قال الترمذی سألت محمد بن اسمعيل عنه فضعفه وقال ما ادری ما هذا انتهى وفی التلخيص ورواه البزار وقال لا نعلم احدا روى هذا الا من حديث عبيد الله الخولانی ولا نعلم ان احدا رواه عنه الا محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة وقد صرح ابن اسحق بالسماع فيه واخرجه ابن حبان من طريقه مختصرا انتهى فذهب قوم الى هذا الاثر المروی عن ابن عباس عن علی فقالوا ما اقبل من الاذنين فحكمه حكم الوجه يغسل مع الوجه وما ادبر منهما ای من الاذنين فحكمه حكم الرأس يمسح مع الرأس هكذا قال ابن تيمية والشوكانی وغيرهما ان الحديث يدل على ما ذهب اليه الشعبی والحسن ابن صالح من انه يغسل ما اقبل من الاذنين مع الوجه ويمسح ما ادبر منهما مع الرأس ورده شيخ مشائخنا فی البذل بان القام الابهامين المستلتين فی صماخ الاذنين لا يقتضی الغسل بل يدل على المسح فقط فعلى هذا ففی الحديث دليل لما ذهب اليه اسحق من مسح ظاهر الاذنين مع الرأس وباطنهما مع الوجه لكنه مبنی على ان القام الابهامين ثلثا كان بعد الفراغ من ضرب الوجه وهذا ليس بصحيح بل الصواب ان القامهما كان مع ضرب الوجه وكان مجموع ذلك ثلث مرات ورواية احمد صريحة فی هذا المعنى كما تقدم فعلى هذا يقتضی ذلك الغسل لا المسح كما قال فقهائنا فی عدم سنية التثليث فی مسح الرأس بان المسح يصير بالتكرار غسلا والله اعلم۔ **وخالفهم** فی ذلك ای فيما ذهب اليه الشعبی وغيره آخرون فقالوا الاذنان من الرأس يمسح مقدمهما ومؤخرهما ای الاذنين مع الرأس واليه ذهب اكثر اهل العلم من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم وبه يقول سفيان الثوری وابن المبارك واسحق كما قال الترمذی وقال الزبيدی واختلفوا هل يمسحان بماء الرأس ام يؤخذ لهما ماء جديد فقال ابوحنيفة هما من الرأس ويمسحان بمائه فقال الميمونی من اصحاب احمد رأيت احمد

واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا اسرائیل عن عامر بن شقیق عن شقیق بن سلمة عن عثمان بن عفان انه توضأ فمسح برأسه واذنیه ظاهرهما وباطنهما وقال هکذا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ حدثنا ابراهیم بن محمد الصیرفی

مسحهما مع الرأس وعن احمد روایة اخری انه یستحب له اخذ ماء جدید لهما وہو اختیار الخرقی . قال مالک ہما من الرأس ویستحب ان یاخذ لهما ماء جدیدا وقال الشافعی لیسا من الرأس ولا من الوجه ویسن مسحهما بماء جدید وفی روایة عن مالک ہما من الوجه یغسلان معه ولا یمسحان وعنه روایتان اخریان احدہما مثل مذہب الشافعی والاخری مثل مذہب ابی حنیفة انتہی وہذا ما ذکرہ الزبیدی من اتحاد قول احمد مع الامام ابی حنیفة وقول مالک مع الشافعی فی اخذ الماء الجدید ہو الراجح علی ما یظہر من ملاحظة اکثر الکتب کما ذکرہ الشیخ فی الاوجز وجعل الشعرانی مالکا مع ابی حنیفة واحمد وہکذا نقل القاری عن شرح السنة کما فی الاوجز وجعل الشوکانی احمد مع مالک والشافعی والله اعلم واحتج القائلون بتجدید الماء بما روی الحاکم من طریق حرملة عن ابن وہب عن عمرو بن الحارث عن حبان ابن واسع عن ابیه عن عبد الله بن زید قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ فاخذ ماء لاذنیه خلاف الماء الذی مسح به رأسه قال الحاکم حدیث صحیح علی شرط الشیخین واخرجه البیہقی من طریق الہیثم بن خارجة عن ابن وہب نحوه وقال اسناد صحیح قال الشوکانی لکن ذکر الشیخ تقی الدین بن دقیق العید فی الامام انه رأی فی روایة ابن المقری عن ابن قتیبة عن حرملة بہذا الاسناد ولفظه ومسح برأسه بماء غیر فضل یدیه لم یذکر الاذنین قال الحافظ کذا ہو فی صحیح ابن حبان عن ابن سلم عن حرملة وکذا رواہ الترمذی عن علی بن خشرم عن ابن وہب انتہی قلت وہکذا رواہ مسلم عن ہارون بن معروف وہرون بن سعید وابی الطاہر عن ابن وہب وہکذا روی البیہقی من طریق ابی الطاہر عن ابن وہب ثم قال وہذا اصح من الذی قبله وقال الحافظ فی بلوغ المرام وہو المحفوظ وفی نصب الرایة قال عبد الحق وقد ورد الامر بتجدید الماء للاذنین من حدیث نمران بن جاریة عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم وہو اسناد ضعیف وتعقبه ابن القطان فی کتابه الوہم والایہام وقال ان ہذا حدیث لا یوجد اصلا لا بسند ضعیف ولا صحیح قال وہو لم یعزه الی موضع فیتحاکم الیه قال وکانه اختلط علیه بحدیث نمران بن جاریة عن ابیه جاریة بن ظفر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال خذوا للرأس ماء جدیدا واما الامر بتجدید الماء للاذنین فلا وجود له فی علمی انتہی وقال ابن القیم کما فی النیل لم یثبت عنه انه اخذ لهما ماء جدیدا وانما صح ذلک عن ابن عمر انتہی قلت وہو معارض بما صح عن غیر واحد من الصحابة والتابعین خلاف ذلک کما سیاتی فی آخر الباب واحتج اصحابنا بالاحادیث القولیة والفعلیة الواردة فی ذلک کما بسطها المصنف فقال **واحتجوا فی ذلک** ای فی مسح الاذنین مقدمهما ومؤخرهما مع الرأس بما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد السنة بن موسی الاموی قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحق السبیعی عن عامر بن شقیق بن جمرة بالجیم والراء الاسدی الکوفی من رواة الاربعة الا النسائی قال ابن معین ضعیف الحدیث وقال ابو حاتم لیس بالقوی ولیس من ابی وائل بسبیل وقال النسائی لیس به باس وذکره ابن حبان فی الثقات وصحح الترمذی حدیثه فی التخلیل قال فی العلل الکبیر قال محمد اصح شیء فی التخلیل عندی حدیث عثمان قلت انهم یتکلمون فی ہذا فقال ہو حسن وصححه ابن خزیمة وابن حبان والحاکم وغیرہم عن شقیق بن سلمة ابو وائل الاسدی عن عثمان بن عفان انه توضأ زاد الدارقطنی وغیره فغسل یدیه ثلثا وغسل وجهه ثلاثا ومضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل ذراعیه ثلاثا فمسح برأسه واذنیه ظاہرہما وباطنهما وقال ای بعد الفراغ عن الوضوء ہکذا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ لفظ الحاکم قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعل الذی رأیتمونی فعلت والحدیث اخرجه الحاکم من طریق سعید بن مسعود عن عبید الله بن موسی واحمد بن حنبل عن عبد الرزاق کلاہما عن اسرائیل باسناده باللفظ المزبور عند المصنف فی مسح الرأس والاذنین وقال ہذا اسناد صحیح قد احتجا بجمیع رواته غیر عامر ابن شقیق ولا اعلم فی عامر بن شقیق طعنا بوجه من الوجوه واخرجه الدارقطنی من طریق ابی بکر بن ابی شیبة عن عبد الله بن نمیر عن اسرائیل مطولا واخرجه ابو داؤد والبیہقی من طریق سعید بن زیاد عن عثمان التیمی قال سئل ابن ابی ملیکة عن الوضوء فقال رأیت عثمان بن عفان سئل عن الوضوء فدعا بماء فذکر الحدیث الی ان قال فاخذ ماء فمسح برأسه واذنیه فغسل بطونهما وظہورہما مرة واحدة والمراد من الغسل المسح لانه وقع تفسیرا له. **حدثنا ابراہیم بن محمد الصیرفی** ابو بکر البصری کذا زاده المصنف فی غیر موضع

قال ثنا ابو الولید قال ثنا الدراوردی قال ثنا زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ فمسح برأسه واذنیه۔ حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا عبد العزیز فذکر باسناده مثله غیر انه قال مرة واحدة حدثنا محمد بن عبد الله بن میمون البغدادی قال ثنا الولید بن مسلم قال ثنا جریر بن عثمان

یروی فی ہذا الکتاب عن ابی الولید الطیالسی ومسلم بن ابراہیم وعبد الله بن رجاء وعبد الواحد بن عمرو بن صالح الزہری وروی عنه المصنف احد عشر حدیثا فی ہذا الکتاب وحدیثا واحدا فی المشکل قال صنا الکشف ذکره ابن حبان فی الثقات وقال من اہل الکوفة یروی عن ابی نعیم روی عنه اہلہا والغرباء وکان صیرفیا اصله من البصرة انتہی۔ قال ثنا ابو الولید الطیالسی ہشام بن عبد الملک الباہلی البصری قال ثنا الدراوردی عبد العزیز بن محمد المدنی قال ثنا زید بن اسلم العدوی المدنی عن عطاء بن یسار الہلالی المدنی عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ فمسح برأسه واذنیه قال الامام الجصاص ہذا یقتضی ان یکون مسح الجمیع بماء واحد ولا یجوز اثبات تجدید ماء لہا بغیر روایة انتہی والحدیث اخرجه النسائی عن مجاہد بن موسی عن عبد الله بن ادریس عن ابن عجلان عن زید بن اسلم باسناده قال توضأ رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکر الحدیث وفیه ثم مسح برأسه واذنیه باطنہما بالسباحتین وظاہرہما بابہامیه واخرجه ابن ابی شیبة عن عبد الله بن ادریس باسناده عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم مسح اذنیه داخلہما بالسبابتین وخالف بابہامیه الی ظاہر اذنیه فمسحہما باطنہما وظاہرہما وہکذا اخرجه ابن ماجة عن ابن ابی شیبة واخرجه الحاکم ثم البیہقی من طریق خلاد بن یحیی عن ہشام بن سعد عن زید عن عطاء قال قال لنا ابن عباس اتحبون ان اریکم کیف کان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ فذکر الحدیث وفیه ثم قبض قبضة من الماء فنفض یده فمسح بہا رأسه واذنیه وہکذا اخرجه ابن حبان فی صحیحه کما قال الحافظ الزیلعی وقال قال فی الامام واخرجه ابن خزیمة وابن مندة فی صحیحیہما انتہی قال الحاکم ہذا حدیث صحیح علی شرط مسلم ولم یخرجاه بہذا اللفظ وقال الزیلعی وہذا الحدیث رواه البخاری فی صحیحه لکنه لم یذکر فیه مسح الاذنین فلذلک بوب علیه النسائی باب مسح الاذنین مع الرأس ما یدل علی انہما من الرأس انتہی واخرجه ابو داؤد من طریق عکرمة ابن خالد عن سعید بن جبیر عن ابن عباس رأی رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ فذکر الحدیث کله ثلثا ثلثا قال ومسح برأسه واذنیه مسحة واحدة والراوی عن عکرمة عباد بن منصور صدوق رمی بالقدر وکان یدلس وتغیر باخره کما فی التقریب حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی الامام ابو زکریا النیسابوری قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی فذکر ای الدراوردی باسناده مثله غیر انه قال ای زاد بعد قوله فمسح برأسه اذنیه مرة واحدة والحدیث اخرجه النسائی عن الہیثم بن ایوب الطالقانی عن الدراوردی فذکر الحدیث فی صفة الوضوء مرة مرة وفیه ومسح برأسه واذنیه مرة قلت وہو مروی فی مسند الشافعی عن الدراوردی باسناده فذکر الحدیث وفیه ومسح رأسه اذنیه مرة واحدة وبمعناه اخرج ابو داؤد من وجه آخر کما تقدم۔ حدثنا محمد بن عبد الله بن میمون الاسکندرانی ابو بکر السکری البغدادی الاصل سکن الاسکندریة فنسب الیہا روی عنه ابو داؤد والنسائی وابن خزیمة والطحاوی وغیرہم قال ابن ابی حاتم کتبت عنه بالاسکندریة وہو صدوق ثقة وقال ابن یونس کان ثقة وخرج الی الاسکندریة فاقام بہا وقال مسلمة تکلم فیه ورمی بالکذب ولم یترک احد الکتابة عنه توفی یوم الخمیس لاحدی عشرة لیلة خلت من شہر ربیع الاول سنة اثنتین وستین ومائتین قال ثنا الولید بن مسلم القرشی ابو العباس الدمشقی قال ثنا جریر کذا وقع فی النسختین بالجیم وہو غلط من النساخ والصواب حریز بفتح الحاء المہملة وکسر الراء وآخره زای کما عند ابی داؤد وابن ماجة من طریق الولید بہذا الاسناد وہکذا ضبطه صنا الکشف ابن عثمان بن جبر بن ابی احمر الرحبی بفتح الراء والحاء المہملة بعدہا موحدة نسبة الی رحبة بطن من حمیر ابو عثمان ویقال ابو عون الحمصی من رواة الاربعة والبخاری قدم بغداد زمن المہدی قال ابو داؤد شیوخ حریز کلہم ثقات وقال احمد ثقة ثقة وقال ایضا صحیح الحدیث الا انه یحمل علی علیؓ وقال دحیم حمصی جید الاسناد صحیح الحدیث وقال ایضا ثقة وکذا قال العجلی وزاد وکان یحمل علی علی وقال المفضل بن غسان ثبت وقال ایضا یقال فی حریز مع تثبته انه کان سفیانیا وقال عمرو بن علی کان ینتقص علیا وینال منه وکان حافظا لحدیثه وقال ایضا ثبت شدید التحامل علی علی وقال ابن عمار یتہمونه انه کان ینتقص علیا ویروون عنه ویحتجون به لا یترکونه وقال ابن المدینی لم یزل من ادرکناه من اصحابنا یوثقونه وقال البخاری قال ابو الیمان کان حریز یتناول رجلا ثم ترک ای رجع

عن عبد الرحمن بن ميسرة انه سمع المقدام بن معديكرب يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ فلما بلغ مسح رأسه وضع كفيه على مقدم رأسه ثم مر بهما حتى بلغ القفا ثم ردهما حتى بلغ المكان الذى منه بدأ ومسح باذنيه ظاهرهما وباطنهما مرة واحدة حدثنا فهد قال ثنا ابن ابى مريم قال انا ابن لهيعة عن ابى الاسود عن عباد بن تميم الانصارى عن ابيه انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح رأسه واذنيه داخلهما وخارجهما

عن النصب وقال ابو حاتم حسن الحديث ولم يصح عندى ما يقال فى رأيه ولا اعلم بالشام اثبت منه وهو ثقة متقن مات سنة ثلث وستين ومائة ومولده سنة ثمانين. عن عبد الرحمن بن ميسرة الحضرمى ابو سلمة الحمصى من رواة ابى داؤد وابن ماجة قال ابن المدينى مجهول لم يرو عنه غير حريز وقال ابو داؤد شيوخ حريز كلهم ثقات وقال العجلى شامى تابعى ثقة. انه سمع المقدام بن معديكرب بفتح الكاف وكسر الراء اما الباء فيجوز كسرها مع التنوين على الاضافة ويجوز فتحها على البناء قاله النووى فى تهذيبه. ابن عمرو بن يزيد بن معديكرب يكنى ابا كريمة صحب النبى صلى الله عليه وسلم وروى عنه احاديث ذكره ابن سعد فى الطبقة الرابعة من اهل الشام وقال مات سنة سبع وثمانين وهو ابن احدى وتسعين سنة كذا فى الاصابة وقال ابن عبد البر وهو احد الوفد الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من كندة. يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ زاد احمد عن ابى المغيرة عن حريز فغسل كفيه ثلاثا ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل ذراعيه ثلاثا ثلاثا ثم مضمض واستنشق ثلاثا ثلاثا فلما بلغ مسح رأسه لفظ المسح ههنا بسكون السين المهملة مضاف الى الرأس مفعول لقوله بلغ كذا فى البذل وضع كفيه على مقدم رأسه ثم مر بهما حتى بلغ القفا ثم ردهما اى الكفين حتى بلغ المكان الذى منه بدأ اى الى مقدم الرأس ومسح باذنيه ظاهرهما وباطنهما مرة واحدة والحديث اخرجه ابو داؤد عن محمود بن خالد ويعقوب الانطاكى عن الوليد بن مسلم فذكر الحديث بسياق المصنف الا انه لم يذكر الاذنين ثم اخرج عن محمود وهشام بن خالد قالا ثنا الوليد بهذا الاسناد قال ومسح باذنيه ظاهرهما وباطنهما زاد هشام وادخل اصابعه فى صماخ اذنيه وبهذا اللفظ اخرجه البيهقى من طريق ابى داؤد وهذا واخرجه ابن ماجة عن هشام بن عمار عن الوليد بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح برأسه واذنيه ظاهرهما وباطنهما واخرجه الامام احمد عن ابى المغيرة عن حريز فذكر الحديث وفيه ومسح برأسه واذنيه ظاهرهما وباطنهما وهكذا اخرجه ابو داؤد ايضا عن احمد قال الشوكانى قال الحافظ واسناده حسن وعزاه النووى تبعا لابن الصلاح الى النسائى وهو وهم انتهى. حدثنا فهد بن سليمان الكوفى قال ثنا ابن ابى مريم المصرى سعيد بن الحكم الجمحى قال انا ابن لهيعة القاضى المصرى عبد الله عن ابى الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن الاسود بن نوفل بن خويلد بن اسد الاسدى المدنى يتيم عروة لان اباه كان اوصى اليه وكان جده الاسود من مهاجرة الحبشة من رواة الستة. قال ابن لهيعة قدم مصر سنة ست وثلاثين وقال ابو حاتم والنسائى ثقة وقال ابن سعد ليس له عقب وكان كثير الحديث ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات وقال ابن شاهين فى الثقات قال احمد بن صالح هو ثبت له شان وذكر وقال ابن البرقى لا يعلم له رواية عن احد من الصحابة مع ان سنه يحتمل ذلك توفى سنة احدى وثلاثين ومائة وقيل بعدها. عن عباد بن تميم الانصارى المازنى المدنى من رواة الستة قال محمد بن اسحق والنسائى ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات وقال العجلى مدنى تابعى ثقة وذكره الحافظ فى الاصابة فى القسم الاول وقال ذكر الواقدى عن ابى بكر بن ابى سبرة عن موسى بن عقبة عن عباد بن تميم قال كنت يوم الخندق ابن خمس سنين قلت والخندق كانت سنة خمس او اربع او ست وعلى كل تقدير فكان عند الوفاة النبوية ابن عشر يزيد او ينقص فيكون من هذا القسم لاحتمال ولكن المشهور انه تابعى انتهى وقال النووى فى تهذيبه بعد ذكر ما تقدم عن الواقدى وهذا يقتضى انه صحابى فانه على هذا التقدير اكبر من عبد الله بن الزبير والنعمان بن بشير واشباههما انتهى. عن ابيه تميم بن زيد الانصارى والد عباد واخو عبد الله بن زيد بن عاصم المازنى (يعنى لابيه وامه كما فى التقريب) فى قول الاكثر وقيل هو اخوه لامه واما ابوه فهو غزية بن عبد عمرو بن عطية بن خنساء وبذلك جزم الدمياطى تبعا لابن سعد قال ابن حبان تميم بن زيد المازنى له صحبة وحديثه عند ولده كذا فى الاصابة وقال ابن عبد البر قيل فيه تميم بن عبد عمرو وقيل تميم بن زيد بن عاصم اخو عبد الله وحبيب ابنى زيد بن عاصم بن عمرو من بنى مازن بن النجار امهم ام عمارة نسيبة الانصارية ويعرفون ببنى عمارة يكنى تميم ابا الحسن انتهى. انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ فمسح رأسه واذنيه داخلهما وخارجهما اى باطنهما وظاهرهما ولم اقف على الحديث باللفظ المزبور عند غير المصنف واخرج الطبرانى فى الكبير عن عباد بن تميم عن ابيه قال

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبید الله بن معاذ قال ثنا ابی قال ثنا شعبة قال ثنا حبیب الانصاری قال ابن ابی داؤد وهو حبیب بن زید عن عباد بن تمیم عن عبد الله بن زید جد حبیب هذا قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم اتی بوضوء فدلك اذنیه حین مسحهما حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا مسدد قال ثنا ابو عوانة عن موسی بن ابی عائشة عن عمرو بن شعیب

رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ فبدأ فغسل وجهه وذراعیه ثم تمضمض واستنشق ثم مسح برأسه قال الهیثمی وفیه ابن لهیعة وهو ضعیف۔ حدثنا ابن ابی داؤد المضریسی الاسدی ابراهیم قال ثنا عبید الله بن معاذ بن معاذ بن نصر بن حسان العنبری ابو عمرو البصری الحافظ من رواة البخاری ومسلم وابی داؤد والنسائی قال ابوداؤد کان یحفظ وکان فصیحا وقال ابو حاتم وابن قانع ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن معین ابن عیینة وشباب عبید الله بن معاذ لیسوا بشئ توفی سنة سبع وثلاثین ومائتین قال ثنا ابی معاذ ابن معاذ بن نصر بن حسان بن الحارث بن مالك العنبری ابو المثنی التمیمی الحافظ البصری قاضیها من رواة الستة قال احمد معاذ بن معاذ قرة عین فی الحدیث وقال فی موضع آخر الیه المنتهی فی التثبت بالبصرة وقال ابن معین وابو حاتم ثقة وقال النسائی ثقة ثبت وقال نفطویه کان من الاثبات فی الحدیث وقال ابن حبان فی الثقات کان فقیها عالما متقنا وقال ابن سعد کان ثقة ولی قضاء البصرة لهارون توفی سنة ست وتسعین ومائة ومولده سنة تسع عشرة ومائة۔ قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی البصری قال ثنا حبیب بن زید بن خلاد الانصاری المدنی من رواة الاربعة قال ابو حاتم صالح وقال النسائی وابن معین ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات قال ابن ابی داؤد شیخ المصنف هو ای حبیب الانصاری شیخ شعبة حبیب بن زید ای اسم ابیه زید یروی حبیب هذا عن عباد بن تمیم الانصاری المدنی عن عبد الله بن زید بن عاصم المازنی المدنی عم عباد وجد حبیب هذا ای حبیب الانصاری قال الحافظ فی ترجمة حبیب ووقع فی معانی الآثار للطحاوی عن ابراهیم بن ابی داؤد والبرلسی ان عبد الله بن زید بن عاصم هو جد حبیب بن زید هذا فلعله جده لامه انتهی قال عبد الله بن زید رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم اتی بوضوء بفتح الواو ای ماء الوضوء فدلك اذنیه حین مسحهما فیه مشروعیة الدلك وهو امرار الید علی العضو بعد تعمیمه بالماء وهو سنة عند الجمهور کما سنذکره فی باب فرض الرجلین ولم اقف علی الحدیث بلفظ المصنف ورواته ثقات واخرج الطیالسی عن شعبة بهذا الاسناد بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ فجعل یقول هکذا یدلك وهکذا اخرج الامام احمد عن الطیالسی واخرج ایضا عن هاشم بن القاسم عن عبد العزیز الماجشون عن عمرو بن یحیی عن ابیه عن عبد الله بن زید فذکر الحدیث وفیه ومسح برأسه اقبل به وادبر ومسح باذنیه حدثنا احمد بن داؤد بن موسی السدوسی المکی قال ثنا مسدد بن مسرهد البصری قال ثنا ابو عوانة وضاح بن عبد الله الواسطی عن موسی بن ابی عائشة المخزومی الهمدانی بسکون المیم ابو الحسن الکوفی مولی آل جعدة بن هبیرة من رواة الستة قال یحیی بن سعید کان سفیان الثوری یحسن الثناء علیه وقال ابن عیینة کان من الثقات وقال ابن معین ویعقوب ابن سفیان ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال محمد بن حمید عن جریر کنت اذا رأیت موسی ذکرت الله تعالی لرؤیته عن عمرو بن شعیب ابن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص القرشی السهمی ابو ابراهیم ویقال ابو عبد الله المدنی ویقال الطائفی سکن مکة وکان یخرج الی الطائف من رواة الاربعة والبخاری فی جزء القراءة قال یحیی القطان اذا روی عنه الثقات فهو ثقة یحتج به وقال مرة حدیثه عندنا واه۔ وقال ابن عیینة حدیثه عندنا فیه شئ وقال ابو عمرو بن العلاء کان یعاب علی قتادة وعمرو بن شعیب انهما کانا لا یسمعان شیئا الا حدثا به وقال احمد له اشیاء مناکیر وانما یکتب حدیثه یعتبر به فاما ان یکون حجة فلا وقال مرة انا اکتب حدیثه وربما احتججنا به وربما وجس فی القلب منه شئ ومالك یروی عن رجل عنه وقال ایضا اصحاب الحدیث اذا شاؤا احتجوا بحدیث عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده واذا شاؤا ترکوه وقال البخاری رأیت احمد بن حنبل وعلی بن المدینی واسحاق بن راهویه وابا عبید وعامة اصحابنا یحتجون بحدیث عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ما ترکه احد من المسلمین قال البخاری من الناس بعدهم وقال ابن معین اذا حدث عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده فهو کتاب ومن ههنا جاء ضعفه واذا حدث عن سعید ابن المسیب وسلیمان بن یسار وعروة فهو ثقة عن هؤلاء وقال مرة وسئل عنه ما اقول روی عنه الائمة وقال مرة لیس بذاك وقال مرة ثقة وهکذا قال العجلی والنسائی واحمد بن عبد الله الدارمی زاد الدارمی روی عنه الذین نظروا فی الرجال مثل ایوب والزهری والحکم واحتج اصحابنا بحدیثه وسمع ابوه من عبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس وقال اسحق بن راهویه اذا کان الراوی عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده

عن ابيه عن جده ان رجلا اتى نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال كيف الطهور فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء فتوضأ فادخل اصبعيه السباحتين اذنيه فمسح بابهاميه ظاهر اذنيه وبالسباحتين باطن اذنيه

ثقة فهو كايوب عن نافع عن ابن عمر وقال الاوزاعي ما رايت قرشيا افضل وفي رواية اكمل من عمرو بن شعيب قال ابو بكر النيسابوري صح سماع عمرو من ابيه وصح سماع شعيب من جده قلت عمرو بن شعيب ضعفه ناس مطلقا ووثقه الجمهور وضعف بعضهم روايته عن ابيه عن جده حسب ومن ضعفه مطلقا فمحمول على روايته عن ابيه عن جده فاما روايته عن ابيه فربما دلس ما في الصحيفة بلفظ عن فاذا قال حدثني ابي فلا ريب في صحتها واما روايته ابيه عن جده فانما يعني به الجد الاعلى عبد الله بن عمرو لا محمد بن عبد الله وقد صرح شعيب بسماعه من عبد الله في اماكن وصح سماعه منه كما تقدم وكما ثبت ذلك عند ابي داؤد والترمذي والنسائي وابن ماجة وغيرهم في عدة روايات انتهى مختصرا من تهذيب التهذيب وقال الحافظ الذهبي في الميزان بعد ما اطال الكلام في ترجمة عمرو واجاب عن كل ما نقموا عليه قلت قد اجبنا عن روايته عن ابيه عن جده بانها ليست بمرسلة ولا منقطعة اما كونها وجادة او بعضها سماع وبعضها وجادة فهذا محل نظر ولسنا نقول ان حديثه من اعلى اقسام الصحيح بل هو من قبيل الحسن وقد توفي بالطائف سنة ثمان عشرة ومائة انتهى وقال النووي في تهذيبه واعلم ان الشيخ ابا اسحق الشيرازي قال في كتاب اللمع في الاصول لا يجوز الاحتجاج بهذا الاسناد وكذا قال غيره من اصحابنا للاحتمال الواقع في الجد والصحيح المختار صحة الاحتجاج به عن ابيه عن جده كما قاله الاكثرون كما سبق انتهى مختصرا وقال الشيخ ابن الصلاح في مقدمته وله بهذا الاسناد نسخة كبيرة اكثرها فقهيات جياد وقد احتج اكثر اهل الحديث بحديثه حملا لمطلق الجد فيه على الصحابي عبد الله بن عمرو دون ابيه محمد والد شعيب لما ظهر لهم من اطلاقه ذلك انتهى مختصرا عن ابيه شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص الحجازي السهمي وقد ينسب الى جده من رواة الاربعة ذكره خليفة في الطبقة الاولى من اهل الطائف وذكر البخاري وابو داؤد وغيرهما انه سمع من جده ولم يذكر احد منهم اباه ولم يذكر احد لمحمد هذا ترجمة الا القليل وذكره ابن حبان في الثقات وقال يقال انه سمع من جده عبد الله بن عمرو وليس ذلك عندي بصحيح وقال في الطبقة التي تليها يروي عن ابيه لا يصح سماعه من عبد الله بن عمرو قلت وهو قول مردود كذا في تهذيب التهذيب وقال الذهبي في الميزان في ترجمة عمرو وصرح البخاري في ترجمة شعيب بانه سمع من جده عبد الله وهذا لا ريب فيه اما رواية شعيب عن ابيه محمد بن عبد الله فما علمتها صحت فان محمدا قديم الوفاة وكان مات شابا قال ابن عدي عمرو بن شعيب في نفسه ثقة الا اذا روى عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم يكون مرسلا لان جده عنده محمد بن عبد الله بن عمرو ولا صحبة له قلت هذا لا شيء لان شعيبا ثبت سماعه من عبد الله وهو الذي رباه حتى قيل ان محمدا مات في حياة ابيه عبد الله وكفل شعيبا جده عبد الله فاذا قال عن ابيه ثم قال عن جده فانما يريد بالضمير في جده انه عائد الى شعيب انتهى مختصرا عن جده اي جد ابيه شعيب على رأي الجمهور هو عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بضم السين وفتح العين ابن سهم القرشي السهمي الزاهد العابد الصحابي ابن الصحابي يكنى ابا محمد (عند الاكثر) كان بينه وبين ابيه في السن اثنتي عشرة سنة وقيل احدى عشرة سنة وامه ريطة بنت منبه بن الحجاج بن عامر بن حذيفة بن سعيد بن سهم اسلمت وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول نعم اهل البيت عبد الله وابو عبد الله وام عبد الله اسلم عبد الله قبل ابيه وكان كثير العلم مجتهدا في العبادة تلاء للقرآن وكان اكثر الناس اخذا للحديث والعلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد مع ابيه فتح الشام وكانت معه راية ابيه يوم اليرموك توفي سنة ثلاث وستين وقيل بعدها انتهى مختصرا من تهذيب النووي - ان رجلا اي اعرابيا كما وقع عند احمد والنسائي وغيرهما اتى نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال اي الاعرابي زاد ابو داؤد يا رسول الله كيف الطهور اي سأل عنه كيفية الطهور فاجابه صلى الله عليه وسلم بالفعل لانه ابلغ من القول قال الطيبي ولو اقتصر على القول لم يفد هذه الفائدة اذ ليس الخبر كالمعاينة اه فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء اي ليريه ما سأل عنه رأي العين فقام فتوضأ اي فغسل كفيه ثلثا ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل ذراعيه ثلاثا ثم مسح برأسه كذا زاده ابو داؤد فما قال الطيبي ومسح الرأس والاذنين كلاهما ثلاثا ثلاثا غير صحيح بل الصواب توحيد مسحها كما دل على ذلك لفظ حديث ابي داؤد وقد وقع التصريح بان مسح الرأس كان مرة في رواية سعيد بن منصور كما تقدم من الحافظ فادخل اصبعيه السباحتين اي اليمنى واليسرى والسباحة ما تلي الابهام وفي رواية ابي داؤد السباحتين اذنيه اي في صماخيهما فمسح بابهاميه ظاهر اذنيه مما يلي الرأس وبالسباحتين وعند ابي داؤد بالسباحتين باطن اذنيه اي مما يلي الوجه الحديث اخرجه الحميدي في مسنده والبيهقي من طريقه وسيأتي تمام الحديث في باب فرض الرجلين عند المصنف واخرجه احمد والنسائي وابن ماجة مختصرا كما سنذكره هناك

حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا حماد بن زيد عن سنان بن ربيعة عن شهر بن حوشب
عن ابي امامة الباهلي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح اذنيه مع الرأس وقال الاذنان من الرأس

قال الشوكاني في شرح الحافظ في الفتح انه صححه ابن خزيمة فهذه الروايات الفعلية كلها تدل على ما ذهب اليه اصحابنا والحنابلة من مسح
الاذنين بماء الرأس واما الاحاديث القولية فذكر منها المصنف رحمه الله حديثا واحدا فقال حدثنا نصر بن مرزوق المصري
ابو الفتح قال ثنا يحيى بن حسان التنيسي البصري قال ثنا حماد بن زيد بن درهم الاسدي البصري عن سنان بن ربيعة الباهلي
ابو ربيعة البصري من رواة البخاري والاربعة الا النسائي قال ابن معين ليس بالقوي وقال ابو حاتم شيخ مضطرب الحديث وذكره
ابن حبان في الثقات وقال هو الذي يقال له صاحب السابري وقال ابن عدي له احاديث قليلة وارجو انه لا بأس به عن شهر بن
حوشب الاشعري ابو سعيد او ابو عبد الله الشامي مولى اسماء بنت يزيد بن السكن من رواة الخمسة والبخاري في الادب تركه شعبة
وقال ابن عون ان شهرا نزكوه اي تناولوه وقال عمرو بن علي ما كان يحيى يحدث عنه وكان عبد الرحمن يحدث عنه وقال ابو بكر كان شهر على
بيت المال فاخذ خريطة فيها دراهم فقال القائل ؎ لقد باع شهر دينه بخريطة ۔ فمن يأمن القراء بعدك يا شهر ۔ وقال
الجوزجاني احاديثه لا تشبه حديث الناس وقال موسى بن هارون والبيهقي ضعيف وقال النسائي والحاكم ليس بالقوي وقال ابن حزم
ساقط وقال الساجي فيه ضعف وليس بالحافظ وقال ابو حاتم لا يحتج به وقال ابن عدي ليس بالقوي في الحديث وهو ممن لا يحتج بحديثه
ولا يتدين به وقال الدارقطني يخرج حديثه وقال احمد في رواية ليس به بأس وكذا قال ابو زرعة وقال في رواية ما احسن حديثه ووثقه
وقال الدارمي بلغني ان احمد كان يثني على شهر وقال الترمذي عن البخاري شهر حسن الحديث وقوى امره وقال ابن معين ثقة وقال مرة
ثبت وقال العجلي شامي تابعي ثقة وقال يعقوب بن شيبة ثقة على ان بعضهم قد طعن فيه وقال يعقوب بن سفيان وشهر وان قال
ابن عون تركوه فهو ثقة وقال ابو ايوب لنبي ما رأيت احدا اقرأ لكتاب الله منه وقال الطبري كان فقيها قارئا عالما وقال البزار لا نعلم
احدا ترك الرواية عنه غير شعبة وقال ابو الحسن بن القطان الفاسي لم اسمع لمضعفه حجة توفي سنة اثنتي عشرة ومائة وقيل قبلها واتى عليها
ثمانون سنة عن ابي امامة صدي بن عجلان الصحابي الجليل وتوهم بعضهم فقال هو سعد بن حنيف الانصاري له رؤية ولم يثبت له سماع و
لكنه يرده قول المصنف الباهلي وهكذا ذكر الامام احمد هذا الحديث تحت احاديث ابي امامة الباهلي الصدي بن عجلان وكذلك صنيع الحافظ
ابن حجر في الاصابة والتهذيب مصرح بان ابا امامة هذا هو صدي بن عجلان فانه لم يذكر شهرا الا في تلامذته وايضا لو كان كما زعم لجعله البيهقي
وغيره اول علة للحديث واذ ليس فليس ۔ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ اي فذكر ثلثا ثلثا كما عند احمد من هذا الطريق وقد رد
ذلك عن ابي امامة مفصلا عنده من وجه آخر كما تقدم في باب الوضوء ثلثا ۔ فمسح اذنيه مع الرأس اي مع الماء الذي اخذه للرأس
فلم يأخذ للاذنين ماء جديدا وقال صلى الله عليه وسلم مبينا العلة عدم اخذ الماء الجديد للاذنين ۔ الاذنان من الرأس لا من الوجه ولا مستقلتان
يعني فلا حاجة الى اخذ ماء جديد منفرد لهما غير ماء الرأس في الوضوء بل يجزئ مسحهما ببلل ماء الرأس والا لكان بيانا للخلقة فقط والمصطفى
صلى الله عليه وسلم لم يبعث لذلك به قال الائمة الثلثة واستظهروا بآية واخذ برأس اخيه يجره اليه قالوا باذنه وقال الشافعية هما عضوان
مستقلان واضافتهما هنا الى الرأس اضافة تقريب لا تحقيق بدليل خبر البيهقي الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ لاذنيه ماء خلاف
الماء الذي اخذه لرأسه والآية فيها خلاف المفسرين قاله المناوي قال العبد الضعيف وقد تقدم من قبل ان الصحيح في هذا الحديث الذي
ذكره المناوي بلفظ آخر وهو ومسح برأسه بماء غير فضل يديه قال البيهقي وهذا اصح من الذي قبله قال الحافظ وهو المحفوظ وقال ابن
القطان اما الامر بتجديد الماء للاذنين فلا وجود له في علمي وقال ابن القيم لم يثبت انه اخذ لهما ماء جديدا فليت شعري كيف يرد الصحيح الثابت
بما لم يثبت عنه قال الامام ابو بكر الجصاص دلالة الحديث على صحة قولنا من وجهين احدهما قوله (اي عند الجصاص من طريق ابي عمر عن حماد)
انه مسح برأسه اذنيه وهذا يقتضي ان يكون مسح الجميع بماء واحد (ورواية المصنف صريحة على ذلك) ولا يجوز اثبات تجديد ماء لهما بغير
رواية والثاني قوله الاذنان من الرأس لانه لا يخلو من ان يكون المراد تعريف موضع الاذنين من الرأس او انهما تابعتان له
ممسوحتان معه لا يجوز الاول لانه بين معلوم بالمشاهدة وكلام النبي صلى الله عليه وسلم لا يخلو من الفائدة فتعين الثاني ولا يجوز
ان يكون المراد انهما ممسوحتان كالرأس لان اجتماعهما في الحكم لا يوجب اطلاق الحكم بانهما منه الا ترى انه غير جائز ان يقال الرجلان

من الوجه من حيث كانا مغسولتين كالوجه فثبت ان المراد انهما كبعض الرأس وتابعتان له ووجه آخر وهو ان من ابها التبعيض
الا ان تقوم الدلالة على غيره فقوله الاذنان من الرأس حقيقته انهما بعض الرأس فتمسحان معه كما يمسح سائر ابعاض الرأس
انتهى مختصراً واذا عرفت دلالة الحديث على المطلوب فاعلم ان حديث المصنف صريح في ان قوله الاذنان من الرأس صدر عن النبي الاطهر
الاكرم صلى الله عليه وسلم لا عن غيره وهكذا اخرجه ابن ماجه عن محمد بن زياد عن حماد باسناده بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال الاذنان من الرأس وكان يمسح رأسه مرة وكان يمسح الماقين وهكذا اخرجه الدارقطني من طريق محمد بن زياد والهيثم بن جميل
وابي عمر ومحمد بن ابي بكر اربعتهم عن حماد بهذا الاسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاذنان من الرأس وبهذا اللفظ اخرجه الدارقطني
من طريق ابي بكر بن ابي مريم وهو ضعيف عن راشد عن ابي امامة ومن طريق جعفر بن الزبير وهو متروك عن القسم عن ابي امامة و
هكذا سياق الامام احمد عن يحيى بن اسحق عن حماد باسناده عن ابي امامة ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فمضمض ثلثا واستنشق ثلثا
وغسل وجهه ثلثا وكان يمسح الماقين من العين قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم يمسح رأسه مرة واحدة وكان يقول الاذنان من الرأس صريح
في كونه من قول النبي صلى الله عليه وسلم فانه عطف كان الثاني على الاول فيكون من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم كما صرح بذلك
في كان الاول واخرجه ابو داود عن سليمان بن حرب ومسدد وقتيبة والترمذي عن قتيبة (واللفظ له) ثلاثتهم عن حماد بهذا الاسناد
قال توضأ النبي صلى الله عليه وسلم فغسل وجهه ثلثا ومسح برأسه وقال الاذنان من الرأس ولفظ ابي داود ذكر وضوء رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح الماقين قال وقال الاذنان من الرأس قال سليمان بن حرب يقولها
ابو امامة قال قتيبة قال حماد لا ادري هو من قول النبي صلى الله عليه وسلم او من ابي امامة يعني قصة الاذنين قال الترمذي هذا حديث
ليس اسناده بذاك القائم واخرجه الدارقطني من طريق سليمان بن حرب والبيهقي من طريق ابي داود ثم اسند عن موسى بن هارون هذا
الحديث ليس بشيء فيه شهر بن حوشب وشهر ضعيف والحديث في رفعه شك قال البيهقي وهذا الحديث يعلل فيه من وجهين احدهما ضعف
بعض الرواة والآخر دخول الشك في رفعه ثم ذكر قول ابن معين في سنان وقول ابن عون وابي بكر في شهر كما تقدم قال الحافظ الزيلعي
قال ابن دقيق العيد في الامام ولكن شهر وثقه احمد ويحيى والعجلي ويعقوب بن شيبة وسنان بن ربيعة اخرج له البخاري وهو وان كان
قد لين فقال ابن عدي ارجو انه لا بأس به وقال ابن معين ليس بالقوي فالحديث عندنا حسن اه وقال ابن القطان شهر بن حوشب ضعفه
قوم ووثقه آخرون وممن وثقه ابن حنبل وابن معين قال ابو زرعة لا بأس به وقال ابو حاتم ليس هو بدون ابي الزبير وغير هو لا يضعفه
قال ولا اعرف لمضعفه حجة واما ما ذكروه عنه من تزييه بزي الجند وسماعه الغناء بالآلات واخذه الخريطة من المغنم فهو اما انه لا يصح عنه
واما انه خارج على مخرج لا يضره وخبر الخريطة انما هو لقول شاعر كذب عليه اه قلت وقد صحح الترمذي في كتابه حديث شهر بن حوشب
عن ام سلمة كذا في نصب الراية واما العلة الاخرى فقد ظهر لك بما ذكرنا ان اكثر الرواة صرحوا بالرفع عن حماد يحيى بن حسان عند المصنف
ويحيى بن اسحق عند احمد ومحمد بن زياد عند ابن ماجه والهيثم بن جميل ومحمد بن ابي بكر وابي عمر عند الدارقطني فاسنده هؤلاء وهم جماعة واكثرهم
ثقات اثبات ووافقهم على ذلك ابو بكر وجعفر عن راشد عن ابي امامة فانهما ضعيفان ولكن كم من موطن اخذوا عن مثلهما استشهادا
وخالفهم كلهم سليمان بن حرب فرواه موقوفا فسلمنا انه ثقة ثبت حافظ كما قال الدارقطني ولكن هل يلزم من ذلك تغليط رواية الجماعة
غاية ما يقال ههنا ان الحديث مروي بالوجهين فرواه مرفوعا مرة وموقوفا اخرى قال الحافظ الزيلعي قد اختلف فيه على حماد فوقفه ابن حرب
عنه ورفعه ابو الربيع واختلف ايضا على مسدد عن حماد فروى عنه الرفع وروى عنه الوقف واذا رفع ثقة حديثا ووقفه آخر او فعلهما
شخص واحد في وقتين ترجح الرافع لانه اتى بزيادة ويجوز ان يسمع الرجل حديثا فيفتي به في وقت ويرفعه في وقت آخر وهذا اولى من
تغليط الراوي انتهى وقد روي ذلك من وجهين آخرين صحيحين احدهما عند ابن ماجه عن سويد بن سعيد عن يحيى بن زكريا بن ابي زائدة
عن شعبة عن حبيب بن زيد عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذنان من الرأس قال الزيلعي
هذا امثل اسناد في الباب لاتصاله وثقة رواته فابن ابي زائدة وشعبة وعباد احتج بهم الشيخان وحبيب ذكره ابن حبان في الثقات وسويد
ابن سعيد احتج به مسلم انتهى وهكذا قال العلامة ابن التركماني والثاني عند الدارقطني من طريق عنده عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس مثل
حديث عبد الله قال ابن القطان اسناده صحيح لاتصاله وثقة رواته قال واعله الدارقطني بالاضطراب في اسناده وقال ان اسناده وهم
وانما هو مرسل ثم اخرجه عن ابن جريج عن سليمان بن موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا وتبعه عبد الحق في ذلك قال ان ابن جريج الذي

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن لهیعة قال ثنا محمد بن عجلان عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن الربیع ابنة معوذ بن عفراء ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ عندها فمسح رأسه علی مجاری الشعر ومسح صدغیه واذنیه ظاهرهما وباطنهما

دارقطنی الحدیث یروی عنه عن سلیمان بن موسی عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا قال وهذا لیس یقدح فیه وما یمنع ان یکون فیه حدیثان مسند و مرسل اھ فانظر کیف اعرض البیهقی عن حدیث عبد الله بن زید وحدیث ابن عباس الذین وا شتغل بحدیث ابی امامة وزعم ان اسناده اشهر اسناد لهذا الحدیث وترک هذین الحدیثین وهما امثل منه ومن هنا یظهر تحامله کذا فی نصب الرایة وفی الهاب ایضا عن ابی هریرة عند ابن ماجة والدارقطنی وعن ابی موسی عند الطبرانی والدارقطنی وعن ابن عمر وعائشة وانس عند الدارقطنی فهذه الاحادیث الخمسة وان اعلها الدارقطنی وضعفها وصوب ارسال بعضها وتوقیف اخری ولکن ینجبر ضعفها بکثرة الطرق فانه ما من حدیث منها الا وله طرق کثیرة فکیف اذا ضم بعضها الی بعض ولا یضر وقف من وقفه فان ما لا یدرک بالقیاس فی حکم المرفوع والله عز وجل اعلم قال الشوکانی حدیث ابی امامة وابن عباس اجود ما فی الباب انتهی۔ حدثنا ربیع المؤذن ابن سلیمان المصری قال ثنا اسد ابن موسی الاموی قال ثنا ابن لهیعة عبد الله القاضی المصری قال ثنا محمد بن عجلان القرشی المدنی عن عبد الله بن محمد بن عقیل بن ابی طالب الهاشمی ابو محمد المدنی من رواة البخاری فی الادب والاربعة الا النسائی ذکره ابن سعد فی الطبقة الرابعة من اهل المدینة وقال کان منکر الحدیث لا یحتجون بحدیثه وکان کثیر العلم وقال بشر کان مالک لا یروی عنه وقال یعقوب صدوق وفی حدیثه ضعف شدید جدا وقال ابن عیینة کان فی حفظه شیء فکرهت ان القیه وقال احمد منکر الحدیث وقال ابن معین لا یحتج بحدیثه وقال مرة ضعیف الحدیث وقال مرة لیس بذاک وقال ابن المدینی کان ضعیفا وقال النسائی ضعیف وقال ابن خزیمة لا احتج به لسوء حفظه وقال ابو حاتم لین الحدیث لیس بالقوی ولا ممن یحتج بحدیثه وهو احب الی من تمام بن نجیح یکتب حدیثه وقال عمرو بن علی سمعت یحیی وعبد الرحمن یحدثان عنه والناس یختلفون علیه قال الحاکم عمر فساء حفظه فحدث علی التخمین وقال فی موضع آخر مستقیم الحدیث وقال الساجی کان من اهل الصدق ولم یکن بمتقن فی الحدیث وقال العجلی مدنی تابعی جائز الحدیث وقال الترمذی صدوق وقد تکلم فیه بعض اهل العلم من قبل حفظه وسمعت محمد بن اسمعیل یقول کان احمد واسحق والحمیدی یحتجون بحدیث ابن عقیل قال محمد بن اسمعیل وهو مقارب الحدیث وقال ابن عدی روی عنه جماعة من المعروفین من الثقات وهو خیر من ابن سمعان ویکتب حدیثه وقال العقیلی کان فاضلا خیرا موصوفا بالعبادة وکان فی حفظه شیء وقال ابن عبد البر هو اوثق من کل من تکلم فیه هذا افراط مات سنة اثنتین واربعین ومائة۔ عن الربیع بضم الراء وفتح الباء الموحدة وکسر الیاء المشددة ابنة معوذ بضم المیم وفتح العین وکسر الواو وبعدها ذال معجمة هذا هو الاشهر قاله النووی فی تهذیبه۔ ابن عفراء بعین مهملة مفتوحة ثم فاء ساکنة ثم راء ثم الف ممدودة الانصاریة النجاریة قال فی الاستیعاب لها صحبة ورواية روی عنها اهل المدینة وکانت ربما غزت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم قال زبیر الربیع بنت معوذ من المبایعات تحت الشجرة وقال موسی بن هارون قد صحبت النبی صلی الله علیه وسلم ولها قدر عظیم وروی انه اتاها یوم عرسها فقعد علی موضع فراشها وانه توضأ عندها وانها سکبت علیه الماء لوضوئه انتهی مختصرا وفی البذل ان لها سبعة ابناء من زوجین وکلهم شهدوا بدرا وهذه خصیصة لا یکاد توجد لغیرها انتهی مختصرا۔ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ عندها ای عند الربیع ووقع عند احمد والدارقطنی من طریق ابن عیینة عن عبد الله ابن محمد ان علی بن الحسین ارسله الی الربیع بنت معوذ یسألها عن وضوء رسول الله صلی الله علیه وسلم وقالت انه کان یاتیهن وکانت تخرج له الوضوء۔ قال فاتیتها فاخرجت الی اناء فقالت فی هذا کنت اخرج له الوضوء فذکرت الحدیث فی صفة الوضوء ثلاثا ثلاثا۔ فمسح صلی الله علیه وسلم راسه علی مجاری الشعر زاد احمد ما اقبل منه وما ادبر ومسح صدغیه الصدغ ما بین الاذن والعین ویسمی ایضا الشعر المتدلی علیه صدغا قاله الطیبی وفی البذل عن القاری قال ابن الملک هو الشعر الذی بین الاذن وبین الناصیة من کل جانب من جانبی الرأس وهو الانسب بالمذهب فی شرح الابهری قال فههنا المراد الصدغ الشعر المحاذی لرأس الاذن ما نزل الی العذار وفی العزیزی هو ما یخرج من حد الوجه الصدغان وهما جانبا الاذن یتصلان بالعذارین انتهی۔ واذنیه ظاهرهما وباطنهما زاد ابو داؤد والترمذی مرة واحدة والحدیث اخرجه الامام احمد عن حسن عن ابن لهیعة باسناده بلفظ المصنف بزیادة ما اقبل منه

حدثنا ابراهیم بن منقذ العصفری قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ قال ثنا سعید بن ابی ایوب قال حدثنی ابن عجلان ثم ذکر باسناده مثله حدثنا ابو العوام محمد بن عبد اللّٰہ بن عبد الجبار المرادی قال ثنا عمی ابو الاسود قال حدثنی بکر بن مضر عن ابن عجلان فذکر باسناده مثله حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا ابو الولید قال ثنا ہمام قال ثنا محمد بن عجلان فذکر باسناده مثله حدثنا فہد قال ثنا محمد بن سعید قال انا شریک عن عبد اللّٰہ بن محمد عن الربیع قالت اتانا النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فتوضا فمسح ظاہر اذنیہ وباطنہما حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن المنہال قال ثنا یزید بن زریع قال ثنا روح بن القاسم عن عبد اللّٰہ بن محمد عن الربیع عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم مثله

وما ادبر فی مسح الراس واخرجه الدارقطنی من طریق محرز بن عون عن مسلم بن خالد عن ابن عقیل بلفظ فمسح مقدم راسه مؤخره و صدغیه ثم ادخل اصبعیه فمسح اذنیه ظاہرہما وباطنہما حدثنا ابراہیم بن منقذ العصفری ابو اسحق الخولانی قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ عبد اللّٰہ بن یزید العدوی المکی قال ثنا سعید بن ابی ایوب واسمه مقلاص بکسر المیم وسکون القاف وآخره صاد مہملة الخزاعی مولاہم ابو یحیی المصری من رواة الستة قال احمد لا باس به وقال ابن معین والنسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا وقال ابن یونس کان فقیہا وقال ابن وہب کان فہما حلوا فقیل له کان فقیہا فقال نعم واللّٰہ وقال الساجی صدوق توفی سنة احدی وستین ومائة وقیل غیر ذلک وکان مولده سنة مائة قال حدثنی ابن عجلان محمد القرشی ثم ذکر ابن عجلان باسناده مثله ای مثل ما روی عنه ابن لہیعة القاضی والحدیث اخرجه البیہقی عن ابی عبد اللّٰہ الحافظ عن ابی العباس محمد بن یعقوب عن ابراہیم بن منقذ باسناده بلفظ رأیت رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یتوضأ فمسح ما اقبل من رأسه وما ادبر ومسح صدغیه واذنیه ظاہرہما وباطنہما ومنبتہما۔ حدثنا ابو العوام محمد بن عبد اللّٰہ بن عبد الجبار المرادی یروی فی ہذا الکتاب عن عمه ابی الاسود وخالد بن نزار الایلی ویحیی بن حسان قال صاحب الکشف لم ار من ترجمه قلت ولم یرو عنه المصنف فی ہذا الکتاب الا فی خمسة مواضع ولم یتعرض له العینی فی شرحه۔ قال ثنا عمی ابو الاسود المصری النضر بن عبد الجبار بن نضیر المرادی مولی آل کثیر بن ایاس اللّٰہ ولی بطن من مراد من رواة الاربعة الا الترمذی قال ابن معین کان راویة عن ابن لہیعة وکان شیخ صدق وقال ابو حاتم صدوق عابد شبیه بالقعنبی وقال النسائی لیس به باس وذکره ابن حبان فی الثقات توفی لخمس بقین من ذی الحجة سنة تسع عشرة ومائتین وکان مولده فی سنة خمس واربعین ومائة۔ قال حدثنی بکر بن مضر بن محمد بن حکیم بن سلمان ابو محمد وقیل ابو عبد الملک المصری مولی ربیعة ابن شرحبیل من رواة الستة الا ابن ماجة قال احمد ثقة لیس به باس وقال ایضا کان رجلا صالحا وقال ابن معین والنسائی وابو حاتم والعجلی ثقة وقال الخلیلی ہو وابنه ثقتان وقال البخاری کناه قتیبة واثنی علیه خیرا توفی یوم الثلاثاء سنة اربع وسبعین ومائة ومولده سنة مائة۔ عن ابن عجلان فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه ابو داؤد والترمذی عن قتیبة عن بکر بن مضر بلفظ رأیت رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یتوضأ قالت مسح راسه ومسح ما اقبل منه وما ادبر وصدغیه واذنیه مرة واحدة قال الترمذی حدیث حسن صحیح۔ حدثنا احمد بن داؤد بن موسی السدوسی قال ثنا ابو الولید ہشام بن عبد الملک الباہلی البصری قال ثنا ہمام بن یحیی بن دینار العوذی البصری قال ثنا محمد بن عجلان فذکر باسناده مثله لم اقف علی تخریج ہذا الطریق۔ حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا محمد بن سعید بن سلیمان الکوفی ابو جعفر بن الاصبہانی قال انا شریک بن عبد اللّٰہ النخعی الکوفی عن عبد اللّٰہ بن محمد عن الربیع قالت اتانا النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ای بیتنا فتوضأ فمسح ظاہر اذنیه وباطنہما والحدیث اخرجه ابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة عن شریک بنحو لفظ المصنف واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن محمد بن سعید ابن الاصبہانی باسناده بلفظ قالت وضأت النبی علیه السلام فاتیته بمیضأة یسع مدا ومدا وثلثا فقال اسکبی فتوضأ ومسح مقدم راسه ومسح ظاہر اذنیه وباطنہما کذا فی شرح العینی۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا محمد بن المنہال البصری ابو جعفر قال ثنا یزید ابن زریع البصری الحافظ ابو معویة قال ثنا روح بفتح راء وسکون واو واہمال حاء ابن القاسم التمیمی العنبری ابو غیاث البصری من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن معین وابو حاتم وابو زرعة ثقة وکذا قال احمد وقال فی موضع آخر روح بن القاسم واخوه ہشام من ثقات البصریین وقال النسائی لیس به باس قال ابن عیینة لم ار احدا طلب الحدیث وہو مسن احفظ منه وقال ابن حبان فی الثقات کان حافظا متقنا توفی فی سنة احدی واربعین ومائة عن عبد اللّٰہ بن محمد عن الربیع عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم مثله والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن ابی مسلم عن محمد بن المنہال الی آخره ولفظه قالت کان النبی علیه السلام یاتینا فناتیه بمیضأة لنا فیہا ماء یا فذ بمد المدینة مدا ونصفا

قال ابو جعفر ففی هذه الآثار ان حکم الاذنین ما اقبل منهما وما ادبر من الراس وقد تواترت الآثار بذلك مالم تتواتر بما خالفه . فهذا وجه هذا الباب من طریق الآثار

اذنیه ثلثا ثم اصب علیه فیغسل یدیه ثلاثا ویمضمض ویستنشق ویغسل وجهه ثلاثا ویمسح برأسه مرة واحدة ویمسح باذنیه ظاهرهما وباطنهما ویطهر قدمیه کذا فی شرح العینی وللحدیث طرق اخری غیر ما تقدم منها ما اخرجه ابوداؤد عن مسدد عن بشر بن المفضل عن ابن عقیل فذکر الحدیث فی صفة الوضوء ثلثا ثلثا وفیه یبدأ بمؤخر رأسه ثم بمقدمه وباذنیه کلتیهما ظهورهما وبطونهما وهکذا اخرجه البیهقی من طریق بشر مطولا واخرجه الحاکم بهذا الطریق مقتصرا علی مسح الاذنین وقال ولم یحتجا بابن ابی عقیل وهو مستقیم الحدیث مقدم فی الشرف قال الشوکانی وهذه الروایات مدارها علی ابن ابی عقیل وفیه مقال مشهور لاسیما اذا عنعن وقد فعل ذلك فی جمیعها انتهی لکن احتج به احمد واسحق والحمیدی وغیرهم وقال الترمذی وغیره صدوق وقال العجلی جائز الحدیث کما تقدم والحدیث له عدة طرق یعضد بعضها بعضا فلذلك صححه الترمذی وغیره کما تقدم قال ابو جعفر الحافظ الطحاوی رحمه الله تعالی ففی هذه الآثار ای القولیة المرویة عن ابی امامة عند المصنف وعن عبدالله بن عباس وعبدالله بن زید وابی هریرة وابی موسی وابن عمر وعائشة وانس عند غیره کما تقدم والفعلیة المرویة عن عثمان وابن عباس والمقدام بن معدیکرب وتمیم الانصاری وعبدالله بن زید وعبدالله بن عمرو والربیع عند المصنف وفی الباب عن البراء ابن عازب عند احمد فی صفة الوضوء ثم مسح رأسه واذنیه ظاهرهما وباطنهما قال الهیثمی رجاله موثقون وعبدالله بن ابی اوفی عند ابی یعلی والخطیب فی تاریخ بغداد فذکر الحدیث وفیه ومسح برأسه اذنیه وانس عند الدارقطنی باسناد لیس فیه مجروح ومسح راسه ومسح اذنیه وابی رافع عند البزار والطبرانی فی الاوسط ومسح برأسه واذنیه قال الهیثمی رجاله رجال الصحیح فهذه احادیث تسعة عشر من الصحابة فی مسح الاذنین اکثرها صحیحة فما قال ابن حزم فی المحلی ان الآثار فی ذلك واهیة کلها مردود علیه مبنی علی تعصبه فلا یصغی الیه بلا دلیل والله اعلم۔ ان حکم الاذنین ما اقبل منهما وما ادبر من الراس ای فیمسحان بماء الرأس لا بماء جدید قال الصنعانی فی شرح بلوغ المرام ان نقل الرواة من الصحابة ومسح رأسه واذنیه مرة واحدة ظاهر انه بماء واحد وحدیث الاذنان من الرأس وان کان فی اسانیده مقال الا ان کثرة طرقه یشد بعضها بعضا ویشهد لها احادیث مسحهما مع الرأس مرة واحدة وهی احادیث کثیرة عن علی وابن عباس والربیع وعثمان کلهم متفقون علی انه مسحهما مع الرأس مرة واحدة ای بماء واحد کما هو ظاهر لفظ مرة اذ لو کان یؤخذ للاذنین ماء جدید ما صدق انه مسح راسه واذنیه مرة واحدة انتهی واحتج الامام ابوبکر الجصاص وابن عبدالبر وابن تیمیة وغیر واحد بما روی الامام مالك فی الموطا والنسائی وابن ماجه عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن عبدالله الصنابحی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا توضأ العبد المؤمن فمضمض خرجت الخطایا من فیه وذکر الحدیث وفیه فاذا مسح رأسه خرجت الخطایا من رأسه حتی تخرج من اذنیه قال الامام الجصاص فاضاف الاذنین الی الرأس کما جعل العینین من الوجه وقال ابن عبدالبر کما فی السعایة فهذا الحدیث یدل علی ان مسحهما مع الرأس وقال ابن تیمیة فقوله تخرج من اذنیه دلیل علی ان الاذنین داخلتان فی مسماه ومن جملته قال العبد الضعیف عفا الله عنه فلذلك بوب علیه النسائی باب مسح الاذنین ومما یستدل به علی انهما من الرأس قال شیخنا الاخ ادام الله مجده فی الاوجز الحدیث بمنزلة النص علی ما قاله الحنفیة من ان الاذنین تلحق بالرأس فی حکمه ولا یؤخذ لهما ماء جدید ولذا یخرج الخطایا المتعلقة بهما من مسح الرأس اخرج منه قد حدث الطبرانی عن ابی امامة واذا مسح برأسه کفر به ما سمعت اذناه لانهما تلحق بالرأس کالعینین بالوجه ولذا لایحتاج لهما لماء جدید انتهی وقد تواترت ای تکاثرت وتتابعت ولیس المراد منه التواتر المصطلح قاله العینی فی شرحه۔ الآثار بذلك ای بکون الاذنین من الرأس مالم تتواتر بما خالفه ای من کون الاذنین من الوجه قال الحافظ الزیلعی وما ذهب الیه اصحابنا اولی لکثرة رواته وتعدد طرقه والتجدید انما وقع بیانا للجواز اه وقال الشیخ ابن الهمام واما ما روی انه اخذ لاذنیه ماء جدیدا فیجب حمله علی انه لفناء البلة قبل الاستیعاب توفیقا بینه وبین ما ذکرنا واذا انعدمت البلة لم یکن بد من الاخذ کما لو انعدمت فی بعض عضو واحد ولو رجحنا کان ما رویناه اکثر واشهر انتهی۔ فهذا وجه هذا الباب من طریق الآثار قال الحافظ فی الدرایة بعد ما ذکر احادیث الباب یعارض ذلك حدیث علی فی القول فی السجود سجد وجهی للذی خلقه وصوره وشق سمعه وبصره اخرجه مسلم وهو لاصحاب السنن والحاکم عن عائشة بمثله واستدل به علی ان الاذنین من الوجه وورد احادیث للتجدید منها حدیث عبدالله بن زید والحاکم والبیهقی وجاریة بن ظفر ذکره عبدالحق انتهی مختصرا وقد تقدم من قبل ان حدیث عبدالله

واما من طريق النظر فانا قد رأيناهم لا يختلفون ان المحرمة ليس لها ان تغطي وجهها ولها ان تغطي رأسها وكل قد اجمع ان لها ان تغطي اذنيها ظاهرهما وباطنهما فدل ذلك ان حكمهما حكم الرأس في المسح لا حكم الوجه **وحجة اخرى** انا قد رأيناهم لم يختلفوا ان ما ادبر منهما يمسح مع الرأس واختلفوا فيما اقبل منهما على ما ذكرنا فنظرنا في ذلك فرأينا الاعضاء التي قد اتفقوا على فرضيتها في الوضوء هي الوجه واليدان والرجلان والرأس فكان الوجه يغسل كله وكذلك اليدان وكذلك الرجلان ولم يكن حكم شيء من تلك الاعضاء خلاف حكم بقيته بل جعل حكم كل عضو منها حكما واحدا فجعل مغسولا كله او ممسوحا كله و اتفقوا ان ما ادبر من الاذنين فحكمه المسح فالنظر على ذلك ان يكون ما اقبل منهما كذلك وان يكون حكم الاذنين كله حكما واحدا كما كان حكم سائر الاعضاء التي ذكرنا۔ فهذا وجه النظر في هذا الباب

وجارية لم يصحا من هذا الوجه والمحفوظ في مسح الرأس فاَنَّ المعارضة بين الاحاديث الثابتة الصحيحة وبين الذي لم يثبت واما حديث القول في السجود فقد سبق الى رد ذلك الامام الجصاص فقال لم يرد بالوجه في هذا الموضع العضو المسمى بذلك وانما اراد به جملة الانسان هو الساجد لله لا الوجه وهو كقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه يعني به ذاته وايضا فانه ذكر السمع وليس الاذنان هما السمع فلا دلالة فيه على حكم الاذنين انتهى واما من طريق النظر فانا قد رأيناهم اي المختلفين في هذا الباب لا يختلفون ان المحرمة ليس لها اي للمحرمة ان تغطي وجهها اي في حالة الاحرام ولها ان تغطي رأسها قال ابن رشد في البداية اجمعوا على ان احرام المرأة في وجهها وان لها ان تغطي رأسها وتستر شعرها انتهى وكل اي كل واحد من الفريقين قد اجمع ان لها اي للمرأة المحرمة ان تغطي اذنيها ظاهرهما و باطنهما فدل ذلك اي اجماعهم على تغطية الاذنين ظاهرهما وباطنهما مع الرأس للمحرمة في الحج دون كشفهما مع الوجه ان حكمهما اي الاذنين ظاهرهما وباطنهما حكم الرأس في المسح اي في الوضوء ايضا لا حكم الوجه اي قياسا ونظرا على ما بينا من حكمهما للمحرمة وحاصل النظر انهم جعلوا الاذنين ظاهرهما وباطنهما من الرأس في الحج فقالوا لا يجوز للمحرمة تغطية وجهها ويجوز لها ان تغطي رأسها وكذلك يجوز لها ان تغطي اذنيها فجعلوا حكم الاذنين حكم الراس في الحج لا حكم الوجه فالنظر على ذلك ان يكون كذلك حكمهما حكم الرأس في الوضوء فهذا النظر كما هو حجة على الشعبي وغيره كذلك هو حجة على كل من خالف قول اصحابنا في مسح الاذنين فتامل۔ وحجة اخرى انا قد رأيناهم لم يختلفوا ان ما ادبر منهما اي من الاذنين يمسح مع الرأس نقل المصنف الاتفاق على مسح ما ادبر من الاذنين وهو منقوض بقول الزهري حيث قال يغسلان مع الوجه فالظاهر انه اراد اتفاق القائلين بالمسح واما قول الزهري فقال شيخ مشائخنا في البذل لم اظفر على دليل من الكتاب والسنة يثبت به هذا المذهب انتهى قال العبد الضعيف ويمكن ان يحتج له بحديث على الذي استدل به الشعبي فانه لما ثبت منه غسل باطن الاذنين ثبت غسل ظاهرهما ايضا لانه لم يشرع الجمع بين الغسل والمسح في عضو واحد واختلفوا فيما اقبل منهما اي من الاذنين هل يغسلان مع الوجه ام يمسحان مع الرأس على ما ذكرنا فنظرنا في ذلك اي في حكم الاذنين فرأينا الاعضاء التي قد اتفقوا على فرضيتها اي الاعضاء وفي متن العيني التي اتفق على فرضها في الوضوء هي اي الاعضاء المفروضة في الوضوء الوجه واليدان والرجلان والرأس فكان الوجه يغسل كله من مبدأ سطح الجبهة الى اسفل الذقن طولا وما بين شحمتي الاذنين عرضا وكذلك اليدان يغسلان مع المرفقين وكذلك الرجلان تغسلان مع الكعبين وفي متن العيني وكذلك اليدان والرجلان۔ ولم يكن حكم شيء من تلك الاعضاء الثلثة وكذلك الرأس خلاف حكم بقيته اي بقية ذلك العضو وفي متن العيني حكم البقية۔ بل جعل حكم كل عضو منها اي من الاعضاء الثلثة والرأس حكما واحدا فجعل مغسولا كله اي كل العضو في الوجه واليدين والرجلين او ممسوحا كله اي كل المفروض وهو مقدار الناصية او كل العضو وهو الرأس على الاستحباب فلا يجوز ان تغسل الاعضاء المفروضة من طرف وتمسح من طرف آخر وكذا لا يجوز في الرأس ان يمسح بعضه ويغسل بعضه بل ما وظيفته الغسل يغسل كله وما وظيفته المسح يمسح كله واتفقوا اي القائلون بمسح الاذنين ظاهرهما وباطنهما او بمسح ظاهرهما وغسل باطنهما ان ما ادبر من الاذنين مما يلي الوجه فحكمه المسح فالنظر على ذلك اي على اتفاقهم بمسح ما ادبر ان يكون ما اقبل منهما اي من الاذنين مما يلي الوجه كذلك اي يكون ممسوحا لا مغسولا وان يكون حكم الاذنين كله اي مما يلي الرأس ومما يلي الوجه حكما واحدا كما كان حكم سائر الاعضاء التي ذكرنا فهذا زاد في متن العيني هو۔ وجه النظر في هذا الباب والحاصل انهم اتفقوا على مسح ظاهر الاذنين وانما اختلفوا

وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله وقد قال بذلک جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم
حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا هشیم عن حمید قال رأیت انس بن مالک توضأ فمسح اذنیه
ظاهرهما وباطنهما مع رأسه وقال ان ابن مسعود کان یامر بالاذنین حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابن ابی مریم

فی مسح باطنها فرأینا بقیة الاعضاء لایجمع فیها بین الغسل والمسح بل ما وظیفته الغسل یغسل کله وما وظیفته المسح یمسح کله فالنظر علی ذلک
ان یکون کذلک حکم الاذنین ظاهرهما وباطنهما حکما واحدا فهذا النظر حجة علی الشعبی والحسن بن صالح فقط قال الامام الجصاص واما
قول الحسن بن صالح فی غسل باطن الاذنین ومسح ظاهرهما فلا وجه له لانه لو کان باطنهما مغسولا لکانتا من الوجه فکان یجب غسلهما ولما اتفقنا
علی ان ظاهرهما ممسوح مع الرأس دل ذلک علی انهما من الرأس لانا لم نجد عضوا بعضه من الرأس وبعضه من الوجه انتهی وقال ابن رشد
فی البدایة وقد شذ قوم فذهبوا الی انهما یغسلان مع الوجه وذهب آخرون الی انه یمسح باطنهما مع الرأس ویغسل ظاهرهما مع الوجه وذلک
لتردد هذا العضو بین ان یکون جزء من الوجه او جزء من الرأس وهذا لامعنی له مع اشتهار الآثار فی ذلک بالمسح واشتهار العمل به
انتهی۔ وهو ای ماثبت من هذا الباب من مسح الاذنین ظاهرهما وباطنهما مع الرأس بمائه قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله
واحمد والثوری وعطاء والحسن وغیر واحد من الصحابة والتابعین وهو روایة عن مالک کما تقدم قال فی الخلاصة لو اخذ للاذنین ماء
جدیدا فهو حسن وذکره ملا مسکین روایة عن ابی حنیفة قال صاحب البحر فاستفید منه ان الخلاف بیننا وبین الشافعی فی انه اذا لم یاخذ ماء جدیدا
ومسح بالبلة الباقیة هل یکون مقیما للسنة فعندنا نعم وعنده لا اما لو اخذ ماء جدیدا مع بقاء البلة فانه یکون مقیما للسنة اتفاقا انتهی قال
الشامی واقره فی النهر اقول مقتضاه ان مسح الاذنین بماء جدید اولی مراعاة للخلاف لیکون آتیا بالسنة اتفاقا وهو مفاد تعبیر الشارح باولویة
الوصلیة تبعا للشرنبلالی وصاحب البرهان وهذا مبنی علی تلک الروایة لکن تقیید سائر المتون بقولهم بمائه یفید خلاف ذلک وکذا تقریر شراح الهدایة
وغیرها واستدلالهم بفعله علیه الصلوة والسلام انه اخذ غرفة فمسح بها رأسه واذنیه وبقوله الاذنان من الرأس کذا جوابهم عما روی انه صلی الله
علیه وسلم اخذ لاذنیه ماء جدیدا بانه یجب حمله علی انه لفناء البلة قبل الاستیعاب جمعا بین الاحادیث ولو کان اخذ الماء الجدید مقیما للسنة
لما احتیج الی ذلک وفی المعراج عن الخبازیة ولا یسن تجدید الماء فی کل بعض من ابعاض الرأس فلا یسن فی الاذنین بل اولی لانه تابع
وفی الحلیة السنة عندنا وعند احمد ان یکون بماء الرأس خلافا لمالک والشافعی واحمد فی روایة وفی التاترخانیة ومن السنة مسحهما بماء
الرأس ولا یاخذ لهما ماء جدیدا وفی الهدایة والبدائع وهو سنة بماء الرأس قال فی العنایة ای لا بماء جدید ومثله فی شرح المجمع فقد ظهر لک ان
ما مشی علیه الشارح مخالف للروایة المشهورة التی مشی علیها اصحاب المتون والشروح الموضوعة لنقل المذهب انتهی وقد قال بذلک ای بمسح
الاذنین ظاهرهما وباطنهما مع الرأس جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم منهم انس وابن مسعود وابن عمر وابن عباس عند المصنف
وعمر وابوموسی وغیرهما عند غیره کما سنذکره۔ حدثنا علی بن شیبة بن الصلت البغدادی قال ثنا یحیی بن یحیی بن بکیر الحافظ النیسابوری
قال ثنا هشیم بن بشیر السلمی عن حمید الطویل البصری قال رأیت انس بن مالک خادم رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ فمسح اذنیه
ظاهرهما وباطنهما مع رأسه ای مع مسح الرأس وظاهره عدم تجدید الماء لهما وقال ای انس ان ابن مسعود کان یامر بالاذنین ای بمسحهما
مع الرأس والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی خالد الاحمر عن حمید قال رأیت انسا توضأ فجعل یمسح ظاهر اذنیه وباطنهما
فنظرت الیه فقال ان ابن مسعود کان یامر بذلک واخرجه الدارقطنی من طریق الحسن بن عرفة عن هشیم والبیهقی من طریق محمد بن هشام
عن مروان بن معاویة ومن طریق الحسین بن حفص عن سفیان الثوری ثلاثتهم عن حمید نحو حدیث المصنف موقوفا واخرجه الدارقطنی من
طریق بندار عن عبدالوهاب الثقفی عن حمید عن انس انه کان یتوضأ فیمسح ظاهر اذنیه وباطنهما ثم قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم
فعل ذلک قال العلامة ابن الترکمانی رجاله کلهم ثقات وقال الدارقطنی عن شیخه ابن صاعد راوی الحدیث عن بندار هذا یقول الثقفی
وغیره یرویه عن انس عن ابن مسعود من فعله قلت قد تابع الثقفی علی ذلک الثوری فی روایة زائدة عنه عن حمید عن انس عند الحاکم فی
المستدرک بلفظ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ فمسح باطن اذنیه وظاهرهما قال وکان ابن مسعود یامر بذلک قال الحاکم زائدة
ابن قدامة ثقة مامون قد اسنده عن الثوری ووقفه غیره انتهی قال العبد الضعیف لما ثبت الرفع من وجهین صحیحین فلا معنی لانکاره
بل هو زیادة ثقة یجب قبولها ومایمنع ان یکون فیه حدیثان مسند ومرسل۔ حدثنا ابن ابی داود وابراهیم الاسدی قال ثنا ابن ابی مریم

قال ثنا يحيى بن ايوب قال حدثني حميد فذكر مثله حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا هشيم عن ابي حمزة قال رأيت ابن عباس توضأ فمسح اذنيه ظاهرهما وباطنهما فهذا ابن عباس قد روى عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما قد رويناه في اول هذا الباب وروى عنه عطاء بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم كما رويناه في الفصل الثاني من هذا الباب ثم عمل هو بذلك وترك ما حدثه علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فهذا دليل على ان نسخ ما روى عن علي قد كان ثبت عنده حدثنا علي بن معبد قال ثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابي عن ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر انه كان يقول الاذنان من الرأس فامسحوهما حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا هشيم عن غيلان بن عبد الله قال سمعت ابن عمر يقول

المصري سعيد بن الحكم قال ثنا يحيى بن ايوب الغافقي المصري قال حدثني حميد فذكره مثله اي مثل ما روى هشيم عن حميد ولم اقف على طريق يحيى عن حميد. حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا هشيم عن ابي حمزة بالمهملة والزاي وفي متن العيني عن ابي جمرة القصاب الواسطي عمران بن ابي عطاء الاسدي مولاهم من رواة البخاري في رفع اليدين ومسلم قال احمد ليس به باس صالح الحديث وقال ابن معين ثقة وقال ابو زرعة بصري لين قال ابو حاتم والنسائي ليس بالقوي وقال ابو داود يقال له عمران الحلاب يضعف وهو ضعيف وذكره ابن حبان في الثقات ووثقه ابن نمير واما العلامة العيني فقال وابو جمرة بالجيم والراء واسمه نصر بن عمران الضبعي البصري وستاتي ترجمته في باب المذي. قال رأيت ابن عباس توضأ فمسح اذنيه ظاهرهما وباطنهما لم اقف على الحديث بهذا الوجه واخرج الدارقطني عن ابن عباس من غير طريق مرفوعا وموقوفا الاذنان من الرأس فهذا ابن عباس قد روى عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما قد رويناه في اول هذا الباب من مسح ظاهر الاذنين وغسل باطنهما وروى عنه اي عن ابن عباس عطاء بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم كما رويناه اي حديث عطاء عن ابن عباس في الفصل الثاني من هذا الباب اي من ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح برأسه واذنيه مرة واحدة ثم عمل هو اي ابن عباس بذلك اي بمسح الاذنين ظاهرهما وباطنهما مع الرأس كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم بلا واسطة احد وترك اي ابن عباس ما حدثه علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم اي من غسل باطن الاذنين ومسح ظاهرهما فهذا اي ترك العمل بحديث علي دليل على ان نسخ ما روى اي ابن عباس عن علي قد كان ثبت عنده اي عند ابن عباس والا فكيف يترك العمل بحديث علي الذي حدثه عن النبي صلى الله عليه وسلم والحاصل ان حديث ابن عباس عن علي منسوخ عند ابن عباس بعمله على خلاف ذلك بمقتضى ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم من مسح الاذنين مع الرأس واحسن منه ان يقال ان ذلك كان عنده لبيان الجواز وما خالفه من عمله كان اقامة للسنة. حدثنا علي بن معبد بن نوح البغدادي قال ثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري ابو يوسف المدني نزيل بغداد من رواة الستة قال ابن معين والعجلي ثقة وقال ابو حاتم صدوق وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن سعد كان ثقة مامونا يقدم على اخيه في الفضل والورع والحديث توفي في شوال سنة ثمان ومائتين قال ثنا ابي ابراهيم بن سعد الزهري ابو اسحق المدني نزيل بغداد من رواة الستة قال احمد ثقة وقال ايضا احاديثه مستقيمة وقال ابن معين ثقة حجة وقال ايضا ابراهيم احب الي في الزهري من ابن ابي ذئب وقال العجلي وابو حاتم ثقة وقال ابن خراش صدوق وقال صالح جزرة حديثه عن الزهري ليس بذاك لانه كان صغيرا حين سمع من الزهري وقال ابن عدي هو من ثقات المسلمين حدث عنه جماعة من الائمة ولم يختلف احد في الكتابة عنه وقول من تكلم فيه تحامل وله احاديث صالحة مستقيمة عن الزهري وغيره توفي سنة ثلث وثمانين ومائة وهو ابن ثلث وسبعين سنة عن ابن اسحق محمد عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر انه كان يقول اي ابن عمر الاذنان من الرأس فامسحوهما اي الاذنين مع الرأس يعني فلا حاجة الى اخذ ماء جديد والحديث اخرجه الدولابي في الكنى عن علي بن معبد باسناده بلفظ المصنف واخرجه ابن ابي شيبة عن عبد الرحيم بن سليمان عن ابن اسحق عن نافع قال كان ابن عمر يمسح اذنيه ويقول هما من الرأس من طريق ابن ابي شيبة اخرجه الدارقطني. حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا هشيم عن غيلان بالغين المعجمة ابن عبد الله مولى بني مخزوم كما عند الدارقطني قلت ذكره البخاري في التاريخ الكبير قال غيلان بن عبد الله مولى قريش سمع ابن عمر قوله سمع منه هشيم وشعبة انتهى وقال ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل غيلان بن عبد الله الواسطي مولى قريش سمع ابن عمر سمع منه شعبة وهشيم ثم اسند عن احمد هو احب الي من سهل بن كوان قال سمعت ابن عمر يقول

الاذنان من الرأس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب بن اسحق الحضرمی قال ثنا حماد بن سلمة قال ثنا ايوب عن نافع ان ابن عمر كان يمسح اذنيه ظاهرهما وباطنهما يتتبع بذلك الغضون

باب فرض الرجلين فی وضوء الصلوة

الاذنان من الرأس والحديث اخرجه الدارقطنی من طريق الحسن بن عرفة عن هشيم ومن طريق محمد بن حرب عن عبد الحكيم بن منصور كلاهما عن غيلان باللفظ المزبور وهكذا اخرج ابن ابی شيبة عن ابی اسامة عن اسامة عن هلال بن اسامة عن ابن عمر ومن طريق ابن ابی شيبة اخرجه الدارقطنی واخرج ايضا من طريق عبد الرزاق عن عبد الله بن عمر عن نافع ومن طريق وكيع عن عبد الله بن نافع عن ابيه ومن طريق سفيان عن سالم ابی النضر عن سعيد بن مرجانة كلاهما عن ابن عمر موقوفا الاذنان من الرأس واخرج ايضا مرفوعا من طريق حاتم بن اسمعيل عن اسامة بن زيد واسمعيل بن عياش عن يحيی بن سعيد وعبد الرزاق عن عبيد الله ثلاثتهم عن نافع عن ابن عمر مرفوعا قال الدارقطنی رفعه وهم والصواب عن ابن عمر من قوله واخرج ايضا من طريق ابن عطية عن زيد العمی عن مجاهد عن ابن عمر مرفوعا وقال ابن عطية متروك الحديث ۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصری قال ثنا يعقوب بن اسحق بن زيد بن عبد الله بن ابی اسحق الحضرمی مولاهم ابو محمد المقری النحوی البصری من رواة مسلم والاربعة الا الترمذی قال احمد وابو حاتم صدوق وقال ابن سعد ليس هو عندهم بذاك الثبت يذكرون انه حدث عن رجال لقيهم وهو صغير وذكره ابن حبان فی الثقات مات فی ذی الحجة سنة خمس ومائتين قال ثنا حماد بن سلمة قال ثنا ايوب بن ابی تميمة السختيانی البصری عن نافع ان ابن عمر كان يمسح اذنيه ظاهرهما وباطنهما يتتبع بذلك المسح الغضون مكاسر الجلد جمع غضن بسكون الضاد وفتحها كذا فی المغرب وفی القاموس والغضن ويحرك كل تثن فی ثوب وجلد ودرع والجمع غضون وغضون الاذن مثانيها انتهی والحديث اخرجه عبد الرزاق عن عبد الله بن عمر عن نافع ان ابن عمر كان يمسح باذنيه مع رأسه اذا توضأ يدخل اصبعيه فی الماء فيمسح بهما اذنيه ثم يرد ابهاميه خلف اذنيه كذا فی شرح العينی واخرج ابن ابی شيبة عن عبد الله بن نمير عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا توضأ ادخل الاصبعين اللتين يليان الابهامين فی اذنيه فمسح باطنهما وخالف بالابهامين الی ظاهرهما قلت وظاهر هذه الآثار القولية والفعلية المروية عن ابن عمر يدل علی عدم اخذ الماء الجديد للاذنين فعلی هذا يحمل ما روی عنه الامام مالك والبيهقی وغيرهما انه كان يعيد اصبعيه فی الماء فيمسح بهما اذنيه علی فناء البلة او بيان الجواز واخرج ابن ابی شيبة من طريق ابراهيم عن الاسود ان عمر بن الخطاب توضأ فادخل اصبعيه فی باطن اذنيه وظاهرهما فمسحهما واخرجه سعيد بن منصور كما فی كنز العمال عن الاسود قال بعثنی عبد الله بن مسعود الی عمر بن الخطاب فوافقته حين خرج من الخلاء فوضع له اناء فذكر الحديث وفيه ومسح برأسه واذنيه من ظاهر وباطن واخرجه عبد الرزاق ايضا كما فی الكنز انه توضأ فمسح باذنيه ظاهرهما وباطنهما وقال رأيت النبی صلی الله عليه وسلم يفعله واخرج الامام احمد والدارقطنی عن عثمان واعلموا ان الاذنين من الرأس واخرجه ابن ابی شيبة ايضا واخرج عن سعيد بن المسيب والحسن وعمر بن عبد العزيز وابن سيرين وسعيد بن جبير وابی جعفر كلهم قالوا الاذنان من الرأس واخرج عن سعيد بن جبير وابراهيم انهما قالا فی الاذنين امسح ظاهرهما وباطنهما والله تعالی عز وجل اعلم ۔

باب فرض الرجلين فی وضوء الصلوة

قال النووی وهذه مسئلة اختلف الناس فيها علی مذاهب فذهب جمع من الفقهاء من اهل الفتوی فی الاعصار والامصار الی ان الواجب غسل القدمين مع الكعبين ولا يجزئ مسحهما ولا يجب المسح مع الغسل ولم يثبت خلاف هذا عن احد يعتد به فی الاجماع وقالت الشيعة الواجب مسحهما وقال محمد بن جرير والجبائی رأس المعتزلة يتخير بين المسح والغسل وقال بعض اهل الظاهر يجب الجمع بين المسح والغسل وتعلق هؤلاء المخالفون للجماهير بما لا تظهر فيه دلالة انتهی وقال ابن العربی قال ابو عيسی لا يجوز المسح علی الاقدام المجردة خلافا لمحمد بن جرير الطبری حيث قال هو مخير بين المسح والغسل وقال بعض الروافضة فی صفة المسح وحكی عن بعض اهل الظاهر انه يجب الجمع بينهما وقالت الرافضة المسح فرض بقراءة الخفض والغسل مستحب بالقراءة النصب وقال بعض اهل الظاهر كل فرض فجمع بينهما ودليلنا العمل المتصل والنقل المتواتر انتهی بالحذف قال العبد الضعيف ما الحكاية عن ابی جعفر الطبری فرده غير واحد قال ابن القيم فی تهذيب السنن اما حكايته عن ابن جرير فغلط بين وهذه كتبه وتفسيره كله يكذب هذا النقل عليه وانما دخلت الشبهة لان ابن جرير القائل بهذه المقالة رجل آخر من الشيعة

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن عبد الملک بن میسرة عن النزال بن سبرة قال رأیت علیا رضی اللہ عنہ صلی الظہر ثم قعد للناس فی الرحبة ثم اتی بماء فمسح بوجهه ویدیه ومسح برأسه ورجلیه وشرب فضله قائما ثم قال ان ناسا یزعمون

یوافقه فی اسمه واسم ابیه وقد رأیت له مؤلفات فی اصول مذہب الشیعة وفروعهم انتہی. وقال الحافظ ابن کثیر فی تفسیرہ من نقل عن ابی جعفر ابن جریر انه اوجب غسلهما او مسحهما فلم یحقق مذہبه فی ذلک فان کلامه فی تفسیرہ انما یدل علی انه اراد انه یجب ذلک الرجلین من دون سائر اعضاء الوضوء لانهما یلیان الارض والطین وغیر ذلک فاوجب دلکهما لیذہب ما علیهما ولکنه عبر عن الدلک بالمسح فاعتقد من لم یتامل کلامه انه اراد وجوب الجمع فحکاہ من حکاہ کذلک انما اراد الرجل ما ذکرته انتہی مختصرا قال ابن رشد فی البدایة وسبب اختلافهم القراءتان المشہورتان فی آیة الوضوء اعنی قراءة من قرأ وارجلکم بالنصب عطفا علی المغسول وقراءة من قرأ وارجلکم بالخفض عطفا علی الممسوح وذلک ان قراءة النصب ظاہرة فی الغسل وقراءة الخفض ظاہرة فی المسح کظہور تلک فی الغسل فمن ذہب الی ان فرضهما واحد من ہاتین الطہارتین علی التعیین اما الغسل واما المسح ذہب الی ترجیح ظاہر احدی القراءتین علی القراءة الثانیة وصرف بالتاویل ظاہر القراءة الثانیة الی معنی ظاہر القراءة التی ترجحت عندہ ومن اعتقد ان دلالة کل واحد من القراءتین علی ظاہرہا علی السواء وانه لیست احداہما علی ظاہرہا ادل من الثانیة علی ظاہرہا ایضا جعل ذلک من الواجب المخیر ککفارة الیمین وغیر ذلک انتہی وسیاتی التفصیل فیما یتعلق بالآیة عند ما یذکر المصنف اختلاف الصحابة والتابعین فیہا۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا وہب بن جریر بن حازم البصری قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی البصری عن عبد الملک بن میسرة الہلالی ابو زید العامری الکوفی الزراد منسوب الی عمل الزرد وہو الدرع من رواة الستة قال ابن معین وابن خراش والنسائی والعجلی وابن نمیر ثقة وقال ابو حاتم ثقة صدوق وقال ابن سعد مولی ہلال بن عامر وکان ثقة کثیر الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وذکرہ البخاری فی الاوسط فیمن مات فی العشر الثانی من المأتة الثانیة۔ عن النزال بن سبرة بفتح المہملة وسکون الموحدة الہلالی الکوفی من رواة البخاری والاربعة الا الترمذی مختلف فی صحبته قال الحمیدی وابو مسعود وابن عساکر له صحبة وذکرہ مسلم وابن سعد فی الطبقة الاولی من تابعی اہل الکوفة وقال العجلی کوفی تابعی ثقة من کبار التابعین وقال ابن معین ثقة لا یسئل عن مثله قال ابو حاتم لا باس به وقال الدارقطنی تابعی کبیر وقال ابن عبد البر ذکرہ فیمن رای النبی صلی اللہ علیه وسلم ولا اعلم له روایة الا عن علی وابن مسعود وہو معدود فی کبار التابعین قال رأیت علیا رضی اللہ عنہ صلی الظہر ثم قعد للناس ای فی حوائج الناس کما ہو لفظ البخاری ولفظ الطیالسی عن شعبة صلی علی الظہر فی الرحبة ثم جلس فی حوائج الناس حتی حضرت صلوة العصر فی الرحبة بفتح الراء والمہملة والموحدة المکان المتسع والرحب بسکون المہملة المتسع ایضا قال الجوہری ومنه ارض رحبة بالسکون ای متسعة ورحبة المسجد بالتحریک وہی ساحته قال ابن التین فعلی ہذا یقرأ الحدیث بالسکون ویحتمل انہا صارت رحبة للکوفة بمنزلة رحبة المسجد فیقرأ بالتحریک وہذا ہو الصحیح قاله الحافظ العسقلانی وقال العینی فی شرحه قوله فی الرحبة اراد بہا رحبة الکوفة وہی رحبة خنیس بن سعد اخو النعمان بن سعد جد ابی یوسف القاضی اھ ثم اتی بماء کذا فی روایة البخاری عن آدم عن شعبة وفی روایة عمرو بن مرزوق عن شعبة عند الاسماعیلی کما قال الحافظ فدعا بوضوء وللبیہقی من طریق آدم عن شعبة اتی بکوز من ماء وکذا لاحمد والترمذی فی شمائله من طریق الاعمش عن عبد الملک بن میسرة وکذا للطیالسی عن شعبة وللنسائی من طریق بہز عن شعبة اتی بتور من ماء فاخذ منه کفا فمسح بوجہه ویدیه کذا عند النسائی من طریق بہز فمسح به وجہه وذراعیه ومثله عند البیہقی من طریق آدم وللترمذی واحمد مثله من طریق الاعمش وللبخاری عن آدم وغسل وجہه ویدیه وکذلک عند الطیالسی۔ ومسح برأسه ورجلیه کذا ہنا وہکذا فی روایة بہز عند النسائی وکذلک عند الطیالسی عن شعبة ومسح علی رأسه ورجلیه ومثله فی روایة عمرو بن مرزوق عند الاسماعیلی وہکذا روی البیہقی من طریق آدم ورواہ البخاری عنه وذکر رأسه ورجلیه قال الحافظ ویؤخذ منه انه فی الاصل ومسح علی رأسه ورجلیه ان آدم توقف فی سیاقه فعبر بقوله وذکر رأسه ورجلیه انتہی ولم یقع ذکر الرجلین فی روایة الاعمش وشرب فضله ای فضل الوضوء والمراد من الفضل بقیة الماء الذی توضأ منه قاله الحافظ۔ قائما قال الحافظ ہذا ہو المحفوظ فی الروایات کلہا والذی وقع ہنا ای عند البخاری من ذکر الشرب مرة قبل الوضوء ومرة بعد الفراغ منه لم ارہ فی غیر روایة آدم انتہی قلت وروی البیہقی من طریق آدم مقتصرا علی ذکر الشرب بعد الفراغ قال القاری ولعل الاول کان لدفع العطش فلا یدخل تحت الاستحباب ویحتمل انه تمضمض وبلع الماء فعبر عنه الراوی بقوله فشرب والاظہر انه شرب اولا حتی یدل علی ان شربه الاخیر قصد به الاستحباب لا یحمل علی انه اتفق له الشرب بناء علی عطشه حینئذ انتہی۔ ثم قال علی ان ناسا یزعمون

ان هذا يكره وانی رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع مثل ما صنعت وهذا وضوء من لم يحدث **قال ابو جعفر** وليس فی هذا الحديث عندنا دليل ان فرض الرجلين هو المسح لان فيه انه قد مسح وجهه فكان ذلك المسح هو غسل فقد يحتمل ان يكون مسحه برجله ايضا كذلك **حدثنا** فهد قال ثنا ابو كريب قال ثنا عبدة عن ابن اسحق عن محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة عن عبيد الله الخولانی عن ابن عباس قال دخل علی علی رضی الله عنه وقد اراق الماء فدعا بوضوء فجئناه باناء من ماء فقال يا ابن عباس الا اتوضأ لك كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ قلت بلى فداك ابی وامی فذكر حديثا طويلا قال ثم اخذ بيديه جميعا حفنة من ماء فصك بها على قدمه اليمنى واليسرى كذلك

ان هذا يكره ای الشرب قائما ولفظ البخاری وغيره ان ناسا يكرهون الشرب قائما وللطيالسی ان يشربوا وهم قيام وانی رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع مثل ما صنعت ای من الشرب قائما وصرح به الاسمعيلی فی رواية فقال شرب فضلة وضوئه قائما كما شربت قاله الحافظ وفی الحديث استحباب القيام فی شرب فضل الوضوء وقد عده اصحابنا من آداب الوضوء قال صاحب البرهان فی مستحبات الوضوء وان يشرب من فضلة وضوئه قائما لما صح ان النبی صلى الله عليه وسلم لم يشرب قائما الا فضل وضوئه وماء زمزم انتهى قال القاری ولعل وجه تخصيصها ان المطلوب فی ماء زمزم التضلع ووصول بركته الى جميع الاعضاء وكذا فضل الوضوء مع افادة الجمع بين طهارة الظاهر والباطن وكلاهما حال القيام اكمل وبالنفع اتم انتهى وهذا وضوء من لم يحدث لم يقع هذا فيما رواه البخاری عن آدم وثبت ذلك فيما رواه البيهقی من طريق القلانسی عن آدم وهكذا ثبت فيما روى بهز بن اسد عن شعبة عند النسائی وهكذا ثبت فيما روى الطيالسی فی مسنده عن شعبة وكذا ثبت فی رواية الاعمش عند الترمذی واحمد قال الحافظ وهی على شرط الصحيح قال السندی فی حاشيته على النسائی فبين ان لغير المحدث ان يكتفی بالمسح موضع الغسل ولعل ما جاء من مسح الرجلين من بعض الصحابة احيانا ان صح يكون محله غير حالة الحدث انتهى والحديث اخرجه الطيالسی فی مسنده عن شعبة والبخاری عن آدم والبيهقی من طريق جعفر بن محمد القلانسی عن آدم والنسائی عن عمرو ابن يزيد عن بهز بن اسد كلاهما عن شعبة والترمذی عن ابی كريب محمد بن العلاء ومحمد بن طريف عن ابن الفضيل والامام احمد عن ابن الفضيل عن الاعمش كلاهما عن عبد الملك عن النزال نحو حديث المصنف باختلاف فيما بينهم كما اشرنا الى ذلك اخرجه ابو داؤد مختصرا بدون ذكر الوضوء وسيأتی عند المصنف فی كتاب الكراهة۔ **قال** ابو جعفر الطحاوی وليس فی هذا الحديث عندنا دليل ان فرض الرجلين هو المسح ای هذا الحديث وان احتج به من ذهب الى فرضية المسح على الرجلين ولكن ليس فيها عندنا دليل على ذلك لان فيه ای فی حديث النزال عن علی انه ای عليا رضی الله عنه قد مسح وجهه ای ويديه ولم يذهب من قال بفرضية المسح على الرجلين الى فرضية المسح على الوجه واليدين فكان ذلك المسح ای على الوجه واليدين هو غسل خفيف كانه المسح فقد يحتمل ان يكون مسحه برجله ايضا كذلك وفی متن العينی وكان ذلك المسح هو غسلا فكذلك يحتمل ان يكون مسحه لرجله كذلك" ای كما ان المسح على الوجه واليدين محمول عند المخالف ايضا على الغسل الخفيف فكذا المسح على الرجلين ايضا يحمل على ذلك وكذا يحمل باقی الاحاديث الواردة فی ذلك قال الحافظ ابن كثير فی تفسيره ومن احسن ما يستدل به على ان المسح يطلق على الغسل الخفيف ما رواه الحافظ البيهقی فذكر حديث الباب قال البيهقی كما فی شرح العينی وفی هذا الحديث دلالة على ان الحديث الذی روى عن النبی صلى الله عليه وسلم فی المسح على الرجلين ان صح فانما عنی به وهو طاهر غير محدث الا ان بعض الرواة اختصر الحديث فلم ينقل قوله هذا وضوء من لم يحدث وقال القاری والمراد بمسح الرجلين غسلهما خفيفا او عبر عنه بالمسح تغليبا او من قبيل ع علفتها تبنا وماء باردا" او كان لابسا للخف او اراد التبريد والتنظيف ويدل عليها ترك المضمضة والاستنشاق وسائر السنن انتهى۔ **حدثنا** فهد بن سليمان قال ثنا ابو كريب محمد بن العلاء الكوفی قال ثنا عبدة بن سليمان الكلابی الكوفی عن ابن اسحق عن محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة عن عبيد الله الخولانی عن ابن عباس قال دخل علی علی رضی الله عنه وقد اراق الماء فدعا بوضوء فجئناه باناء من ماء فقال يا ابن عباس الا اتوضأ لك كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ قلت بلى فداك ابی وامی فذكر حديثا طويلا تقدم الحديث بهذا الاسناد فی باب حكم الاذنين وقد ذكرناه هناك بطوله قال ای ابن عباس ثم اخذ ای علی بيديه جميعا حفنة من ماء فصك ای ضرب بها ای بالحفنة على قدمه اليمنى واليسرى كذلك ولفظ ابی داؤد فضرب بها على رجله وفيها النعل ففتلها بها ثم الاخرى مثل ذلك وقد تقدم ما يتعلق بالتخريج فی باب حكم الاذنين نقل البيهقی والخطابی عن البخاری انه ضعفه وقال

حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا عبد العزیز بن محمد عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس قال توضأ رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخذ ملأ کفه ماء فرشّ به علی قدمیه وهو متنعل۔

ما ادری ما هذا الحدیث قال البیهقی ان صح یکون غسلهما فی النعلین فقد روینا من اوجه کثیرة عن امیر المؤمنین علی رضی الله عنه انه غسل رجلیه فی الوضوء انتهی وقال الخطابی وقد یحتمل ان ثبت الحدیث ان یکون تلک الحفنة من الماء قد وصلت الی ظاهر القدم وباطنه وان کان فی النعل ویدل علی ذلک قوله ففتلها بها ثم الاخری مثل ذلک والحفنة من الماء اذا کفت مع الرفق فی مثل هذا فاما من اراد المسح علی بعض القدم فقد یکفیه ما دون الحفنة وقد روی فی غیر هذه الروایة عن علی رضی الله عنه انه توضأ ومسح علی نعلیه وقال هذا وضوء من لم یحدث واذا احتمل الحدیث وجها من التاویل یوافق قول الامة فهو اولی من قول یکون فیه مفارقتهم والخروج من مذاهبهم انتهی۔ حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا عبد العزیز بن محمد عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس قال توضأ رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخذ ملأ کفه ماء فرش به ای سکب الماء قلیلا قلیلا حتی صدق علیه مسمی الغسل قاله الحافظ وذکر العلامة العینی ان الرش قد یذکر ویراد به الغسل والدلیل علیه قوله علیه الصلوة فی حدیث اسماء فی روایة الترمذی حتیه ثم اقرصیه ثم رشیه وصلی فیه اراد اغسلیه قاله البغوی ویدل علیه ما قلناه قوله (عند البخاری) حتی غسلها فانه قرینة علی ان المراد من الرش هو الغسل وفائدته التنبیه علی الاحتراز عن الاسراف لان الرجل مظنة الاسراف فی الغسل انتهی۔ علی قدمیه الیمنی والیسری وهو صلی الله علیه وسلم متنعل ای رش الماء علی الرجلین حتی غسلهما وهما فی النعلین کما قد دل علی ذلک لفظ البخاری من طریق سلیمان بن بلال عن زید فرش علی رجله الیمنی حتی غسلها ثم اخذ غرفة اخری فغسل بها رجله یعنی الیسری وهکذا اخرج الامام احمد والبیهقی وغیرهما وهذا السیاق کانه نص علی ان المراد من الرش الغسل وهذا هو وظیفة الرجلین لا المسح کما فهمه المخالف فانه لو کان وظیفة الرجل الغسل لما مال فی الرجل الیسری الی الغسل بعد ما مسح علی الیمنی فان ذلک لا یجوز کما فی الیدین وقال الحافظ قوله حتی غسلها صریح فی انه لم یکتف بالرش واما ما وقع عند ابی داود والحاکم فرش علی رجله الیمنی وفیها النعل ثم مسحها بیدیه ید فوق القدم وید تحت النعل فالمراد بالمسح تسییل الماء حتی یستوعب العضو وقد صح انه صلی الله علیه وسلم کان یتوضأ فی النعل کما سیاتی عند المصنف (البخاری) من حدیث ابن عمر واما قوله تحت النعل فان لم یحمل علی التجوز عن القدم والا فهی روایة شاذة وراویها هشام بن سعد لا یحتج بما تفرد به فکیف اذا خالف انتهی قلت وحمله شیخ مشائخنا فی البذل علی ان الید التی فوق القدم هی الغاسل لها بایصال الماء علیها کلها ودلکها والا فالغرفة الواحدة لا یمکن ان تستوعب القدم واما الید الاخری التی کانت تحت النعل فلا مدخل لها فی الغسل الا انها کانت تحمل القدم وترفعها ولکن ظن الراوی انها ماسحة ایضا انتهی والحدیث اخرجه ابو داود عن عثمان بن ابی شیبة عن محمد بن بشر عن هشام عن زید فذکر الحدیث بطوله فی صفة الوضوء وفیه فرش علی رجله الیمنی وفیها النعل ثم مسحها بیدیه ید فوق القدم وید تحت النعل ثم صنع بالیسری مثل ذلک وهکذا اخرجه الحاکم من طریق خلاد بن یحیی عن هشام فذکر الحدیث وفیه ثم اغترف غرفة اخری فرش علی رجله الیمنی وفیها النعل والیسری مثل ذلک ومسح باسفل النعلین قال الحاکم صحیح علی شرط مسلم واخرجه البخاری عن محمد بن عبد الرحیم عن ابی سلمة الخزاعی عن ابن بلال عن زید مطولا باللفظ الذی یدل علی الغسل وهکذا اخرج النسائی عن مجاهد بن موسی عن عبد الله بن ادریس عن ابن عجلان عن زید فذکر الحدیث وفیه ثم غرف غرفة فغسل رجله الیمنی ثم غرف غرفة فغسل رجله الیسری وهکذا اخرج الطیالسی عن خارجة عن زید فذکر الحدیث فی الوضوء مرة مرة وفیه وغسل رجلیه علیهما نعلان مرة مرة واما البیهقی فاخرج الحدیث اولا بطریق خالد کما اخرج الحاکم ثم اخرج من طریق ابراهیم بن حمزة عن الدراوردی فذکر الحدیث وفیه ثم اخذ حفنة من ماء فرش علی قدمیه وهو متنعل ثم قال فهکذا رواه هشام بن سعد وعبد العزیز بن محمد الدراوردی وقد خالفهما سلیمان بن بلال ومحمد بن عجلان وورقاء بن عمر ومحمد بن جعفر بن ابی کثیر ثم سرد احادیث هؤلاء فی الغسل ثم قال فهذه الروایات اتفقت علی انه غسلهما وحدیث الدراوردی یحتمل ان یکون موافقا بان یکون غسلهما فی النعل وهشام بن سعد لیس بالحافظ جدا فلا یقبل منه ما یخالف فیه الثقات الاثبات کیف وهم عدد وهو واحد وقد روی الثوری وهشام بن سعد عن زید بن اسلم ثم ذکر حدیث هشام وفیه ثم قبض قبضة من ماء فرش علی رجله الیمنی وفیها النعل ثم مسح بیده من فوق القدم ومن تحت القدم ثم فعل بالیسری مثل ذلک ثم قال هذا اصح حدیث روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا الی ما یوافق روایة الجماعة قلت وهذه الروایة تؤید ما حمل علیه الحافظ حدیث ابی داود کما تقدم ثم اسند البیهقی حدیث الثوری وهشام بلفظ غسل رجلیه وعلیه نعله قال فهذا یدل علی انه غسل رجلیه فی النعلین والله اعلم۔

حدثنا ابو امية قال ثنا محمد بن الاصبهانی قال انا شریک عن السدی عن عبد خیر عن علی رضی اللہ عنہ انہ توضأ فمسح علی ظہر القدم وقال لولا انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلہ لکان باطن القدم احق من ظاہرہ

حدثنا ابو امیۃ محمد بن ابراہیم الطرطوسی قال ثنا محمد بن سعید بن سلیمان الکوفی ابو جعفر بن الاصبہانی قال انا شریک بن عبد اللہ النخعی الکوفی عن السدی بضم المہملۃ وتشدید الدال نسبۃ الی سدۃ مسجد الکوفۃ کان یقعد فی سدۃ باب الجامع فسمی السدی وہو السدی الکبیر اسمہ اسمٰعیل بن عبد الرحمٰن بن ابی کریمۃ ابو محمد القرشی مولاہم الکوفی الاعور من رواۃ الستۃ الا البخاری قال سلم مر النخعی بالسدی وہو یفسر لہم القرآن فقال اما انہ یفسر لہم تفسیر القوم وقال القطان لا باس بہ ما سمعت احدا یذکرہ الا بخیر وما ترکا حدیثہ قال احمد ثقۃ وقال ایضا قال یحیی بن معین یوما عند عبد الرحمٰن بن مہدی وذکر ابراہیم بن مہاجر والسدی فقال یحیی ضعیفان فغضب عبد الرحمٰن وکرہ ما قال وقال الجوزجانی ہو کذاب شتام وقال ابو زرعۃ لین وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال النسائی صالح وقال فی موضع آخر لیس باس وقال ابن عدی ہو عندی مستقیم الحدیث صدوق لا باس بہ وقال العجلی ثقۃ عالم بالتفسیر راویۃ لہ وقال العقیلی ضعیف وکان یتناول الشیخین وقال الساجی صدوق فیہ نظر وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الحاکم فی المدخل فی باب الرواۃ الذین عیب علی مسلم اخراج حدیثہم تعدیل عبد الرحمٰن بن مہدی اقوی عند مسلم ممن جرحہ بجرح غیر مفسر توفی سنۃ سبع وعشرین ومائۃ عن عبد خیر عن علی رضی اللہ عنہ انہ توضأ فمسح علی ظہر القدم ای حال کونہ فی الخف کما دلت الروایات علی ذلک وقال ای علی رضہ لولا انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلہ ای المسح علی ظہر الخف لکان باطن القدم ای اسفل الخف احق ای اولی بالمسح لقربہ من الاوساخ والقاذورات وقال الشیخ ابن الہمام قال فی النہایۃ نقلا عن المبسوط ولان باطنہ لا یخلو عن لوث عادۃ فیصیب یدہ وہذا یفید ان المراد بالباطن عندہم محل الوطء لا ما یلاقی البشرۃ لکن تقدیرہ لا انظر اولویۃ مسح باطنہ لو کان بالرای بل المتبادر من قول علی ذلک ما یلاقی البشرۃ وہذا لان الواجب من غسل الرجل فی الوضوء لیس لازالۃ الخبث بل للحدث ومحل الوطء من باطن الرجل فیہ کظاہرہ انتہی من ظاہرہ لبعدہ منہا واعلم ان الروایات عن علی رض مختلفۃ ففی بعضہا ذکر القدمین وفی بعضہا ذکر الخفین وکذلک فی بعضہا المسح وفی بعضہا الغسل فہذان اختلافان فاما الاول فوقع عند المصنف من طریق شریک عن السدی عن عبد خیر ذکر القدمین وہکذا روی احمد من طریق وکیع عن الاعمش عن ابی اسحق عن عبد خیر عن علی قال کنت اری ان باطن القدمین احق بالمسح من ظاہرہما حتی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح ظاہرہما وہکذا ذکرہ ابو داؤد عن وکیع تعلیقا قال ورواہ عیسی بن یونس عن الاعمش کما رواہ وکیع وہکذا اخرج البیہقی من طریق یونس بن ابی اسحاق عن ابی اسحق عن عبد خیر ففی ہذہ الروایات ذکر القدمین واخرج ابو داود عن محمد بن العلاء عن حفص عن الاعمش باسنادہ المذکور عن علی قال لو کان الدین بالرای لکان اسفل الخف اولی بالمسح من اعلاہ وقد رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح علی ظاہر خفیہ وہکذا اخرج البیہقی من طریق ابی داؤد ومن طریق ابراہیم بن زیاد عن حفص ومن طریق یزید بن عبد العزیز عن الاعمش ومن طریق ابراہیم بن طہمان عن ابی اسحق عن عبد خیر وہکذا اخرج الدارقطنی من طریق حفص عن الاعمش قال البیہقی وفی کل ہذہ الروایات المقیدات بالخفین دلالۃ علی اختصار وقع فیما اخبرنا ابو علی فذکر الحدیث من طریق یونس عن ابی اسحق ثم قال فہذا وما روی فی معناہ انما اریدبہ قدما الخف بدلیل ما مضی وبدلیل ما روینا عن خالد بن علقمۃ عن عبد خیر عن علی فی صفۃ وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر انہ غسل رجلیہ ثلاثا ثلاثا انتہی واما الاختلاف الثانی فقد تقدمت روایات المسح وہی کثیرۃ وروی ابو داؤد من طریق یزید عن الاعمش بلفظ ما کنت اری باطن القدمین الا احق بالغسل حتی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح علی ظہر خفیہ وہکذا ہو مروی فی مسند احمد من طریق ابی السوداء عن ابن عبد خیر عن ابیہ عن علی بلفظ لولا انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یغسل ظہور قدمیہ لظننت ان بطونہما احق بالغسل قال شیخ مشائخنا فی التوجیہ اما الغسل فاما ان یؤول بالمسح او یکون معناہ انی ظننت ان اسفل القدمین احق بالغسل من ظاہرہما فلما رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکتفی بالمسح علی ظاہر خفیہ ولم یمسح اسفلہما استدللت علی ان اسفل القدمین لیس باحق بالغسل من ظاہرہما بل کلاہما سواء فی حکم وجوب الغسل انتہی۔ اذا عرفت ذلک فاعلم ان احادیث علی رض تدل علی ان المسح المشروع ہو علی ظاہر الخف دون باطنہ قال الشوکانی والیہ ذہب الثوری وابو حنیفۃ والاوزاعی واحمد بن حنبل وذہب مالک والشافعی والزہری وابن المبارک الی انہ یمسح ظہورہما وبطونہما قال مالک والشافعی ان مسح ظہورہما دون بطونہما اجزأہ قال مالک من مسح باطن الخفین دون ظاہرہما لم یجزہ وکان علیہ الاعادۃ فی الوقت

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا احمد بن الحسین اللهبی قال ثنا ابن ابی فدیك عن ابن ابی ذئب عن نافع عن ابن عمر انه کان اذا توضأ ونعلاه فی قدمیه مسح ظهور قدمیه بیدیه ویقول کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع هکذا حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا همام بن یحیی قال انا اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة قال ثنا علی بن یحیی بن خلاد عن ابیه عن عمه رفاعة بن رافع انه کان جالسا عند النبی صلی الله علیه وسلم فذکر الحدیث حتی قال انه لا تتم صلوة احدکم حتی یسبغ الوضوء کما امره الله عزوجل فیغسل وجهه ویدیه الی المرفقین ویمسح برأسه

وبعده وروی عنه غیر ذلک والمشهور عن الشافعی ان من مسح ظهورهما واقتصر علی ذلک اجزأه ومن مسح باطنهما دون ظاهرهما لم یجزه ولیس بماسح انتهی واحتج من ذهب الی مسح ظاهر الخف وباطنه بما روی ابوداؤد والترمذی وغیرهما من طریق ثور عن رجاء عن وراد کاتب المغیرة عن المغیرة ان النبی صلی الله علیه وسلم مسح اعلی الخف واسفله ولکن الحدیث معلول من وجوه کما بسط الحافظ فی التلخیص والشوکانی فی النیل و شیخ مشائخنا فی البذل قال الترمذی هذا حدیث معلول لم یسنده عن ثور غیر الولید بن مسلم وسألت ابازرعة ومحمدا عن هذا الحدیث فقالا لیس بصحیح انتهی وللجمهور حدیث علی هذا قال الحافظ فی بلوغ المرام اسناده حسن قال فی التلخیص کما فی النیل اسناده صحیح وفی الباب عن المغیرة عند ابی داؤد والترمذی وحسنه وعن عمر عند الدارقطنی وغیره وان شئت التفصیل فارجع الی المطولات فان بسط هذه المسئلة لا یلیق بهذا المحل۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا احمد بن الحسین اللهبی لم اقف له علی ترجمة فیما عندی الا ما نقل صاحب الکشف عن المغانی هو الحافظ المعروف بالجاردی الثقة المأمون اه والا ما قال العینی فی شرحه احمد بن الحسین من ولد ابی لهب بن عبد المطلب ثقة مأمون انتهی۔ قال ثنا ابن ابی فدیک محمد بن اسمعیل بن مسلم بن ابی فدیک اسمه دینار الدیلی مولاهم ابو اسمعیل المدنی شیخ الشافعی واحمد من رواة الستة قال النسائی لیس به بأس وقال ابن معین ثقة وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث ولیس بحجة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة مائتین عن ابن ابی ذئب القرشی المدنی محمد بن عبد الرحمن عن نافع عن ابن عمر انه ای ابن عمر کان اذا توضأ ونعلاه فی قدمیه ای کان لا یخرجهما عن النعلین للغسل بل مسح ای غسل غسلا خفیفا ظهور قدمیه بیدیه ای وبطونهما ایضا بادخال الیدین فی النعلین ویقول کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع هکذا ظاهر الحدیث یدل علی جواز المسح علی القدمین ولکن عارضها الاخبار المستفیضة بغسل الرجلین کما ستأتی لاسیما عمل ابن عمر فقد ثبت عنه من طرق متعددة غسل الرجلین کما سیاتی فی آخر الباب ومن البعید ان یفعل خلاف ما رای النبی صلی الله علیه وسلم یفعله فعلی هذا لا بد من التاویل فی الحدیث قال العلامة العینی فی شرح الطحاوی والجواب عن حدیث ابن عمر انه مسح علی جوربیه ونعلیه اوکان هذا فی وضوء متطوع به لا فی وضوء واجب علیه من الحدث انتهی قلت وعلی هذا لا یصح اطلاق الوضوء علیه ویحتمل ان یکون المراد منه غسل الرجلین فی النعلین کما اشرت الیه ومما یؤید ذلک ما روی الشیخان وغیرهما عن ابن عمر فی حدیث رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یلبس النعال التی لیس فیها شعر ویتوضأ فیها وعقد البخاری علی هذا الحدیث باب غسل الرجلین فی النعلین ولا یمسح علی النعلین والحدیث اخرجه البزار عن ابراهیم بن سعد عن روح عن ابن ابی ذئب عن نافع عن ابن عمر کان یتوضأ ونعلاه فی رجلیه ویمسح علیهما ویقول کذلک کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعل وصححه ابن القطان کذا فی الجوهر النقی۔ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا همام بن یحیی قال ثنا اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة قال ثنا علی بن یحیی بن خلاد بن رافع الزرقی الانصاری من رواة البخاری والاربعة الا الترمذی قال ابن معین والنسائی ثقة ووثقه ابن البرقی والدارقطنی وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مات سنة تسع وعشرین ومائة۔ عن ابیه یحیی بن خلاد بن رافع الانصاری الزرقی بضم الزای وفتح الراء بعدها قاف المدنی من رواة البخاری والاربعة قیل انه ولد علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم ذکره ابن حبان فی ثقات التابعین ومات فی حدود السبعین ووهم من قال مات بعد المائة ذاک حفیده یحیی بن علی۔ عن عمه ای عم یحیی بن خلاد رفاعة بن رافع بن مالک بن العجلان بن عمرو بن عامر بن زریق الانصاری الخزرجی الزرقی ابو معاذ وامه ام مالک بنت ابی بن سلول مشهورة وهو من اهل بدر وشهد هو وابوه العقبة وبقیة المشاهد توفی فی سنة احدی او اثنتین واربعین کذا فی الاصابة مختصرا وفی الاستیعاب شهد مع علی الجمل وصفین۔ انه کان جالسا عند النبی صلی الله علیه وسلم فذکر ای رفاعة الحدیث ای مطولا فی صلوة الرجل وانکاره النبی صلی الله علیه وسلم علیه لتقصیره ثم بیانه له کیفیة الصلوة کما اخرج الدارقطنی حتی قال ای حتی ذکر فی الحدیث عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال انه لا تتم صلوة احدکم حتی یسبغ الوضوء کما امره الله عزوجل فیغسل وجهه ویدیه الی المرفقین ویمسح برأسه

ورجليه الى الكعبين حدثنا روح بن الفرج قال ثنا عمرو بن خالد قال ثنا ابن لهيعة عن ابى الاسود عن عباد بن تميم عن عمه ان النبى صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على القدمين وان عروة كان يفعل ذلك

ورجليه معطوف على قوله وجهه ويديه لا على قوله برأسه كما هو المتبادر الى الاذهان كذا فى انجاح الحاجة فعلى هذا لا دلالة فى الحديث على مسح الرجلين واما من ذهب الى ذلك فحمل الحديث على ظاهره وقال المسح هو وظيفة الوضوء ودل عليه القرآن كما فى هذا الحديث لكن يعارض ذلك ما روى مسلم وغيره من حديث عمرو بن عبسة فذكر الحديث وفيه ثم يغسل قدميه كما امره الله قال الحافظ ابن كثير فى تفسيره فدل على ان القرآن يأمر بالغسل وهكذا روى ابو اسحق السبيعى عن الحارث عن على بن ابى طالب رضى الله عنه انه قال اغسلوا القدمين الى الكعبين كما امرتم انتهى وقال الشوكانى بعد ما ذكر حديث رفاعة قلنا ان صح فلا ينتهض لمعارضة ما اسلفنا من الاحاديث المشهورة، فوجب تاويله لمثل ما ذكرنا فى الآية انتهى وقال العلامة العينى والجواب عن حديث رفاعة ان المراد انه مسح برأسه وخفيه على رجليه انتهى ولكن يرد هذا الجواب ظاهر سياق الطحاوى فى التحديد فى هذا الحديث بقوله الى الكعبين قال الامام ابو بكر الجصاص فى الاحكام وقد اختلف فى الكعبين ما هما فقال جمهور اصحابنا وسائر اهل العلم هما العظمان الناتئان بين مفصل القدم وحكى هشام عن محمد انه مفصل القدم الذى يقع عليه الشراك على ظهر القدم والصحيح هو الاول لان الله تعالى قال وارجلكم الى الكعبين فدل ذلك على ان فى كل رجل كعبين ولو كان فى كل رجل كعب واحد لقال الى الكعاب كما قال تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما لما كان لكل واحد قلب واحد اضافهما اليهما بلفظ الجمع فلما اضافها الى الارجل بلفظ التثنية دل على ان فى كل رجل كعبين ويدل عليه ايضا ما حدثنا من لا اتهم قال حدثنا عبد الله بن محمد باسناده عن طارق المحاربى قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سوق ذى المجاز فذكر الحديث وفيه ورجل يتبعه ويرميه بالحجارة وقد ادمى عرقوبيه وكعبيه وهذا يدل على ما وصفنا لان الرمية اذا كانت من وراء الماشى لا يضرب ظهر القدم ومما يدل على ذلك حديث النعمان بن بشير فى صفة الصف فى الصلوٰة فلقد رأيت الرجل منا يلزق كعبه بكعب صاحبه ومنكبه بمنكب صاحبه انتهى مختصرا وما قال الحافظ ومن تبعه من انه حكى محمد عن ابى حنيفة وابن القاسم عن مالك انه العظم الذى فى ظهر القدم رده العلامة العينى بانه مختلق على ابى حنيفة ولم ينقل اصلا بل نقل ذلك عن محمد وهو ايضا غلط لان هذا التفسير فسره محمد فى حق المحرم اذا لم يجد نعلين يلبس خفين يقطعهما اسفل من الكعبين بالتفسير الذى ذكره انتهى والحديث اخرجه ابن ماجه عن محمد بن يحيى عن حجاج باسناده بنحو لفظ المصنف مختصرا واخرجه الدارقطنى من طريق يوسف عن هشام بن عبد الملك والحجاج كلاهما عن همام مطولا فذكر صفة الوضوء بلفظ الباب اخرجه الطيالسى عن اسماعيل بن جعفر عن يحيى فذكر باسناده مطولا ولكنه اقتصر على قوله كما امرك الله وعزاه العينى الى الطبرانى فى الكبير وحسنه ابو على الطوسى الحافظ وابو عيسى الترمذى وابو بكر البزار وصححه الحافظ ابن حبان وابن حزم وقال ابن القطان فى اسناده يحيى بن على بن خلاد وهو مجهول ولكن يخدشه قول من صححه او حسنه انتهى - حدثنا روح بن الفرج القطان المصرى قال ثنا عمرو بن خالد بن فروخ ابن سعيد بن عبد الرحمن بن واقد التميمى الحنظلى ويقال الخزاعى ابو الحسن الحرانى الجزرى نزيل مصر من رواة البخارى وابن ماجه قال ابو حاتم صدوق وقال العجلى مصرى ثبت ثقة وقال الدارقطنى ثقة حجة وقال مسلمة ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات توفى بمصر سنة تسع وعشرين ومائتين قال العينى والحرانى نسبة الى حران بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وبعد الالف نون مدينة قديمة بين دجلة والفرات كانت تعدل ديار مصر واليوم خراب بناها نوح حين خرج من السفينة وقيل بناها هاران خال يعقوب فابدلت العرب الهاء حاء وهى مولد الخليل ويوسف واخوته انتهى مختصرا - قال ثنا ابن لهيعة عبد الله القاضى عن ابى الاسود يتيم عروة محمد بن عبد الرحمن الاسدى عن عباد بن تميم الانصارى المدنى عن عمه عبد الله بن زيد بن عاصم ان النبى صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على القدمين اى حال كونهما فى الخفين او غسلهما غسلا خفيفا والحديث اخرجه ابن ابى شيبة كما فى العينى عن ابى عبد الرحمن بن المقرى عن سعيد بن ابى ايوب عن ابى الاسود بلفظ توضأ ومسح بالماء على رجليه قال العينى ورواه ابن خزيمة فى صحيحه عن ابى زهير عن المقرى به وقال قال ابو عمر اسناده لا يقوم به حجة وقال الجوزقانى فى كتابه هذا حديث منكر انتهى قلت لم يقل ابو عمر بن عبد البر هذا الكلام الذى نقله العينى فى حديث عباد بن تميم عن عمه عبد الله وانما قال فى حديث عباد بن تميم عن ابيه تميم فقد خرج البخارى فى تاريخه واحمد وابن ابى شيبة وابن ابى عمر والبغوى والطبرانى والباوردى وغيرهم كما فى الاصابة كلهم من طريق ابى الاسود عن عباد بن تميم المازنى عن ابيه باللفظ المذكور وعند ابن ابى شيبة قال الحافظ رجاله ثقات وقال ابن عبد البر ضعيف الاسناد لا تقوم به حجة واما ما رواه عباد بن تميم عن عمه فصحيح ان شاء الله ولا اعرف لتميم هذا غير هذا الحديث انتهى وان عروة كان يفعل ذلك اى يمسح عليهما

فذهب قوم الى هذا وقالوا هكذا حكم الرجلين يمسحان كما يمسح الرأس **وخالفهم** في ذلك اخرون فقالوا بل يغسلان **واحتجوا** في ذلك من الآثار بما حدثنا حسين بن نصر قال ثنا الفريابي قال ثنا زائدة بن قدامة قال ثنا علقمة بن خالد او خالد بن علقمة عن عبد خير قال دخل علي رضي الله عنه الرحبة ثم قال لغلامه ايتني بطهور فاتاه بماء وطست فتوضأ فغسل رجليه ثلثا ثلثا وقال هكذا كان طهور رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** حسين قال ثنا الفريابي قال ثنا اسرائيل قال ثنا ابو اسحق عن ابي حية الوادعي عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه. **حدثنا** علي بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا ابو الاحوص

حال كونهما في الخفين او الجوربين فقد صح عن هشام بن عروة عن ابيه انه كان يقول في الآية رجع الامر الى الغسل كما سياتي عند المصنف ومن البعيد ان يحمل عروة على خلاف ما دل عليه القرآن عنده مع ما ثبت في الروايات الكثيرة من غسل الرجلين ثم الظاهر ان هذا مقولة ابي الاسود يتيم عروة. **فذهب** قوم الى هذا اي الى ما تقدم من احاديث علي وابن عباس وابن عمرو رفاعة وعبد الله بن زيد وتميم والدعباد وفي الباب عن اوس بن ابي اوس عند ابي داؤد وغيره وسياتي عند المصنف قال ابن عبد البر في اسناده ضعف وجابر عند الطبراني في الاوسط وعمر عند ابن شاهين في الناسخ والمنسوخ قال العيني في اسنادهما عبد الله بن لهيعة اه وهو مختلف في الاحتجاج به وقالوا هكذا حكم الرجلين يمسحان في الوضوء كما يمسح الرأس وممن ذهب الى ذلك الفرقة الامامية من الشيعة كما قال الشوكاني وقال بعضهم بوجوب الجمع بين المسح والغسل وقال بعضهم بالتخيير بينهما كما تقدم مفصلا قال الشوكاني اما الموجبون للمسح وهم الامامية فلم ياتوا مع مخالفتهم للكتاب والسنة المتواترة قولا وفعلا بحجة نيرة وجعلوا قراءة النصب عطفا على محل قوله برؤسكم ومنهم من يجعل الباء الداخلة على الرؤس زائدة والاصل امسحوا رؤسكم وارجلكم وما ادري بماذا يجيبون عن الاحاديث المتواترة انتهى. **وخالفهم** في ذلك آخرون وهم اهل السنة والجماعة فقالوا بل يغسلان اي فرضهما الغسل ولا يجزئ مسحهما ولا يجب المسح مع الغسل قال النووي ولم يثبت خلاف هذا عن احد يعتد به في الاجماع وقال الحافظ في الفتح ولم يثبت عن احد من الصحابة خلاف ذلك الا عن علي وابن عباس وانس وقد ثبت عنهم الرجوع عن ذلك قال عبد الرحمن بن ابي ليلى اجمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على غسل القدمين رواه سعيد بن منصور كذا في النيل وسياتي عند المصنف في آخر الباب عن عبد الملك قال قلت لعطاء ما بلغك عن احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مسح على القدمين قال لا **واحتجوا** في ذلك من الآثار بما حدثنا حسين بن نصر قال ثنا الفريابي محمد بن يوسف قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفي الكوفي قال ثنا علقمة بن خالد او خالد بن علقمة كذا وقع عند المصنف بالشك والصواب خالد بن علقمة كما تقدم عن عبد خير بن يزيد الهمداني قال دخل علي رضي الله عنه الرحبة اي بعد ما صلى الفجر كما عند الدارقطني وغيره ثم قال اي علي لغلامه ايتني بطهور بفتح الطاء ما للطهور فاتاه بماء وطست اي بسقط فيها ماء الوضوء قال في المجمع بفتح طاء وسكون مهملة وحكي بكسر طاء اناء معروف وقد يعجم الشين وانكره بعضهم انتهى وقال ابن دريد في الجمهرة الطست فارسية معربة وقال قوم طس وجمعوا اطساسا وطساسا وطسوسا انتهى وفي المغرب الطست مؤنثة وهي اعجمية والطس تعريبها فتوضأ اي علي فغسل كل عضو من اعضاء الوضوء ثلث مرات الا الرأس فانه مسح به مرة كما اخرج ذلك ابو داؤد والنسائي والدارقطني وغيرهم فغسل رجليه ثلاثا ثلاثا اي غسل كل واحد من الرجلين ثلث مرات ولفظ الدارقطني من طرق عن زائدة ثم صب بيده اليمنى على قدمه اليمنى ثلث مرات ثم غسلها بيده اليسرى ثلث مرات ثم صب بيده اليمنى على قدمه اليسرى ثلث مرات ثم غسلها بيده اليسرى ثلث مرات وهكذا لفظ احمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن زائدة ولفظ النسائي من طريق ابي عوانة ثم غسل رجله اليمنى ثلاثا ورجله الشمال ثلاثا. وقال هكذا كان طهور بضم الطاء اي وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ولفظ احمد والدارقطني هذا طهور نبي الله صلى الله عليه وسلم فمن احب ان ينظر الى طهور نبي الله صلى الله عليه وسلم فهذا طهوره ولفظ النسائي من سره ان يعلم وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو هذا والحديث اخرجه الدارقطني واحمد وابو داؤد والنسائي كلهم من طريق زائدة عن خالد مطولا كما تقدم في باب الوضوء ثلثا وقد ذكرنا هذا الحديث بطوله في اول هذا الباب. **حدثنا** حسين بن نصر قال ثنا الفريابي قال ثنا اسرائيل بن يونس بن ابي اسحق قال ثنا ابو اسحق السبيعي الهمداني عن ابي حية الوادعي عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه اي نحو ما روى عبد خير عن علي والحديث لم اقف عليه من طريق اسرائيل. **حدثنا** علي بن شيبة بن الصلت البغدادي قال ثنا يحيى بن يحيى النيسابوري قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سليم الحنفي مولاهم الكوفي الحافظ من رواة الستة قال ابن مهدي ابو الاحوص اثبت من شريك

عن ابی اسحٰق فذکر باسناده مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر قال ثنا شعبة عن مالك بن عرفطة قال سمعت عبد خیر قال سمعت علیا فذکر باسناده مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبید الله بن عبد المجید قال ثنا اسحٰق بن یحیی عن معاویة بن عبید الله بن جعفر عن عثمان بن عفان انه توضأ فغسل رجلیه ثلثا ثلثا وقال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ هکذا حدثنا یونس وابن ابی عقیل قالا انا ابن وهب قال اخبرنی یونس

وقال عثمان الدارمی قلت لیحیی ابو الاحوص احب الیك او ابو بکر بن عیاش قال ما اقربهما وکذا قال ابو حاتم وقال یحیی فیما روی ابن ابی خیثمة عنه ثقة متقن وقال عبد الرحمن بن ابی حاتم عن ابیه صدوق دون زائدة وزهیر فی الاتقان وقال العجلی کان ثقة صاحب سنة واتباع وقال ابو زرعة والنسائی ثقة وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث صالحا فیه وذکره ابن حبان فی الثقات توفی فی سنة تسع وسبعین مائة. عن ابی اسحٰق فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی الاحوص باسناده بلفظ رأیت علیا توضأ فغسل قدمیه الی الکعبین ثم قال اردت ان اریکم طهور نبیکم صلی الله علیه وسلم واخرجه ابو داود عن مسدد وابی توبة عن عمرو بن عون والترمذی عن قتیبة وهناد والنسائی عن قتیبة خمستهم عن ابی الاحوص فذکر الحدیث فی صفة الوضوء وفیه ثم غسل قدمیه الی الکعبین ومن طریق مسدد اخرجه البیهقی. حدثنا ابن مرزوق ابراهیم الاموی البصری قال ثنا ابو عامر العقدی عبد الملك بن عمرو القیسی قال ثنا شعبة عن مالك بن عرفطة کذا سماه شعبة وخالفه الجماعة فقالوا خالد بن علقمة وهو الصواب قال الترمذی روی شعبة هذا الحدیث عن خالد بن علقمة فاخطأ فی اسمه واسم ابیه قال النسائی هذا خطأ والصواب خالد بن علقمة. قال سمعت عبد خیر قال سمعت علیا فذکر باسناده الظاهر انه من قلم الناسخین فان الاسناد انتهی الی علی ولو صح فیحتمل ان یکون مرجع الفعل غیر علی ای فذکر عبد خیر او من دونه باسناده المذکور آنفا ثم رأیت العینی لم یقع فی نسخته قال سمعت علیا وفصحت العبارة. مثله والحدیث اخرجه النسائی عن سوید بن نصر عن ابن المبارك وعن عمرو بن علی وحمید بن مسعدة عن یزید بن زریع کلاهما عن شعبة فذکر الحدیث فی صفة الوضوء ثلاثا وفیه ثم غمس یده فی الاناء فمسح برأسه ثم غسل رجلیه ثلاثا ثلاثا ثم قال من سره ان ینظر الی وضوء رسول الله صلی الله علیه وسلم فهذا وضوئه واخرجه ابو داود عن محمد بن المثنی عن محمد بن جعفر عن شعبة والبیهقی من طریق یونس بن حبیب عن ابی داود الطیالسی عن شعبة والامام احمد عن یحیی بن سعید عن شعبة قال العبد الضعیف ستر الله عیوبه وغفر له ذنوبه ان للحدیث طرقا اخری غیر ما تقدم منها ما روی ابو داود وغیره من طریق المنهال بن عمرو عن زر ابن حبیش عن علی فذکر الحدیث وفیه وغسل رجلیه ثلثا ثلثا ثم قال هکذا کان وضوء رسول الله صلی الله علیه وسلم ومنها ما روی النسائی والبیهقی من طریق محمد بن علی بن حسین عن ابیه عن جده عن علی فی صفة الوضوء ثم غسل رجله الیمنی الی الکعبین ثلثا ثم الیسری کذلك ولفظ البیهقی وغسل رجلیه ثلثا وقال هکذا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ. حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبید الله بن عبد المجید قال ثنا اسحٰق بن یحیی عن معاویة بن عبید الله بن جعفر کذا وقع فی النسخ الموجودة عندی وهذا صریح زلة النساخ والصواب ما تقدم فی اسناد هذا الحدیث فی باب الوضوء ثلثا عن معاویة بن عبد الله عن عبد الله بن جعفر عن عثمان فصحف الناسخون اسم والد معاویة وترکوا الواسطة بین معاویة وعثمان ولم یسمع معاویة عن عثمان وانما سمع بواسطة ابیه عبد الله بن جعفر کما عند الدارقطنی والبیهقی. ثم رأیت النسخة التی علیها شرح العینی فاذا فیها عن معاویة بن عبد الله بن جعفر عن عبد الله بن جعفر عن عثمان فلله الحمد والمنة. عن عثمان بن عفان انه توضأ فغسل رجلیه ثلثا ثلثا وقال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ هکذا والحدیث اخرجه الطبرانی فی الصغیر والدارقطنی والبیهقی کما تقدم مفصلا فی الباب المذکور.

حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی المصری وابن ابی عقیل ابو جعفر عبد الغنی بن رفاعة اللخمی المصری قالا انا ابن وهب عبد الله القرشی قال اخبرنی یونس بن یزید بن ابی النجاد ویقال ابن مشکان بن ابی النجاد الایلی بفتح الهمزة وسکون التحتانیة بعدها لام نسبة الی بلدة علی ساحل بحر القلزم مما یلی دیار مصر ابو یزید مولی معاویة بن ابی سفیان من رواة الستة قال ابن المدینی وابن مهدی کان ابن المبارك یقول کتابه صحیح قال ابن مهدی وکذا اقول وقال عبد الرزاق عن ابن المبارك ما رأیت احدا اروی للزهری من معمر الا ان یونس احفظ للمسند وفی روایة الا یونس فانه کتب علی الوجه وقال وکیع کان سیئ الحفظ وقال احمد ما اعلم احدا احفظ لحدیث الزهری من معمر الا ما کان من یونس فانه کتب کل شیئ هناك وقال مرة روی احادیث منکرة وقال مرة ثقة وقال ابن معین اثبت الناس فی الزهری مالك ومعمر ویونس وعقیل وشعیب وابن عیینة وقال مرة ثقة وقال احمد بن صالح نحن لا نقدم فی الزهری علی یونس احدا وقال العجلی والنسائی ثقة وقال یعقوب

عن ابن شهاب ان عطاء بن یزید اللیثی اخبرہ ان حمران مولی عثمان اخبرہ عن عثمان رضی اللہ عنہ مثلہ
حدثنا یزید بن سنان قال ثنا صفوان بن عیسی قال ثنا محمد بن عبد اللہ بن ابی مریم قال
دخلت علی زید بن دارۃ بیتہ فسمعنی وانا مضمض فقال لی یا ابا محمد فقلت لبیک فقال

ابن شیبۃ صالح الحدیث عالم بحدیث الزہری وقال ابو زرعۃ لا بأس بہ وقال ابن خراش صدوق وقال ابن سعد کان حلو الحدیث کثیرہ ولیس بحجۃ وربما جاء بالشیٔ المنکر وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی بصعید مصر سنۃ تسع وخمسین ومائۃ عن ابن شہاب محمد بن مسلم الزہری ان عطاء بن یزید اللیثی ثم الجندعی بضمومۃ فنون ساکنۃ فضم دال وبعین مہملتین ابو محمد وقیل ابو یزید المدنی ثم الشامی من رواۃ الستۃ قال علی بن المدینی سکن الرملۃ وکان ثقۃ وقال النسائی شامی ثقۃ وقال ابن سعد کان من انفسہم وہو کثیر الحدیث توفی سنۃ خمس ومائۃ وہو ابن ثمانین سنۃ۔ اخبرہ ای الزہری ان حمران بمضمومۃ وسکون میم وبراء مہملۃ ابن ابان مولی عثمان بن عفان امیر المؤمنین کان من النمر بن قاسط سبی بعین التمر فابتاعہ عثمان من المسیب بن نجبۃ فاعتقہ روی لہ الستۃ قال ابن معین حمران من تابعی اہل المدینۃ ومحدثیہم وقال ابن سعد نزل البصرۃ وکان کثیر الحدیث ولم ارہم یحتجون بحدیثہ وحکی قتادۃ انہ کان یصلی مع عثمان فاذا اخطأ فتح علیہ ذکرہ ابن عبد البر فی التمہید انہ ابن عم صہیب بن سنان یلتقی معہ فی خالد بن عبد عمرو قال وکان حمران احد العلماء الجلۃ اہل الوجاہۃ والرأی والشرف وروینا بسند صحیح عن المسور ان عثمان مرض فکتب العہد لعبد الرحمن ابن عوف ولم یطلع علی ذلک الا حمران ثم افاق عثمان فاطلع حمران عبد الرحمن علی ذلک فبلغ عثمان فغضب علیہ فنفاہ توفی سنۃ ست وسبعین وقیل قبلہا۔ اخبرہ ای عطاء اللیثی عن عثمان مثلہ ای مثل ما روی عنہ عبد اللہ بن جعفر والحدیث اخرجہ مسلم عن ابی الطاہر بن السرح وحرملۃ بن یحیی عن ابن وہب باسنادہ عن حمران ان عثمان بن عفان دعا بوضوء فتوضأ فغسل کفیہ ثلاث مرات ثم مضمض واستنثر ثم غسل وجہہ ثلث مرات ثم غسل یدہ الیمنی الی المرفق ثلث مرات ثم غسل یدہ الیسری مثل ذلک ثم مسح برأسہ ثم غسل رجلہ الیمنی الی الکعبین ثلث مرات ثم غسل الیسری مثل ذلک ثم قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ نحو وضوئی ہذا واخرجہ النسائی عن ابن السرح والحرث بن مسکین عن ابن وہب بنحو لفظ مسلم وہکذا اخرج الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری عن یونس عن ابن وہب والبیہقی من طریق محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم وبحر بن نصر عن ابن وہب اخرجہ البخاری عن عبد العزیز الاویسی عن ابراہیم بن سعد وعن ابی الیمان عن شعیب وعن عبدان عن ابن المبارک عن معمر ثلاثتہم عن الزہری فذکر الحدیث بمعنی ما رواہ مسلم وفیہ ثم غسل رجلیہ ثلاث مرار الی الکعبین اللفظ لابراہیم وشعیب ثم غسل کل رجل ثلثا ثم قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ نحو وضوئی ہذا وبہذہ الطرق الثلثۃ اخرجہ البیہقی واخرج ایضا من طریق یحیی بن بکیر عن اللیث عن عقیل عن ابن شہاب واخرجہ مسلم ایضا من طریق ابراہیم والنسائی من طریق شعیب ومعمر وابو داود عن الحسن الحلوانی عن عبد الرزاق عن معمر واحمد عن ابی کامل عن ابراہیم۔ حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری قال ثنا صفوان بن عیسی الزہری ابو محمد البصری القسام من رواۃ البخاری فی التعالیق ومسلم والاربعۃ قال ابو حاتم صالح وقال ابن سعد کان ثقۃ صالحا وقال العجلی بصری ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان من خیار عباد اللہ توفی بالبصرۃ سنۃ مائتین وقیل قبلہا قال ثنا محمد بن عبد اللہ بن ابی مریم المدنی الخزاعی مولاہم ویقال مولی ثقیف من رواۃ احمد قال یحیی القطان لم یکن بہ بأس وقال ابو حاتم شیخ مدنی صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات کذا فی تعجیل المنفعۃ قال دخلت علی زید بن دارۃ مولی عثمان واختلف فی اسمہ فذکرہ ابن مندہ فی الصحابۃ فسماہ عبد اللہ ولم یذکر دلیلا علی صحبتہ بل قال کان فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا یعرف لہ عنہ روایۃ واخرج ابو نعیم بسند ضعیف من طریق محمد بن کعب عن عبد اللہ بن دارۃ حدیثا وسماہ البخاری زیدا وقال روی عنہ محمد بن عبد اللہ بن ابی مریم وکذا ذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین ولما اخرج الدارقطنی حدیثہ الذی اخرجہ احمد عن عثمان فی صفۃ الوضوء قال اسنادہ صالح کذا فی التعجیل۔ بیتہ ای منزل ابن دارۃ فسمعنی ای ابن دارۃ والحال انا امضمض ای سمع ابن دارۃ صوت مضمضۃ محمد تذکر الوضوء النبوی فقال لی یا ابا محمد کنیۃ لمحمد بن عبد اللہ۔ فقلت لبیک ای اجابۃ لک بعد اجابۃ قالہ الطیبی وقال الشیخ عبد الرحمن الجامی فی شرح الکافیۃ اصلہ الب لک البابین ای اقیم لخدمتک وامتثال امرک ولا ابرح عن مکانی اقامۃ کثیرۃ متتالیۃ فحذف الفعل واقیم المصدر مقامہ ورد الی الثلاثی بحذف زوائدہ ثم حذف عوضا الجر من المفعول واضیف المصدر الیہ ویجوز ان یکون من لب بالمکان بمعنی الب فلا یکون محذوف الزوائد علی ہذا القیاس انتہی۔ فقال

الا اخبرك عن وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت بلى قال رأيت عثمان بن عفان عند المقاعد دعا بوضوء فتوضأ
ثلثا ثلثا فغسل رجليه ثلثا ثلثا ثم قال من احب ان ينظر الى وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلينظر الى وضوئي
حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا ابو بكر الحنفي قال ثنا كثير بن زيد قال ثنا المطلب بن عبد الله بن حنطب المخزومي
عن حمران بن ابان ان عثمان توضأ فغسل رجليه ثلثا ثلثا وقال لو قلت ان هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه
وسلم صدقت - حدثنا ابن ابي عقيل قال ثنا ابن وهب قال اخبرني ابن لهيعة عن يزيد بن عمرو المعافري

ابن دارة الا اخبرك عن وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت بلى قال رأيت عثمان بن عفان هكذا سياق احمد والبيهقي ان محمد بن
عبد الله دخل على ابن دارة الى آخر ما ذكره المصنف وسياق الدارقطني عن ابن دارة قال دخلت عليه يعني على عثمان منزله فسمعني وانا اتمضمض
فقال يا محمد قلت لبيك قال الا احدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت بلى قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اتي بماء وهو عند المقاعد
الحديث فبين هذين السياقين مخالفة ظاهرة ويحتمل الجمع بان يكون وقع لابن دارة مع عثمان كما وقع لمحمد مع ابن دارة فاقتصر الرواة على ذكر
احد الوجهين والله اعلم ولا يبعد ان يقال ان في روايته تخليطا عن بعض الناسخين او عن بعض الرواة عنده فقد وقع عنده يا محمد وهذا لا يصح الا
ان يكون مناديه ابن دارة ولو كان مناداه ابن دارة لقال يا زيد وقع عنده في آخر الحديث ثم قال هكذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم۔
احببت ان اريكموه. وهذا ايضا لا يلتئم الا على سياق الطحاوي وغيره عند المقاعد والمقاعد بالمدينة حيث يصلي على الجنائز عند المسجد كذا
في رواية الدارقطني من طريق ابن البيلماني عن ابيه وقال في المجمع بفتح ميم وكاكين عند دار عثمان وقيل درج وقيل موضع بقرب المسجد تخذ
للقعود فيه للحوائج والوضوء انتهى. دعا بوضوء اي ماء للوضوء فتوضأ ثلثا ثلثا لفظ احمد وغيره فمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه
ثلثا وذراعيه ثلثا ومسح برأسه ثلثا فغسل رجليه ثلثا ثلثا كذا وقع التحديد عند الدارقطني ولم يقع عند احمد ولفظه وغسل قدميه ثم قال
من احب ان ينظر الى وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلينظر الى وضوئي هذا والحديث اخرجه الامام احمد عن صفوان والدارقطني عن الحسين
ابن اسمعيل عن محمد بن عبد الله المخرمي والبيهقي من طريق يوسف بن يعقوب القاضي عن مسدد كلاهما عن صفوان باسناده مثله. حدثنا يزيد
ابن سنان قال ثنا ابو بكر الحنفي الصغير اسمه عبد الكبير بن عبد المجيد كذا في التهذيب تقدم قال ثنا وفي متن العيني قال سمعت. كثير
ابن زيد الاسلمي ثم السهمي مولاهم ابو محمد المدني يقال له ابن صافنة بفتح الفاء وتشديد النون وهي امه من رواة الاربعة الا النسائي
قال احمد ما ارى به باسا وقال ابن معين ليس به باس وقال مرة صالح وقال مرة ليس بذاك وقال يعقوب بن شيبة ليس بذاك الساقط والى الضعف ما هو
وقال ابو زرعة صدوق فيه لين قال ابو حاتم صالح ليس بالقوي يكتب حديثه وقال النسائي ضعيف وقال ابن عدي لم ار به باسا وارجو
انه لا باس به وقال ابن عمار ثقة وذكره ابن حبان في الثقات مات في آخر خلافة المنصور وكانت وفاة المنصور سنة ثمان وخمسين ومائة
قال ثنا المطلب بتشديد الطاء ابن عبد الله بن المطلب بن حنطب بن الحارث بن عبيد بن عمر بن مخزوم المخزومي وقيل باسقاط المطلب
وقيل انهما اثنان من رواة الاربعة قال ابو زرعة ثقة نرجو ان يكون سمع من عائشة وقال ابو حاتم روايته عن عائشة مرسلة ولم يدركها وقال
ابن سعد كان كثير الحديث وليس يحتج بحديثه لانه يرسل كثيرا وليس له لقي وعامة اصحابه يدلسون قال يعقوب بن سفيان والدارقطني ثقة و
قال الزبير بن بكار كان من وجوه قريش وذكره ابن حبان في الثقات. عن حمران بن ابان ان عثمان توضأ فغسل رجليه ثلثا ثلثا وقال لو
قلت ان هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت اي للمساواة الكلية بين الوضوئين والحديث اخرجه ابو يعلى في مسنده عن ابي موسى
عن عبيد الله بن عبد المجيد عن كثير بن زيد عن المطلب بن عبد الله عن حمران ان عثمان رض توضأ فمضمض ثلثا واستنشق ثلثا وغسل وجهه ثلثا
وغسل ذراعيه ثلثا ومسح برأسه واذنيه وغسل رجليه ثلثا ثلثا ثم قال لو قلت هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت كذا في شرح العيني
وقد روى الحديث عن حمران ابو سلمة بن عبد الرحمن عند ابي داؤد والدارقطني والبيهقي ومعاذ بن عبد الرحمن التيمي عند احمد والدارقطني و
كذا رواه عن عثمان ابن ابي مليكة عند ابي داؤد والبيهقي وابو علقمة عندهما وعند الدارقطني وعطاء عند احمد وبسر بن سعيد المخزومي و
عبد الرحمن بن البيلماني عند الدارقطني وابو وائل عنده وعند البيهقي - حدثنا ابن ابي عقيل المصري عبد الغني قال ثنا ابن وهب عبد
القرشي قال اخبرني ابن لهيعة عبد الله القاضي عن يزيد بن عمرو المعافري المصري من رواة الاربعة الا النسائي قال ابن يونس ولي
العرافة وقال ابو حاتم لا باس به وذكره ابن حبان في الثقات قال العيني في شرحه والمعافري بفتح الميم نسبة الى المعافر بن يعفر قبيل علام

قال سمعت اباعبد الرحمن عبد الله بن زيد يقول سمعت المستورد بن شداد القرشي يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدلك بخنصره ما بين اصابع رجليه

١٧/١

قال سمعت اباعبد الرحمن عبد الله بن زيد ہکذا وقع فی النسخ الموجودة عندی ولا شک انہ من تصحیف الناسخین والصواب علی ما یظہر من کتب اسماء الرجال وکتب الحدیث ابو عبد الرحمن عبد الله بن یزید بزیادة الیاء المعافری بفتح المیم والعین وکسر الفاء والراء الحبلی بضم المہملة والموحدة منسوب الی حی من الیمن من الانصار (کما فی البذل عن السمعانی) المصری من رواة الخمسة والبخاری فی الادب قال ابن معین وابن سعد والعجلی ثقة وقال ابن یونس کان صالحا فاضلا وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابوبکر المالکی بعثه عمر بن عبد العزیز الی افریقیة لیفقههم فبث فیها علما کثیرا ومات بها ودفن بباب تونس. توفی سنة ماءة ثم رأیت العینی وقع فی متن شرحه قال سمعت اباعبد الرحمن عبد الله بن یزید فحمدت الله وشکرته. یقول سمعت المستورد بن شداد بن عمرو بن حنبل القرشی الفهری المکی نزیل الکوفة له ولابیه صحبة قال محمد بن الربیع الجیزی شهد فتح مصر واختط بها ولاهل مصر عنه احادیث ولم یرو عنه الا اهل مصر فیما اعلم الا قیس بن ابی حازم فان له عنه روایة توفی بالاسکندریة سنة خمس واربعین کذا فی الاصابة. یقول رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یدلک ای یخلل کما عند احمد وغیره بخنصره ای بخنصر یده الیسری ما بین اصابع رجلیه ای یبالغ فی ایصال الماء فی داخل اصابعه لحصول الاستیعاب کذا فی البذل والحدیث اخرجه الامام احمد عن موسی بن داؤد وابو داؤد والترمذی عن قتیبة وابن ماجة عن محمد بن المصفی عن محمد بن حمیر ثلاثتهم عن ابن لهیعة بمعنی حدیث المصنف قال الترمذی هذا حدیث حسن غریب حتی لا نعرفه الا من حدیث ابن لهیعة قلت وقد تابعه غیره فقد اخرج البیهقی من طریق محمد بن عبد الله بن عبد الحکم وبحر بن نصر عن ابن وهب بلفظ المصنف ثم اخرج من طریق احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال سمعت عمی یقول سمعت مالکا یسئل عن تخلیل اصابع الرجلین فی الوضوء فقال لیس ذلک علی الناس قال فترکته حتی خف الناس فقلت له یا اباعبد الله سمعتک تفتی فی مسئلة تخلیل اصابع الرجلین زعمت ان ذلک لیس علی الناس وعندنا فی ذلک سنة فقال وما هی فقلت ثنا اللیث بن سعد وابن لهیعة وعمرو بن الحارث عن یزید بن عمرو فذکر الحدیث بلفظ المصنف فقال (ای مالک) هذا حدیث حسن وما سمعت به قط الا الساعة ثم سمعته یسئل بعد ذلک فامر بتخلیل الاصابع قال الحافظ الزیلعی ذکرہ ابن القطان فی کتابه من طریق ابن لهیعة ثم قال وابن لهیعة ضعیف لانه قد رواہ غیره فصح باسناد صحیح ثم ذکره بسند البیهقی انتهی وفی الباب عن لقیط بن صبرة عند الاربعة والحاکم والبیهقی وغیرهم بلفظ اذا توضأت فاسبغ الوضوء وخلل بین الاصابع قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح وقال الحاکم هذا حدیث صحیح قال الشوکانی صححه الترمذی والبغوی وابن القطان وقال النووی حدیث لقیط بن صبرة اسانیده صحیحة انتهی وعن ابن عباس عند احمد والترمذی وابن ماجة بلفظ اذا توضأت فخلل بین اصابع یدیک ورجلیک قال الترمذی حدیث غریب حسن وفیه صالح مولی التوأمة وهو ضعیف قال الشوکانی ولکن حسنه البخاری لانه من روایة موسی بن عقبة عن صالح وسماع موسی منه قبل ان یختلط انتهی قلت وفیه ایضا عبد الرحمن بن ابی الزناد وهو ضعیف کما قال الهیثمی وعن عبد الله بن زید عند احمد وقد تقدم وعن ابی هریرة عند الدارقطنی بلفظ خللوا بین اصابعکم لا یخللها الله یوم القیمة بالنار قال الحافظ ابن حجر اسناده واه جدا وتبعه السخاوی وقال ابن الهمام حدیث ضعیف یحیی بن میمون التمار رقاله المنادی وفی الباب احادیث اخر باسانید ضعیفة ذکرها الشوکانی فی النیل والعلامة عبد الحی فی السعایة ترکناها رومًا للاختصار ففی هذه الروایات مشروعیة تخلیل الاصابع وقد اختلف فی ذلک قال ابن العربی من المالکیة انه واجب فی الیدین واختلف فی الرجلین فقال احمد واسحق یخلل اصابع رجلیه فی الوضوء وقال مالک فی العتبیة لا یلزم ذلک انتهی وقال العینی فی البنایة کما فی السعایة ذهب مالک الی ان تخلیل اصابع الیدین فرض وقال احمد واسحق کذا فی الرجلین ومذهب اکثر العلماء انه سنة انتهی قلت ولکن ابن رشد من المالکیة عد تخلیل اصابع الیدین والرجلین من مستحبات الوضوء فی مقدماته فلعل عند المالکیة روایتین وقال ابن سید الناس کما فی النیل قال اصحابنا من سنن الوضوء تخلیل اصابع الرجلین فی غسلهما قال وهذا اذا کان الماء یصل الیها من غیر تخلیل فلو کانت الاصابع ملتفة لا یصل الماء الیها الا بالتخلیل فحینئذ یجب التخلیل لا لذاته لکن لاداء فرض الغسل انتهی قلت وهکذا ذکرہ الشیخ ابن الهمام فی الفتح والعلامة الشامی من اصحابنا وقال الزبیدی فی شرح الاحیاء وهل التخلیل من خاصیة اصابع الرجلین ام هو مستحب فی اصابع الیدین ایضا معظم ائمة المذهب ذکروه فی اصابع الرجلین وسکتوا عنه فی الیدین لکن ابن کج قال انه مستحب فیهما وقال عند اصحابنا لیس تخلیل اصابع کل من الیدین والرجلین بالاتفاق لعموم الاحادیث الواردة فی ذلک ولم یکن ایجابا مع وجود الامر فیه

وھذا لایکون الا فی الغسل لان المسح لایبلغ فیہ ذلک انما ھو علی ظھور القدمین خاصۃ حدثنا محمد بن خزیمۃ وابن ابی داؤد قالا ثنا سعید بن سلیمان الواسطی عن عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن ابی عمرو عن عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی رافع عن ابیہ عن جدہ قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فغسل رجلیہ ثلثا حدثنا یونس وحسین بن نصر قالا حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبید اللہ بن عمرو عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن الربیع قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یاتینا فیتوضأ للصلوۃ فیغسل رجلیہ ثلثا ثلثا حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا ھمام قال ثنا عامر الاحول عن عطاء عن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فمضمض واستنشق ثلثا

لوجود الصارف وھو تعلیم الاعرابی کما مر وکذا الاخبار التی حکی فیھا وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یذکر فیھا التخلیل فیحمل علی الندب وقد تقدم فی حدیث رفاعۃ ما ینفی الوجوب فما ادعی الشوکانی وغیرہ من وجوب التخلیل لظاھر الاحادیث غیر موجہ واللہ اعلم وفی الاحادیث ایضا مشروعیۃ الدلک وقد اختلف فی ذلک فذھب الائمۃ الثلثۃ والثوری والاوزاعی الی عدم الوجوب وقال مالک بوجوب الدلک ھکذا ذکرہ ابن حزم فی المحلی واحتج للجمھور بما وقع فی حدیث ام سلمۃ فی صفۃ الغسل ثم تفیضی علیک فتطھرین قال وبھذا جاءت الآثار کلھا فی صفۃ غسلہ علیہ السلام لاذکر للدلک فی شیء من ذلک واحتج لمن رأی الدلک واجبا بما وقع فی بعض الروایات بلفظ الدلک ثم تکلم علی ذلک بسوطا فان شئت فارجع الی المحلی وقال الحافظ والافاضۃ الاسالۃ واستدل بہ من لم یشترط الدلک وھو ظاھر انتھی وقال الشوکانی لم نجد فی کتب اللغۃ ما یشعر بان الدلک داخل فی مسمی الغسل وقال الامام الجصاص الدلیل علی بطلان قول موجبی دلک الموضع ان اسم الغسل یقع علی اجراء الماء علی الموضع من غیر دلک والدلیل علی ذلک انہ لو کان علی بدنہ نجاسۃ فوالی بین صب الماء علیہ حتی ازالھا سمی بذلک غاسلا وان لم یدلکہ بیدہ فلما کان الاسم یقع علیہ مع عدم الدلک قال اللہ تعالی فاغسلوا فمتی اجری الماء علی الموضع فقد فعل مقتضی الآیۃ وموجبھا فمن شرط فیہ الدلک فقد زاد فیہ ما لیس منہ وغیر جائز الزیادۃ فی النص الا بمثل ما یجوز بہ النسخ انتھی مختصرا وھذا ای تخلیل اصابع الرجلین فی متن العینی قال ابو جعفر رحمہ اللہ وھذا لایکون الا فی الغسل بفتح الغین لان المسح لایبلغ فیہ ذلک ای التخلیل انما ھو ای المسح علی ظھور القدمین خاصۃ ای لا علی بطونھما ولا فیما بین الاصابع قال صاحب البحر وفی المعراج عن شیخہ العلامۃ فی قولہ علیہ السلام خللوا الحدیث دلیل علی ان وظیفۃ الرجل الغسل لا المسح فکان حجۃ علی الروافض۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری وابن ابی داؤد ابراھیم البرلسی وفی متن العینی وابراھیم ابن ابی داؤد قالا ثنا سعید بن سلیمان الواسطی المعروف بسعدویہ عن عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن عمرو بن ابی عمرو المدنی مولی المطلب عن عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی رافع عن ابیہ ھکذا رواہ سعید والصواب حذف واسطۃ عن ابیہ کما تقدم عن ابن ابی حاتم عن جدہ قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فغسل رجلیہ ثلاثا۔ تقدم الحدیث مختصرا فی الوضوء مرۃ مرۃ وثلثا ثلثا وبالسیاق الاول اخرجہ الدارقطنی کما تقدم واما بھذا السیاق فاخرجہ الطبرانی فی الاوسط عن احمد بن یحیی عن سعید بن سلیمان باسنادہ بلفظ رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فغسل وجھہ ثلثا وغسل یدیہ ثلثا ومسح برأسہ واذنیہ وغسل رجلیہ ثلاثا کذا فی شرح العینی واخرجہ البزار ایضا قال الھیثمی رجالہ رجال الصحیح۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری وحسین بن نصر البغدادی قالا حدثنا علی بن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبید اللہ بن عمرو الرقی عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن الربیع قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یاتینا فیتوضأ للصلوۃ فیغسل رجلیہ ثلاثا ثلاثا قد تقدم الحدیث ببعض طرقہ عند المصنف فی حکم الاذنین واما بذکر غسل الرجلین فاخرجہ احمد عن ابن عیینۃ عن ابن عقیل فذکر الحدیث مطولا فی صفۃ الوضوء وفیہ ثم اغسل رجلیہ ثلاثا وھکذا اخرج الدارقطنی من طریق ابن عیینۃ واخرجہ ابو داؤد عن مسدد عن بشر بن المفضل عن ابن عقیل فی صفۃ الوضوء ووضأ رجلیہ ثلثا ثلثا ومن طریق بشر اخرجہ البیھقی بلفظ ووضأ رجلہ الیمنی ثلاثا ووضأ رجلہ الیسری ثلاثا۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراھیم الاسدی قال ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی قال ثنا ھمام بن یحیی العوذی قال ثنا عامر بن عبد الواحد الاحول البصری من رواۃ مسلم والاربعۃ وقال احمد لیس بالقوی وقال مرۃ حدیثہ لیس بشیء وقال النسائی لیس بالقوی وقال ابن معین لیس بہ بأس وقال ابو حاتم ثقۃ لا بأس بہ وقال ابن عدی لا اری بروایاتہ بأسا وذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ عن عطاء بن ابی رباح القرشی المکی عن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ لم یقع ذکر غسل الیدین فی اول الوضوء فیما روی عطاء عن ابی ھریرۃ وقد ثبت ذلک فیما رواہ سعید عنہ عند ابی یعلی ولفظہ فدعا بماء فغسل یدیہ فمضمض واستنشق ثلثا قال العینی المضمضۃ ھی تحریک الماء

فی الفم وقال ابن سیدة مضمض وتمضمض وکمالہ ان یجعل الماء فی فیہ ثم یدیرہ ویمجہ واقلہ ان یجعل الماء فی فیہ ولا یشترط ادارتہ علی مشہور مذہب الشافعی وقال جماعة من اصحابہ یشترط واصل المضمضة التحریک ومنہ مضمض النعاس فی عینیہ اذا تحرک واستعمل فی المضمضة لتحریک الماء فی الفم والاستنشاق ادخال الماء فی الانف قال ابن سیدة استنشق الماء فی انفہ صبہ فی انفہ وقال فی الغریبین یستنشق ای یبلغ الماء خیاشیمہ وذکر ابن الاعرابی وابن قتیبة الاستنشاق والاستنثار واحد انتہی وقال النووی قال جمہور اہل اللغة والفقہاء والمحدثون الاستنثار ہو اخراج الماء من الانف بعد الاستنشاق وہو ماخوذ من النثرة وہی طرف الانف وقال الخطابی وغیرہ ہی الانف والمشہور الاول انتہی مختصراً اذا عرفت ذلک فاعلم انہم اختلفوا فی وجوب المضمضة والاستنشاق وعدمہ علی اقوال فذکر ابن رشد فی البدایة ثلثة اقوال قول انہما سنتان فی الوضوء وہو قول مالک والشافعی وابی حنیفة وقول انہما فرض فیہ وبہ قال ابن ابی لیلی وجماعة من اصحاب داؤد وقول ان الاستنشاق فرض والمضمضة سنة وبہ قال ابو ثور وابو عبیدة وجماعة من اہل الظاہر انتہی وذکر النووی کابن العربی اربعة اقوال فی المسئلة فجمعا بین مسئلة الوضوء والغسل ففرقا بین قول مالک والشافعی حیث ذہبا الی السنیة مطلقاً فی الطہارتین الوضوء والغسل وبین قول ابی حنیفة والثوری حیث فرقا بین الطہارتین فاوجباہما فی الغسل دون الوضوء واما ابن رشد ففصل بین مسئلة الوضوء والغسل فذکر المضمضة والاستنشاق فی کل احد منہما فی موضعہ وہذا التفصیل احسن عندی واحتج من ذہب الی الوجوب بالروایات الفعلیة التی ورد فیہا ذکر المضمضة والاستنشاق کحدیث الباب واخرج مسلم من حدیث ہمام عن ابی ہریرة بلفظ اذا توضأ احدکم فلیستنشق بمنخریہ من الماء ثم لینتثر واخرجہ ایضاً الاربعة والحاکم وغیرہم قال الترمذی حدیث حسن صحیح قال الزیلعی قال فی الامام قال ابن عبد البر اما لفظ الاستنشاق فلا یکاد یوجد الامر بہ الا فی روایة ہمام انتہی وبالاحادیث القولیة منہا حدیث لقیط عند الدولابی فیما جمعہ من احادیث الثوری بلفظ بالغ فی المضمضة والاستنشاق الا ان تکون صائماً قال ابن القطان وہذا اسناد صحیح ۔ ومنہا حدیث ابی ہریرة عند البیہقی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بالمضمضة والاستنشاق ومنہا حدیث عائشة عند البیہقی بلفظ "المضمضة والاستنشاق من الوضوء الذی لا بد منہ" قال البیہقی والمرسل اصح واحتج الجمہور علی عدم الوجوب باحادیث منہا ما تقدم من حدیث رفاعة عند المصنف بلفظ لا تتم صلوٰة احدکم حتی یسبغ الوضوء کما امرہ اللہ الحدیث واخرجہ ایضاً ابن ماجة وغیرہ وصححہ ابن حبان وابن حزم وحسنہ الترمذی والطوسی کما تقدم فعلق تمامیة الوضوء علی ما ورد فی الآیة ولیس فیہا ذکر المضمضة والاستنشاق فلا یجبان ومنہا حدیث عشر من الفطرة فذکر فیہا المضمضة والاستنشاق اخرجہ مسلم والاربعة من حدیث عائشة والبیہقی من حدیث عمار قال النووی قال الخطابی ذہب اکثر العلماء الی انہا السنة وقیل ہی الدین ثم ان معظم ہذہ الخصال لیست بواجبة عند العلماء وفی بعضہا خلاف فی وجوبہ کالختان والمضمضة والاستنشاق انتہی فالقیاس علی بقیة الخصال یقتضی السنیة لا الوجوب ومنہا حدیث ابن عباس عند الخطیب فی تاریخہ بلفظ المضمضة والاستنشاق سنة ورواہ الدارقطنی ایضاً من ہذا الوجہ وہو حدیث ضعیف کما بسط المناوی فی شرح الجامع قال الحافظ وذکر ابن المنذر ان الشافعی لم یحتج علی عدم وجوب الاستنشاق مع صحة الامر بہ الا لکونہ لا یعلم خلافاً فی ان تارکہ لا یعید وہذا دلیل قوی فانہ لا یحفظ ذلک عن احد من الصحابة ولا التابعین الا عن عطاء وثبت عنہ انہ رجع عن ایجاب الاعادة ذکرہ کلہ ابن المنذر انتہی واحتج الامام الجصاص علی عدم الوجوب من وجہ آخر فقال ان حد الوجہ من قصاص الشعر الی اصل الذقن الی شحمة الاذن حکاہ الکرخی عن المبرد ولا نعلم خلافاً بین الفقہاء فی ہذا وکذلک یقتضی ظاہر الاسم فان الوجہ سمی لظہورہ ولانہ لوجہ الشیء ویقابل بہ وہذا التحدید ہو الذی یواجہ الانسان ویقابلہ من غیرہ فہذا التحدید یدل علی عدم وجوب المضمضة والاستنشاق بالآیة اذ لیس داخل الانف والفم من الوجہ لکونہما غیر مواجہین لمن قابلہما واذا لم تقتض الآیة ایجاب غسلہما بل ایجاب غسل ما واجہنا فمن قال بایجابہما فقد زاد فی الفرض ما لیس منہ وہذا لا یجوز لانہ یوجب نسخہ انتہی مختصراً فالحاصل ان الاحادیث وان وردت بالمضمضة والاستنشاق ولکن مع ان الاحادیث الاخر عارضہا ہو مخالف لما دل علیہ القرآن ولم تبلغ بمبلغ ینسخہ فلا یحمل الا علی السنیة واثبات الوجوب منہا خرط القتاد وانما قال اصحابنا بفرضیتہما فی الغسل لقولہ تعالی وان کنتم جنباً فاطہروا قال صاحب البرہان ای فاغسلوا ابدانکم والبدن یتناول الظاہر والباطن الا ان ما لا یمکن ایصال الماء الیہ من الباطن سقط اعتبارہ للضرورة کما سقط عن الظاہر اذا کان بہ جراحة وقد امکن ایصال الماء الیہما بلا ضرورة مع انہما یغسلان عادة وعبادة نفلاً فی الوضوء وفرضاً من النجاسة الحقیقیة فشملہما نص الکتاب من غیر معارض انتہی وقد وردت الاحادیث القاضیة بالوجوب فی الغسل فمنہا حدیث ابی ہریرة مرفوعاً المضمضة والاستنشاق للجنب ثلاثاً فریضة اخرجہ الدارقطنی وفیہ برکة الحلبی متہم بالکذب کما فی اللسان واخرجہ الخطیب من طریق آخر وفیہ ہمام بن مسلم الزاہد قال ابن حبان یسرق الحدیث وقال الدارقطنی متروک کذا فی اللسان

وغسل وجهه ثلثا وذراعيه ثلثا ثلثا ومسح برأسه ووضأ قدميه حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد قال ثنا ابو عوانة عن موسى بن ابي عائشة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم نسأله كيف الطهور فدعا بماء فتوضأ ثلثا ثلثا ومسح برأسه وغسل رجليه ثم قال هكذا الوضوء فمن زاد على هذا او نقص فقد اساء وظلم

وقد بسط الكلام على هذا الحديث الحافظ الزيلعي ثم قال قال الشيخ في الامام وربما استدل لهذا بحديث ابي هريرة فبلوا الشعر وانقوا البشر رواه الترمذي وبحديث عطاء بن السائب عن زاذان عن علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك شعرة من جسده لم يغسلها فعل به كذا وكذا من النار قال علي فمن ثم عاديت شعري وكان يجزه رواه ابن ماجة وبحديث ابي ذر فاذا وجدت الماء فامسه جلدك وقال البشرتك رواه اصحاب السنن الا ابن ماجة انتهى ثم انهم اختلفوا في كيفية المضمضة والاستنشاق فذكر النووي خمسة اوجه للشوافع وصحح منها ان يتمضمض ويستنشق بثلاث غرفات يتمضمض من كل واحدة ثم يستنشق منها ثلاثا وصحح الكرماني منها ان يفصل بينهما بغرفتين فيتمضمض من احداهما ثلثا ثم يستنشق من الاخرى ثلثا والثالث ان يفصل بست غرفات يتمضمض بثلاث ويستنشق بثلاث وهكذا نقل الترمذي عن الشافعي قال ان جمعهما في كف واحدة فهو جائز وان فرقهما فهو احب الينا واختار هذا القول الغزالي في الاحياء، قال العيني واختلف نصه في الكيفيتين فنص في الام وهو نص مختصر المزني ان الجمع افضل ونص البويطي ان الفصل افضل انتهى قال شيخنا في الاوجز والمستحب عندنا الحنفية وكذا المالكية تفريق المضمضة والاستنشاق بست غرفات قال في مختصر الخليل للمالكية وفعلهما بست غرفات وجازا او احداهما بغرفة انتهى واحتج من ذهب الى افضلية الجمع بما روى الشيخان وغيرهما عن عبد الله بن زيد في صفة الوضوء فمضمض واستنشق من كف واحدة ففعل ذلك ثلثا وبما روى الحاكم وغيره عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة وجمع بين المضمضة والاستنشاق واحتج اصحابنا بظاهر ما روى الترمذي وصححه من حديث ابي حية عن علي ثم مضمض ثلثا واستنشق ثلثا وبما روى ابو داود من حديث ابن ابي مليكة عن عثمان فتمضمض ثلثا واستنثر ثلاثا قال النيموي اسناده صحيح وبما روى الطبراني في الاوسط من حديث راشد عن انس ثم تمضمض ثلثا واستنشق ثلثا قال الهيثمي اسناده حسن قال الحافظ في التلخيص لحديث عثمان هو ظاهر في الفصل قلت وهكذا حديث علي وانس وقد ورد ما هو صريح في الفصل فقد روى ابن السكن في صحاحه عن ابي وائل قال شهدت علي بن ابي طالب وعثمان بن عفان توضأ ثلثا ثلثا وافردا المضمضة والاستنشاق ثم قالا هكذا رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ قال النيموي سياق كلام الحافظ يدل على ان الحديث صحيح انتهى وروى الطبراني من حديث طلحة بن مصرف عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا يأخذ لكل واحدة ماء جديدا واخرجه ايضا ابو داود وبوب عليه باب الفرق بين المضمضة والاستنشاق قال ابن العربي والافضل فصلهما فانه اشبه باعضاء الوضوء وما روي من الجمع يدل على الاجزاء لاتصال العضوين وتقارب المحلين وامكان الطهارة مع الجميع انتهى وقال الشيخ ابن الهمام وما روي بكف واحد فلنفي كونه بكفين معا او على التعاقب كما ذهب اليه بعضهم من ان المضمضة باليمنى والاستنشاق باليسرى انتهى وللاحاديث الجمع تاويلات أخر تركناها رومًا للاختصار وقد ذكر غير واحد من الشوافع والاحناف ان هذا الاختلاف في الافضلية وان السنة تتادى بكل كيفية عند الكل والله اعلم۔ وغسل وجهه ثلثا فيه تاخيره عن المضمضة والاستنشاق وقد ذكروا ان حكمة ذلك اعتبار اوصاف الماء، لان اللون يدرك بالبصر والطعم يدرك بالفم والريح يدرك بالانف فقدمت المضمضة والاستنشاق وهما مسنونان قبل الوجه قاله الحافظ في الفتح۔ وذراعيه ثلثا ثلثا ومسح برأسه ووضأ بتشديد الضاد من التفعيل اي غسل قدميه والحديث اخرجه احمد من حديث عطاء واخرجه الطبراني في معجمه الاوسط عن محمد بن بكار عن حفص بن عمر فذكر الحديث بالفصل بين المضمضة والاستنشاق وفيه وغسل قدميه ورواه ابو يعلى الموصلي في مسنده عن محمد بن بكار عن ابي معشر عن سعيد عن ابي هريرة فذكر الحديث وفيه وغسل رجليه ثلثا ثلثا ثم نضح تحت ثوبه ثم قال هكذا اسباغ الوضوء، انتهى من نصب الراية مختصرا۔ حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد قال ثنا ابو عوانة عن موسى بن ابي عائشة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله كيف الطهور فدعا بماء فتوضأ ثلاثا ثلاثا ومسح برأسه اي مرة واحدة كما تقدم وغسل رجليه زاد ابو داود ثلثا ثلثا ثم قال صلى الله عليه وسلم هكذا الوضوء فمن زاد على هذا او نقص فقد اساء، اي بترك السنة وظلم اي على نفسه بمخالفة النبي صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه ابو داود عن مسدد بسياق المصنف ومن طريقه اخرجه البيهقي وقد تقدم الحديث عند المصنف في حكم الاذنين بدون زيادة القول واخرجه احمد عن يعلى والنسائي عن محمود بن غيلان وابن ماجة عن علي بن محمد كلاهما عن يعلى عن سفيان عن موسى باسناده مختصرا بلفظ فاراه الوضوء ثلثا ثلثا ثم قال هكذا الوضوء فمن زاد على هذا فقد اساء وتعدى وظلم۔ واعلم ان

حدثنا یونس و ابن ابی عقیل قالا انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن عمرو بن یحیی المازنی عن ابیه انه قال لعبد الله ابن زید بن عاصم هل تستطیع ان ترینی کیف کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ فدعا بماء فتوضأ وغسل رجلیه

ہذا الحدیث استشکله غیر واحد من العلماء المحققین بانه کیف یکون ظالما فی النقصان مع ما ورد من الاحادیث الکثیرة فی الوضوء مرة مرة ومرتین مرتین مع ما ورد فی عدة احادیث من مضاعفة الاجر لمن توضأ مرتین مرتین کما قد ذکر فلہذا اضطروا الی توجیه ہذا القول فعده مسلم (کما فی الفتح) من جملة ما انکر علی عمرو بن شعیب لان ظاهره ذم النقص من الثلاث ولکن قال الشیخ تقی الدین فی الامام (کما فی العینی) ہذا الحدیث صحیح عند من یصحح حدیث عمرو بن شعیب عن جده لصحة الاسناد الی عمرو انتہی قال الحافظ واجیب بانه امر سیئ والاساءة تتعلق بالنقص والظلم بالزیادة وقیل فیه حذف تقدیره من نقص من واحدة ویؤیده ما رواه نعیم بن حماد من طریق المطلب بن حنطب مرفوعا الوضوء مرة ومرتین وثلثا فان نقص من واحدة او زاد علی ثلاث فقد اخطأ وهو مرسل رجاله ثقات واجیب عن الحدیث ایضا بان الرواة لم یتفقوا علی ذکر النقص فیه بل اکثرهم مقتصر علی قوله فمن زاد فقط کذا رواه ابن خزیمة فی صحیحه انتہی قلت وہکذا روی احمد والنسائی وابن ماجة کما تقدم وقیل انه یکون ظالما اذا اعتقد خلاف السنیة فی الثلاث وقیل انه یکون ظالما لنفسه فی ترک الفضیلة والکمال وان کان یجوز مرة مرة او مرتین مرتین وقیل معنی اساء فی الادب بترکه السنة والتأدب بآداب الشریعة ومعنی ظلم ای ظلم لنفسه بما نقصها من الثواب فی ترکه الفضیلة والکمال۔ ہکذا زاد العلامة العینی الاجوبة الثلثة علی ما تقدم عن الحافظ وقال صاحب البدائع اختلف فی تاویله فقیل زاد علی مواضع الوضوء ونقص عن مواضعه وقیل زاد علی ثلاث مرات ولم ینو ابتداء الوضوء ونقص عن الواحدة والصحیح انه محمول علی الاعتقاد دون نفس العمل معناه فمن زاد علی الثلاث او نقص لم یر الثلاث سنة لان من لم یر سنة النبی علیه الصلوة والسلام فقد ابتدع فیلحقه الوعید حتی لو زاد علی الثلاث او نقص ورأی الثلاث سنة لا یلحقه ہذا الوعید انتہی۔ حدثنا یونس وابن ابی عقیل قالا انا ابن وہب ان مالکا حدثه عن عمرو بن یحیی المازنی عن ابیه یحیی بن عمارة بن ابی حسن الانصاری انه ای یحیی علی الظاهر وفیه کلام سیجیئ قال شیخ مشائخنا فی المسوی کذا وقع فی روایة یحیی والصواب روایة الاکثرین ان رجلا قال انتہی۔ قال لعبد الله بن زید بن عاصم فعلی ہذا السائل عن عبد الله ہو یحیی بن عمارة وقد وافق ابن وہب علی ذلک القعنبی عند ابی داود وابن القاسم وعتبة بن عبد الله عند النسائی والشافعی عند ابن ماجة وہکذا فی المؤطا بروایة یحیی بن یحیی نعم کلها نسب السوال الی یحیی وروی الامام محمد فی مؤطاه عن مالک عن عمرو عن ابیه یحیی انه سمع جده ابا حسن یسأل عبد الله بن زید فجعل السائل ابا حسن وکذا رواه معن بن عیسی عن عمرو عن ابیه یحیی انه سمع ابا حسن قال الحافظ وکذا ساقه سحنون فی المدونة وفی روایة وہیب (عند البخاری) عن عمرو عن ابیه شہدت عمرو بن ابی حسن سأل عبد الله ابن زید فجعل السائل عمرا وہکذا روی الدارقطنی من طریق محمد بن فلیح بن سلیمان عن عمرو بن یحیی عن ابیه ان عمرو بن ابی حسن اتی الی عبد الله ابن زید فقال الخ قال الزرقانی ورواه ابو مصعب واکثر رواة المؤطا ان رجلا قال لعبد الله بن زید بابہام السائل انتہی وہکذا فی اکثر روایات البخاری ومسلم قال الحافظ والذی یجمع ہذا الاختلاف ان یقال اجتمع عند عبد الله بن زید ابو حسن وابنه عمرو وابن ابنه یحیی فسألوه عن صفة الوضوء وتولی السوال منہم عمرو فحیث نسب السوال الیه کان علی الحقیقة وحیث نسب السوال الی ابی حسن فعلی المجاز لکونه الاکبر وکان حاضرا وحیث نسب لیحیی فعلی المجاز ایضا لکونه ناقل الحدیث وقد حضر السوال ویؤیده روایة الاسمعیلی عن عمرو بن یحیی عن ابیه بلفظ قلنا له وہذا یشعر بکونہم متفقین فی السوال ویزید ذلک وضوحا روایة ابی نعیم فی المستخرج عن عمرو بن ابی حسن قال کنت کثیر الوضوء فقلت لعبد الله ففی ہذا التصریح بان متولی السوال کان عمرا انتہی مختصرا وللاسناد وحدیث عبد الله ثلثة ابحاث اخر ولکن لا تعلق لہا بروایة المصنف فترکناہا رومًا للاختصار فارجع الی شروح البخاری والمؤطا لو شئت۔ ہل تستطیع ان ترینی ای ارنی قال الحافظ فیه ملاطفة الطالب للشیخ وکانه اراد ان یریه بالفعل لیکون ابلغ فی التعلیم وسبب الاستفہام ما قام عنده من احتمال ان یکون الشیخ نسی ذلک لبعد العہد انتہی کیف کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ فدعا بماء ہکذا عند البخاری من طریق مالک عنده من طریق وہیب عن عمرو فدعا بتور من ماء والتور قدح او اناء یشرب منه او الطست او شبہہا او مثل القدر یکون من صفر وحجارة وله من طریق آخر عن عبد الله بن زید اتانا رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخرجنا له ماء فی تور من صفر قال الحافظ والتور المذکور یحتمل ان یکون ہو الذی توضأ منه عبد الله بن زید اذ سئل عن صفة الوضوء فیکون ابلغ فی حکایة صورة الحال علی وجہہا انتہی فتوضأ ای بغسل بعض الاعضاء مرتین وبعضہا ثلاثا وغسل رجلیه ای الی الکعبین کما فی روایة وہیب عند البخاری والحدیث قد تقدم طرف منه فی اول باب مسح الرأس وقد ذکرنا ہناک طرق ہذا الحدیث عن مالک۔

حدثنا بحر قال ثنا ابن وهب قال حدثني معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن ابيه ان ابا جبير الكندي قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر له بوضوء فقال توضأ يا ابا جبير فبدأ بفيه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبدأ بفيك فان الكافر يبدأ بفيه ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء فتوضأ ثلثا ثلثا ثم مسح برأسه وغسل رجليه. حدثنا فهد قال ثنا آدم قال ثنا الليث بن سعد عن معاوية ثم ذكر مثله باسناده قال فهد فذكرته لعبد الله بن صالح فقال سمعته من معاوية بن صالح

حدثنا بحر بن نصر الخولاني قال ثنا ابن وهب قال حدثني معاوية بن صالح بن حدير بضم المهملة الاولى الحضرمي ابو عمرو وقيل ابو عبد الرحمن الحمصي احد الاعلام وقاضي الاندلس من رواة الستة الا البخاري قال احمد خرج من حمص قديما وكان ثقة وقال ابن معين ثقة وقال مرة صالح وقال مرة ليس بمرضي هكذا نقله ابن ابي حاتم وليس ذلك في تاريخه وقال ايضا كان ابن مهدي اذا تحدث بحديث معاوية بن صالح زبره يحيى بن سعيد وقال ايش هذه الاحاديث وقال علي بن المديني عن يحيى بن سعيد ما كنا ناخذ عنه قال علي وكان عبد الرحمن بن مهدي يوثقه وقال الفزاري ما كان باهل ان يروى عنه وقال العجلي والنسائي ثقة وقال ابو زرعة ثقة محدث وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث خرج مرة واحدة فلقيه من لقيه وقال ابن خراش صدوق وقال ابن عدي له حديث صالح وما ارى بحديثه باسا وهو عندي صدوق الا انه يقع في حديثه افرادات وقال البزار ليس به باس وقال ايضا ثقة توفي سنة ثمان وخمسين ومائة. عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير الحضرمي ابو حميد ويقال ابو حمير الحمصي من رواة مسلم والاربعة قال النسائي ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن سعد كان ثقة وبعض الناس يستنكر حديثه توفي سنة ثماني عشرة ومائة في خلافة هشام عن ابيه جبير بجيم وموحدة مصغرا ابن نفير بنون وفاء مصغرا ابن مالك بن عامر الحضرمي ابو عبد الرحمن ويقال ابو عبد الله الحمصي من رواة مسلم والاربعة ادرك زمان النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو حاتم ثقة من كبار تابعي اهل الشام وقال ابو زرعة ثقة وقال النسائي ليس احد من كبار التابعين احسن رواية عن الصحابة من ثلاثة فذكره منهم وقال ابن حبان في ثقات التابعين ادرك الجاهلية ولا صحبة له وقال ابن سعد كان ثقة فيما يروي من الحديث وقال ابن خراش هو من اجل تابعي الشام وكذا قال ابو داود وقال العجلي شامي تابعي ثقة وقال يعقوب مشهور بالعلم وذكره الطبري في طبقات الفقهاء توفي سنة ثمانين. ان ابا جبير الكندي نفير بن مالك بن عامر الحضرمي والد جبير قال ابو حاتم وفد على النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابو احمد الحاكم وعبد الغني بن سعيد له صحبة وقال البخاري يعد في الشاميين وذكره عبد الصمد فيمن نزل حمص من الصحابة قال وهو الذي قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بالكندية ليتزوجها كذا في الاصابة قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد الدولابي بابنته التي كان تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر له النبي صلى الله عليه وسلم بوضوء فقال توضأ يا ابا جبير فبدأ ابو جبير بفيه اي لم يغسل يديه في اول الوضوء فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبدأ بفيك فان الكافر يبدأ بفيه اي ليس من شان المسلم ان يترك العمل على سنة رسوله ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء اي بوضوء ليعلمه الوضوء فتوضأ ثلثا ثلثا. ولفظ الدولابي فغسل كفيه حتى انقاهما ثم تمضمض واستنشق ثلثا وغسل وجهه ثلاثا وغسل يده اليمنى الى المرفق ثلثا واليسرى ثلاثا ثم مسح برأسه وغسل رجليه في الحديث غسل اليدين في ابتداء الوضوء وقد ذهب الى سنيته الاحناف والشافعية كما في النيل وللمالكية قولان كما ذكر ابن رشد في مقدماته السنية والاستحباب وذهب بعضهم الى الوجوب لخبر الاستيقاظ وقد تقدم الكلام عليه في سور الكلب قال الشوكاني ويعلم ان محل النزاع غسلهما قبل الوضوء وحديث الاستيقاظ الغسل فيه لا للوضوء فلا دلالة له على المطلوب ومجرد الافعال لا تدل على الوجوب انتهى. حدثنا فهد ابن سليمان الكوفي قال ثنا آدم بن ابي اياس واسمه عبد الرحمن بن محمد ويقال ناهية بن شعيب الخراساني ابو الحسن العسقلاني من رواة الستة الا ابا داود نشأ ببغداد وارتحل في الحديث فاستوطن عسقلان الى ان مات قال ابو داود والعجلي ثقة وقال ابن معين ثقة ربما حدث عن قوم ضعفاء وقال النسائي لا بأس به وقال ابو حاتم ثقة مامون متعبد من خيار عباد الله وقال احمد كان مكينا عند شعبة وكان من الستة او السبعة الذين يضبطون الحديث عند شعبة توفي سنة عشرين ومائتين وقد بلغ نيفا وتسعين سنة قال ثنا الليث بن سعد الفقيه المصري عن معاوية بن صالح القاضي الاندلسي ثم ذكر اي معاوية مثله باسناده قال فهد شيخ المصنف فذكرته اي حديث ابي جبير الكندي لعبد الله بن صالح اي الشيخ عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث فقال عبد الله بن صالح سمعته اي سمعت هذا الحديث الذي حدثني به عن الليث. من معاوية بن صالح اي الذي روى عنه الليث فكما ان الليث رواه عن معاوية كذلك رواه عنه كاتبه عبد الله فحصل بذلك لفهد علو درجة

فهذه الآثار قد تواترت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه غسل قدميه في وضوئه للصلوة۔ وقد روى عنه ايضا ما يدل ان حكمهما الغسل فمما روى في ذلك ما حدثنا يونس وابن ابي عقيل قالا انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينه

في الاسناد والحديث اخرجه الدولابي في الكنى عن ابراهيم بن يعقوب والبيهقي من طريق جعفر بن محمد كلاهما عن آدم باسناده بمثل حديث المصنف الا ان البيهقي لم يقل فيه عن نفير قال الحافظ الزيلعي وتعقبه الذهبي في مختصره فقال انه سقط منه عن جده نفير انتهى واخرجه ايضا ابو احمد الحاكم في الكنى وابن حبان في صحيحه من طريق معاوية بن صالح كما في الاصابة۔ فهذه الآثار المروية عن عثمان وعلي والمستورد وابي رافع والربيع وابي هريرة وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن زيد وابي جبير وفي الباب عن ابن عباس عند البخاري وغيره وابي مالك الاشعري عند احمد وابن ابي شيبة والطبراني وغيرهم وابي بكرة عند البزار ووائل بن حجر عنده ايضا وانس عند الدارقطني وعبد الله بن ابي اوفى عند ابي يعلى وغيره والبراء بن عازب عند احمد وابي كاهل عند الطبراني وعبد الله بن انيس عنده ايضا وقد بسط رواية هؤلاء الحافظ الزيلعي في نصب الراية۔ قد تواترت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه غسل قدميه في وضوئه للصلوة قال الحافظ وقد تواترت الاخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم في صفة وضوئه انه غسل رجليه وهو المبين لامر الله وقد قال في حديث عمرو بن عبسة الذي رواه ابن خزيمة وغيره مطولا في فضل الوضوء ثم يغسل قدميه كما امره الله انتهى وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم ايضا ما يدل اي بطريق المفهوم ان حكمها اي الرجلين في الوضوء هو الغسل لا المسح وفي متن العيني ما يدل على ان حكمهما حكم الغسل۔ فمما روى في ذلك ما حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري وابن ابي عقيل عبد الغني بن رفاعة المصري قالا انا ابن وهب عبد الله القرشي ان مالكا حدثه عن سهيل بن ابي صالح ذكوان السمان ابو يزيد المدني من رواة الستة قال ابن عيينة كنا نعد سهيلا ثبتا في الحديث وقال احمد ما اصلح حديثه وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال النسائي ليس به باس وقال ابن عدي هو عندي ثبت لا باس به مقبول الاخبار وذكره ابن حبان في الثقات وقال يخطئ وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال البخاري كان لسهيل اخ فمات فوجد عليه فنسي كثيرا من الحديث وروى له البخاري مقرونا بغيره وعاب ذلك عليه النسائي توفي في خلافة ابي جعفر المنصور عن ابيه ابي صالح السمان الزيات عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأ اي اراد ان يشرع الوضوء العبد عبر بالعبد اشارة الى كونه عبادة قال الزرقاني المسلم او المؤمن هو والله اعلم شك من الراوي وفيه الدليل على تحري الحجيّ بلفظ الحديث لتحريه بهذا وان كانا متقاربين في المعنى لا سيما بنا قال القاضي عياض وقال سيدي في الاوجز والمؤمنة في حكم المؤمن وفي القيد تنبيه على انه مع الكفر لا ينفع شئ انتهى فغسل وجهه قال الزرقاني والفاء مرتبة له على الشرط اي اذا اراد الوضوء فغسل وجهه كذا قال بعض شراح مسلم وفيه تعسف والمتبادر ان الجواب قوله خرجت من وجهه كل خطيئة نظر اليها اي الى الخطيئة قال الزرقاني اي الى سببها اطلاقا لاسم المسبب على السبب وفيه دلالة على ان الوضوء يكفر عن كل عضو ما اختص به من الخطايا انتهى ثم هذا الخروج على جهة الاستعارة لغفرانها معه لانها ليست باجسام فتخرج ولا هي كامنة في الجسم فتخرج قاله القاضي عياض وقال ابن العربي قوله خرجت يعني غفرت لان الخطايا هي افعال واعراض لا تبقى فكيف توصف بدخول او خروج لكن الباري لما اوقف المغفرة على الطهارة الكاملة في العضو ضرب لذلك مثلا الخروج انتهى وقال السيوطي بل الظاهر حمله على الحقيقة وذلك ان الخطايا تورث في الظاهر والباطن سوادا يطلع عليه ارباب الاحوال والمكاشفات والطهارة تزيله فاما ان يقدر خرج من جهة اثر كل خطيئة واما ان يقال ان الخطيئة نفسها تتعلق بالبدن على انها جسم لا عرض بناء على اثبات عالم المثال وان كل ما هو عرض في هذا العالم فله صورة في عالم المثال ولذا صح عرض الاعراض على آدم عليه الصلوة والسلام في عالم المثال ثم على الملئكة ويشهد له ما اخرجه الترمذي وغيره من حديث ابي هريرة مرفوعا ان العبد اذا اذنب ذنبا نكت في قلبه نكتة فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وان عاد زادت حتى تعلو قلبه وذلك الران الذي ذكره تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون واخرج احمد وغيره عن ابن عباس مرفوعا الحجر الاسود ياقوتة بيضاء من الجنة وكان اشد بياضا من الثلج وانما سودته خطايا المشركين فاذا اثرت في الحجر ففي الجسد اولى واخرج البيهقي عن ابن عمر مرفوعا ان العبد اذا قام يصلي اتى بذنوبه فجعلت على رأسه وعاتقه فكلما ركع او سجد تساقطت عنه انتهى مختصرا۔ بعينه بالافراد على الجنس ويروى بالتثنية كما في متن العيني۔ زاده تاكيدا ومبالغة والا فالنظر لا يكون الا بالعين كذا في الاوجز قال الطيبي فان قلت ذكر لكل عضو ما يختص به من الذنوب وما يزيلها عن ذلك العضو والوجه يشتمل على العين والفم

فاذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة بطشتها يداه فاذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشت اليها رجلاه
حدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابن ابی مریم قال انا موسی بن یعقوب

والانف والاذن فلم خصت بالذكر وبها قلت العين طليعة القلب ورائده فاذا ذكرت اغنت عن سائرها ولعيضد هذا التاويل حديث
الصنابحي فاذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى يخرج من اشفار عينيه انتهى وقال الزرقاني ان جناية العين اكثر فاذا خرج الاكثر خرج
الاقل فالعين كالغاية لما يغفر انتهى وقال ابن العربي ان الفم والانف قد يكون منه كبيرة كالكذب والنميمة وشم الطيب حتى يمنى والعين لا يكون
منها كبيرة۔ الثاني ان الفم والانف لهما طهور في الوجه ينفردان به مختصا بفائدتهما وليس في العين طهور انتهى وقد وقع تصريح الفم والانف
والاذن عند ابن ماجة من حديث عبد الله الصنابحي مرفوعا من توضأ فمضمض واستنشق خرجت خطاياه من فيه وانفه فذكر الحديث وفيه فاذا
مسح برأسه خرجت خطاياه من رأسه حتى تخرج من اذنيه وزاد في المؤطا ومسلم وغيرهما بعد قوله بعينيه مع الماء او مع آخر قطر الماء شك من
الراوي وقيل بل لاحد الامرين نظرا الى البداية والنهاية فان الابتداء بالماء والنهاية بآخر قطر الماء ذكره الزرقاني۔ فاذا غسل يديه بالتثنية
خرجت من يديه كل خطيئة بطشتها يداه اى اخذتها يعني كل ذنب فعلته يداه من ملامسة النساء المحرمة وغيرها قاله زين العرب وزاد مالك
وغيره مع الماء او مع آخر قطر الماء فاذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشت اليها اى الى الخطيئة وفي متن العيني مشتها۔ رجلاه قال الطيبي
بعينيه ويداه ورجلاه كلها تاكيدات تفيد مبالغة في الازالة انتهى وزاد مسلم وغيره بعد قوله رجلاه حتى يخرج نقيا من الذنوب قال القاضي
عياض ذكره ههنا من حديث ابي هريرة من حديث مالك خروج خطايا الواجب وسائر خطايا الاعضاء منها ولم يذكر من حيث يخرج من سائر مما
وقد وقع في المؤطا مفسرا (من حديث الصنابحي) خروجها عند المضمضة من فيه وعند الاستنشاق خروجها من انفه واذا غسل وجهه
خرجت من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينيه حتى تخرج من تحت اشفار عينيه وفي يديه حتى تخرج من تحت اظفار يديه وفي اذنيه حتى تخرج من
من اذنيه وفي رجليه حتى تخرج من تحت اظفار رجليه فعلى ما في كتاب مسلم (والطحاوي) يتأول ان المغفور له بالوضوء الخطايا المختصة باعضاء
الوضوء ولكن قوله في اخرى حتى يخرج نقيا من الذنوب ظاهره العموم ويحتمل الخصوص لما ذكرا ويكون العموم بقرائن من الاخلاص والاحسان
انتهى۔ ثم ان ظاهر الحديث يعم خروج الكبائر والصغائر ولكن العلماء خصصوا هذا ونحوه من الاحاديث الواردة في غفران الذنوب بالصغائر
لما وقع في الاحاديث الاخر بلفظ ما لم تغش الكبائر وبلفظ ما اجتنبت الكبائر قال القاضي وما ذكر في حديث عثمان من كفارة الذنوب
بالطهارة والصلوة ما اجتنبت الكبائر هو مذهب اهل السنة وان الكبائر انما تكفرها التوبة او رحمة الله وفضله انتهى قال الزرقاني فجعلوا التقييد
في هذا الحديث مقيدا للاطلاق في غيره لكن قال ابن دقيق العيد فيه نظر وقال ابن التين اختلف هل يغفر له بهذا الكبائر اذا لم يصر عليها ام لا يغفر
سوى الصغائر قال وهذا كله لا يدخل فيه مظالم العباد وقال في المفهم لا يبعد ان بعض الاشخاص تغفر له الكبائر والصغائر بحسب ما يحضره من
الاخلاص ويراعيه من الاحسان والآداب وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء انتهى وقال سيدي في الكوكب الدري ان ذلك الموعود من الاجر اذا
كان المتوضي قد سلم وجهه لله او قد ايقن بقلبه الحضور الى الله ولما كان كذلك كان العبد المتوضي تائبا الى الله تعالى بقلبه نادما على ما فرط
في جنب الله مقنعا عما اقترفته يداه اذ التيقن بالحضور والاسلام له لا يتركه لاهيا عن ذلك فهذه هي التوبة التي لا تغادر صغيرة ولا كبيرة
ولا تترك في كتاب حسابه جريمة ولا جريرة وعلى هذا لا يفتقر الى التخصيص بالصغائر انتهى۔ ثم قال النووي ما وردت به الاحاديث انه يغفر ان وجد
ما يكفره من الصغائر كفره وان لم يصادف صغيرة ولا كبيرة كتب له حسنات ورفع به درجات وان صادف كبيرة او كبائر ولم يصادف صغيرة
رجونا ان يخفف من الكبائر انتهى والحديث اخرجه مالك في مؤطاه الا انه لم يقع في المؤطا برواية يحيى ذكر الرجلين وهكذا اخرج الترمذي
عن قتيبة وعن اسحاق بن موسى الانصاري عن معن بن عيسى كلاهما عن مالك وهكذا اخرج الدارمي عن الحكم بن المبارك واحمد عن عبد الرحمن
كلاهما عن مالك واخرجه مسلم عن ابي الطاهر عن ابن وهب وعن سويد بن سعيد كلاهما عن مالك نحو حديث الطحاوي بذكر الرجلين وهكذا اخرجه ابن
خزيمة في صحيحه عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب كما في شرح الزبيدي والبيهقي من طريق محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وبحر بن نصر كلاهما
عن ابن وهب عن مالك قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقال الزرقاني لزيادة ابن وهب انها زيادة ثقة حافظ غير منافية فيجب قبولها لانه
حفظ ما لم يحفظ غيره انتهى۔ حدثنا حسين بن نصر البغدادي قال ثنا ابن ابي مريم المصري سعيد بن الحكم الجمحي قال انا موسى بن يعقوب
ابن عبد الله بن وهب بن زمعة بن الاسود بن المطلب بن اسد الاسدي الزمعي ابو محمد المدني من رواة الاربعة قال ابن معين وابن القطان ثقة

قال حدثنی عباد بن ابی صالح السمان انه سمع اباه یقول سمعت ابا هریرة یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ما من مسلم یتوضأ فیغسل سائر رجلیه الا خرج مع قطر الماء کل سیئة مشی بهما الیها حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الحمانی قال ثنا قیس بن الربیع عن الاسود بن قیس عن ثعلبة بن عباد العبدی عن ابیه قال ما ادری کم حدثنیه رسول الله صلی الله علیه وسلم ازواجا وافرادا ما من عبد یتوضأ فیحسن الوضوء فیغسل وجهه حتی یسیل الماء علی ذقنه ثم یغسل ذراعیه حتی یسیل الماء علی مرفقیه ویغسل رجلیه حتی یسیل الماء من قبل کعبیه ثم یقوم فیصلی رکعتین

متن

وقال علی بن المدینی ضعیف الحدیث منکر الحدیث وقال ابو داؤد هو صالح روی عنه ابن مهدی وله مشائخ مجهولون وذکره ابن حبان فی الثقات وقال النسائی لیس بالقوی وقال احمد لا یعجبنی حدیثه وقال ابن عدی لا بأس به عندی ولا بروایاته مات فی آخر خلافة ابی جعفر المنصور. قال حدثنی عباد بن ابی صالح السمان سماه الحافظ فی التهذیب عبد الله قال ویقال له عباد المدنی من رواة مسلم والاربعة الا النسائی قال علی بن المدینی لیس بشیٔ وقال البخاری منکر الحدیث وقال ابن معین ثقة وقال ابو داؤد عباد بن ابی صالح هو عبد الله وقال النسائی وتبعه الازدی ثقة الا انه روی عن ابیه مالم یتابع علیه انه سمع اباه ابا صالح ذکوان السمان. یقول سمعت ابا هریرة یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ما نافیة من زائدة مسلم مبتدأ یتوضأ صفة لمسلم فیغسل سائر رجلیه تفسیر لیتوضأ الا خرج مع قطر الماء فی تذکرة ابی حیان سألنی قاضی القضاة ابو الفتح القشیری یعنی ابن دقیق العید عن وجه الاستثناء الواقع فی خبر ما منکم من احد یقوم فیمضمض ویستنشق وینثر الا خرجت الخطایا من فیه وانفه فاجبته احد مبتدأ من زائدة ویقوم ویمضمض ویستنشق وینثر صفات لاحد والا خرجت هو الخبر لانه محط الفائدة والمعنی ما احد یفعل هذه الاشیاء الا کان کذا انتهی من فیض القدیر. کل سیئة مشی وفی متن العینی یمشی. بهما بالرجلین الیها ای الی السیئة وقد تقدم ما یتعلق بالحدیث من قبل مفصلاً والحدیث اخرجه البزار فی مسنده عن محمد بن مسکین عن ابن ابی مریم باسناده بلفظ ما من مسلم یتوضأ للصلوة فیغسل وجهه الا تناثر مع الماء او مع آخر قطر الماء کل سیئة نظر الیها ولا یمضمض الا تناثر مع کل قطر الماء کل سیئة نطق بها لسانه ولا یستنشق الا تناثر مع کل قطر الماء کل سیئة وجد ریحها ولا یغسل یدیه الا خرج مع قطر الماء کل سیئة بطش بها ولا یغسل شیئا من رجلیه الا خرج مع قطر الماء کل سیئة مشی بها الیها فاذا خرج من المسجد کتبت له بکل خطوة حسنة ومحی بها عنه سیئة حتی یاتی مقامه واخرجه الطبرانی ایضا فی الاوسط کذا فی شرح العینی. حدثنا ابن ابی داؤد هو ابراهیم بن سلیمان الاسدی ابراهیم قال ثنا الحمانی یحیی بن عبد الحمید الکوفی قال ثنا قیس بن الربیع الاسدی الکوفی عن الاسود بن قیس العبدی وقیل البجلی ابو قیس الکوفی من رواة الستة قال ابن معین والنسائی وابو حاتم والعجلی والفسوی ثقة زاد العجلی حسن الحدیث وقال ابن المدینی روی عن عشرة مجهولین وقال شریک اما والله ان کان لصدوق الحدیث عظیم الامانة مکرما للضیف عن ثعلبة بن عباد بکسر العین المهملة وتخفیف الموحدة العبدی البصری من رواة الاربعة اخرجوا له حدیثا فی صلوة الکسوف وذکره ابن المدینی فی المجاهیل الذین روی عنهم الاسود بن قیس واما الترمذی فصحح حدیثه وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن حزم مجهول وتبعه ابن القطان وکذا نقل ابن المواق عن العجلی. عن ابیه عباد بن ثعلبة ویقال عباد بالکسر العبدی کوفی یروی عنه ابنه ثعلبة کذا فی التجرید فیه ایضا قیده بالکسر والتخفیف ابو عمر وابن ماکولا وذکره ابن منده مبهما لی المشدد وقال ابن عبد البر فی الاستیعاب یعد فی الکوفیین روی عنه ابنه ثعلبة ولم یرو عنه غیره حدیثه فی فضل الوضوء حدیث حسن. قال ای عباد ما ادراکم ای من این علمتم ذلک معناه انتم لا تعلمونها اذ لم تعاینوها. حدثنیه وفی متن العینی ما ادری کم حدثنیه" قال العینی کم ههنا خبریة ای کم احادیث حدثنیها فعلی هذا ما فی النسخة الموجودة عندنا تصحیف من اغلاط الناسخین. رسول الله صلی الله علیه وسلم ازواجا وافرادا ای حدثنی بهذا الحدیث غیر مرة ولفظ الطبرانی وهو الاظهر ما ادری کم حدثه رسول الله صلی الله علیه وسلم ازواجا افرادا قال ما من عبد یتوضأ فیحسن الوضوء ای یاتی به علی اکمل الهیئات والفضائل فلا یترک من فرائضه وسننه وآدابه شیئا فیغسل وجهه حتی یسیل الماء علی ذقنه بفتحتین مجتمع اللحیین الذین هما منبتا الاسنان کذا فی القاموس ویفهم من الحدیث دخول الذقن فی الوجه فان سیاق الحدیث الاقتصار علی بیان الفرائض وقد ذکر فی الذخیرة کما فی السعایة ان الذقن من الوجه بلا خلاف. ثم یغسل ذراعیه حتی یسیل الماء علی مرفقیه فیه دلیل علی دخول المرفقین فی المفروض وقد اتفق الائمة علی ذلک خلافا لزفر وقد تقدم ویغسل رجلیه حتی یسیل الماء من قبل کعبیه فیه فرضیة غسل الرجلین مع الکعبین خلافا لزفر وقد تقدم ذلک مع تفسیر الکعبین من قبل مفصلا. ثم یقوم فیصلی رکعتین فیه استحباب

الا غفر الله له ما سلف من ذنبه حدثنا عبد الله بن محمد بن خشيش البصري قال ثنا ابو الوليد قال ثنا قيس فذكر مثله باسناده حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمي قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن ايوب عن ابي قلابة عن شرحبيل بن السمط انه قال من يحدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمرو بن عبسة

صلوة ركعتين عقيب الوضوء الا غفر الله له ما سلف من ذنبه ظاهره يعم الصغائر والكبائر الا ان العلماء خصصوها بالصغائر ويحتمل الكبائر ايضا كما تقدم مفصلا قال الزرقاني ثم ظاهر الحديث يقتضي ان المغفرة لا تحصل باحسان الوضوء حتى ينضاف اليه الصلوة لان الثواب المترتب على مجموع امرين لا يترتب على احدهما الا بدليل خارج ولا يعارضه الاحاديث الدالة على ان الخطايا تخرج مع الوضوء حتى يخرج من الوضوء نقيا من الذنوب ثم كانت صلوته ومشيه الى المسجد نافلة لاحتمال ان يكون ذلك باختلاف الاشخاص فرب متوضئ يحضره من الخشوع ما يستقل وضوءه في التكفير وآخر عند تمام الصلوة انتهى وقال القاضي عياض يحتمل ان يراد ما يحدث من الاثم ما بين وضوءه وصلوة الركعتين ويحتمل ايضا ان يغفر له ما اكتسب بقلبه وبغير اعضاء الوضوء انتهى وفي الاوجز عن الباجي ان الوضوء يكفر ما مضى والصلوة مستقبل ذنوبه ولذا قال في حديث عثمان الى الصلوة الاخرى انتهى قال القاضي قد قال في الآخر حتى يخرج نقيا من الذنوب فهذا يعم كل ذنب وكذا حديث الصلوة الى الصلوة كفارة لما بينهما قد يكون مراده الصلوة بشروطها من الطهارة وغيرها ويكون تكفير ركعتي الصلوة لما لم يكفره الوضوء مما ذكره اولا منه ولم يحسنه صاحبه اذ شرط في ذلك الاحسان او يكون غفران بعض ذلك للصغائر وباقيها للكبائر رحمة الله والله اعلم انتهى والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن العباس بن الفضل عن ابي الوليد الطيالسي وعن ابي حصين القاضي والحسين بن اسحق التستري كلاهما عن يحيى بن عبد الحميد الحماني الى آخره نحوه سواء كذا في شرح العيني وقال الهيثمي رواه باسناد آخر فقال عن ثعلبة بن عمارة وقال هكذا رواه اسحاق الدبري عن عبد الرزاق ووهم في اسمه والصواب ثعلبة بن عباد ورجاله موثقون انتهى. حدثنا عبد الله بن محمد بن خشيش بالخاء والشين المعجمتين كما في المؤتلف وضبطه العيني في شرحه بضم الخاء المعجمة وشينين معجمتين بينهما ياء آخر الحروف ساكنة ووقع في موضع من المشكل خنيس بالنون والسين المهملة ولا شك انه من قلم الناسخين فان الحديث مروي بهذا الوجه في هذا الكتاب فيه خشيش وكذا ما وقع في بعض المواضع الحسين بدل خشيش وفي بعضها عبيد الله بدل عبد الله غلط من الناسخين. البصري ابو الحسن الشيباني نزيل مصر ذكره ابن يونس في علماء مصر وقال البصري قدم مصر وحدث بها وتوفي بمصر يوم الجمعة سبع وعشرين ليلة خلت من شعبان سنة اثنتين وستين ومائتين كذا في الكشف عن المغاني قلت روى في هذا الكتاب عن ابي الوليد ومسلم بن ابراهيم والقعنبي والحجاج بن المنهال والعارم محمد بن الفضل وعبيد الله ابن محمد التيمي ومحمد بن عبد الله الانصاري وروى عنه الامام الطحاوي في هذا الكتاب في خمس وعشرين موضعا. قال ثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الباهلي قال ثنا قيس بن الربيع الكوفي فذكر مثله باسناده قد تقدم ما يتعلق تخريج الحديث من قبل. حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمي قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي قال ثنا عبيد الله بن عمرو بن ابي الوليد الاسدي عن ايوب بن ابي تيمة السختياني البصري عن ابي قلابة بكسر القاف وتخفيف اللام ثم الباء البصري عبد الله بن زيد بن عمرو الجرمي احد الاعلام من رواة الستة ذكره ابن سعد في الطبقة الثانية من اهل البصرة وقال كان ثقة كثير الحديث وكان ديوانه بالشام وقال ايوب كان والله من الفقهاء ذوي الالباب ما ادركت بهذا المصر رجلا كان اعلم بالقضاء من ابي قلابة ما ادري ما محمد وقال العجلي البصري تابعي ثقة وكان يحمل على علي رضـ ولم يرو عنه شيئا وقال عمر بن عبد العزيز لن تزالوا بخير يا اهل الشام ما دام فيكم هذا توفي بالشام سنة اربع ومائة وقيل بعدها عن شرحبيل بضم اوله وفتح الراء وسكون المهملة ابن السمط بكسر المهملة وسكون الميم ابن الاسود بن جبلة الكندي ابو يزيد او ابو السمط الشامي من رواة مسلم والاربعة مختلف في صحبته قال ابن سعد جاهلي اسلامي وفد الى النبي صلى الله عليه وسلم وشهد القادسية وافتتح حمص وقال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الصحابة وقال كان عاملا على حمص مات بها ثم اعاده في ثقات التابعين وجزم البخاري في تاريخه بان له صحبة وقال الحاكم ابو احمد له صحبة وذكره ابن السكن وابن زبر في الصحابة توفي سنة اربعين قلت وذكره الحافظ في القسم الاول في الاصابة وذكر ما يدل على صحبته فارجع اليها لو شئت. انه قال اي شرحبيل بن السمط ووقع في رواية الحاكم من طريق حماد عن ايوب عن ابي قلابة قال قال شرحبيل بن حسنة فيحتمل ان يكون منهما وقع السوال عن عمرو بن عبسة فقد وقع السوال لابن السمط عن عمرو في غير هذا الحديث عند احمد قال حدثنا حديثا ليس فيه ترديد ولا نسيان ولا حسن ان يقال انهما حضرا في مجلس فسأل احدهما بامر الآخر فصح النسبة اليهما من زاد الحاكم رجل يحدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمرو بن عبسة بعين وموحدة

سمعت رسول الله صلی الله علیہ وسلم یقول اذا دعا الرجل بطهوره فغسل وجهه سقطت خطایاه من وجهه واطراف لحیته فاذا غسل یدیه سقطت خطایاه من اطراف انامله فاذا مسح براسه سقطت خطایاه من اطراف شعره فاذا غسل رجلیه خرجت خطایا رجلیه من بطون قدمیه۔ حدثنا بحر قال ثنا ابن وهب قال حدثنی معاویة بن صالح عن ضمرة بن حبیب

مفتوحتین واہمال میم ابن عامر بن خالد السلمی ابو نجیح وقیل ابو شعیب اسلم قدیما بمکة وکان اخا ابی ذر لامه قال الواقدی اسلم بمکة ثم رجع الی بلاد قومه ثم قدم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد ذلک المدینة وقال ابن سعد یقولون انه رابع او خامس فی الاسلام قال ابو نعیم کان قبل ان یسلم یعتزل عبادة الاصنام وقال الحاکم ابو احمد نزل الشام وقال غیره مات بحمص قال الحافظ کانت وفاته فی اواخر خلافة عثمان فیما اظن فانی ما وجدت له ذکرا فی الفتنة ولا فی خلافة معاویة۔ سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا دعا الرجل بطهوره ای بماء یتوضأ به فغسل وجهه سقطت خطایاه ای الصغائر عند الجمهور ویحتمل الکبائر ایضا بالوجه الذی قدمناه من وجهه اطراف لحیته ای موضعها قال ابن العربی یقتضی طهارة الوجه کذلک کل عضو یطهر بغسله فیمس به المصحف فاغسل یدیه بهما ویمسه بوجهه اذا غسله ولعل الثانی ذلک اختلاف بیناه فی مسائل الفقه انتهی قال سیدی فی الاوجز وہذا مبنی علی تجزی الحدث وعدمه والمعتمد عندنا الحنفیة عدم الجواز قال فی الدر المختار اختلفوا فی مسه بغیر اعضاء الطهارة وبما غسل منها وفی القراءة بعد المضمضة والمنع اصح قال ابن عابدین کذا فی شرح الزاهدی وظاهره ان المقابل صحیح یجوز الافتاء به لکن فی السراج الصحیح انه لا یجوز فلیس الفعل علی بابه اه وقال فی موضع آخر قال الشیخ قاسم الحدث بمعنی المانعة الشرعیة عما لا یحل بدون الطهارة لا تتجزأ بلا خلاف عند ابی حنیفة وصاحبیه اه والعجب من الشیخ ابن العربی ذکر ههنا الاختلاف فیه ولم یقض بشیئ وقال فی باب الوضوء بعد الغسل ان الحدث لا یرتفع عن الوجه بحال حتی یغسل الرجلین بدلیل اجماع الامة علی ان الرجل لو غسل وجهه ویدیه فی الوضوء لم یجز له ان یمس به المصحف لا عندنا ولا عندهم وانما غسل الوجه موقوف مراعی فان کمل ثبت له الحکم وان لم یکمل بطل کرکعة انتهی۔ فاذا غسل یدیه قال ابن العربی لا تطهر الیمنی بغسل حتی تغسل الیسری لانهما فی حکم العضو الواحد وهو ظاهر قوله فاذا غسل یدیه فذکر مجموعهما ولاجل هذا اتفق العلماء علی سقوط الترتیب بینهما اه سقطت خطایاه ای خرجت ذنوبه کما هو لفظ الحاکم من اطراف انامله لفظ الحاکم من بین اصابعه واطراف انامله الانامل جمع الانملة بفتح الهمزة والمیم وقد یضم اولهما وانهم المیم فلا اعرف احدا ذکره غیر المطرزی فی المغرب وهی رؤس الاصابع انتهی مختصرا من المختار وفی القاموس افادة تسع لغات قال محشیه وفی الصحاح الاقتصار علی واحدة وهی الفتح لا غیر فیکون الفتح افصح التسع وبه صرح الفاکهانی والسیوطی فی المزهر فی الباب التاسع انتهی مختصرا قال النووی فی تهذیبه قال اکثر اهل اللغة انها اطراف الاصابع قال ابو علی المرزوقی فی شرح الفصیح وربما سمیت الاصابع الانامل انتهی فاذا مسح براسه ای استوعبا الا اللسنة سقطت خطایاه من اطراف شعره ومنه خطایا الراس خطایا الاذنین لان الاذنان یمسحان بمائه عندنا فیکون قوله من اطراف شعره نظرا الی الاکثر او التغلیب کذا فی فتح الملهم شرح مسلم قلت وقد ثبت فی عدة روایات خروج خطایا الراس من الاذنین عند مسح الراس فمنها حدیث الصنابحی عند مالک وغیره بلفظ فاذا مسح براسه خرجت الخطایا من راسه حتی تخرج من اذنیه ومنها حدیث ابی امامة عند الطبرانی فی الصغیر واذا مسح براسه کفر به ما سمعت اذناه ومنها حدیث انس عند ابی یعلی بمعنی حدیث ابی امامة کما فی مجمع الزوائد ففی هذه الروایات وامثالها دلیل لما ذهب الیه اصحابنا من ان الاذنین من الراس یمسحان بمائه وبهذا احتج ابن عبد البر لاصحابنا کما تقدم فی باب کم الاذنین مفصلا فاذا غسل رجلیه خرجت خطایا رجلیه وفی متن العینی خطایاه من بطون قدمیه ولما کانت ازالة النجاسة العینیة باسالة الماء الذی هو الغسل ناسب فی ذکر ازالة النجاسة الباطنیة التی هی الآثام ذکر الاسالة التی هی الغسل دون المسح قال الزرقانی والحدیث اخرجه الحاکم من طریق حجاج بن المنهال وهدبة بن خالد عن حماد بن سلمة عن ایوب باسناده بمعنی حدیث المصنف الا انه وقع عنده شرحبیل بن حسنة بدل ابن السمط واظنه غلطا من النساخ فان ابن حسنة صحابی شهیر لم یذکره الحافظ فی الآخذین عن عمرو بن عبسة وصرح بافذا ابن السمط عنه فی التهذیب والاصابة فهذا یؤیده روایة الطحاوی ولو صح ما عند الحاکم یوجه بالوجه الذی قدمناه۔ حدثنا بحر بن نصر الخولانی قال ثنا ابن وهب عبد الله قال حدثنی معاویة بن صالح الحمصی عن ضمرة وفی متن العینی عن حمزة بن حبیب ابن صهیب الزبیدی بضم الزای ابو عتبة الحمصی من رواة الاربعة قال ابن معین ثقة وقال ابن سعد کان ثقة ان شاء الله وقال العجلی شامی تابعی وقال ابو حاتم لا بأس به وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان مؤذن المسجد الجامع بدمشق توفی سنة ثلثین ومائة

وابی یحیی وابی طلحة عن ابی امامة الباهلی عن عمرو بن عبسة قال قلت یا رسول اللہ کیف الوضوء قال اذا توضأت فغسلت یدیک ثلثا خرجت خطایاک من بین اظفارک وانا ملک فاذا مضمضت واستنشقت فی منخریک وغسلت وجھک وذراعیک الی المرفقین وغسلت رجلیک الی الکعبین اغتسلت من عامة خطایاک فھذہ الآثار

وابی یحیی سلیم بالتصغیر کما فی التقریب ابن عامر الکلاعی الخبائری بفتح المعجمة والموحدة الممدودة نسبة الی الخبائر بطن من الکلاع الحمصی من رواۃ مسلم والاربعة والبخاری فی الادب قال ابن معین کان یقول استقبلت الاسلام من اولہ وزعم انہ قرئ علیہ کتاب عمر وقال العجلی شامی تابعی ثقة وقال ابو حاتم لا بأس وقال یعقوب بن سفیان ثقة مشهور وقال النسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة قدیما معروفا توفی سنة ثلاثین ومائة وابی طلحة نعیم مصغرا ابن زیاد الانماری بفتح اولہ وسکون النون الشامی من رواۃ ابی داؤد والنسائی قال علی بن المدینی معروف وقال النسائی ثقة وقال العجلی شامی تابعی ثقة وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن ابی امامة الباهلی عن عمرو بن عبسة قال قلت یا رسول اللہ کیف الوضوء الظاہر انہ سوال عن ثواب الوضوء ویحتمل ان یکون السوال عن کیفیتہ فالجواب علی ہذا من قبیل تلقی السائل بغیر ما یتطلب تنبیہا للسائل علی انہ الاولی بحالہ او المہم کقولہ تعالی ویسئلونک ماذا ینفقون قل ما انفقتم من خیر فللوالدین والاقربین الآیة وغیر ذلک من الآیات قال صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأت ای شرعت الوضوء۔ ولفظ النسائی اما الوضوء فانک اذا توضأت فغسلت عطف علی قولہ توضأت یدیک ای الی الکفین کما ہو المفہوم من روایة النسائی ولفظہ کفیک ثلثا لفظ النسائی فانقیتہما خرجت خطایاک من بین اظفارک جمع ظفر بضمتین علی افصح لغاتہ وبہا قرأ السبعة حرمنا کل ذی ظفر، ویجمع ایضا علی اظفر وباسکان الفاء للتخفیف وبہ قرأ الحسن البصری وبکسر الظاء وبکسرتین للاتباع وبہا قرئ فی الشواذ قالہ الزرقانی۔ وانا ملک جمع الانملة والکاف للخطاب فاذا مضمضت واستنشقت ای صببت الماء فی منخریک والمنخر بوزن المجلس ثقب الانف وقد تکسر المیم اتباعا الکسرة الخاء کما قالوا منتن وہما نادران کذا فی المختار وفی النہایة ونخرتا الانف ثقباہ والنخرة بالتحریک مقدم الانف والمنخر والمنخران ایضا ثقبا الانف انتہی وقال المطرزی فی المغرب المنخر خرق الانف وحقیقتہ موضع النخیر وہو مد النفس فی الخیاشیم انتہی وغسلت وجھک وذراعیک الی المرفقین زاد النسائی ومسحت رأسک وغسلت رجلیک الی الکعبین اغتسلت ای صرت طاہرا من عامة خطایاک ای غالبہا ای مما یتعلق باعضاء الوضوء وہی الغالبة فلذلک قیل عامة الخطایا قالہ السندی والحدیث اخرجہ النسائی عن عمرو بن منصور عن آدم بن ابی ایاس عن اللیث عن معاویة بن صالح باسناد بنحو لفظ الطحاوی وزاد بعد قولہ عامة خطایاک فان انت وضعت وجھک للہ عز وجل خرجت من خطایاک کیوم ولدتک امک قال ابو امامة فقلت یا عمرو بن عبسة انظر ما تقول اکل ہذا یعطی فی مجلس واحد قال اما واللہ لقد کبرت سنی ودنا اجلی وما بی من فقر فاکذب علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولقد سمعتہ اذنای ووعاہ قلبی من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واخرجہ مسلم من طریق عکرمة بن عمار عن شداد بن عبد اللہ ویحیی بن ابی کثیر عن ابی امامة عن عمرو بن عبسة فذکر حدیثا طویلا فی قدومہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمکة وقصة اسلامہ ثم قدومہ علیہ بالمدینة وسوالہ عن الصلوۃ والوضوء وفیہ فقلت یا نبی اللہ فالوضوء حدثنی عنہ قال ما منکم رجل یقرب وضوءہ فیمضمض فذکر الحدیث وفیہ ثم یغسل قدمیہ الی الکعبین الا خرجت خطایا رجلیہ من انا ملہ مع الماء، وبہذا الطریق اخرجہ الامام احمد مطولا ولفظہ فی الرجلین ثم یغسل قدمیہ الی الکعبین کما امرہ اللہ عز وجل الا خرجت خطایا قدمیہ من اطراف اصابعہ مع الماء واخرجہ ابن ماجہ من طریق یزید بن طلق عن عبد الرحمن ابن البیلمانی عن عمرو مقتصرا علی ذکر الوضوء۔ فہذہ الآثار المرویة عن ابی ہریرة وعباد بن ثعلبة وعمرو بن عبسة وفی الباب عن الصنابحی عند مالک واحمد والنسائی وابن ماجة والحاکم وقال حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاہ ولیس لہ علة ولکن الذہبی لم یوافقہ علی ذلک وعن ابی امامة عند احمد والطبرانی فی الکبیر والاوسط والصغیر بطرق مختلفة والفاظ متنوعة وقد بسطہا الہیثمی فی المجمع وقال لبعضہا رجالہ رجال الصحیح ولبعضہا اسنادہ حسن وعن عثمان عند احمد وابی یعلی ورجالہ ثقات کما قال الہیثمی قال وہو فی الصحیح باختصار وعن مرة ابن کعب عند احمد ورجالہ رجال الصحیح کما قال الہیثمی وعن انس عند ابی یعلی وفیہ مبارک بن سحیم وقد اجمعوا علی ضعفہ کما فی المجمع قال القاضی ابو بکر بن العربی تعلق ابو یوسف القاضی وغیرہ فی نجاسة الماء المستعمل فی الطہارة بانہ ماء الخطایا فلا یستعمل فی طہارة اخری اذ ہو کفر ونبأ وطہر عضوا فانتقل الیہ المنع الذی کان فی الاعضاء قبلہ قلنا لیس للذنب معنی یحل الماء ولا ینتقل والماء آلة الفعل فیتکرر بہا الفعل

تدل ایضا علی ان الرجلین فرضهما الغسل لان فرضهما لو کان هو المسح لم یکن فی غسلهما ثواب الا تری ان الراس الذی فرضه المسح لا ثواب فی غسله فلما کان فی غسل القدمین ثواب دل ذلك ان فرضهما هو الغسل **وقد روی** عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا ما یدل علی ذلك **حدثنا** فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن سعید بن ابی کرب عن جابر بن عبد الله قال رأی النبی صلی الله علیه وسلم فی قدم رجل لمعة لم یغسلها فقال ویل للاعقاب من النار

لاسیما الماء الذی کفر فغسل هو الذی ثبت علی الاعضاء وما انفصل فهو زائد علیه انتهی قلت وهذا الجواب مبنی علی ما اختاره ابن العربی وغیره من حمل الخروج علی الغفران مجازا وقد تقدم امکان حمله علی الحقیقة وهو اولی کیف وقد تأید بالروایات کما تقدم فعلی هذا لا یجدیه هذا الجواب نفعا واما دعواه ان الماء المکفر هو الثابت علی الاعضاء لا المنفصل فلا دلیل علیه بل الثابت من الاحادیث ان الماء المکفر هو المنفصل فقد وقع فی حدیث ابی هریرة عند الترمذی خرجت من وجهه کل خطیئة نظر الیها بعینیه مع الماء او مع آخر قطر الماء وعند الطبرانی فی الاوسط الا خرج مع قطر الماء وغیر ذلك وهذا لا یصدق الا علی الماء الخارج والله اعلم. تدل ایضا علی ان الرجلین فرضهما الغسل لان فرضهما ای الرجلین لو کان هو المسح لم یکن فی غسلهما ای الرجلین ثواب ای لترك الفرض الذی هو المسح علی زعم المخالف الا تری الی الراس الذی فرضه المسح لا ثواب فی غسله فقد ذکر فی المحیط اذا غسل الراس مع الوجه اجزأه عن المسح ولکن یکره لانه خلاف ما امر به وقال العینی فی شرحه یجزی غسل الراس عن المسح لان المسح اصابة الماء والغسل فیه الاصابة مع زیادة وهی الاسالة ولهذا لو صب علی رأسه میزاب ونزل علیه مطر فاصاب قدر موضع المسح یجوز عن المسح وفی المغنی لابن قدامة فان غسل رأسه بدل مسحه فعلی وجهین احدهما لا یجزیه لان الله امر بالمسح والمسح غیر الغسل والوجه الآخر یجزیه وهو قول ابن حامد لانه لو کان علیه جنابة فانغمس فی ماء یقصد الطهارتین اجزأه مع عدم المسح فکذلك اذا کان الحدث الاصغر مفردا انتهی وذکر الزبیدی عن الشافعیة لو غسل رأسه بدلا عن المسح ففی اجزائه وجهان اصحهما انه یجوز وهل یکره ذلك ان اجزأ فیه وجهان اظهرهما لا انتهی مختصرا. فلما کان فی غسل القدمین ثواب حتی تخرج الذنوب بالماء الساقط من غسلهما دل ذلك ای کون الثواب فی غسلهما ان فرضهما هو الغسل لا المسح وهکذا احتج باحادیث الباب علی فرضیة الغسل الامام محمد بن اسحق بن خزیمة کما ذکره البیهقی فی سننه **وقد روی** عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا ما یدل علی ذلك ای علی فرضیة غسل الرجلین وهذه الروایات کانها النص علی فرضیة الغسل وبهذا احتج غیر واحد للجمهور کما سیاتی. **حدثنا** فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا اسرائیل بن یونس ابن ابی اسحق عن ابی اسحق السبیعی الهمدانی الکوفی عن سعید بن ابی کرب باسقاط الیاء وهکذا عند الطیالسی وکذا ذکره الذهبی فی المیزان وفی روایة ابن ماجة کریب بزیادة الیاء مصغرا وکذا عند احمد وهکذا هو مذکور فی التقریب والتهذیب الهمدانی من رواة ابن ماجة قال ابو زرعة ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن المدینی لم یرو عنه غیر ابی اسحق وهو مجهول قال الذهبی فی المیزان بل روی عنه سلیمان بن کیسان التیمی وقد وثقه ابو زرعة عن جابر بن عبد الله قال رأی النبی صلی الله علیه وسلم فی قدم رجل لمعة بوزن الرقعة قطعة من النبت اذا اخذت فی الیبس کذا فی المختار وفی القاموس الموضع لا یصیبه الماء فی الوضوء او الغسل قال العینی فی شرحه والمراد بها ههنا الموضع الذی لم یصبه الماء وکذا اصطلح به الفقهاء. لم یغسلها ای اللمعة التی کانت فی القدم ولفظ احمد فی رجل رجل مثل الدرهم لم یغسله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ویل هی کلمة تقال لمن وقع فی هلکة وقیل لمن یستحقها وقیل هی الهلکة وقیل المشقة من العذاب وقیل الحزن وقیل ویل واد فی جهنم قال القاضی عیاض وقال ابن جماعة لم یجئ فی القرآن الا وعیدا لاهل الجرائم کما فی فیض القدیر قال الحافظ واظهر الاقوال ما رواه ابن حبان فی صحیحه من حدیث ابی سعید مرفوعا ویل واد فی جهنم انتهی قال المناوی وهو فی الاصل مصدر لا فعل له وانما ساغ الابتداء بنکرة لانه دعاء ذکره القاضی والخبر قوله للاعقاب جمع عقب بکسر القاف وسکونها مؤخر الاقدام وعقب کل شیٔ آخره. وفی نسخة الشارح العینی للعراقیب وجاء فی الحدیث الآخر العراقیب وهو فی معناه والعرقوب العصبة التی فی مؤخر الرجل فوق العقب واعلاه قاله القاضی من النار فی محل رفع صفة لویل ذکره الزرکشی وغیره ومنع ابو البقاء تعلقه بویل من اجل الفصل بینهما وقال ابن فرحون هو متعلق بمتعلق الخبر قاله المناوی قال القاضی ای انها المعذبة التی تصیبها النار وان سبب ترکها یعذب صاحبها او یعذب هی من جملة الرجل المغسولة وان مواضع الوضوء لا تمسه النار کما جاء فی اثر السجود انه محرم علی النار والی هذا ذهب احمد بن نصر انتهی وقال زین العرب یعنی تصل النار الی المواضع التی من الاعقاب لم یصل الماء الیها انتهی قال المناوی فاللام للعهد کما علیه البیضاوی کالباجی واحتمال ارادة الجنس بعید لانه یخرجه عن کونه وعیدا علی

حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان عن ابي اسحق عن سعيد بن ابي كرب
عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء
حدثنا ابو بكرة قال ثنا عمر بن يونس قال ثنا عكرمة بن عمار قال حدثني يحيى بن ابي كثير
قال ثنا ابو سلمة قال ثنا سالم مولى المهري قال سمعت عائشة تنادي عبد الرحمن

الاغفال في بعض الوضوء وعلى هذا التقرير فالعقاب مخصوص بالاعقاب التي وقع التقصير في غسلها انتهى وقال البغوي كما في الفتح معناه
ويل لاصحاب الاعقاب المقصرين في غسلها انتهى وقال الزرقاني ويلحق بالاعقاب ما في معناها من جميع الاعضاء التي قد يحصل التساهل
في اسباغها وانما خصت بالذكر لصورة السبب انتهى ويؤيده رواية عبد الله بن الحارث الآتي بزيادة بطون الاقدام قال الخطابي فيه
من الفقه ان المسح لا يجوز على النعلين وانه لا يجوز ترك شيء من القدم وغيره من اعضاء الوضوء لم يمسه الماء قلت لو كان ذلك كافيا لما توعد صلى الله عليه
وسلم الا يتوعد على ما ليس بواجب انتهى والحديث اخرجه احمد عن اسود بن عامر عن اسرائيل باسناده بنحو حديث الطحاوي واخرجه ابن ابي شيبة
في مصنفه عن ابي الاحوص عن ابي اسحق باسناده مقتصرا على قوله ويل للعراقيب من النار وبهذا اللفظ اخرجه ابن ماجة عن ابن ابي شيبة
قال الشوكاني اسناده رجاله ثقات والطيالسي عن سلام عن ابي اسحق - حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوي قال ثنا مؤمل بن اسمعيل
البصري قال ثنا سفيان اي الثوري عن ابي اسحق عن سعيد بن ابي كرب عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل قيل اصله وي
فوصلوه باللام وقدروا انها منه فاعربوه يقال وي لفلان اي حزن له وقيل ويلك هو توبيخ على المخاطب فعله قاله المناوي للاعقاب
اي المرئية اذ ذاك فاللام للعهد قاله الحافظ من النار اسبغوا الاسباغ في اللغة الاتمام ومنه درع سابغ قاله الحافظ وقال العيني اسباغ الوضوء ابلاغه مواضعه وايفاء
كل عضو حقه انتهى وروى البخاري عن ابن عمر اسباغ الوضوء الانقاء قال الحافظ هذا التعليق وصله عبد الرزاق باسناد صحيح وهو من تفسير الشيء بلازمه اذ الاتمام
يستلزم الانقاء عادة وقد روى ابن المنذر باسناد صحيح ان ابن عمر كان يغسل رجليه في الوضوء سبع مرات وكانه بالغ فيهما دون غيرهما لانهما محل الاوساخ غالبا
لاعتيادهم المشي حفاة انتهى - الوضوء بضم الواو اي اتموه باتيان جميع فرائضه وسننه او اكملوا واجباته ولو ثبت فتح الواو لكان له وجه وجيه
ايضا اي اوصلوا ماء الوضوء الى الاعضاء بطريق الاستيعاب كذا في البذل والحديث بهذا الطريق اخرجه ابن ابي شيبة والطيالسي وابن
ماجة كما تقدم قال الحافظ ابن كثير بعد ما ذكر الحديث من طريق شعبة واسرائيل عن ابي اسحق عند احمد وابي الاحوص عن ابي اسحق عند ابن ماجة
وكذا رواه ابن جرير من حديث سفيان الثوري وشعبة بن الحجاج وغير واحد عن ابي اسحق ثم قال حدثنا علي بن مسلم حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث
حدثنا حفص عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم راى قوما يتوضؤن لم يصب اعقابهم الماء فقال ويل
للعراقيب من النار انتهى بحذف يسير قلت وهكذا اخرج الامام احمد وابن ابي شيبة عن ابي معاوية عن الاعمش - حدثنا ابو بكرة قال ثنا عمر و
ابن يونس هكذا وقع في النسختين الموجودتين عندنا بالواو والصواب اسقاطه كما وجد في النسخة التي عليها شرح العيني وهكذا الظهر من تتبع كتب
اسماء الرجال وهو عمر بن يونس بن القاسم اليمامي ابو حفص الحنفي وقد ذكره قال ثنا عكرمة بن عمار العجلي ابو عمار اليمامي قال حدثني يحيى بن
ابي كثير الطائي ابو نصر اليمامي قال ثنا ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري قال ثنا سالم بن عبد الله النصري ابو عبد الله وهو سالم
سبلان ويقال له مولى شداد بن الهاد ومولى النصريين ومولى مالك بن اوس ومولى المهري ابو عبد الله المدني من رواة مسلم والاربعة
الا الترمذي قال ابو حاتم شيخ - واخرج النسائي من طريق عبد الملك بن مروان قال اخبرني ابو عبد الله سالم سبلان وكانت عائشة رض
تستعجب بامانته تستاجره وقال العجلي تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة عشر ومائة - قال سمعت عائشة لفظ مسلم بهذا
الطريق قال خرجت انا وعبد الرحمن بن ابي بكر رض في جنازة سعد بن ابي وقاص فمررنا على باب حجرة عائشة وفي طريق آخر عنده فدخل
عبد الرحمن بن ابي بكر فتوضأ عندها فقالت يا عبد الرحمن تنادي عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رض يكنى ابا عبد الله وقيل ابا محمد بابنه محمد الذي
يقال له ابو عتيق وادرك ابو عتيق محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر بن ابي قحافة هو وابوه وجده وابو جده رسول الله صلى الله عليه وسلم ام عبد الرحمن
ام رومان الكنانية فهو شقيق عائشة وشهد عبد الرحمن بدرا واحدا مع قومه كافرا وخرج في فئة من قريش هاجروا قبل الفتح منهم معاوية فاسلم و
حسن اسلامه كان اسمه عبد الكعبة فغير صلى الله عليه وسلم اسمه وسماه عبد الرحمن وكان من اشجع رجال قريش وارماهم بسهم وحضر اليمامة مع خالد
فقتل سبعة من كبارهم وكان اسن ولد ابي بكر وكان امرا صالحا وكانت فيه دعابة ونفله عمر ليلى بنت الجودي بنت ملك دمشق حين فتح دمشق
وكان قد رآها قبل ذلك فكان يشبب بها اول فيها اشعارا مات فجاءة بموضع يقال له الحبشي على نحو عشرة اميال من مكة وحمل اليها فدفن بها

اسبغ الوضوء فانی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ویل للاعقاب من النار حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا ابن عجلان عن المقبری عن ابی سلمة انه سمع عائشة رضی الله عنها تقول یا عبد الرحمن فذکر مثله حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا حرب بن شداد عن یحیی بن ابی کثیر عن سالم الدوسی عن عائشة مثله حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابو زرعة قال انا حیوة بن شریح قال انا ابو الاسود ان ابا عبد الله مولی شداد بن الهاد حدثه انه دخل علی عائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم وعندها عبد الرحمن بن ابی بکر ثم ذکر مثله حدثنا فهد قال ثنا ابن ابی مریم قال انا سلیمان بن بلال قال حدثنی سهیل بن ابی صالح عن ابیه عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ویل للاعقاب من النار یوم القیمة

سنة ثلاث وخمسین انتہی مختصرا من الاستیعاب۔ اسبغ الوضوء قال الزرقانی ذکرتها رأت منه تقصیرا او خشیت علیه ذلک انتہی قلت وقع عند احمد من طریق عمران بن بشیر عن سالم سبلان فاسأ عبد الرحمن الوضوء فانی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم تعلیل لقولها اسبغ الوضوء یقول ویل کلمة عذاب و واد بجہنم او صدید اہل النار۔ للاعقاب من النار والحدیث اخرجه مسلم عن محمد بن حاتم وابی معن الرقاشی عن عمر ابن یونس باسناده بمعناه۔ حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک الشیبانی قال ثنا ابن عجلان محمد القرشی عن المقبری بمفتوحة وسکون قاف وضم موحدة وبفتح وبکسر نسبة الی مقبرة بالمدینة کان مجاورا لها سعید بن ابی سعید واسمه کیسان ابو سعد المدنی من رواة الستة قال احمد لیس به بأس وقال ابن معین سعید اوثق یعنی من العلاء بن عبد الرحمن وقال ابن المدینی وابن سعد والعجلی وابو زرعة والنسائی ثقة۔ وقال ابن خراش ثقة جلیل اثبت الناس فیه اللیث بن سعد قال یعقوب بن شیبة قد کان تغیر وکبر واختلط قبل موته یقال باربع سنین وکان شعبة یقول ثنا سعید المقبری بعد ما کبر قال ابن عدی انما ذکرته لقول شعبة ہذا وارجو ان یکون من اہل الصدق وما تکلم فیه احد الا بخیر وقال ابو حاتم صدوق توفی سنة ثلث وعشرین ومائة وقیل غیر ذلک۔ عن ابی سلمة انه سمع عائشة رضی الله عنها تقول یا عبد الرحمن فذکر مثله والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن یحیی بن سعید وابی خالد الاحمر وابن ماجة عن ابن ابی شیبة باسناده وعن محمود بن الصباح عن عبد الله بن رجاء المکی والامام احمد عن سفیان بن عیینة عن ابن عجلان باسناده قال رأت عائشة عبد الرحمن وہو یتوضأ فذکر الحدیث بلفظ العراقیب۔ حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابو داؤد الطیالسی قال ثنا حرب بن شداد الیشکری ابو الخطاب البصری العطار ویقال القطان ویقال القصاب من رواة الستة الا ابن ماجة قال عمرو بن علی کان یحیی لا یحدث عنه وکان عبد الرحمن یحدث عنه وقال ابن معین وابو حاتم صالح وقال عبد الصمد کان ثقة وقال احمد ثبت فی کل المشائخ وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة احدی وستین ومائتین۔ عن یحیی بن ابی کثیر عن سالم الدوسی وہو سالم سبلان وسالم مولی المہری عن عائشة مثله لم اقف علی الحدیث بطریق حرب واخرج الطیالسی فی مسنده عن ابن ابی ذئب عن عمران بن بشیر عن سالم قال سمعت عائشة تقول یا عبد الرحمن فذکر نحو حدیث عکرمة عن یحیی وہکذا اخرج البیہقی من طریق یونس بن حبیب عن الطیالسی والامام احمد عن حسین عن ابن ابی ذئب بمعناه۔ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابو زرعة وہب الله بن راشد المصری قال انا حیوة بن شریح بن صفوان ابو زرعة المصری قال انا ابو الاسود محمد بن عبد الرحمن الاسدی یتیم عروة واما العینی فقال ابو الاسود النضر بن عبد الجبار۔ قلت لکنه متأخر الطبقة لم یذکر الحافظ فی تلامذة حیوة ولا فی مشائخه ابا عبد الله مولی شداد بخلاف ابی الاسود محمد بن عبد الرحمن یتیم عروة فانه متقدم الطبقة ذکر الحافظ فی مشائخه ابا عبد الله وفی تلامذته حیوة فہو صحیح التعیین ہہنا ان شاء الله تعالی وایضا وقع فی اسناد مسلم فی ہذا الحدیث عن ابن وہب قال اخبرنی حیوة قال اخبرنی محمد بن عبد الرحمن ان ابا عبد الله مولی شداد ابن الہاد حدثه ومحمد بن عبد الرحمن ہذا ہو ابو الاسود یتیم عروة فتعین ما قلنا فلله الحمد۔ ان ابا عبد الله مولی شداد بن الہاد وہو مولی المہری حدثه ای ابا الاسود انه دخل ای ابو عبد الله سالم سبلان علی عائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم وعندها عبد الرحمن بن ابی بکر ثم ذکر مثله والحدیث اخرجه مسلم عن حرملة بن یحیی عن ابن وہب عن حیوة بمعناه واخرج ایضا عن ہرون الایلی وابی الطاہر واحمد بن عیسی عن ابن وہب عن مخرمة ابن بکیر عن ابیه عن سالم نحو حدیث عکرمة عن یحیی وبہذا الطریق اخرجه البیہقی واخرج مسلم ایضا عن سلمة بن شبیب عن الحسن بن اعین عن فلیح عن نعیم بن عبد الله عن سالم واخرجه ابن ماجة من طریق ہشام بن عروة عن ابیه عن عائشة وبہذا الطریق اخرجه الدارقطنی۔ حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابن ابی مریم المصری سعید بن الحکم الجمحی قال انا سلیمان بن بلال التیمی القرشی قال حدثنی سہیل بن ابی صالح عن ابیه ابی صالح ذکوان السمان المدنی۔ عن ابی ہریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ویل للاعقاب من النار یوم القیمة والحدیث اخرجه مسلم عن زہیر بن حرب عن جریر عن سہیل باللفظ المذکور الا انه لم یقع عنده یوم القیامة۔ والترمذی عن قتیبة عن الدراوردی

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابی هريرة قال قال ابو القاسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار حدثنا ابن خزيمة قال ثنا علی بن الجعد قال ثنا شعبة فذكر مثله باسناده حدثنا يونس قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير قال حدثنی الليث عن حيوة بن شريح عن عقبة بن مسلم عن عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدی قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للاعقاب و بطون الاقدام من النار حدثنا ربيع الجيزی قال ثنا ابو الاسود قال ثنا الليث و ابن لهيعة قالا ثنا حيوة بن شريح عن عقبة بن مسلم قال سمعت عبد الله بن الحارث بن جزء يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر مثله۔

عن سهيل و ابن ماجة عن محمد بن عبد الملك عن عبد العزيز بن المختار عن سهيل بمثله قال الترمذی حديث حسن صحيح۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصری قال ثنا وهب بن جرير البصری قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن محمد بن زياد القرشی الجمحی مولاهم ابو الحارث المدنی سكن البصرة من رواة الستة قال احمد و ابن معين والترمذی والنسائی ثقة و كذا وثقه ابن الجنيد و اثنی عليه ابو داؤد و قال ابو حاتم محله الصدق عن ابی هريرة قال قال ابو القاسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار والحديث اخرجه النسائی عن قتيبة عن يزيد بن زريع و عن مؤمل بن هشام عن اسمعيل كلاهما عن شعبة بسياق الطحاوی ولفظه الا ان فی رواية العقب بدل الاعقاب و اخرجه البخاری عن آدم بن ابی اياس و مسلم عن قتيبة وغيره عن وكيع والدارمی عن هاشم بن القاسم ثلثتهم عن شعبة عن محمد بن زياد قال سمعت ابا هريرة و كان يمر بنا والناس يتوضؤن من المطهرة قال اسبغوا الوضوء فان ابا القاسم صلى الله عليه وسلم قال فذكر الحديث بلفظ الطحاوی۔ اللفظ للبخاری ومن طريقه اخرجه البيهقی قال الدارمی هذا اعجب الی من حديث عبد الله بن عمرو حدثنا ابن خزيمة محمد البصری قال ثنا علی بن الجعد بن عبيد الجوهری البغدادی قال ثنا شعبة فذكره مثله باسناده تقدم تخريج حديث شعبة واخرجه مسلم ايضا عن عبد الرحمن ابن سلام عن الربيع بن مسلم والامام احمد عن هشيم عن شعيب كلاهما عن محمد بن زياد و لفظ مسلم ان النبی صلى الله عليه وسلم رای رجلا لم يغسل عقبه فذكره۔ حدثنا يونس بن عبد الاعلی الصدفی قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير القرشی المخزومی مولاهم ابو زكريا المصری الحافظ وقد ينسب الی جده شيخ البخاری من رواة الصحيحين و ابن ماجة قال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به و كان يفهم هذا الشان وقال النسائی ضعيف وفی موضع آخر ليس بثقة وقال ابن معين ليس بشئ وقال الساجی هو صدوق روى عن الليث فاكثر وقال ابن عدی كان جار الليث بن سعد هو اثبت الناس فيه عنده عن الليث ماليس عند احد قال الخليلی كان ثقة وتفرد عن مالك باحاديث وقال ابن قانع مصری ثقة مات فی النصف من صفر سنة احدی وثلثين ومائتين كان مولده سنة اربع وخمسين ومائة قال حدثنی الليث بن سعد المصری الفقيه عن حيوة بن شريح بن صفوان التجيبی عن عقبة بن مسلم التجيبی بضم المثناة وكسر الجيم بعدها تحتانية ساكنة ثم موحدة ابو محمد المصری امام المسجد العتيق بمصر من رواة البخاری فی الادب والاربعة الا ابن ماجة قال العجلی مصری تابعی ثقة و وثقه يعقوب بن سفيان و ذكره ابن حبان فی الثقات توفی قريبا من سنة عشرين ومائة عن عبد الله بن الحارث بن جزء بفتح الجيم وسكون الزای بعدها همزة۔ ابن عبد الله بن معديكرب بن عمرو بن عسم بمهملتين وقيل بالصاد بدل السين الزبيدی بضم الزای ابو الحارث نزيل مصر له صحبة ذكر ابو جعفر الطبری انه كان اسمه العاصی فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله و ذكر ابو جعفر الطحاوی ان وفاته كانت بسفط القدور قرية باسفل مصر وقال ابن منده هو آخر من مات بمصر من الصحابة قال ابن يونس توفی سنة ست وثمانين وكان قد عمی قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للاعقاب و بطون الاقدام جمع قدم وهو ما يقوم عليه الشئ و يعتمد من النار فمن توضا كما توضا المبتدعة فلم يغسل باطن قدميه لا عقبه بل يمسح ظهرهما فالويل لعقبه و باطن قدميه من النار اوالويل لفاعل ذلك على ماتقرر فعلم منه ان فرض الرجلين الغسل لا المسح وان الجسد يعذب خلافا لبعض الفرق الزائغة قيل نظر ابو هريرة الی شاب وضئ فقال ارى لك قدمين نظيفين فاتق بهما موقفا صالحا يوم القيامة وانما خص الاعقاب و بطون الاقدام لغلبة التساهل فيها والتهاون بها كذا فی فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوی والحديث اخرجه الدارقطنی عن عثمان بن احمد الدقاق عن ابراهيم بن الهيثم والحاكم عن ابی بكر بن اسحق عن احمد بن ابراهيم بن ملحان والبيهقی عن الحاكم باسناده و عن ابی الحسن عن احمد بن عبيد الصفار عن عبيد بن شريك ثلثتهم عن يحيى باسناده بلفظ الطحاوی قال الحاكم صحيح ولم يخرجا ذكر بطون الاقدام و وافقه الذهبی علی ذلك حدثنا ربيع الجيزی قال ثنا ابو الاسود النضر بن عبد الجبار المرادی قال ثنا الليث و ابن لهيعة عبد الله القاضی قالا ثنا حيوة بن شريح عن عقبة بن مسلم قال سمعت عبد الله بن الحارث بن جزء زاد فی نسخة العينی الزبيدی يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر مثله والحديث

18 / 1

حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا ابو الولید قال ثنا زائدة عن منصور عن هلال بن یساف عن ابی یحیی عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ویل للاعقاب من النار حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن منصور عن هلال بن یساف عن ابی یحیی عن عبد الله بن عمرو ان النبی صلی الله علیه وسلم رأی قوما توضؤا وکانهم ترکوا من ارجلهم شیئا فقال ویل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا عبد الله ابن رجاء قال انا زائدة عن منصور عن هلال بن یساف عن ابی یحیی عن عبد الله بن عمرو قال سافرنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم من مکة الی المدینة فاتی علی ماء بین مکة والمدینة تحضرت العصر فتقدم اناس فانتهینا الیهم وقد توضؤا واعقابهم تلوح لم یمسها ماء فقال النبی صلی الله علیه وسلم ویل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء۔

اخرجه الامام احمد عن حسن عن ابن لهیعة باسناده باللفظ المزبور من قبل وعزاه الهیثمی الی الطبرانی فی الکبیر وقال رجال احمد والطبرانی ثقات وقال الشوکانی لم یتکلم علیه احد بشئ فی اسناده واخرج الامام احمد ایضا عن ہارون عن ابن وہب عن حیوة قال العینی واسناده جید حسن۔ حدثنا احمد بن داؤد بن موسی السدوسی المکی قال ثنا ابو الولید الطیالسی ہشام بن عبد الملک الباہلی قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفی عن منصور بن المعتمر السلمی الکوفی عن ہلال بن یساف بکسر التحتانیة ثم مہملة ثم فاء ویقال ابن اساف الاشجعی مولاہم الکوفی ادرک علیا من رواة مسلم والاربعة والبخاری معلقا قال ابن معین ثقة وقال العجلی کوفی تابعی ثقة وقال ابن سعد فی الطبقة الثانیة من اہل الکوفة وکان ثقة کثیر الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات عن ابی یحیی مصدع بکسر اوله وسکون ثانیه وفتح ثالثه الاعرج المعرقب بفتح القاف مولی عبد اللہ بن عمرو ویقال مولی معاذ بن عفراء من رواة مسلم والاربعة کان عالما بابن عباس وانما قیل له المعرقب لان الحجاج او بشر بن مروان عرض علیه سب علی فابی فقطع عرقوبه قال ابن المدینی قلت لسفیان فی ای شئ عرقب قال فی التشیع قال علی ہو الذی مر به ابن ابی طالب وہو یقص فقال تعرف الناسخ من المنسوخ قال لا قال ہلکت واہلکت وقد ذکره الجوزجانی فی الضعفاء فقال زائغ جائر عن الطریق یرید بذلک ما نسب الیه من التشیع والجوزجانی مشہور بالنصب والانحراف فلا یقدح فیه قوله قال ابن حبان فی الضعفاء کان یخالف الاثبات فی الروایات وینفرد بالمناکیر کذا فی التہذیب وفی المیزان صدوق قد تکلم فیه وفی التقریب مقبول۔ عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص القرشی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ویل للاعقاب من النار والحدیث بہذا السیاق اخرجه الدارمی عن یزید بن ہرون عن جعفر بن الحارث عن منصور بلفظ الطحاوی وزاد فی آخره اسبغوا الوضوء۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا وہب بن جریر بن حازم۔ قال ثنا شعبة عن منصور عن ہلال ابن یساف عن ابی یحیی عن عبد اللہ بن عمرو ان النبی صلی اللہ علیه وسلم رأی قوما توضؤا ولفظ الطیالسی اتی علی قوم یتوضؤن وکان فی سفر۔ وکانہم ترکوا من ارجلہم شیئا فقال صلی اللہ علیه وسلم ویل للاعقاب وفی نسخة العینی للعقب۔ من النار اسبغوا الوضوء والحدیث اخرجه الطیالسی عن شعبة نحو حدیث الطحاوی وزاد وللعراقیب فذکرہا بالشک واخرجه مسلم عن ابن المثنی وابن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة ولم یقع عنده اسبغوا الوضوء واخرجه احمد فی مسنده عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده بلفظ وابصر رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم قوما یتوضؤن ولم یتموا الوضوء فقال اسبغوا یعنی الوضوء ویل للعراقیب من النار وللاعقاب حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا عبد اللہ بن رجاء البصریان قال انا زائدة بن قدامة الثقفی عن منصور عن ہلال ابن یساف عن ابی یحیی عن عبد اللہ بن عمرو قال سافرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم من مکة الی المدینة ظاہره ان عبد اللہ بن عمرو کان فی تلک السفرة ولم یقع ذلک لعبد اللہ محققا الا فی حجة الوداع اما غزوة الفتح فقد کان فیہا لکن ما رجع النبی صلی اللہ علیه وسلم فیہا الی المدینة من مکة بل من الجعرانة ویحتمل ان تکون عمرة القضیة فان ہجرة عبد اللہ بن عمرو کانت فی ذلک الوقت او قریبا منه کذا فی الفتح فاتی صلی اللہ علیه وسلم علی ماء بین مکة والمدینة ولفظ البیہقی وانتہینا الی ماء بالطریق فتعجل قوم یتوضؤن وہم عجال عند صلوة العصر تحضرت العصر ای حان وقت صلوتہا یقال بفتح الضاد وجاء بکسرہا ایضا قاله القاضی وقال النووی الفتح اشہر فتقدم اناس ای تعجل قوم عند العصر فتوضؤا وہم عجال کما عند مسلم فانتہینا الیہم ای الی اناس تقدموا وقد توضؤا ای فرغوا عن الوضوء واعقابہم تلوح ای تظہر یبوسہا ولم یصل الماء الیہا قاله زین العرب وقال سیدی فی البذل ولعلہم لم یعلموا بعدم اصابة الماء وظنوا بان للاکثر حکم الکل فاکتفوا بغسل اکثر القدم ولم یمسہا ماء قال الحافظ تمسک بہذا من یقول باجزاء المسح ویحمل الانکار علی ترک التعمیم لکن الروایة المتفق علیہا الآتیة عند المصنف ایضا ارجح فتحمل ہذه الروایة علیہا بالتاویل فیحتمل ان یکون معنی قوله لم یمسہا الماء ای ماء الغسل جمعا بین الروایتین واصرح من ذلک روایة مسلم ان النبی صلی اللہ علیه وسلم رأی رجلا لم یغسل عقبه فقال ذلک قد تقدم ذلک عند المصنف من حدیث جابر وایضا فمن قال بالمسح لم یوجب مسح العقب والحدیث حجة علیه انتہی۔ فقال النبی صلی اللہ علیه وسلم ویل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء

18/2

حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا سهل بن بكار قال ثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن يوسف بن ماهك عن عبد الله بن عمرو قال تخلف عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفرة سافرناها فادركنا وقد ارهقتنا صلوة العصر ونحن نتوضأ ونمسح على ارجلنا فنادى بلال ؓ

والحديث اخرجه مسلم عن زهير بن حرب و اسحق عن جرير عن منصور و البيهقي من طريقه ومن طريق عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن منصور باسناده بمعنى حديث المصنف و اخرجه ابو داؤد عن مسدد عن يحيى والنسائي عن محمود بن غيلان عن وكيع وعن عمرو بن علي عن عبد الرحمن وابن ماجة عن ابن ابي شيبة وغيره عن وكيع ثلثتهم عن سفيان عن منصور مختصرا بدون ذكر السفر وهكذا اخرجه ابن ابي شيبة واحمد عن وكيع عن سفيان واحمد عن عبد الرحمن عن سفيان۔ حدثنا احمد بن داؤد بن موسى السدوسي المكي قال ثنا سهل بن بكار بن بشر الدارمي ويقال البرجمي و يقال القيسي ابو بشر البصري المكفوف شيخ البخاري وابي داؤد وروى له النسائي بواسطة قال ابو حاتم والدارقطني ثقة وقال ابن قانع صالح وقال ابن ابي حاتم عن ابيه صدوق وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما وهم واخطأ توفي سنة ثمان وعشرين ومائتين قال ثنا ابو عوانة الوضاح اليشكري الواسطي عن ابي بشر بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن اياس هو ابن ابي وحشية بفتح الواو وسكون المهملة وكسر المعجمة وتثقيل التحتانية اليشكري الواسطي البصري الاصل من رواة الستة قال يحيى بن سعيد كان شعبة يضعف احاديث ابي بشر عن حبيب بن سالم وقال ابن معين طعن عليه شعبة في حديثه عن مجاهد قال من صحيفة وقال ابن معين و ابو زرعة و ابو حاتم والعجلي والنسائي والبرديجي ثقة زاد البرديجي وهو من اثبت الناس في سعيد بن جبير توفي سنة اربع وعشرين ومائة وكان ساجدا خلف المقام حين مات۔ عن يوسف بن ماهك بفتح الهاء ابن بهزان الفارسي المكي مولى قريش من رواة الستة قال ابن معين والنسائي ثقة۔ وقال ابن خراش ثقة عدل وقال ابن سعد كان ثقة قليل الحديث وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة ثلاث ومائة وقيل بعدها كذا في التهذيب و ماهك غير منصرف للعلمية والعجمة فان ماهك بالفارسية تصغير ماه وهو القمر بالعربي و قاعدتهم اذا صغروا الاسم ادخلوا في آخره الكاف واما من يصرفه فانه يلاحظ فيه معنى الصفة لان التصغير من الصفات والصفة لا تجامع العلمية لان بينهما تضادا فحينئذ يبقى الاسم بعلة واحدة فلا يمنع من الصرف ولو جوز كسر الهاء يكون عربيا صرفا فلا يمنع من الصرف اصلا لكونه اسم فاعل من مهكت الشئ مهكا اذا بالغت في سحقه قاله ابن دريد ويحتمل على فتح الهاء ايضا ان يكون علما منقولا من ماهك هو فعل ماض من المماهكة وهو الجهد في الجماع من الزوجين فعلى هذا لا يجوز صرفه اصلا وقال الدارقطني ماهك اسم امه والاكثر على انه اسم ابيه واسم امه مسيكة فعلى هذا المنع من الصرف اصلا للعلمية و التانيث انتهى مختصرا من كلام العيني۔ عن عبد الله بن عمرو قال تخلف عنا اي تاخر خلفنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعل تخلف في سفرة في محل النصب على الحال سافرناها جملة في محل الجر على انها صفة لسفرة قال العيني والضمير وقع مفعولا مطلقا اي سافرنا تلك السفرة قاله الكرماني وكانت تلك السفرة من مكة الى المدينة كما تقدم عند المصنف فادركنا بفتح الكاف اي لحق بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ارهقتنا بتانيث الفعل اي غشيتنا صلوة العصر بالرفع على الفاعلية قاله القسطلاني وقال الكرماني اي غشينا وقتها او حملتنا الصلوة اداءها وقال محي السنة اي دنا وقتها وفي بعض الروايات ارهقنا بفتح القاف ورفع الصلوة لان الصلوة مؤنثة تانيثا غير حقيقي وفي بعضها ارهقنا بسكون القاف ونصب الصلوة اي اخرنا الصلوة حتى يدنو وقت الصلوة الاخرى قال ابن السكيت ارهقنا الصلوة استأخرنا عنها حتى دنا وقت الاخرى وارهقنا الليل دنا منا وارهقنا القوم لحقونا انتهى ونحن نتوضأ جملة اسمية وقعت حالا۔ ونمسح على ارجلنا لفظ البخاري وغيره فجعلنا نمسح على ارجلنا قال الحافظ انتزع منه البخاري ان الانكار عليهم كان بسبب المسح لا بسبب الاقتصار على غسل بعض الرجل فلهذا قال في الترجمة ولا يمسح على القدمين وهذا ظاهر الرواية المتفق عليها انتهى قلت وقد تقدم عند المصنف من حديث جابر قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم في قدم رجل لمعة لم يغسلها وعند احمد من هذا الوجه مثل الدرهم لم يغسله وكذا صح من حديث ابي هريرة عند مسلم ففي هذين الحديثين دليل صريح على رد قول من قال ان الوعيد مرتب على ترك تعميم المسح قال القاضي عياض قوله نمسح على ارجلنا بمعنى ما في الآية المراد به الغسل بدليل سائر الروايات و قوله لم يغسل عقبه لا على ما اشار اليه بعضهم انه دليل على انهم كانوا يمسحون فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وامرهم بالغسل قال ولانه لو كان غسلا لامرهم بالاعادة لما صلوا وهذا لا حجة فيه لقائله لان النبي صلى الله عليه وسلم قد اعلمهم انهم مستوجبون النار على فعلهم بقوله ويل للاعقاب من النار ولا يكون هذا الا في الواجب وقد امرهم بالغسل بقوله اسبغوا الوضوء ولم يات انهم صلوا بهذا الوضوء ولا انها كانت عادتهم قبل فلزم امرهم بالاعادة انتهى۔ فنادى بلال سقط لفظ بلال عن متن العيني وعن بعض النسخ وهو الموافق لرواية البخاري وغيره فنادى صلى الله عليه وسلم باعلى صوته واما على النسخة الموجودة التي ثبت فيها بلال فيؤول ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بلالا ان ينادي فنادى بلال

ویل للاعقاب من النار مرتین او ثلثا حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا ابوعوانۃ فذکر مثلہ **قال ابوجعفر** فذکر عبداللہ بن عمرو انہم کانوا یمسحون حتی امرہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باسباغ الوضوء وخوفہم فقال ویل للاعقاب من النار فدل ذلک ان حکم المسح الذی کانوا یفعلونہ قد نسخہ ما تأخر عنہ مما ذکرنا

فصح نسبۃ النداء الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکونہ آمرا بذلک۔ وبلال ہو ابن رباح الحبشی المؤذن وہو بلال بن حمامۃ وہی امہ اشتراہ ابوبکر الصدیق من المشرکین لما کانوا یعذبونہ علی التوحید فاعتقہ فلزم النبی صلی اللہ علیہ وسلم واذن لہ وشہد معہ جمیع المشاہد وآخی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بینہ وبین ابی عبیدۃ بن الجراح (وفی الاستیعاب عبیدۃ بن الحارث بن المطلب) ثم خرج بلال بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم مجاہدا الی ان مات بالشام قال ابونعیم کان ترب ابی بکر وکان خازن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال عمار کل قد قال ما ارادوا الیہ المشرکین غیر بلال ومناقبہ کثیرۃ مشہورۃ توفی سنۃ عشرین کذا فی الاصابۃ وفی البدایۃ عن الواقدی ودفن بباب الصغیر بدمشق، ولہ بضع وستون سنۃ وقد بسط فی ترجمتہ ابن عبدالبر فی الاستیعاب فجزاہ اللہ خیر الجزاء، ویل للاعقاب من النار مرتین او ثلثا شک من عبداللہ بن عمرو قال ابن بطال انما ترک اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الصلوۃ فی الوقت الفاضل لانہم کانوا علی طمع من ان یاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیصلوا معہ لفضل الصلوۃ معہ فلما ضاق علیہم الوقت وخشوا فواتہ توضؤا مستعجلین ولم یبالغوا فی وضوئہم فادرکہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہم علی ذلک فزجرہم وانکر علیہم نقصہم الوضوء کذا فی الکرمانی قال الحافظ ما ذکرہ من تاخیرہم قالہ احتمالا ویحتمل ایضا ان یکونوا اخروا لکونہم علی طہر او لرجاء الوصول الی الماء ویدل علیہ روایۃ مسلم حتی اذا کنا بماء بالطریق تعجل قوم عند العصر انتہی والحدیث اخرجہ البخاری عن موسی بن اسمعیل ومسلم عن شیبان وابی کامل والبیہقی من طریق مسدد والجمیع حدثہم عن ابی عوانۃ بنحو حدیث الطحاوی الا انہ لم یقع عند مسلم والبیہقی مرتین او ثلثا قال العینی واخرجہ النسائی فی العلم عن ابی داؤد الحرانی عن ابی الولید عن معاویۃ بن صالح عن عبدالرحمن بن المبارک عن ابی عوانۃ انتہی۔ حدثنا ابوبکرۃ بکار ابن قتیبۃ قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا ابوعوانۃ فذکر مثلہ قد رأیت من رواہ وفی الباب عن خالد بن الولید ویزید بن ابی سفیان وشرحبیل بن حسنۃ وعمرو بن العاص عند ابن ماجۃ من طریق ابی سلام عن ابی صالح الاشعری عن ابی عبداللہ الاشعری بلفظ اتموا الوضوء وویل للاعقاب من النار قال الترمذی عن البخاری ہو حدیث حسن ذکرہ المناوی عن مغلطائی وقال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابی زرعۃ ابوصالح لا یعرف اسمہ ولا ابوعبداللہ یعرف اسمہ انتہی قلت وہذا لا یضر فان اباصالح قال فیہ ابوحاتم لا باس بہ وابا عبداللہ ذکرہ ابن حبان فی الثقات کما فی التہذیب وعن ابی امامۃ واخیہ عند الطبرانی فی الکبیر من طرق ففی بعضہا عن ابیہ اخیہ وفی بعضہا عن ابی امامۃ فقط وفی بعضہا عن اخیہ فقط ومدار طرقہ کلہا علی لیث بن ابی سلیم وقد اختلط قالہ الہیثمی قلت واخرجہ ابن جریر من وجہ آخر کما ذکرہ ابن کثیر فی تفسیرہ عن ابی امامۃ مرفوعا ویل للاعقاب من النار قال فما بقی فی المسجد شریف ولا وضیع الا نظرت الیہ یقلب عرقوبیہ ینظر الیہما وعن معیقیب عند احمد والطبرانی فی الکبیر وفیہ ایوب بن عتبۃ والاکثر علی تضعیفہ قالہ الہیثمی وعن ابن عمر عند ابن ابی شیبۃ۔ **قال** ابوجعفر فذکر عبداللہ بن عمرو غرض المصنف العلام بہذہ بیانہ وجہ الاستدلال من ہذہ الاحادیث علی فرضیۃ غسل الرجلین انہم ای الصحابۃ کانوا یمسحون حتی امرہم ای الماسحین علی الارجل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باسباغ الوضوء وخوفہم من التخویف ای علی ترک الاسباغ فقال صلی اللہ علیہ وسلم ویل للاعقاب من النار فدل ذلک ای الوعید بالنار لعدم طہارتہا بالمسح۔ ان حکم المسح الذی کانوا یفعلونہ ای المسح علی الاعقاب قد نسخہ ای ذلک المسح ما تاخر عنہ من الوعید علی ذلک المتضمن بفرضیۃ الغسل مما ذکرنا من حدیث عبداللہ بن عمرو وغیرہ ویل للاعقاب من النار فالمصنف العلام اختار نسخ احادیث المسح علی الرجلین باحادیث الغسل علیہما واحادیث الوعید علی ترک الغسل وحاصل ما ذکرہ علی ما لخص کلامہ العینی انہم کانوا یمسحون علیہا مثل مسح الرأس ثم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منعہم عن ذلک وامرہم بالغسل فہذا یدل علی انتساخ ما کانوا یفعلونہ من المسح قال العلامۃ العینی وفیہ نظر لان قولہ نمسح علی ارجلنا یحتمل ان یکون معناہ نغسل غسلا خفیفا مبقعا حتی یری کانہ مسح والدلیل علیہ ما فی الروایۃ الاخری رأی قوما توضؤا وکانہم ترکوا من ارجلہم شیئا فہذا یدل علی انہم کانوا یغسلون ولکن غسلا قریبا من المسح فلذلک قال لہم اسبغوا الوضوء وایضا انما یکون الوعید علی ترک الفرض ولو لم یکن الغسل فی الاول فرضا عندہم لما توجہ الوعید لان المسح لو کان ہو المعمول فیما بینہم کان یأمرہم بترکہ وانتقالہم الی الغسل بدون الوعید لاجل ذلک قال القاضی معناہ نغسل کما ذکرناہ انتہی کلامہ قلت وفی نظرہ نظر فان کلام الطحاوی مبنی علی تسلیم المسح فی المعنی الذی المذہ المخالف بمعنی ما تقدم من روایات المسح علی الرجل بدون تاویل الغسل الخفیف الذی حمل علیہ الجمہور

فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار **واما وجهه من طريق النظر** فانا قد ذكرنا فيما تقدم من هذا الباب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لمن غسل رجليه في وضوئه من الثواب فثبت بذلك انهما مما يغسل وانهما ليستا كالرأس الذي يمسح وغاسله لا ثواب له في غسله. وهذا الذي ثبت بهذه الآثار قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله **وقد اختلف الناس** في قوله تعالى وارجلكم فاضافه قوم الى قوله تعالى وامسحوا برؤسكم قصرا على معنى وامسحوا برؤسكم وارجلكم

ونظر العيني مبني على عدم تسليم المسح في ذلك المعنى فكيف يرد بذلك قول المصنف مع ان المصنف حمل حديث المسح على ذلك المعنى في اول الباب وانما المقصود ههنا انا سلمنا المسح في معناه كما زعمه المخالف ولكن ورد في بعض الروايات التي تعلقوا بها للمسح ما يدل على نسخ ذلك وهو حديث عبد الله بن عمرو فقد وقع في بعض طرق حديثه لم يمسها ما رفاحتج بهذا من ذهب الى المسح ولكن ثبت في الطرق الاخرى عنه نتوضأ ونمسح على ارجلنا فنادى ويل للاعقاب من النار فرتب الوعيد على المسح فدل ذلك على نسخ المسح الذي زعمه المخالف لنا على انا نقول ان الامر بالغسل قد وجد عند الدارقطني من حديث جابر بعد الوعيد اي امر النبي صلى الله عليه وسلم من قوله اسبغوا الوضوء ثم اكد ذلك بالوعيد على ترك الغسل فتأمل وقد وافق الامام الطحاوي على دعوى النسخ ابن حزم فقال في المحلى بعد ما ذكر حديث الوعيد هذا فكان هذا الخبر زائدا على ما في الآية وعلى الاخبار التي ذكرنا وناسخا لما فيها ولما في الآية والاخذ بالزائد واجب انتهى وقد سبق الى ذلك هشيم راوي حديث اوس في المسح على القدمين فقال كان هذا في اول الاسلام ذكره الحازمي واحتج الآخرون باحاديث الوعيد من وجه آخر قال الحافظ ابن كثير ووجه الدلالة من هذه الاحاديث ظاهرة وذلك انه لو كان فرض الرجلين مسحهما او انه يجوز ذلك فيهما لما توعد على تركه لان المسح لا يستوعب جميع الرجل بل يجري فيه ما يجري في مسح الخف وهكذا وجه هذه الدلالة على الشيعة الامام ابو جعفر بن جرير انتهى. **فهذا** حكم هذا الباب من طريق الآثار فالمصنف رحمه الله اخرج من الاحاديث القولية الدالة على فرضية الغسل حديث ويل للاعقاب وفي الباب احاديث اخر احتج بها الجمهور منها حديث جابر عن عمر عند مسلم ان رجلا توضأ فترك موضع ظفر على قدمه فابصره النبي صلى الله عليه وسلم وقال ارجع فاحسن وضوءك اخرجه البيهقي وابو داود وابن ماجة من حديث انس وابو داود واحمد من حديث خالد ابن معدان عن بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وقد بسط في هذه الروايات الحافظ ابن كثير في تفسيره والشوكاني في النيل **واما وجهه من طريق النظر فانا قد ذكرنا فيما تقدم من هذا الباب** اي بعد الروايات الفعلية في غسل الرجلين **عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لمن غسل رجليه في وضوئه من الثواب** بيان لما اي من خروج الآثام بما يسقط من غسل الرجلين **فثبت بذلك** اي باثبات الثواب في غسلهما **انهما مما يغسل** زاد في متن العيني في الوضوء. اي من الاعضاء المغسولة في الوضوء **وانهما ليستا كالرأس الذي يمسح** زاد في متن العيني في الوضوء. فانهما لو كانتا كالرأس في المسح لجعل خروج ذنوبهما بالمسح كالرأس **وغاسله** اي الرأس **لا ثواب له في غسله** وتقرير النظر ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل اعضاء الوضوء في خروج الآثام منها عند الطهارة على نوعين فنوع تخرج آثامه بالغسل ونوع تخرج آثامه بالمسح فلا تخرج آثام احد النوعين بالاداء بالنوع الآخر وجعل الرجلين من الاول في ذلك فلا تخرج آثامهما بالمسح فالنظر على ذلك ان يكونا كذلك في وظيفة الوضوء فانه لم يشرع في الشرع الثواب الا باداء ما هو وظيفة ذلك العضو كما في الرأس فان وظيفته المسح فلا يثاب على غسله فكذلك في الرجلين فافهم قال ابن رشد في البداية ومن طريق المعنى فالغسل اشد مناسبة للقدمين من المسح كما ان المسح اشد مناسبة للرأس من الغسل اذ كانت القدمان لا ينقى دنسهما غالبا الا بالغسل وينقى دنس الرأس بالمسح وذلك ايضا غالب والمصالح المعقولة لا يمتنع ان تكون اسبابا للعبادات المفروضة حتى يكون الشرع لاحظ فيهما معنيين معنى مصلحيا ومعنى عباديا واعني بالمصلحي ما رجع الى الامور المحسوسة وبالعبادي ما رجع الى زكوة النفس انتهى. **وهذا الذي ثبت بهذه الآثار** اي فرضية غسل الرجلين **قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد** والشافعي ومالك واحمد وجمهور اهل السنة والجماعة **رحمهم الله** ولم يوصلات هذا عن احد من الصحابة كما تقدم. **ولما فرغ** المصنف رحمه الله تعالى عن ذكر حجج الفريقين واثبات ما هو الحق والصواب بالاحاديث المتواترة اراد ان يذكر سبب اختلافهم في ذلك فقال **وقد اختلف الناس في قوله تعالى** وفي متن العيني عز وجل. **وارجلكم فاضافه** اي وصله وعطفه اي الارجل **قوم الى قوله تعالى وامسحوا برؤسكم** اي فقرؤا ارجلكم بالخفض عطفا على رؤسكم **قصرا على معنى وامسحوا برؤسكم وارجلكم** قال الامام ابو بكر الجصاص الرازي قرأ ابن عباس والحسن وعكرمة وحمزة وابن كثير بالخفض وتأولوها على المسح انتهى وقال ابن رشد في البداية واما الذين اوجبوا المسح فانهم تأولوا قراءة النصب على انها عطف على الموضع كما قال الشاعر ؎ فلسنا بالجبال ولا الحديدا انتهى وقد رد هذا التاويل حسنا البرهان فقال والمعين لجهة العطف على المنصوب وان احتمل النصب للعطف على موضع الجار والمجرور في قوله وامسحوا برؤسكم انه تعالى جعل الكعبين غاية وظيفة الرجلين ولو كانتا ممسوحتين لقيل

واضافه قوم الى قوله تعالى فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق فقرؤا وارجلكم نسقا على قوله فاغسلوا وجوهكم واغسلوا ايديكم واغسلوا ارجلكم على الاضمار والنسق

ارجلكم الى الكعاب كما قيل الى المرافق لما ذكرنا من المقابلة وليس الكعبان الذان هما العظمان الناتئان بغاية للمسح لان من جعل وظيفتهما المسح يجعل غايته الكعب الذى على ظهر القدم عند معقد الشراك ولو كان هو المراد لقيل الى الكعاب لما بينا انتهى وفى التفسير المظهرى والقول بان النصب مبنى على انه معطوف على محل الرؤس او بنزع الخافض ساقط اذ الاصل العطف على اللفظ دون المحل وذكر الخافض ولا بد للعدول من الاصل من وجه وقرينة وكذا لا يجوز القول بتقدير امسحوا فان تقدير الفعل الخاص لا يجوز من غير قرينة تدل على نفسه ويشترط فى جميع تلك التاويلات الامن عن التباس المعنى المقصود بما يناقضه وكذا القول بان الواو بمعنى مع باطل لان المصاحبة فى اصل الفعل غير كافية فى المفعول معه بل لا بد من المعية فى الزمان والمكان والمعية فى الزمان غير متصور فان الواجب اما الترتيب واما مطلق الفعل وبوجوب المسحين فى مكان واحد لم يقل احد ولو فرض كونه معطوفا على الرؤس بتلك التوجيهات الركيكة فالباء الداخلة على الرؤس تدخل على الآلات غالبا واذا تدخل على المحل لا يراد بها الاستيعاب تشبيها له بالآلة بل يكون للتبعيض وتغير اسلوب الكلام فى المعطوف يقتضى ارادة الاستيعاب فى المعطوف والعاملون بالمسح لم يقل منهم احد بفرضية الاستيعاب انتهى بحذف يسير قال العلامة العينى واما البيت فغير مسلم فانه ذكر فى العقد ان سيبويه غلط فيه انما قال الشاعر بالخفض والقصيدة كلها مجرورة فما كان مضطرا الى ينصب هذا البيت ويحتال بحيلة ضعيفة انتهى. واضافه قوم الى قوله تعالى فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق فقرؤا وارجلكم اى بالنصب نسقا اى عطفا قال فى القاموس والنسق محركة ما جاء من الكلام على نظام واحد انتهى وزاد فى المختار والنسق بالتسكين مصدر نسق الكلام اذا عطف بعضه على بعض وبابه نصر والتنسيق التنظيم انتهى. على قوله فاغسلوا وجوهكم واغسلوا ايديكم واغسلوا ارجلكم على الاضمار اى اضمار الفعل وهو قوله اغسلوا والنسق اى العطف على قوله وجوهكم كما ذكره البغوى قال الامام الجصاص قرأ على وعبد الله بن مسعود وابن عباس فى رواية (وهى الصحيح عنه كما سنذكره) وابراهيم والضحاك ونافع وابن عامر والكسائى وحفص عن عاصم بالنصب وكانوا يرون غسلها واجبا انتهى وزاد ابن كثير عن ابن جبير وعروة وعطاء وعكرمة والحسن ومجاهد والسدى ومقاتل بن حبان والزهرى وابراهيم التيمى انتهى. وهى القراءة المشهورة كما ذكره ابن العربى قال الامام الجصاص وهاتان القراءتان قد نزل بهما القرآن ونقلتهما الامة تلقيا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يختلف اهل اللغة ان كل واحدة منهما محتملة للمسح بعطفها على الرأس ومحتملة للغسل بعطفها على المغسول فلا يخلو حينئذ القول من احد معان ثلثة اما ان يقال ان المراد هما جميعا فيكون عليه ان يمسح ويغسل فيجمعهما او يكون المراد احدهما على وجه التخيير يفعل المتوضى ايهما شاء ويكون المفروض ما يفعله او يكون المراد احدهما بعينه لا على وجه التخيير وغير جائز ان يكون المراد الاول لاتفاق الجميع على خلافه وكذا لا يجوز ان يكون المراد الثانى اذ ليس فى الآية ذكر التخيير ولا دلالة عليه ولو جاز اثبات التخيير مع عدم لفظ التخيير فى الآية لجاز اثبات الجمع واذا انتفى التخيير والجمع تعين الثالث فاحتجنا الى طلب الدليل على المراد منهما فالدليل على ان المراد الغسل دون المسح اتفاق الجميع على انه اذا غسل فقد ادى فرضه واتى بالمراد وانه غير ملوم على ترك المسح فثبت ان المراد الغسل وايضا فان اللفظ لما وقف الموقف الذى ذكرنا من احتماله لكل واحد من المعنيين صار فى حكم المجمل المفتقر الى البيان فمهما ورد فيه من البيان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فعل وقول علمنا انه مراد الله تعالى وقد ورد البيان عنه بالغسل قولا وفعلا اما فعلا فهو ما ثبت بالنقل المستفيض المتواتر انه صلى الله عليه وسلم غسل رجليه فى الوضوء ولم يختلف الامة فيه فصار ذلك وارد مورد البيان وفعلا اذا ورد على وجه البيان فهو على الوجوب فثبت ان ذلك هو مراد الله تعالى واما قولا فما رواه جابر وابو هريرة وعائشة وعبد الله بن عمرو وغيرهم ان النبى صلى الله عليه وسلم رأى قوما تلوح اعقابهم لم يصبها الماء فقال ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء فقوله ويل للاعقاب وعيد لا يجوز ان يستحق الا بترك الفرض فهذا يوجب استيعاب الرجل بالطهارة وقوله صلى الله عليه وسلم اسبغوا الوضوء وكذا قوله فى حديث آخر بعد غسل الرجلين هذا وضوء من لا يقبل الله له صلوة الا به يوجب استيعابهما بالغسل لان الوضوء اسم للغسل يقتضى اجراء الماء على الموضع والمسح لا يقتضى ذلك وفى الخبر الآخر اخبار ان الله تعالى لا يقبل الصلوة الا بغسلها وايضا فلو كان المسح جائزا لما اخلاه النبى صلى الله عليه وسلم من بيانه اذ كان مراد الله فى المسح كمراده فى الغسل فيجب ان يكون مسحه فى وزن غسله فلما لم يرد عنه المسح حسب وروده فى الغسل ثبت ان المسح غير مراد وايضا فان القراءتين كالآيتين فى احداهما الغسل وفى الاخرى المسح فحينئذ يجب استعمالها على اعمهما حكما واكثرهما فائدة وهو الغسل لانه ياتى على المسح والمسح لا ينتظم الغسل انتهى كلام الجصاص مختصرا ثم للجمهور تاويلات فى قراءة الخفض قال ابن رشد فى البداية اجودها ان ذلك عطف على اللفظ

وقد اختلف فی ذلک اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن دونہم فمما روی عنہم فی ذلک ما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو داؤد عن قیس عن عاصم

لا علی المعنی اذ کان ذلک موجودا فی کلام العرب مثل قول الشاعر ؎ لعب الزمان بہا وغیرہا * بعدی سوافی المور والقطر بالخفض ولو عطف علی المعنی لرفع القطر انتہی وہکذا اختار ہذا التاویل جم غفیر من العلماء، قال البغوی ذہب جماعۃ من اہل العلم من الصحابۃ والتابعین وغیرہم الی غسل الرجلین وقالوا خفض اللام فی الارجل علی مجاورۃ اللفظ لا علی موافقۃ الحکم کما قال تبارک وتعالی عذاب یوم الیم فالالیم صفۃ العذاب ولکنہ اخذ اعراب الیوم للمجاورۃ وکقولہم جحر ضب خرب فالخرب نعت الجحر واخذ اعراب الضب للمجاورۃ انتہی وقد اشار الی ذلک الامام الجصاص ایضا وذکر فی مثالہ قولہ تعالی وحور عین بعد قولہ یطوف علیہم ولدان مخلدون باکواب واباریق فخفضہن بالمجاورۃ وہن معطوفات فی المعنی علی الولدان لانہن یطفن ولا یطاف بہن فالحاصل ان ہذا التاویل مختار غیر واحد من العلماء المحققین والفضلاء المدققین لکن قال الخازن ان ذلک لیس بجید لان الکسر علی المجاورۃ انما یحمل لاجل الضرورۃ فی الشعر او یصار الیہ حیث یحصل الامن من الالتباس ولان الکسر بالجوار انما یکون بدون حرف العطف اما مع حرف العطف فلم تتکلم بہ العرب انتہی مختصرا وتعقبہ فی التفسیر المظہری بان الامن من اللبس حاصل بذکر الغایۃ وانکار اکثر النحاۃ ممنوع وانکارہ مکابرۃ لوقوعہ کثیرا فی القرآن وکلام البلغاء وذکر الامثلۃ یقتضی تطویلا لکن اختلاف النحاۃ فی مجئ جر الجوار بتوسط حرف العطف فقیل لا یجئ لان العاطف یمنع التجاور والحق انہ یجوز بتوسط العاطف فان العاطف موضوع لتوکید الوصل دون القطع قال ابن مالک خالد الازہری ان الواو یختص من بین سائر حروف العطف باحد وعشرین حکما منہا جواز جر الجوار فی المعطوف بہا قلت لو لم یکن علی جواز جر الجوار بتوسط المعطوف بالواو دلیل فہذہ الآیۃ الدالۃ علی وجوب غسل الرجلین بما ذکرنا من وجوہ العطف علی الایدی وعدم جواز عطف الارجل علی الرؤس وبما لحقہ من البیان من الاحادیث والاجماع کافیۃ لاثبات جواز جر الجوار بتوسط الواو العاطفۃ واللہ اعلم انتہی والتاویل الثانی قول ابن الحاجب ہذا الاسلوب ای عطف ارجلکم علی رؤسکم مع ارادۃ کونہا مغسولۃ من باب الاستغناء باحد الفعلین عن الآخر والعرب اذا اجتمع فعلان متقاربان فی المعنی ولکل واحد منہما فعل متعلق جوزت ذکر احد الفعلین وعطف متعلق المحذوف علی المذکور علی حسب ما یقتضیہ لفظہ حتی کانہ شریکہ فی اصل الفعل قال ؎ یالیت بعلک قد غدا * متقلدا سیفا ورمحا، وکقول الآخر، علفتہا تبنا وماء باردا، والثالث قول الزجاج یجوز ارجلکم بالخفض علی معنی فاغسلوا لان قولہ الی الکعبین قد دل علیہ لان التحدید یفید الغسل کما فی قولہ الی المرافق ولو ارید المسح لم یحتج الی التحدید کما قال تعالی فی الرؤس فامسحوا برؤسکم من غیر تحدید وینسق الغسل علی المسح کما قال الشاعر ؎ متقلدا سیفا ورمحا، وکان حاصل قول ابن الحاجب ایضا ذکر ہذین التاویلین الطیبی فی شرح المشکوۃ والرابع ان الغسل یسمی مسحا عند العرب لانہا تقول تمسحنا للصلوۃ ای اغتسلنا فبین النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان المراد بمسح الرأس امرار الید بدون نقل الماء الی الرأس وبمسح الرجلین امرار الید علیہما مع نقل الماء الیہما ذکرہ ابن رشد فی مقدماتہ والخامس ما ذکرہ ابن رشد ایضا ان المراد بذلک المسح علی الخفین قال ابن کثیر قالہ ابو عبد اللہ الشافعی قلت وقررہ ابو بکر بن العربی بتقریر زعم الی قد انہ حسن لکنہ یردہ التحدید بالکعبین قال صاحب البحر لان المسح غیر مقدر بہذا بالاجماع والصحیح ان جوازہ ای جواز مسح الخف ثبت بالسنۃ انتہی وبقیۃ التاویلات نترکہا رعاما للاختصار وہذا القدر یکفی لہذا الموضع فارجع الی المطولات من کتب التفسیر وشروح الحدیث لو شئت۔ **وقد اختلف فی ذلک** ای فی قولہ تعالی وارجلکم ہل ہو عطف علی قولہ وجوہکم او علی قولہ رؤسکم۔ **اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن دونہم** ای الذین تابعوہم باحسان۔ **فمما روی عنہم** ای عن الصحابۃ والتابعین **فی ذلک** ای فی عطف ارجلکم **ما حدثنا ابن مرزوق** ابراہیم البصری **قال ثنا ابو داؤد** الطیالسی **عن قیس** بن الربیع الاسدی **عن عاصم** بن بہدلۃ وہو ابن ابی النجود بنون وجیم الاسدی مولاہم الکوفی ابو بکر المقری من رواۃ الستۃ قال احمد وغیرہ بہدلۃ ہو ابو النجود وقال عمرو بن علی وغیرہ ہو اسم امہ وخطأہ ابو بکر بن ابی داؤد قال ابن سعد کان ثقۃ الا انہ کان کثیر الخطأ فی حدیثہ وقال احمد کان رجلا صالحا قاریا للقرآن واہل الکوفۃ یختارون قراءتہ وانا اختارہا وکان خیر ثقۃ والاعمش احفظ منہ وقال ابن معین لا باس بہ قال ابن شاہین فی الثقات قال ابن معین ثقۃ لا باس بہ من نظراء الاعمش وقال العجلی کان صاحب سنۃ وقراءۃ وکان ثقۃ رأسا فی القراءۃ ویقال ان الاعمش قرأ علیہ وہو حدث وکان یختلف علیہ فی زر وابی وائل وقال یعقوب فی حدیثہ اضطراب وہو ثقۃ وقال ابو زرعۃ ثقۃ وقال ابو حاتم محلہ عندی محل الصدق صالح الحدیث ولیس محلہ ان یقال ہو ثقۃ ولم یکن بالحافظ وقد تکلم فیہ ابن علیۃ وقال النسائی لیس بہ باس قال ابن خراش فی حدیثہ نکرۃ وقال العقیلی لم یکن فیہ الا سوء الحفظ وقال البزار

عن زر ان عبد اللہ بن مسعودؓ قرأ وارجلكم بالفتح حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب بن اسحق قال ثنا عبد الوارث ابن سعيد ووهيب بن خالد عن خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس انه قرأها كذلك حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب قال ثنا عبد الوارث عن على بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس مثله حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا سعيد بن منصور قال سمعت هشاما يقول انا خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس انه قرأها كذلك

لم يكن بالحافظ ولا نعلم احدا ترك حديثه على ذلك وهو مشهور توفى سنة ثمان او سبع وعشرين ومائة. عن زر بكسر زاى وشدة راء ابن حبيش بمهملة وفتح موحدة وسكون تحتية وبشين معجمة ابن حباشة بن اوس الاسدى ابو مريم ويقال ابو مطرف الكوفى مخضرم ادرك الجاهلية من رواة الستة قال ابن معين ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال عاصم كان زر من اعراب الناس وكان عبد الله يسأله عن العربية وقال ايضا كان ابو وائل عثمانيا وكان زر علويا وكان مصلاهما فى مسجد واحد وكان ابو وائل معظما لزر وقال ابو جعفر البغدادى قلت لاحمد زر وعلقمة والاسود قال هؤلاء اصحاب ابن مسعود وهم الثبت فيه وقال ابن عبد البر كان عالما بالقرآن قارئا فاضلا توفى سنة ثلث وثمانين وهو ابن سبع وعشرين ومائة سنة. ان عبد الله ابن مسعود قرأ وارجلكم بالفتح وله وجهان احدهما ان يكون معطوفا على وجوهكم فيشاركها فى حكمها وهو الغسل والثانى ان يكون عامله مقدرا وهو واغسلوا الا بالعطف على وجوهكم كما تقول كلت الخبز واللبن اى شربته وان لم يتقدم للشرب ذكر وههنا تقدم للغسل ذكر فكان اولى بالاضمار قاله العينى والحديث اخرجه البيهقى من طريق محمد بن اسحاق بن خزيمة عن بندار عن ابى داؤد باسناده بلفظ انه كان يقرأ وارجلكم الى الكعبين قال رجع الامر الى الغسل قال فى السعاية واخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر والنحاس عن ابن مسعود انه قرأ وارجلكم بالنصب اھ وفى مجمع الزوائد وروى الطبرانى فى الكبير عن ابن مسعود قال رجع قوله الى غسل القدمين فى قوله وارجلكم الى الكعبين وقتادة لم يسمع من ابن مسعود. حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب بن اسحاق الحضرمى ابو محمد المقرئ النحوى البصرى قال ثنا عبد الوارث بن سعيد العنبرى البصرى ووهيب بن خالد الباهلى البصرى عن خالد بن مهران الحذاء بمفتوحة وشدة ذال معجمة ومد ابو المنازل البصرى مولى قريش وقيل مولى بنى مجاشع رأى انس بن مالك من رواة الستة قال ابن معين والنسائى والعجلى ثقة وقال احمد ثبت وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابن سعد لم يكن خالد بحذاء ولكن كان يجلس اليهم وكان ثقة مهيبا كثير الحديث وكان قد استعمل على العشور بالبصرة وقال حماد بن زيد قدم علينا قدمة من الشام فكانا انكرنا حفظه توفى سنة احدى واربعين ومائة عن عكرمة البربرى مولى ابن عباس عن ابن عباس انه قرأها اى الارجل كذلك اى بفتح اللام والحديث اخرجه ابن ابى حاتم عن ابى زرعة عن ابى سلمة عن وهيب كما قال ابن كثير وابن ابى شيبة واللفظ له عن على بن مبارك كلاهما عن خالد باسناده انه قرأ وارجلكم يعنى رجع الامر الى الغسل حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب بن اسحق الحضرمى قال ثنا عبد الوارث بن سعيد عن على بن زيد بن عبد الله بن ابى مليكة زهير بن عبد الله بن جدعان التيمى ابو الحسن البصرى اصله من مكة من رواة البخارى فى الادب ومسلم والاربعة قال ابن سعد ولد وهو اعمى وكان كثير الحديث وفيه ضعف ولا يحتج به وقال احمد ليس بالقوى وقد روى عنه الناس وقال مرة ضعيف الحديث ومرة ليس بشئ وقال يحيى ضعيف فى كل شئ وقال مرة ضعيف ومرة ليس بذاك القوى ومرة ليس بحجة ومرة ليس بشئ وقال العجلى كان يتشيع لا بأس وقال مرة يكتب حديثه وليس بالقوى وقال يعقوب بن شيبة ثقة صالح الحديث والى اللين ما هو وقال الجوزجانى واهى الحديث ضعيف وفيه ميل عن القصد لا يحتج بحديثه وقال ابو زرعة وابو حاتم ليس بقوى زاد ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال النسائى ضعيف وقال الترمذى صدوق الا انه ربما رفع الشئ الذى يوقفه غيره وقال ابن خزيمة لا احتج به لسوء حفظه وقال ابن عدى لم ار احدا من البصريين وغيرهم امتنع من الرواية عنه وكان يغلو فى التشيع ومع ضعفه يكتب حديثه وقال الساجى كان من اهل الصدق ويحتمل لرواية الجلة عنه وليس يجرى مجرى من اجمع على ثبته وقال ابن حبان يهم ويخطئ فكثر ذلك منه فاستحق الترك مات سنة احدى وثلاثين ومائة. عن يوسف بن مهران البصرى من رواة البخارى فى الادب والترمذى قال فى الميزان ما روى عنه غير على بن جدعان وقال كان يشبه حفظه حفظ عمرو بن دينار قال الميمونى عن احمد لا يعرف ولا اعرف احدا روى عنه الا ابن جدعان وقال ابو داؤد وقال شعبة عن على بن زيد عن يوسف بن ماهك وانما ذا يوسف بن مهران يعنى ان شعبة وهم وقال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم يوسف بن مهران اصح نكتب حديثه ونذاكر به انتهى وفى التهذيب وقال ابن سعد ثقة قليل الحديث وانما عدلت عن التهذيب لما فيه غلط وتصحيف من النساخ فليصحح من الميزان ثم ما ذكر الحافظ فى التقريب فى ترجمة يوسف بن مهران لين الحديث غير صحيح كما قد عرفت. عن ابن عباس مثله لم اقف على تخريج هذا الطريق حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا سعيد بن منصور قال سمعت هشاما وفى بعض النسخ هشيما وكذا فى متن العينى وهكذا عند البيهقى بهذا الاسناد وهو الصحيح الموافق لكتب اسماء الرجال. يقول انا خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس انه قرأها كذلك اى بالنصب

وقال عاد الى الغسل حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب قال ثنا حماد بن سلمة عن قيس عن مجاهد قال رجع القراءة الى الغسل وقرأ وارجلكم ونصبها حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابوداؤد قال ثنا حماد فذكر باسناده مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب قال ثنا سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن ابيه مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب قال ثنا عبدالوارث قال ثنا ابوالتياح عن شهر بن حوشب مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب قال ثنا حماد عن عاصم عن الشعبي قال نزل القرآن بالمسح والسنة بالغسل

وقال اي ابن عباس عاد الامر كما هو لفظ البيهقي الى الغسل والحديث اخرجه البيهقي من طريق احمد بن نجدة عن سعيد بن منصور باسناده مثله واخرج ايضا من طريق سعيد قال انا هشيم قال اخبرني ابو محمد مولى قريش عن عباد بن الربيع عن علي انه كان يقرأ بالكذلک وروى سعيد بن منصور وابن المنذر وابن ابي حاتم عن علي (كما في السعاية) انه قرأ وارجلكم بالنصب قال عاد الى الغسل و اخرج ابن جرير كما في السعاية ايضا عن ابي عبدالرحمن قال قرأ الحسن و الحسين وارجلكم بالجر فسمع ذلک علي وكان يقضي بين الناس فقال وارجلكم هذا من المقدم والمؤخر من الكلام ثم ان المصنف رحمه الله روى عن ابن عباس قراءة النصب بطرق متعددة وقد روي عنه قراءة الخفض ايضا عند ابن ابي حاتم وغيره كما بسط في السعاية قال العيني قال محمد بن جرير اسناده ضعيف والصحيح الثابت عنه انه كان يقرأ وارجلكم بالنصب فيقول عطف على المغسول هكذا رواه الحفاظ عنه منهم القاسم بن سلام والبيهقي وغيرهما وثبت في صحيح البخاري عنه انه توضأ وغسل رجليه وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب بن اسحق الحضرمي قال ثنا حماد بن سلمة عن قيس بن الربيع الاسدي عن مجاهد بن جبر الامام المفسر الحافظ قال اي مجاهد رجع القراءة اي قراءة قوله تعالى وارجلكم وفي متن العيني القرآن بدل القراءة وهكذا هو عند البيهقي "رجع القرآن" الى الغسل وقرأ اي مجاهد وارجلكم ونصبها والاثر اخرجه البيهقي عن ابي عبدالله عن ابي العباس عن ابراهيم باسناده نحوه. حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابوداؤد اي الطيالسي قال ثنا حماد بن سلمة فذكر اي حماد باسناده مثله اي مثل ما روى عنه يعقوب الاثر عزاه الحافظ ابن كثير الى ابن جرير حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب قال ثنا سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير احد فقهاء المدينة السبعة كما عده فيهم ابوالزناد مثله اي مثل قول مجاهد والاثر اخرجه البيهقي عن ابي عبدالله الحافظ عن ابي العباس عن ابراهيم باسناده بلفظ رجع القرآن الى الغسل وقرأ وارجلكم الى الكعبين بنصبها واخرجه ابن ابي شيبة عن ابي معوية عن هشام بن عروة عن ابيه انه كان يقرأ فاغسلوا وجوهكم وايديكم وامسحوا برؤسكم وارجلكم يقول رجع الامر الى الغسل حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب قال ثنا عبدالوارث بن سعيد قال ثنا ابوالتياح يزيد بن حميد الضبعي عن شهر بن حوشب الاشعري الشامي وكان فقيها قارئا عالما كما قال الطبري مثله واخرج ابن ابي شيبة عن عبدالله بن ادريس عن ابيه عن حماد عن ابراهيم قال عاد الامر الى الغسل واخرج البيهقي من طريق عبدالوهاب عن عمر بن قيس عن عطاء انه كان يقرأها وارجلكم نصبا ومن طريق ابراهيم بن موسى عن اسيد بن يزيد ان عبدالرحمن الاعرج كان ينصبها ومن طريق هارون بن موسى عن عبدالله بن عمرو بن غيلان وارجلكم نصبا ومن طريق عيسى بن مينا قالون قال قرأت على نافع بن عبدالرحمن بن ابي نعيم القاري هذه القراءة غير مرة فذكر فيها برؤسكم وارجلكم مفتوحة ومن طريق الوليد بن حسان التوزي انه قرأ القرآن على ابي محمد يعقوب بن اسحق بن يزيد الحضرمي وكان عالما بوجوه القراآت فذكر فيها وارجلكم منتصب اللام ثم قال البيهقي وبلغني عن ابراهيم التيمي انه كان يقرأ بالنصب وعن عبدالله بن عامر اليحصبي وعن عاصم برواية حفص وعن ابي بكر بن عياش من رواية الاعشى وعن الكسائي كل هؤلاء نصبوها ومن خفضها فانما هو للمجاورة قال الاعمش كانوا يقرؤنها بالخفض وكانوا يغسلون انتهى حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب قال ثنا حماد بن سلمة عن عاصم بن سليمان الاحول وقال العيني في شرحه هو ابن بهدلة عن الشعبي عامر بن شراحيل قال نزل القرآن بالمسح والسنة بالغسل واخرجه ابن ابي شيبة عن ابن علية عن مالک بن مغول عن زبيد اليامي عن الشعبي قال نزل جبرئيل بالمسح على القدمين وعن وكيع عن اسمعيل عن الشعبي قال نزل جبرئيل بالمسح وهكذا اخرج ابن جرير من طريق اسمعيل وداؤد بن ابي هند عن الشعبي كما قال ابن كثير واما باللفظ المذكور عند المصنف فاخرجه النحاس كما في السعاية وهكذا اخرج ابن جرير من طريق حماد عن عاصم الاحول عن انس قال ابن كثير اسناده صحيح واخرج ابن جرير ايضا والبيهقي وغيرهما من طريق حميد عن موسى بن انس قال خطب الحجاج بن يوسف الناس فقال اغسلوا وجوهكم وايديكم وارجلكم فاغسلوا ظاهرها وباطنها وعراقيبها فان ذلک اقرب الى جنتكم فقال انس صدق الله وكذب الحجاج فامسحوا برؤسكم وارجلكم الى الكعبين قال قرأها جرا اللفظ للبيهقي وقال فانما انكر انس بن مالک القراءة دون الغسل فقد روينا عن انس بن مالک عن النبي صلى الله عليه وسلم ما دل على

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب قال ثنا عبد الوارث قال ثنا حميد الاعرج عن مجاهد انه قرأها وارجلكم خفضها ـ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو داؤد عن قرة عن الحسن انه قرأها كذلك وقد روى عن جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم كانوا يغسلون فمما روى فى ذلك ما حدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن الزبير بن عدى عن ابراهيم قال قلت للاسود اكان عمر يغسل قدميه فقال نعم كان يغسلهما غسلا ـ حدثنا روح بن الفرج قال ثنا يوسف بن عدى قال ثنا ابو الاحوص عن مغيرة عن ابراهيم قال توضأ عمر فغسل قدميه ـ حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا ابو ربيعة

وجوب الغسل انتهى وفى التفسير المظهرى بعد قول انس نزل القرآن بالمسح والسنة بالغسل هذا القول يدل على ان ظاهر القرآن يدل على المسح لكن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الغسل و لايمكن ذلك الا ان يكون المراد بالقرآن هو الغسل او كان حكم القرآن منسوخا انتهى. حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا حميد بن قيس الاعرج المكى ابو صفوان القارى الاسدى مولاهم وقيل مولى عفراء من رواة الستة قال احمد ثقة هو اخو سندل وقال مرة ليس هو بقوى فى الحديث وقال النسائى ليس به بأس وقال ابو زرعة وابو داؤد والبخارى ويعقوب بن سفيان ثقة وكذا قال ابن معين فى رواية الدورى عنه وقال الغلابى عنه ثبت روى عنه مالك اخوه سندل ليس بثقة وقال ابن خراش ثقة صدوق وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وكان قارئ اهل مكة وقال ابو حاتم ليس به بأس ابن ابى نجيح احب الى منه وقال ابن عدى لا بأس بحديثه وانما يؤتى مما يقع فى حديثه من الانكار من جهة من يروى عنه توفى سنة ثلثين ومائة عن مجاهد انه قرأها اى الارجل وارجلكم خفضها اى الارجل وفى نسخة العينى بالخفض " وانما خفضها بالمجاورة وذلك لانه لما سئل عن المسح على القدمين افتى بعمل ابن عمر بغسلهما كما سيأتى حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو داؤد الطيالسى عن قرة بن خالد السدوسى البصرى عن الحسن بن ابى الحسن البصرى انه قرأها كذلك اى بالخفض فى احدى الروايات كما قال ابن كثير عن ابن ابى حاتم وهكذا روى عن ابن عمر وعلقمة وابى جعفر محمد بن على وجابر بن زيد كما قال ابن ابى حاتم ايضا قال ابن كثير فهذه آثار غريبة جدا وقد روى عن جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم كانوا يغسلون ولعل الغرض من ذكر هذه الآثار انهم وان اختلفوا فى قرءة الآية ولكنهم متفقون على غسل الرجلين فعلى هذا ليس فى قراءة الجر دليل على فرضية المسح وقد روى عبد بن حميد عن الاعمش قال كانوا يقرؤنها وارجلكم بالخفض وكانوا يغسلون. فمما روى فى ذلك ما حدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان الثورى عن الزبير ابن عدى الهمدانى اليامى ابو عدى الكوفى قاضى الرى من رواة الستة قال احمد وابن معين وابو حاتم والنسائى والدارقطنى والفسوى ثقة وقال العجلى ثقة ثبت من اصحاب ابراهيم وكان الزبير حسنا سنة توفى سنة احدى وثلثين ومائة عن ابراهيم اى النخعى قال قلت للاسود بن يزيد النخعى اكان عمر يغسل قدميه اى فى وضوئه للصلوة فقال الاسود نعم كان يغسلهما غسلا اسناده صحيح واخرجه ابن ابى شيبة عن عبد الله بن نمير عن حجاج عن الزبير باسناده نحوه حدثنا روح بن الفرج القطان المصرى قال ثنا يوسف بن عدى بن زريق التيمى مولاهم ابو يعقوب الكوفى من رواة البخارى والنسائى قال ابو زرعة ثقة ذهب الى مصر فى التجارة ومات بها وذكره ابن حبان فى الثقات وقال مسلمة كوفى ثقة نزل مصر توفى فى ربيع الاخر سنة اثنتين وثلاثين ومائتين قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سليم الكوفى عن مغيرة بن مقسم الضبى الكوفى عن ابراهيم النخعى قال توضأ عمر فغسل قدميه اسناده صحيح الا ان ابراهيم لم يسمع عن عمر فهو مرسل وقد صحح الائمة مراسيله ويحتمل ان يكون سمع ذلك عن الاسود كما تقدم فهذا عمر قد ثبت عنه غسل الرجلين فلو كان وظيفتهما المسح لما تركه وقد صح عنه التشديد على ترك الاستيعاب فى غسل الرجلين فقد اخرج الدارقطنى ثم البيهقى من طريق عبيد بن عمير الليثى ان عمر بن الخطاب رأى رجلا وبظهر رجله لمعة لم يصبها الماء فقال له عمر ابهذا الوضوء تحضر الصلوة قال يا امير المؤمنين البرد شديد وما معى ما يدفئنى فرق له بعد ما هم به قال فقال له اغسل ما تركت من قدمك واعد الصلوة وامر له بخميصة واخرجه ابن ابى شيبة من وجه آخر بلفظ ان عمر بن الخطاب رأى رجلا غسل ظاهر قدميه وترك باطنهما فقال لم تركتها للنار. حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا ابو ربيعة زيد بن عوف ولقبه فهد تركوه وقال الدارقطنى ضعيف وكتب عنه ابو حاتم وقال يعرف وينكر وقال الفلاس متروك وذكره ابو زرعة واتهمه بسرقة حديثين كذا فى الميزان وفى اللسان وقال ابن ابى حاتم قلت لابى زرعة يكتب حديثه قال اصحاب الحديث ربما انهم يكتبون عنه قلت وقد حدث عن فهد عبد بن حميد الدارمى وكتب عنه ابو حاتم وقال كان على بن المدينى يتكلم فيه وقال عثمان الدارمى سألت يحيى بن معين فقال ليس لى به علم لا اعرفه لم اكتب عنه انتهى وفى الكشف

قال ثنا ابو عوانة عن ابی حمزة قال رأیت ابن عباس یغسل رجلیه ثلثا ثلثا حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابو الاسود قال نا ابن لهیعة عن عمارة بن غزیة عن ابن المجمر قال رأیت ابا هریرة یتوضأ مرة وکان اذا غسل ذراعیه کاد ان یبلغ نصف العضد ورجلیه الی نصف الساق فقلت له فی ذلک فقال ارید ان اطیل غرتی انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان امتی یاتون یوم القیمة غرا محجلین من الوضوء ولا یاتی احد من الامم کذلک

عن المغانی ذکرہ النسائی فی الکنی وقال لیس بثقة وذکرہ ابن الجوزی فی الضعفاء وقال قال علی ذاہب الحدیث وقال الفلاس ومسلم بن الحجاج متروک الحدیث ۔ قال ثنا ابو عوانة الوضاح الیشکری عن ابی حمزة الاسدی عمران بن ابی عطاء الواسطی وفی متن العینی عن ابی جمرة بالجیم المعجمة قال العینی وہو نصر بن عمران ۔ قال رأیت ابن عباس یغسل رجلیہ ثلثا ثلثا وامامار وی ابن ماجة والدارقطنی والبیہقی وغیرہم عن ابن عباس ان الناس ابوا الا الغسل ولا اجد فی کتاب اللہ الا المسح فقال البیہقی ہذا ان صح فیحتمل ان ابن عباس کان یرى القراءة بالخفض وانہا تقتضی المسح ثم لما بلغہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توعد علی ترک غسلہما او ترک شیٔ منہما ذہب الی وجوب غسلہما وقرأہا نصبا وقد روینا عنہ انہ قرأہا نصبا انتہی حدثنا ربیع الجیزی ابن سلیمان ابو محمد البصری قال ثنا ابو الاسود المصری النضر بن عبد الجبار المرادی قال نا ابن لہیعة عبد اللہ القاضی عن عمارة بن غزیة بفتح المعجمة وکسر الزای بعدہا تحتانیة ثقیلة ابن الحارث بن عمرو بن غزیة الانصاری المازنی المدنی من رواة مسلم والاربعة والبخاری معلقا قال احمد وابو زرعة والعجلی والدارقطنی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال ابن معین صالح وقال ابو حاتم ما بحدیثہ باس کان صدوقا وقال النسائی لیس بہ باس وذکرہ ابن حبان فی الثقات فی اتباع التابعین وذکرہ العقیلی فی الضعفاء ولم یورد شیئا یدل علی وہنہ وقال ابن حزم ضعیف توفی سنة اربعین ومائة عن ابن المجمر ہو نعیم بن عبد اللہ المجمر ابو عبد اللہ المدنی مولی آل عمر کان یجمر المسجد من رواة الستة قال ابن معین وابو حاتم وابن سعد ثقة وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مالک سمعت نعیما المجمر یقول جالست ابا ہریرة عشرین سنة قال الحافظ فی الفتح نعیم المجمر بضم المیم واسکان الجیم ہو ابن عبد اللہ المدنی وصف ہو وابوہ بذلک لکونہما کانا یبخران مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وزعم بعض العلماء ان وصف عبد اللہ بذلک حقیقة ووصف ابنہ نعیم بذلک مجاز وفیہ نظر فقد جزم ابراہیم الحربی بان نعیما کان یباشر ذلک انتہی قال رأیت ابا ہریرة یتوضأ مرة ای فی بعض الاحیان وعند البخاری من طریق سعید بن ابی ہلال عن نعیم قال رقیت مع ابی ہریرة علی ظہر المسجد فتوضأ وکان اذا غسل ذراعیہ کاد ان یبلغ نصف العضد بالفتح وبالضم وبالکسر ککتف وندس وعنق ما بین المرفق والکتف کذا فی القاموس ولفظ مسلم من طریق سعید حتی کاد یبلغ المنکبین ولفظہ من طریق سلیمان عن عمارة فغسل وجہہ فاسبغ الوضوء ثم غسل یدہ الیمنی حتی اشرع فی العضد ثم یدہ الیسری حتی اشرع فی العضد ۔ ورجلیہ الی نصف الساق ای غسلہما الی نصف ساقیہما ولفظ مسلم حتی اشرع فی الساق فقلت لہ فی ذلک ای سألتہ عن الغسل الزائد علی الحدود التی نصبہا الشارع فقال ای ابو ہریرة ارید ان اطیل غرتی انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان امتی ای امة الاجابة وہم المسلمون وقد تطلق امة محمد ویراد بہا امة الدعوة ولیست مرادة ہہنا قالہ الحافظ والمراد المتوضؤن منہم کما سیاتی یاتون یوم القیمة ای موقف الحساب او المیزان او الصراط او الحوض او غیر ذلک قالہ المناوی ۔ حال کونہم غرا بضم المعجمة وتشدید الراء جمع اغر ای ذو غرة واصل الغرة لمعة بیضاء تکون فی جبہة الفرس ثم استعملت فی الجمال والشہرة وطیب الذکر والمراد بہا ہہنا النور الکائن فی وجوہ امة محمد صلی اللہ علیہ وسلم قالہ الحافظ ۔ محجلین من التحجیل بیاض فی قوائم الفرس او فی ثلاث منہا او فی رجلیہ قل او کثر بعد ان یجاوز الارساغ ولا یجاوز الرکبتین والعرقوبین قالہ الکرمانی وقال الحافظ واصلہ من الحجل بکسر المہملة وہو الخلخال والمراد بہ ہہنا ایضا النور انتہی وقال القاضی عیاض قد استوفی علیہ السلام فی قولہ غرا محجلین جمیع اعضاء الوضوء لان الغرة بیاض فی جبہة الفرس والتحجیل بیاض فی یدیہ ورجلیہ فاستعار للنور الذی یکون باعضاء الوضوء یوم القیمة اسم الغرة والتحجیل علی جہة التشبیہ انتہی ۔ من الوضوء بضم الواو ویجوز بالفتح ای من آثار الماء المستعمل فی الوضوء قالہ ابن دقیق العید فی شرح العمدة وقال الزرقانی وظاہرہ ان ہذہ السیما انما تکون لمن توضأ فی الدنیا وبہ جزم الانصاری فی شرح البخاری ففیہ رد علی من زعم انہا تکون حتی لمن لم یتوضأ والذی یظہر ان المراد المتوضیٔ فی حیاتہ لا من وضأہ الغاسل فلو تیمم لعذر طول حیاتہ حصلت لہ السیما لقیامہ مقام الوضوء انتہی مختصرا ۔ ولا یاتی احد من الامم کذلک قال القاضی قال غیر واحد من اہل العلم ان الغرة والتحجیل مما اختصت بہ ہذہ الامة وہذا الحدیث یدل علی ذلک ولقولہ علیہ السلام ان بہا یعرف امتہ من غیرہا وقولہ لو کانت لرجل خیل غر محجلة فی خیل دہم بہم الا یعرف خیلہ قال الاصیلی وغیرہ ہذا الحدیث یدل ان الوضوء مما اختصت بہ ہذہ الامة وعارضہ غیرہ بقولہ علیہ السلام ہذا وضوئی ووضوء الانبیاء قبلی وذہب الی ان

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب قال ثنا ابو عوانة عن ابی بشر عن مجاهد انه ذكر له المسح على القدمين فقال كان ابن عمر يغسل رجليه غسلا وانا اسكب عليه الماء سكبا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن ابی بشر عن مجاهد عن ابن عمر مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر قال ثنا عبد العزيز بن عبد الله الماجشون عن عبد الله بن دينار

اختصاص الامة بالغرة والتحجيل لا بالوضوء ولهذا الحديث وقد ضعف هذا الحديث وايضا فقد يحتمل انه اختصت به الانبياء دون سائر اممها الا امة محمد انتهى ثم انهم اختلفوا فی تلك الاطالة فمنهم من منع ندبها والى هذا ذهب الائمة الثلثة كما قال المناوی ونقل النووی اختلاف الشافعية فيه على ثلثة اقوال الاول انه يستحب الزيادة فوق المرفقين والكعبين بلا توقيت الثانی الى نصف العضد والساق الثالث الى المنكبين والركبتين قال والاحاديث تقتضی ذلك كله وليس فی حديث الباب من المرفوع ما يدل على الندب وانما احتج من ذهب اليه ذلك بما زاد البخاری ومسلم فی آخر الحديث فمن استطاع منكم ان يطيل غرته فليفعل لكن قال المناوی نقل ابن تيمية وابن القيم وابن جماعة عن جمع من الحفاظ ان قوله فمن استطاع الى آخره زيادة مدرجة من كلام ابی هريرة انتهى وقال الحافظ ظاهره انه بقية الحديث لكن رواه احمد من طريق فليح عن نعيم وفی آخره قال نعيم لا ادری قوله من استطاع الخ من قول النبی صلى الله عليه وسلم او من قول ابی هريرة ولم ار هذه الجملة فی رواية احد ممن روى هذا الحديث من الصحابة وهم عشرة ولا ممن رواه عن ابی هريرة غير رواية نعيم هذه والله اعلم انتهى قال القاضی ذهب ابو هريرة الى ان تطويل الغرة فی العضو بالزيادة فيه على الفرض ولم يتابع عليه والناس مجمعون على خلاف هذا ولا يتعدى بالوضوء حدوده لقوله عليه السلام فمن زاد فقد تعدى وظلم ويتأول الاستطاعة على تطويل الغرة والتحجيل بالمواظبة على الوضوء لكل صلوة وادامته فتطول غرته بتقوية نور اعضائه وتضاعف بهائه والا فلا زيادة فی الواجب انتهى بالحذف وقد سبق الى هذا الكلام ابن بطال من المالكية كما ذكر كلامه العينی وقريب منه كلام ابن دقيق العيد فی شرح العمدة وقد رد الحافظ دعوى اتفاقهم على خلاف مذهب ابی هريرة بما روى ابن ابی شيبة وغيره عن ابن عمر انه ربما بلغ بالوضوء ابطيه فی الصيف ولكن انت تعرف ان هذا ليس من قبيل الاطالة فانها لا تختص بزمان دون زمان عند من يستحب الاطالة وقال ابن القيم فی الهدى لم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه تجاوز المرفقين والكعبين لكن ابو هريرة كان يفعل ذلك ويتأول حديث اطالة الغرة واما حديث ابی هريرة فی صفة وضوء النبی صلى الله عليه وسلم انه غسل يديه حتى اشرع فی العضدين ورجليه حتى اشرع فی الساقين. فهو انما يدل على ادخال المرفقين والكعبين فی الوضوء ولا يدل على مسألة الاطالة انتهى وقال فی الدر المختار ومن الاداب تعاهد موقيه وكعبيه وعرقوبيه واخمصيه واطالة غرته وتحجيله قال الشامی وفی البحر واطالة الغرة تكون بالزيادة على الحد المحدود فی الحلية والتحجيل يكون فی اليدين والرجلين وهل له حد لم اقف فيه على شئ لاصحابنا انتهى والحديث اخرجه مسلم عن ابی كريب والقاسم بن زكريا وعبد بن حميد عن خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال عن عمارة بن غزية باسناده بمعنى حديث المصنف واخرج ايضا من طريق سعيد بن ابی هلال عن نعيم بمعناه وبهذا الطريق اخرجه البخاری بدون فعل ابی هريرة والحديث اخرجه احمد والنسائی والبيهقی وغيرهم. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم قال ثنا يعقوب بن اسحق الحضرمی قال ثنا ابو عوانة الوضاح اليشكری عن ابی بشر جعفر بن اياس اليشكری عن مجاهد انه ذكر له ای لمجاهد المسح على القدمين ای سئل عن المسح. فقال كان ابن عمر يغسل رجليه غسلا والحال انا اسكب ای اصب عليه ای على رجل ابن عمر الماء سكبا ولفظ ابن ابی شيبة صريح فی هذا المعنى فانه اخرجه عن محمد بن ابی عدی عن شعبة عن ابی بشر عن مجاهد عن ابن عمر قال ان كنت لاسكب عليه الماء فيغسل رجليه. حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا شعبة عن ابی بشر عن مجاهد عن ابن عمر مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا عبد العزيز بن عبد الله بن ابی سلمة الماجشون ابو عبد الله ويقال ابو الاصبغ الفقيه المدنی احد الاعلام مولى آل الهدير التيمی نزيل بغداد من رواة الستة قال ابراهيم الحربی الماجشون فارسی وانما سمی الماجشون لان وجنتيه كانتا حمراوين فسمی بالفارسية الماكون فشبه وجنتاه بالقمر فعربه اهل المدينة فقالوا الماجشون قال ابو الوليد كان يصلح للوزارة وقال ابو زرعة وابو حاتم وابو داؤد والنسائی والبزار ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث واهل العراق اروى عنه من اهل المدينة وكان فقيها ورعا متابعا لمذهب اهل الحرمين مفرعا على اصولهم ذابا عنه وقال احمد بن صالح كان نزها صاحب سنة ثقة وقال موسى بن هارون كان ثبتا متقنا وقال اشهب هو اعلم من مالك قال ابن وهب حججت فسمعت صائحا يصيح لا يفتح الباب لا المالك وعبد العزيز بن ابی سلمة توفی ببغداد سنة اربع وستين ومائة. عن عبد الله بن دينار العدوی ابو عبد الرحمن المدنی مولى ابن عمر من رواة الستة قال ابن عيينة لم يكن بذاك ثم صار وقال ابن معين وابو زرعة وابو حاتم وابن سعد والنسائی والعجلی واحمد ثقة

عن ابن عمر انه كان يغسل رجليه اذا توضأ حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد قال ثنا عبد السلام عن عبد الملك قال قلت لعطاء أبلغك عن احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مسح على القدمين قال لا وقد زعم زاعم ان النظر يوجب مسح القدمين في وضوء الصلوة قال لاني رأيت حكمهما بحكم الرأس اشبه لاني رأيت الرجل اذا عدم الماء فصار فرضه التيمم يتيمم وجهه ويديه ولا يتيمم رأسه ولا رجليه فلما كان عدم الماء يسقط فرض غسل الوجه واليدين الى فرض آخر وهو التيمم ويسقط فرض الرأس والرجلين لا الى فرض ثبت بذلك ان حكم الرجلين في حال وجود الماء كحكم الرأس لا كحكم الوجه واليدين فكان من الحجة عليه في ذلك انا رأينا اشياء يكون فرضها الغسل في حال وجود الماء ثم يسقط ذلك الفرض في حال عدم الماء لا الى فرض من ذلك الجنب عليه ان يغسل سائر بدنه بالماء في حال وجوده

زاد احمد مستقيم الحديث وزاد ابن سعد كثير الحديث وقال الليث عن ربيعة كان من صالحي الحديث صدوقا دينا وقال احمد نافع اكبر منه وهو ثبت في نفسه لكن نافع اقوى منه توفي سنة سبع وعشرين ومائة عن ابن عمر انه كان يغسل رجليه اذا توضأ اسناده صحيح على شرط الشيخين كما قال العيني في شرحه وقال روى عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن نافع عن ابن عمر كان في توضيه ينقي رجليه وينظف اصابع يديه مع اصابع رجليه ويتتبع ذلك حتى ينقيه وعن عبد العزيز بن ابي داؤد عن نافع ان ابن عمر كان يغسل قدميه باكثر وضوئه قال عبد الرزاق فوضأت انا الثوري فرأيته يفعل ذلك يغسلها فيكثر انتهى فالمصنف رحمه الله اخرج غسل الرجلين عن عمر وابن عمر وابن عباس وابي هريرة واخرج ابن ابي شيبة عن وكيع عن سفيان عن ابي اسحق عن الحارث عن علي قال اغسل القدمين الى الكعبين واخرجه البيهقي من طريق عمار بن رزيق عن ابي اسحق باسناده بلفظ اغسلوا القدمين الى الكعبين كما امرتم واخرج ابن ابي شيبة عن محمد بن ابي عدي عن حميد ان انسا كان يغسل قدميه ورجليه حتى يسيل حدثنا فهد ابن سليمان الكوفي قال ثنا محمد بن سعيد ابو جعفر بن الاصبهاني قال ثنا عبد السلام بن حرب النهدي الكوفي عن عبد الملك بن ابي سليمان العرزمي احد الائمة قال قلت لعطاء بن ابي رباح احد الفقهاء والائمة من كبار اصحاب ابن عباس أبلغك عن احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اي احد من الاصحاب رضوان الله عليهم مسح على القدمين قال اي عطاء لا اي لم يبلغني المسح على الاقدام المجردة عن احد منهم وهذا اسناد في غاية الصحة وبهذا رد قول من حكى المسح على القدمين عن ابن عباس فان ذلك لو كان قوله لما خفي على اصحابه لاسيما على الكبار منهم والائمة اخرجه ابن ابي شيبة عن يحيى بن يمان عن عبد الملك عن عطاء قال قلت له ادركت احدا منهم مسح على القدمين قال محدث واخرج ايضا باسناده عن الحكم قال مضت السنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين يعني بغسل القدمين واخرج سعيد بن منصور عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال اجمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على غسل القدمين قال الحافظ ولم يثبت عن احد من الصحابة خلاف ذلك الا عن علي وابن عباس وانس وقد ثبت عنهم الرجوع عن ذلك انتهى وقد تقدم الامر بغسل القدمين عن علي والعمل على غسلها عن ابن عباس وانس وغيرهما وقد زعم زاعم اي من القائلين بالمسح والغرض من هذا الكلام الرد على ما روى ابن ابي شيبة وغيره عن الشعبي قال انما هو المسح على القدمين الا ترى ان ما كان عليه الغسل جعل عليه التيمم وما كان عليه المسح اهمل فلم يجعل عليه التيمم وروى عبد الرزاق وغيره عن ابن عباس قال افترض الله غسلتين ومسحتين الا ترى انه ذكر التيمم فجعل مكان الغسلتين مسحتين وترك مسحتين۔ ان النظر يوجب مسح القدمين في وضوء الصلوة قال وفي نسخ العيني "في وضوء الصلوة لا غسلها فقال" لاني رأيت حكمها اي حكم الرجلين بحكم الرأس اشبه اي من حكم اليدين لاني رأيت الرجل تعليل لقوله حكمها بحكم الرأس اشبه اذا عدم الماء فصار فرضه اي فرض عادم الماء التيمم يمم قال في القاموس يممه قصده والمريض للصلوة مسح وجهه ويديه فتيمم هو واليمامة القصد كاليمام انتهى وجهه ويديه ولا ييمم رأسه ولا رجليه فلما كان عدم الماء يسقط فرض غسل الوجه واليدين الى فرض آخر وهو اي الفرض الآخر التيمم ويسقط فرض الرأس والرجلين اي الذي هو الغسل عند وجود الماء لا الى فرض اي فلا يجب في الرأس والرجلين شيء لا المسح ولا غيره عند عدم الماء ثبت بذلك اي بكون الرجلين مع الرأس دون الوجه واليدين في التيمم ان حكم الرجلين في حال وجود الماء كحكم الرأس اي كما كان حكمها حكمه عند عدم الماء لا كحكم الوجه واليدين وحاصل النظر على ما ذكر ابن حزم في المحلى انا وجدنا الرجلين يسقط حكمها في التيمم كما يسقط الرأس فكان حملهما على ما يسقطان بسقوطه ويثبتان بثباته اولى من حملهما على ما لا يثبتان بثباته انتهى۔ فكان وفي نسخة العيني قال ابو جعفر فكان من الحجة عليه اي على الزاعم المذكور في ذلك اي في جعله الرجلين مع الرأس قياسا على التيمم انا رأينا اشياء يكون فرضها الغسل في حال وجود الماء ثم يسقط ذلك الفرض في حال عدم الماء لا الى فرض اي الاشياء مختلفة في الاحكام باعتبار وجود الماء وعدمه فلا يقاس ما ثبت في احدى الحالتين على الاخرى من ذلك الاشياء المختلفة الجنب عليه اي على الجنب اي يلزم عليه ان يغسل سائر بدنه بالماء في حال وجوده اي الماء حتى لو ترك موضعا كالظفر لم يصح غسله

وان عدم الماء وجب علیه التیمم فی وجهه ویدیه فاسقط فرض حکم سائر بدنه بعد الوجه والیدین لا الی بدل فلم یکن ذلك بدلیل ان ما سقط فرضه من ذلك لا الی بدل کان فرضه فی حال وجود الماء هو المسح فکذلك ایضا لا یکون سقوط فرض الرجلین فی حال عدم الماء لا الی بدل بدلیل ان حکمهما کان فی حال وجود الماء هو المسح فبطلت بذلك علة المخالف اذا کان قد لزمه فی قوله مثل ما الزم خصمه

بَابُ الوُضُوءِ هَل یَجِبُ لِکُلِّ صَلٰوۃٍ اَم لَا

حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا سفیان عن علقمة بن مرثد عن سُلیمان بن بُریدۃ

وان عدم الماء وجب علیه ای علی الجنب التیمم فی وجهه ویدیه فاسقط علی صیغة المجهول فرض حکم سائر بدنه بعد الوجه والیدین لا الی بدل فلم یکن ذلک ای اسقاط حکم سائر بدن الجنب الذی عدم الماء سوی الوجه والیدین بدلیل ان ما سقط فرضه من ذلک ای من بدن الجنب سوی الوجه والیدین لا الی بدل کان فرضه ای فرض ذلک الجنب فی حال وجود الماء هو المسح فکذلک ایضا ای فکما ان سقوط حکم سائر بدن الجنب العادم للماء سوی الوجه والیدین لا یدل علی مسح بدنه فی حال وجود الماء فکذلک ایضا لا یکون سقوط فرض الرجلین فی حال عدم الماء لا الی بدل بدلیل ان حکمهما ای الرجلین کان فی حال وجود الماء هو المسح فبطلت بذلک ای ببیان ان المسح علی الشئ فی حال عدم الماء لا یقتضی المسح علیه فی حال وجود الماء علة المخالف اذا والصواب اذ تعلیل لبطلان العلة۔ کان قد لزمه ای ذلک المخالف الزاعم المذکور فی قوله ای فی النظر علی الرأس فی التیمم مثل ما الزم المخالف خصمه القائل بفرضیة الغسل۔ ولم یقع ذکر ہذا النظر فی النسخة التی علیها شرح العینی علی سیاق النسخة المطبوعة الموجودة عندنا بل فی سیاقه اختصار کثیر وہذا لفظ نسخة العینی قال ابو جعفر فکان من الحجة علیہا فی ذلک انا رأینا اشیاء فی حال وجود الماء کحکم الوجه والیدین لا کحکم الرأس ویکون فرضها الغسل فی حال وجود الماء ثم یسقط ذلک الفرض فی حال عدم الماء لا الی فرض من ذلک الجنب علیه ان یغسل سائر بدنه عند وجود الماء واذا عدم یمم الوجه والیدین ولم یدل ہذا علی ان ما علیه لا یجب غسله عند القدرۃ علی الماء فکذلک حکم الرجلین انتہی ما فی نسخة العینی۔ وحاصل ہذا الجواب علی ما ذکرہ الامام الجصاص فی الاحکام ان غسل البدن کله یسقط فی الجنابة الی التیمم عند عدم الماء وقام التیمم فی ہذین العضوین مقام غسل سائر الاعضاء وکذلک جائز ان یقوم مقام غسل الرجلین وان لم یجب التیمم فیہما انتہی واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

بَابُ الوضوء ہل یجبُ لکل صلوۃ ام لا

ای ہذا باب فی بیان حکم الوضوء لکل صلوۃ قال العلامة العینی والمراد به وضوء المتوضئ یعنی یکون علی طہارۃ ثم یتطہر ثانیا من غیر حدث بینہما واختلفوا فی ہذا الباب فذہبت طائفة من الظاہریة والشیعة الی وجوب الوضوء لکل صلوۃ فی حق المقیمین دون المسافرین واحتجوا فی ذلک بحدیث بریدۃ الآتی وذہبت طائفة الی ان الوضوء واجب لکل صلوۃ مطلقا من غیر حدث وروی ذلک عن ابن عمر وابی موسی وجابر بن عبد اللہ وعبیدۃ السلمانی وابی العالیة وسعید بن المسیب وابراہیم والحسن وحکی ابن حزم فی کتاب الاجماع ہذا المذہب عن عمرو بن عبید قال وروینا عن ابراہیم النخعی انه لا یصلی بوضوء واحد اکثر من خمس صلوات وذہب اکثر العلماء من الائمة الاربعة واکثر اصحاب الحدیث وغیرہم الی الوضوء لا یجب الا من حدث انتہی مختصرا قال العبد الضعیف عفا اللہ عنه وسترعیوبه ان الاصل فی ہذا الباب ہو قوله تعالی یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ الآیة فان ظاہرہا علی ما قال الجصاص وغیر واحد یقتضی وجوب الطہارۃ بعد القیام الی الصلوۃ لانه جعل القیام الیہا شرطا لفعل الطہارۃ وحکم الجزاء ان یتأخر عن الشرط وبہذا احتج من ذہب الی وجوب الوضوء لکل صلوۃ وقال سبب الوضوء القیام الی الصلوۃ فکل من قام الیہا فعلیه الوضوء ثم الظاہر ان ہذا ہو مستدل الفریق الآخر ولکنه خصص من ذلک المسافر لما دل علی ذلک عندہ حدیث بریدۃ وامثاله واما الجمہور فقالوا لیست الآیة علی ظاہرہا للاحادیث الصحیحة بل تقدیرہ اذا قمتم الی الصلوۃ محدثین او اذا قمتم الی الصلوۃ من النوم وغیر ذلک وسیاتی التفصیل فی ذلک عند ما ذکرہ الامام الطحاوی تاویل الآیة۔ حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبة البکراوی قال ثنا ابو عامر العقدی عبد الملک بن عمرو القیسی قال ثنا سفیان ای الثوری کما وقع التصریح بذلک عند البیہقی عن علقمة بن مرثد بفتح المیم وسکون الراء وبعدہا مثلثة الحضرمی ابو الحارث الکوفی من رواۃ الستة قال ابو حاتم صالح الحدیث وقال النسائی ثقة وقال احمد ثبت وذکرہ ابن حبان فی الثقات ووثقه یعقوب بن سفیان وقال خلیفة توفی فی آخر ولایة خالد القسری علی العراق۔ عن سلیمان بن بریدۃ بضم الموحدۃ ابن الحصیب بضم الحاء وفتح الصاد المہملتین

عن ابیه ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ لکل صلوٰۃ فلما کان الفتح صلی الصلوات بوضوءٍ احدٍ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم وابو حذیفۃ قالا ثنا سفیان عن علقمۃ بن مرثد عن سلیمان بن بریدۃ عن ابیہ قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتح مکۃ خمس صلوات بوضوءٍ واحدٍ ومسح علی خفیہ فقال لہ عمر صنعت شیئاً یا رسول اللہ لم تکن تصنعہ فقال عمداً فعلتہ یا عمر۔

مصغراً الاسلمی المروزی اخو عبد اللہ من رواۃ الستۃ الا البخاری قال العجلی سلیمان وعبد اللہ کانا توأماً تابعیین ثقتین وسلیمان اکثرہما وقال وکیع یقولون ان سلیمان کان اصح حدیثاً من اخیہ واوثق وقال ابن عیینۃ وحدیث سلیمان احب الیہم من حدیث عبد اللہ وقال البخاری لم یذکر سماعاً من ابیہ قال ابن معین وابو حاتم ثقۃ وقال مسلم فی الطبقۃ الثانیۃ من اہل البصرۃ مات ہو واخوہ فی یوم واحد وولدا فی یوم واحد وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ولد ہو واخوہ فی بطن واحد علی عہد عمر بن الخطاب لثلاث خلون من خلافتہ وتوفی سنۃ خمس ومائۃ عن ابیہ بریدۃ بن الحصیب الاسلمی کان اسلامہ حین اجتاز بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو مہاجر الی المدینۃ عند کراع الغمیم فلما کان ہناک تلقاہ بریدۃ فی ثمانین نفساً من اہلہ فاسلموا وصلی بہم صلوٰۃ العشاء وعلمہ لیلتئذ صدراً من سورۃ مریم ثم قدم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ بعد احد فشہد معہ المشاہد کلہا واقام بالمدینۃ فلما فتحت البصرۃ نزلہا واختط بہا داراً ثم خرج الی غزو خراسان فمات بمرو فی خلافۃ یزید بن معاویۃ ذکر موتہ غیر واحد فی سنۃ اثنتین وستین کذا فی البدایۃ للحافظ ابن کثیر۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ لکل صلوٰۃ ای مفروضۃ وزاد الترمذی من حدیث انس طاہراً کان او غیر طاہر وظاہرہ ان تلک کانت عادتہ۔ فلما کان الفتح ای فتح مکۃ وکان سنۃ ثمان من الہجرۃ فی رمضان منہا صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلوات ای خمس صلوات بوضوء واحد الحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن ابی بکر بن ابی شیبۃ وعلی بن محمد کلاہما عن وکیع عن سفیان باسنادہ بلفظ الطحاوی واخرجہ الطیالسی عن قیس عن علقمۃ مقتصراً علی قولہ صلی الصلوات بوضوء واحد حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد الشیبانی وابو حذیفۃ النہدی بفتح النون موسی بن مسعود البصری من رواۃ البخاری والاربعۃ الا النسائی قال احمد قبیصۃ اثبت منہ حدیثاً فی سفیان ابو حذیفۃ شبہ لا شیء وقال مرۃ اما من اہل الصدق فنعم وقال بندار ضعیف فی الحدیث کتبت عنہ کثیراً ثم ترکتہ وقال ابن معین ہو مثلہم یعنی فی سفیان مثل قبیصۃ وطبقتہ وقال مرۃ لم یکن من اہل الکتاب فقیل لہ ان بندار یقع فیہ فقال ہو خیر من بندار ومن علی الارض مثلہ وقال العجلی ثقۃ صدوق وقال ابو حاتم صدوق معروف بالثوری ولکن کان یصحف وقال الترمذی یضعف فی الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال یخطئ وقیل ان الثوری تزوج امہ لما قدم البصرۃ وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث ثقۃ ان شاء اللہ تعالیٰ وکان حسن الروایۃ عن عکرمۃ بن عمار والثوری وزہیر بن محمد وقال ابن خزیمۃ لا یحتج بہ وقال ابو احمد الحاکم لیس بالقوی عندہم وقال الحاکم ابو عبد اللہ کثیر الوہم سیئ الحفظ وقال ابن قانع فیہ ضعف وقال الساجی کان یصحف ہو لین مات سنۃ احدی وعشرین ومائتین ولہ اثنتان وتسعون سنۃ قالا ای ابو عاصم وابو حذیفۃ ثنا سفیان الثوری عن علقمۃ بن مرثد عن سلیمان بن بریدۃ عن ابیہ قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتح مکۃ خمس صلوات بوضوء واحد ولم یجدد الوضوء بینہا ومسح علی خفیہ حال بتقدیر قد فقال لہ ای لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر بن الخطاب رض صنعت الیوم کما زاد مسلم شیئاً یا رسول اللہ لم تکن تصنعہ ای لم تکن تعتادہ والا فقد ثبت انہ کان یفعلہ قبل ذلک احیاناً وقد فعلہ بالصہباء ایام خیبر حین طلب الازواد فلم یؤت الا بالسویق قال السندی ای فاکل وشرب ثم قام الی المغرب فمضمض ثم صلی بہم المغرب لم یتوضأ کما اخرج البخاری من حدیث سوید بن النعمان وسیاتی عند الطحاوی فی باب الوضوء مما غیرت النار قال النووی وفی قول عمر تصریح بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یواظب علی الوضوء لکل صلوٰۃ عملاً بالافضل وصلی فی ہذا الیوم بوضوء واحد بیاناً للجواز کما قال صلی اللہ علیہ وسلم عمداً صنعتہ یا عمر وفی ہذا الحدیث جواز سوال المفضول الفاضل عن بعض اعمالہ التی فی ظاہرہا مخالفۃ للعادۃ لانہا قد تکون عن نسیان فیرجع عنہا وقد تکون تعمداً لمعنی خفی علی المفضول فیستفیدہ انتہی۔ فقال صلی اللہ علیہ وسلم وفی متن العینی قال وعمداً فعلتہ یا عمر قال الطیبی الضمیر المنصوب فیہ بمعنی اسم الاشارۃ والمشار الیہ المذکور من الصلوات الخمس بوضوء واحد والمسح علی الخفین وعمداً تمییز او حال من الفاعل قدم اہتماماً بالشرعیۃ المسلکتین فی الدین او اختصاصاً ای الزعم من لا یری جواز المسح علی الخفین وفیہ دلیل علی ان من قدر ان یصلی صلوات کثیرۃ بوضوء واحد لا تکرہ صلوٰتہ الا ان یغلب علیہ الاخبثان انتہی قال القاری لکن رجوع الضمیر الی مجموع الامرین یوہم انہ لم یکن یمسح علی الخفین قبل الفتح والحال انہ لیس کذلک فالوجہ ان یکون الضمیر راجعاً الی الجمع فقط ای جمع الصلوات بوضوء واحد انتہی وقال الامام الجصاص دل الحدیث علی ان القیام الی الصلوٰۃ غیر موجب للطہارۃ اذ لم یجدد النبی صلی اللہ علیہ وسلم لکل صلوٰۃ طہارۃ فثبت بذلک ان فی الآیۃ مقدراً بہ یتعلق ایجاب الطہارۃ وقد بین فی الاحادیث الاخر ان ذلک المقدر ہو الحدث انتہی مختصراً والحدیث اخرجہ مسلم عن محمد بن عبد اللہ بن نمیر عن ابیہ وعن محمد بن حاتم عن یحیی بن سعید وابو داؤد عن مسدد

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو حذیفة قال ثنا سفیان قال ثنا علقمة عن سلیمان عن ابیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یتوضأ لکل صلوة فذهب قوم الی ان الحاضرین یجب علیهم ان یتوضؤا لکل صلوة واحتجوا فی ذلک بهذا الحدیث وخالفهم فی ذلک اکثر العلماء فقالوا لا یجب الوضوء الا من حدث وکان مما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک ما یوافق ما ذهبوا الیه فی ذلک ما حدثنا یونس قال ثنا ابن وهب قال اخبرنی اسامة بن زید وابن جریج وابن سمعان

عن یحیی والنسائی عن عبید اللہ بن سعید عن یحیی والامام احمد عن یحیی والترمذی عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدی والبیهقی من طریق محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم وبحر بن نصر عن ابن وهب اربعتهم عن سفیان بمعنی حدیث الباب قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح۔ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو حذیفة قال ثنا سفیان وانما ذکر الامام الطحاوی هذا الاسناد لان سفیان من المدلسین والمدلس لا یحتج بعنعنته الا ان ثبت سماعه من طریق آخر فذکر الطریق الثالث المصرح بالسماع فقال قال ثنا علقمة عن سلیمان عن ابیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یتوضأ لکل صلوة قد تقدم ما یتعلق بشرح الحدیث وتخریجه من قبل وهذا الحدیث اخرجه الحازمی ایضا فی کتاب الاعتبار فقال اخبرنی ابو موسی الحافظ انا اسمعیل بن الفضل بن احمد انا ابو الفتح منصور بن الحسین انا محمد بن ابراهیم ثنا ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة الطحاوی فذکر الحدیث باسناده ومما ینبغی ان ینبه علیه ان لحدیث سفیان طریقا آخر اختلف علیه فیه فی اتصاله وارساله فروی ابن ماجة من طریق وکیع عن سفیان عن محارب بن دثار عن سلیمان بن بریدة عن ابیه فذکره متصلا ورواه عبد الرحمن بن مهدی کما قال الترمذی وابو نعیم کما ذکر ابن ابی حاتم فی علله کلاهما عن سفیان عن محارب بن دثار عن سلیمان بن بریدة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکره مرسلا قال الترمذی وهذا اصح من حدیث وکیع وقال ابن ابی حاتم عن ابی زرعة حدیث ابی نعیم اصح ولما کان هذا الطریق مختلفا بین تلامذة سفیان ترکه الامام الطحاوی ولم یذکره اصحاب السنن خلا ابن ماجه

فذهب قوم الی ان الحاضرین ای المقیمین فی اوطانهم یجب علیهم ان یتوضؤا لکل صلوة هکذا نقل الاختلاف عن الامام الطحاوی ابو بکر الحازمی فی کتاب الاعتبار واقره علی ذلک وممن ذهب الیه ذلک الشیعة وطائفة من الظاهریة کما تقدم فی اول الباب عن العینی وهکذا ذکر القسطلانی وقال النووی حکی ابو جعفر الطحاوی وابو الحسن بن بطال فی شرح صحیح البخاری عن طائفة من العلماء انهم قالوا یجب الوضوء لکل صلوة وان کان متطهرا واحتجوا بقول اللہ تعالی اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا وجوهکم الآیة وما اظن هذا المذهب یصح عن احد ولعلهم ارادوا استحباب تجدید الوضوء عند کل صلوة انتهی قال العبد الضعیف وهذا متعقب بما تقدم فی اول الباب من الخلاف وقد اطبق المفسرون والفقهاء فی ذکر الخلاف فی مسئلة الباب فذکر ابو حیان والخازن وغیرهما عن داؤد الظاهری وجوب الوضوء عند کل صلوة وذکر الشعرانی خلاف النخعی فی قوله لا یصلی بالوضوء الواحد اکثر من خمس صلوات وخلاف عبید بن عمیر حیث قال لا یصلی بالوضوء الواحد غیر فریضة واحدة وتنفل ما شاء وقال الحافظ ذهب الیه استمرار الوجوب قوم کما جزم به الطحاوی ونقله ابن عبد البر عن عکرمة وابن سیرین وغیرهما انتهی فلیت شعری کیف یرد قول الطحاوی الذی هو اعلم الناس بمذاهبهم مع وجود الاختلاف بمجرد الظن ان الظن لا یغنی من الحق شیئا واحتجوا فی ذلک بهذا الحدیث ای بحدیث بریدة وخالفهم فی ذلک اکثر العلماء فقالوا لا یجب الوضوء الا من حدث وممن ذهب الی ذلک الائمة الاربعة واکثر اصحاب الحدیث وغیرهم کما قال العینی ورواه الطحاوی عن سعد وابی موسی وانس وشریح والحسن ورواه ابن ابی شیبة عن جماعة من التابعین کما سیاتی فی آخر الباب قال القاضی وعلی هذا اجتمع رأی ائمة الفتوی بعد ذلک بغیر خلاف وکان مما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک ای فی عدم وجوب الوضوء عند کل صلوة۔ ولم یقع فی متن العینی "فی ذلک" ما یوافق ما ذهبوا الیه فی ذلک ما حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا ابن وهب عبد اللہ القرشی قال اخبرنی اسامة بن زید اللیثی المدنی وقد ذکر فی التهذیب فی تلامذته ابن وهب وفی مشائخه ابن المنکدر وابن جریج الاموی وجریج اسم جده وهو عبد الملک بن عبد العزیز المکی وابن سمعان هو عبد اللہ بن زیاد بن سلیمان بن سمعان المخزومی ابو عبد الرحمن المدنی مولی ام سلمة من رواة ابن ماجة قال مالک کان کذابا وقال هشام بن عروة حدث عنی باحادیث واللہ ما حدثته بها ولقد کذب علی وقال احمد متروک الحدیث وقال مرة انما کان یعرف الصلوة ولم یکن یعرف الحدیث وقال ابن معین لیس بثقة وقال مرة لیس بشئ ومرة کان کذابا وقال ابن المدینی وعمرو بن علی ضعیف الحدیث جدا وقال ابو زرعة لا شئ وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث سبیله سبیل الترک قال البخاری سکتوا عنه وقال ابو داؤد کان من الکذابین ولی قضاء المدینة وقال النسائی والدارقطنی وعلی بن الجنید وابو بکر بن عاصم متروک وقال النسائی ایضا لا یکتب حدیثه وقال ابن عدی ضعیف جدا وله احادیث صالحة وا روی الناس عنه ابن وهب والضعف علی حدیثه وروایاته بین وقال الاوزاعی لم یکن بصاحب علم وقال احمد بن صالح قلت لابن وهب ما کان یقول مالک فی ابن سمعان

عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى امرأة من الانصار ومعه اصحابه فقربت لهم شاة مَصْلِيَّة فاكل واكلنا ثم حانت الظهر فتوضا وصلى ثم رجع الى فضل طعامه فاكل ثم حانت العصر فصلى ولم يتوضأ قال ابو جعفر ففي هذا الحديث انه صلى الظهر والعصر بوضوئه الذي كان في وقت الظهر وقد يجوز ان يكون وضوءه لكل صلوة على ما روى ابن بريدة كان ذلك على التماس الفضل لا على الوجوب

قال الاشبيلي تول بعضهم في بعض وقال ابو احمد الحاكم ذاهب الحديث وقال الجوزجاني كان كذابا وضاعا وقال الساجي ضعيف جدا و قال ابن حبان كان يروي عن من لم يره ويحدث بما لم يسمع وذكره ابن البرقي في باب من اتهم في روايته وترك حديثه وذكره يعقوب بن سفيان في باب من يرغب عن الرواية عنهم - عن محمد بن المنكدر بن عبد الله بن الهدير بالتصغير التيمي ابو عبد الله او ابو بكر المدني احد الائمة الاعلام من رواة الستة قال ابن معين وابو حاتم والعجلي ثقة وقال الحميدي حافظ وقال ابراهيم بن المنذر غاية في الحفظ والاتقان الزهد حجة وقال الواقدي كان ثقة ورعا عابدا قليل الحديث يكثر الاسناد عن جابر وقال ابن حبان في الثقات كان من سادات القراء وقال ابن عيينة كان من معادن الصدق ويجتمع اليه الصالحون ولم يدرك احدا اجدر ان يقبل الناس منه اذا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم منه توفي سنة ثلثين ومائة قيل او بعدها وقد بلغ ستا وسبعين سنة عن جابر بن عبد الله قال ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى امرأة من الانصار ولفظ الترمذي خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا معه فدخل على امرأة من الانصار فذبحت له شاة قال العيني في شرحه والمرأة الانصارية هي عمرة بنت حزم اخت عمرو بن حزم قاله ابن منده وابو عمر وقال ابو نعيم عمرة بنت حزام وكانت تحت سعد بن الربيع فقتل عنها يوم احد انتهى - ومعه اصحابه فقربت اي المرأة الانصارية لهم اي لرسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه هكذا وقع عند البيهقي من طريق ابن وهب عن اسامة وابن جريج الى المرأة الانصارية قربت لهم وكذا رواه الترمذي من طريق سفيان عن ابن عقيل وابن المنكدر عن جابر كذا رواه الطيالسي عن زائدة عن ابن عقيل ووقع عند ابي داؤد من طريق الحجاج عن ابن جريج عن ابن المنكدر عن جابر يقول قربت بصيغة المتكلم فان لم يحمل على تعدد القصتين كما هو الظاهر فهو محمول على المجاز على ما تقرر عن الاصاغر عند الاكابر من تقديم الطعام بين ايديهم عند حضوره والله اعلم - شاة مصلية اي مشوية يقال صليت اللحم بالتخفيف اي شويته فهو مصلي فاما اذا احرقته والقيته في النار قلت صليته بالتشديد كذا في النهاية - فاكل النبي صلى الله عليه وسلم واكلنا ثم حانت الظهر اي قرب وقتها كذا في المجمع وعند ابي داؤد ثم دعا بوضوء فتوضا زاد الترمذي للظهر وظاهره الوضوء الاصطلاحي ولكن وقع عند الطيالسي ثم قمنا الى الظهر لم يتوضأ احد منا فالظاهر انه توضأ وضوء لغويا استحبابا لاجل الصلوة ولم يتوضأ احد منهم وضوء شرعيا وبهذا يحصل الجمع وصلى الظهر مع اصحابه ثم رجع الى فضل طعامه اي بالباقي من الطعام فاكل اي ثانيا قال الباجوري في شرح الشمائل قد علم من ذلك انه صلى الله عليه وسلم اكل من لحم في يوم مرتين فلا يلزم من اكله مرتين الشبع في كل منها ثم عارضه بقول عائشة ما شبع من لحم مرتين لم يكن على البصيرة ويؤخذ من ذلك انه لا حرج في الاكل بعد الاكل وان لم ينهضم الاول اي ان امن التخمة ولم يتخلل بينهما شرب لانه حينئذ اكل واحد والا فهو مضر طبا انتهى ثم حانت العصر اي حضرت كما هو لفظ الطيالسي وزاد فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقمنا فصلى ولم يتوضأ اي وضوءا لغويا ولفظ الطيالسي صريح في ذلك فصلينا لم يمس احد منا ماء وانما ترك الوضوء اللغوي عند الطعام مع انه امر بذلك في بعض الروايات لبيان جواز الترك والحديث اخرجه البيهقي من طريق محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وبحر بن نصر عن ابن وهب عن اسامة بن زيد وابن جريج نحو لفظ الطحاوي واخرجه الترمذي في السنن والشمائل عن ابن ابي عمر عن ابن عيينة عن ابن عقيل وابن المنكدر والامام احمد عن عبد الرزاق وغيره عن ابن جريج بمعناه واخرجه ابو داؤد عن ابراهيم بن الحسن عن حجاج عن ابن جريج عن ابن المنكدر بدون ذكر المرأة فجعل المصنف جابرا وسياتي بقية الكلام على الحديث في باب الوضوء مما غيرت النار قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى ففي هذا الحديث اي حديث جابر انه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر بوضوئه الذي كان له ولاصحابه في وقت الظهر وسياق الحديث ظاهر في ان ذلك كان في حالة الاقامة بالمدينة المنورة فبطل بذلك قول من قال اي الوضوء يجب لكل صلوة على المقيم دون المسافر وكذلك بطل قول من اوجب الوضوء على كل قائم الى الصلوة وقد يجوز ان يكون وضوءه صلى الله عليه وسلم لكل صلوة اي الذي احتج به من ذهب الى وجوب الوضوء لكل صلوة على ما روى ابن بريدة اي عن ابيه والظاهر ان لفظ ابن من قلم الناسخين فقد نقل العيني هذا القول عن الطحاوي وليس فيه ذلك اللفظ وهكذا لم يقع لفظ الابن في النسخة التي عليها شرح العيني فالصواب حذفه كان ذلك على التماس الفضل الموعود في الوضوء على الوضوء لا على الوجوب اي وجوب الوضوء لكل صلوة قال العبد الضعيف الاحاديث الواردة في ترك الوضوء مما مست النار وهي كثيرة ستاتي في موضعها

١٩/١

فان قال قائل فهل فی هذا من فضل فیلتمس قیل له نعم قد حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی عبدالرحمٰن بن زیاد بن انعم عن ابی غطیف الهذلی قال صلیت مع عبدالله بن عمر بن الخطاب الظهر فانصرف فی مجلس فی داره فانصرفت معه حتی اذا نودی بالعصر دعا بوضوء فتوضأ ثم خرج وخرجت معه فصلی العصر ثم رجع الی مجلسه ورجعت معه حتی اذا نودی بالمغرب دعا بوضوء فتوضأ فقلت له ای شئ هذا یا ابا عبدالرحمٰن الوضوء عند کل صلوة فقال قد فطنت لهذا منی لیست بسنة ان کان لکافی وضوئی لصلوة الصبح صلواتی کلها ما لم احدث ولکنی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من توضأ علی طهر

کلها تدل علی عدم وجوب الوضوء لکل صلوة۔ فان قال قائل (وفی متن العینی فان قیل) فهل للاستخبار علی سبیل الاستفهام فی هذا ای فی الوضوء لکل صلوة من فضل فیلتمس قیل له ای للقائل المذکور نعم قد حدثنا یونس بن عبدالاعلی البصری قال انا ابن وهب عبدالله المصری قال اخبرنی عبدالرحمٰن بن زیاد بن انعم بفتح اوله وسکون النون وضم المهملة الافریقی ابوایوب او ابو خالد القاضی ولی قضاء افریقیة لمروان وعداده فی اهل مصر من رواة البخاری فی الادب والاربعة الا النسائی قال یحیی بن سعید ثقة وقال مرة سألت هشام بن عروة فقال دع عنا منه وقال ابن مهدی اما الافریقی فما ینبغی ان یروی حدیث عنه وقال احمد لیس بشئ ومرة لا اکتب حدیثه ومرة منکر الحدیث وقال ابن معین ضعیف یکتب حدیثه ومرة لیس به بأس وهو ضعیف وقال الجوزجانی کان صادقا خشنا غیر محمود فی الحدیث وقال یعقوب بن شیبة ضعیف الحدیث وهو ثقة صدوق رجل صالح وقال صالح بن محمد منکر الحدیث ولکن کان رجلا صالحا وقال ابو داؤد قلت لاحمد بن صالح یحتج بحدیث الافریقی قال نعم قلت صحیح الکتاب قال نعم وقال الساجی فیه ضعف وکان ابن وهب یطریه وکان احمد بن صالح ینکر علی من یتکلم فیه ویقول هو ثقة وقال ابن رشدین عن احمد بن صالح من تکلم فی ابن انعم فلیس بمقبول ابن انعم من الثقات وقال ابن عدی عامة حدیثه لا یتابع علیه وقال النسائی ضعیف وقال ابن خزیمة لا یحتج به وقال ابن خراش متروک وقال الترمذی ضعیف عند اهل الحدیث ضعفه یحیی القطان وغیره ورأیت محمد بن اسمٰعیل یقوی امره ویقول هو مقارب الحدیث وقال سحنون ثقة وقال الحربی غیره اوثق منه وقال الحاکم ابو احمد لیس بالقوی عندهم وقال ابن القطان کان من اهل العلم والزهد بلا خلاف بین الناس ومن الناس من یوثقه والحق فیه انه ضعیف لکثرة روایة المنکرات وهو امر یعتری الصالحین مات سنة ست وخمسین ومائة وقد جاوز المائة۔ عن ابی غطیف بالتصغیر الهذلی ویقال غطیف ویقال غضیف من رواة الاربعة الا النسائی قال ابن ابی حاتم عن ابی زرعة لا یعرف اسمه قلت وضعفه الترمذی کذا فی التهذیب وفی المیزان قال البخاری لم یتابع علیه قال صلیت مع عبدالله ابن عمر بن الخطاب الظهر وعند ابی داؤد کنت عند ابن عمر فلما نودی بالظهر توضأ فصلی فانصرف ابن عمر من صلوته فی مجلس فی داره وعند ابن ماجة فی مجلسه فی المسجد فیحتمل ان یکون المراد مسجد الدار فانصرفت معه ای مع ابن عمر فی مجلسه حتی اذا نودی بالعصر دعا بوضوء ای ماء للوضوء فتوضأ ثم خرج ای الی المسجد للصلوة ولم یقع فی نسخة العینی من قوله ثم خرج الی قوله فقلت له یعنی لم یقع عنده ذکر المغرب کما عند ابی داؤد۔ وخرجت معه فصلی العصر ثم رجع الی مجلسه ورجعت معه حتی اذا نودی بالمغرب دعا بوضوء فتوضأ هکذا ثبت ذکر المغرب عند ابن ماجة وسقط ذلک عن روایة ابی داؤد ولعل ذلک للاختصار عن بعض الرواة فقلت له ای لابن عمر ای شئ هذا یا ابا عبدالرحمٰن کنیة لابن عمر ولفظ ابن ماجة فقلت اصلحک الله افریضة ام سنة الوضوء عند کل صلوة فقال ابن عمر وقد فطنت قال المجد الفطنة الحذق فطن به والیه وله کفرح ونصر وکرم قال والتفطین التفهیم لهذا ای للوضوء لکل صلوة منی وهذا علی سبیل الاستفهام ولفظ ابن ماجة او فطنت الی والی هذا منی فقلت نعم فقال لیست بسنة ان کان لکاف وفی نسخة العینی ان کان لکافیا وضوئی لصلوة الصبح صلواتی وفی نسخة العینی وصلواتی بزیادة الواو کلها ما لم احدث یعنی الوضوء لکل صلوة لیست بسنة مؤکدة حتی لو توضأت لصلوة الصبح وصلیت به الصلوات کلها لکفی ذلک الوضوء ما لم احدث ولکنی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من توضأ ای جدد وضوءه علی طهر قال الولی العراقی ای مع طهر فعلی معناها هنا المصاحبة کقوله تعالی وآتی المال علی حبه ای مع طهر الوضوء الذی صلی به فرضا او نفلا کما بینه فعل راوی الخبر وهو ابن عمر فمن لم یصل به شیئا لا یسن له تجدیده فان فعل کره وقیل حرم وایا ما کان لا ینال الثواب الموعود بقوله کتب قاله المناوی وذکر النووی فی شرط استحباب التجدید اربعة اوجه للشوافع قال الحافظ فالاصح ان صلی به فرضا او نفلا وقیل الفرض فقط وقیل مثله حتی سجدة التلاوة والشکر ومس المصحف وقیل ما یقصد له الوضوء وقیل اما وقع الفصل بزمن یحتمل فی مثله نقض الوضوء عادة ما

19/2

كتب الله له بذلك عشر حسنات ففي ذلك رغبت يا ابن اخي فقد يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم انما فعل ما روي عنه ابن بريدة لاصابة هذا الفضل لا لان ذلك كان واجبا عليه وقد روى انس بن مالك ايضا ما يدل على ما ذكرنا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن عمرو بن عامر

واما اصحابنا الحنفية فذكر في الخلاصة وغيرها ان غسل مواضع الوضوء اربع مرات يكره وهذا اذا لم يفرغ من الوضوء فان فرغ ثم استانف الوضوء لا يكره بالاتفاق قال شارح المنية من اصحابنا وهو يفيد ان تجديد الوضوء على اثر الوضوء من غير ان يؤدي بالاول عبادة غير مكروه وفيه اشكال لاطباقهم على ان الوضوء عبادة غير مقصودة لذاتها فاذا لم يؤد به عمل مما هو المقصود من شرعيته كالصلوة وسجدة التلاوة ومس المصحف ينبغي ان لا يشرع تكراره قربة لكونه غير مقصود لذاته فيكون اسرافا محضا وقد قالوا في السجدة لما لم تكن مقصودة لم يشرع التقرب بها مستقلة وكانت مكروهة فهذا اولى اه كذا في شرح الزبيدي قال الشامي ويؤيده ما قاله ابن العماد في هديته قال في شرح المصابيح وانما يستحب الوضوء اذا صلى بالوضوء الاول صلوة كذا في الشرعة والقنية اه وكذا ما قاله المناوي فذكر ما تقدم آنفا. كتب الله له اي للمتوضئ على الوضوء بذلك اي بالتجديد عشر حسنات قال ابن رسلان يشبه ان يكون المراد كتب الله له به عشر وضوآت فان اقل ما وعد به من الاضعاف الحسنة بعشر امثالها وقد وعد بواحدة سبعمائة ووعد ثوابا بغير حساب كذا في النيل ففي ذلك رغبت يا ابن اخي ولفظ ابن ماجة وانما رغبت في الحسنات قال المناوي وافاد ان الوضوء لكل صلوة لا يجب بل ندب تجديده اي لمن صلى صلوة وخرج الغسل فلا يسن تجديده عند الشافعية كالتيمم انتهى قلت وكذا عندنا قال الزبيدي وهل الغسل والتيمم حكمهما كذلك (اي كالوضوء) الاظهر لا والحديث اخرجه ابن ماجة عن محمد بن يحيى عن عبد الله بن يزيد المقرئ عن القاضي الافريقي باسناده يعني حديث المصنف واخرجه ابو داؤد عن محمد بن يحيى بن فارس عن المقرئ وعن مسدد عن عيسى بن يونس كلاهما عن الافريقي بمعناه مختصرا والترمذي عن الحسين بن حريث عن محمد بن يزيد عن الافريقي مقتصرا على المرفوع وقال وهو اسناد ضعيف قال المناوي وفي المهذب فيه عبد الرحمن بن زياد لين ونقل بعضهم عن البخاري انه حديث منكر وقال البغوي في شرح السنة اسناده ضعيف وذكره النووي في الخلاصة في فصل الضعيف وقال قال في شرح ابي داؤد وهو ضعيف في اسناده ضعيفان عبد الرحمن بن زياد الافريقي وابو غطيف مجهول عينا وحالا وممن جرى على ضعفه السيوطي في فتاويه الحديثية فقال المشهور تضعيفه وقال ابن حجر سنده ضعيف انتهى بالحذف. قال العبد الضعيف واما ابو داؤد فسكت عن الكلام على الحديث ففيه دليل على ان الحديث صالح عنده قابل للاحتجاج وفي الباب عن عائشة عند ابي بشر الدولابي في الكنى باللفظ المزبور في المرفوع واما الحديث المشهور على الالسنة الوضوء على الوضوء نور على نور فقال الزبيدي قال العراقي لم اجد له اصلا قلت وسبقه كذلك المنذري وقال ابن حجر هو حديث ضعيف رواه رزين في مسنده قال السخاوي ومعناه في الحديث الذي قبله انتهى. فقد يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم انما فعل ما روى عنه صلى الله عليه وسلم ابن بريدة والصواب اسقاط الابن كما في النسخة التي عليها شرح العيني. لاصابة هذا الفضل الموعود في حديث ابن عمر وغيره لا لان ذلك اي الوضوء لكل صلوة كان واجبا عليه صلى الله عليه وسلم وهذا احد الاجوبة التي ذكرها الطحاوي واختاره جمع من العلماء كالقاضي والنووي وغيرهما قال الحافظ قال الطحاوي يحتمل انه كان يفعله استحبابا ثم خشي ان يظن وجوبه فتركه لبيان الجواز قلت وهذا اقرب انتهى اي من احتمال النسخ الآتي ولكن النسخ مؤيد بالروايات كما سياتي وقد روى انس وفي نسخة العيني عن انس بزيادة عن" ابن مالك ايضا ما يدل على ما ذكرنا اي من اكتفاء المصلي بوضوء واحد لصلوات كثيرة ما لم يحدث۔

حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي البصري عن عمرو بن عامر الانصاري الكوفي من رواة الستة قال ابو حاتم ثقة صالح الحديث وقال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال العبد الضعيف ومما ينبغي ان ينبه عليه انه وقع عند الطحاوي عمرو بن عامر بدون التقييد وهكذا وقع عند البخاري والنسائي وابن ماجة واحمد ووقع عند الترمذي والدارمي بالتقييد بالانصاري وهو الراجح وعند ابي داؤد بالبجلي وهو مشكل فان البجلي رقم له اصحاب اسماء الرجال علامة دتمييز وهي تدل على انه ليس من رواة الستة وايضا ذكروه في الطبقة السادسة ولم يثبت لقاء اهل هذه الطبقة عن احد من الصحابة فكيف يصح قوله فعلت لانس فلا شك ان التقييد بالبجلي وهم وقد تصدى جمع من شراح ابي داؤد لعزو الوهم الى شريك لتغير حفظه منذ ولي القضاء وابراء لعهدة ابي داؤد ولكن ذكر في التهذيب ما يدل على ان الوهم عن ابي داؤد حيث قال في ترجمة البجلي وذكر الآجري عن ابي داؤد ان الذي يروي عن انس هو والد اسد بن عمرو وكذا قال ابن عساكر في الاطراف في الرواة عن انس عمرو بن عامر الانصاري والد اسد بن عمرو فكانه تبع في ذلك ابا داؤد وذلك وهم فان

عن انس بن مالك قال أُتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فتوضأ منه فقلت لانس أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوة قال نعم قلت فانتم قال كنا نصلي الصلوات بوضوء فهذا انس قد علم حكم ما ذكرنا من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يره ذلك فرضا على غيره وقد يجوز ايضا ان يكون كان يفعل ذلك وهو واجب ثم نسخ فنظرنا في ذلك هل نجد شيئا من الآثار يدل على هذا المعني **فاذا** ابن ابي داؤد قد حدثنا قال ثنا الوهبي قال ثنا ابن اسحق عن محمد بن يحيى بن حبان عن عبد الله بن عبد الله بن عمر قال قلت له ارأيت

والراسبي البجلي وهو متاخر عن طبقة الانصاري انتهى وقد روى ابن ماجة عن سويد بن سعيد عن شريك فهذا من التقييد فرأ شريكا عن هذا الوهم والله اعلم عن انس بن مالك قال اتى على صيغة المجهول رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء وعند النسائي انه ذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى باناء صغير فتوضأ منه فقلت لانس أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوة قال اى انس نعم اى كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوة كما هو لفظ البخاري من طريق سفيان ولم يذكر ما تقدم من سوال عمرو وقول انس اتى بوضوء وكذا لم يقع هذا التفصيل عند احمد وغيره من طريق سفيان وانما هذا التفصيل في طريق شعبة عند النسائي وغيره قلت فانتم زاد احمد كيف كنتم تصنعون وللترمذي فانتم ما كنتم تصنعون والقائل عمرو بن عامر والمراد الصحابة رضي الله عنهم قال اى انس كنا نصلي الصلوات زاد النسائي ما لم نحدث قال قد كنا نصلي الصلوات بوضوء اى لا نجدد الوضوء لكل صلوة بل نكتفي على الوضوء الواحد لصلوات متعددة ما لم نحدث كذا في البذل ولفظ البخاري يجزي احدنا الوضوء ما لم يحدث والحديث اخرجه البخاري والدارمي عن الفريابي والامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدي والبخاري ايضا عن مسدد عن يحيى والترمذي عن محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد وعبد الرحمن ثلثتهم عن سفيان الثوري والنسائي عن محمد بن عبد الاعلى عن خالد عن شعبة وابو داؤد عن محمد بن عيسى وابن ماجة عن سويد بن سعيد كلاهما عن شريك ثلاثتهم عن عمرو بن عامر بمعنى حديث الطحاوي مع اختلاف فيما بينهم كما قد عرفت قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح واخرج ايضا من طريق محمد بن اسحق عن حميد عن انس وقال حديث حسن غريب والمشهور عند اهل العلم حديث عمرو بن عامر عن انس. فهذا انس قد علم حكم ما ذكرنا من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم اى من التوضئ عند كل صلوة ولم يره اى انس ذلك التوضئ فرضا على غيره صلى الله عليه وسلم وهذا اشارة عن الطحاوي الى جواب ثان من احاديث الوضوء لكل صلوة وحاصله ان الوضوء لكل صلوة مما خص به النبي صلى الله عليه وسلم هكذا نقل هذا الجواب المناوي عن الطحاوي واما العيني فجعل هذا الكلام تتميما للجواب الاول حيث زاد بعد قول الطحاوي ولم يره ذلك فرضا بل كان ذلك لاصابة الفضل الا انما كان وسعه ولا لغيره ان يخالفوه انتهى والاول وجيه والجواب الثالث وهو اصح الاجوبة عند المناوي وهو الاشهر ما ذكره بقوله وقد يجوز ايضا ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي نسخة العيني ان يكون رسول الله عليه السلام كان يفعل ذلك اى يتوضأ لكل صلوة والحال هو اى الوضوء لكل صلوة . . . . واجب ثم نسخ قال الحافظ في الفتح قال الطحاوي يحتمل ان ذلك كان واجبا عليه خاصة ثم نسخ وعلى هذا التقدير فالنسخ كان قبل الفتح بدليل حديث سويد ابن النعمان فانه كان في خيبر وهي قبل الفتح بزمان انتهى مختصرا فنظرنا في ذلك اى في احتمال النسخ هل نجد شيئا من الآثار يدل على هذا المعنى اى على دعوى النسخ **فاذا** ابن ابي داؤد العرنيس ابراهيم الاسدي قد حدثنا قال ثنا الوهبي احمد بن خالد الكندي قال ثنا محمد بن اسحق وفي نسخة العيني قال ثنا ابن اسحق عن محمد بن يحيى بن حبان بفتح المهملة وتشديد الموحدة ابن منقذ بن عمرو الانصاري المازني ابو عبد الله المدني الفقيه من رواة الستة قال ابن معين وابو حاتم والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال الواقدي كانت له حلقة في مسجد المدينة وكان يفتي وكان ثقة كثير الحديث توفي سنة احدى وعشرين ومائة وهو ابن اربع وسبعين سنة عن عبد الله مكبرا ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي ابو عبد الرحمن المدني من رواة الستة الا ابن ماجة قال وكيع وابن سعد كان ثقة زاد ابن سعد قليل الحديث وقال ابو زرعة والنسائي والعجلي ثقة وقال الزبير بن بكار كان من اشراف قريش ووجوهها توفي سنة خمس ومائة قال اى محمد بن يحيى قلت له اى لعبد الله بن عبد الله بن عمر ارأيت اى اخبرني قال الراغب يجري ارأيت مجرى اخبرني فيدخل عليه الكاف ويترك التاء على حالته في التثنية والجمع والتانيث ويسلط التغيير على الكاف دون التاء انتهى وقال ابن الاثير ارأيتك وارأيتكم وارأيتكما وهي كلمة تقولها العرب عند الاستخبار بمعنى اخبرني واخبراني واخبروني وتاؤها مفتوحة ابدا انتهى وقال العلامة سليمان الجمل ناقلا عن شهاب رأيت في الاخبار مجاز اى اخبروني عن حالتكم العجيبة ووجه المجاز انه لما كان بالشئ سببا للاخبار عنه او الابصار به طريقا الى الاحاطة به علما والى صحة الاخبار عنه استعملت الصيغة التي لطلب العلم ولطلب الابصار في

توضأ

توضّئ ابن عمر لکل صلوۃ طاہرا کان او غیر طاہر عمّ ذالک قال حدثتنیہ اسماء ابنۃ زید بن الخطاب ان عبداللہ بن حنظلۃ بن ابی عامر حدثہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بالوضوء لکل صلوۃ طاہرا کان او غیر طاہر فلما شق ذلک علیہ امر بالسواک لکل صلوۃ وکان ابن عمر یری ان بہ قوۃ علی ذلک فکان لا یدع الوضوء لکل صلوۃ۔ ففی ھذا الحدیث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان امر بالوضوء لکل صلوۃ ثم نسخ ذلک فثبت بما ذکرنا ان الوضوء یجزئ مالم یکن الحدث

طلب الاخبار لاشتراکہما فی الطلب ففیہ مجازان۔ استعمال رأی التی بمعنی علم او ابصر فی الاخبار واستعمال الہمزۃ التی ہی لطلب الرؤیۃ فی الاخبار انتہی توضئ بکسر ضاد فہمزۃ بصورۃ یاء وہکذا عند ابی داؤد ایضا وفی بعض نسخ الطحاوی توضأ بضم الضاد والہمزۃ بصورۃ الف قال النووی کما فی مجمع البحار صوابہ توضؤ بضم ضاد فہمزۃ بصورۃ واو انتہی قلت ولفظ احمد وضوء بضم واو وہو التوضؤ کما فی النہایۃ ولعل ہذا مرجع قول النووی انتہی ابن عمر ای ابیک عبداللہ بن عمر لکل صلوۃ طاہرا کان او غیر طاہر عمّ بادغام نون عن فی میم ما سؤال عن سببہ کذا فی المجمع ذاک قال الطیبی عن من متعلق بمعنی ارأیت بلفظہ ای اخبرنی عمن اخذہ والضمیر بمعنی اسم الاشارۃ والمشار الیہ الوضوء المخصوص انتہی قال ای اجاب عبداللہ بن عبداللہ حدثتنیہ ای معنی ما قالہ لا ما تلفظ بہ قالہ الطیبی اسماء ابنۃ زید بن الخطاب العدویۃ کانت زوج ابن عمہا عبداللہ بن عمر بن الخطاب فلما قتل لم تتزوج بعدہ حتی ماتت فورثہا ابن عمر ذکرہا ابن حبان وابن مندۃ فی الصحابۃ کذا فی التہذیب قال العبد الضعیف ہکذا وقع فی التہذیب فی النسخۃ الموجودۃ عندنا عبداللہ بن عمر مکبرا والصواب عبیداللہ مصغرا کما ذکرہ ابن قتیبۃ فی المعارف وہذا القصح عبارۃ التہذیب فورثہا ابن عمر وکان قتل عبیداللہ فی صفین مع معاویۃ رض۔ ان عبداللہ بن حنظلۃ بن ابی عامر الراہب الانصاری لہ رؤیۃ ویقال لہ ابن الغسیل لان اباہ غسیل الملئکۃ ولد علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکنی ابا عبدالرحمن توفی صلی اللہ علیہ وسلم وہو ابن سبع وقد رآہ وروی عنہ وکان خیرا فاضلا مقدما فی الانصار وقتل یوم الحرۃ سنۃ ثلاث وستین وکانت الانصار قد بایعتہ یومئذ وکان عثمان بن محمد بن ابی سفیان اوفدہ الی یزید فلما قدم علیہ حیاہ واعطاہ وکان عبداللہ فاضلا فی نفسہ فرأی منہ ما لا یصلح فلم ینتفع بما وہب لہ فلما انصرف خلعہ فی جماعۃ من اہل المدینۃ فبعث الیہ یزید مسلم بن عقبۃ فکانت الحرۃ انتہی مختصرا من الاستیعاب حدثہا ای اسماء ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بصیغۃ المجہول بالوضوء لکل صلوۃ طاہرا کان او غیر طاہر ولیس فی نسخۃ العینی لفظ کان۔ وہذا الامر یحتمل کونہ لہ خاصا او شاملا للامۃ ویحتمل کونہ بقولہ تعالی اذا قمتم الی الصلوۃ فاغسلوا بان یکون الآیۃ علی ظاہرہا وظاہرہ ان سبب توضئ ابن عمر ورود الامر قبل النسخ فیستدل بہ علی انہ اذا نسخ الوجوب یبقی الجواز کذا فی المجمع عن النووی۔ فلما شق ذلک ای التوضؤ لکل صلوۃ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بالسواک لکل صلوۃ زاد احمد وغیرہ ووضع عنہ الوضوء الا من حدث۔ وکان ابن عمر یری ان بہ ای بابن عمر قوۃ علی ذلک وفی نسخۃ العینی علی ذلک قوۃ" فکان ابن عمر لا یدع الوضوء لکل صلوۃ لفظ احمد وغیرہ کان یفعلہ حتی مات قال سید فی البذل حاصلہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یجب علیہ الوضوء لکل صلوۃ احدث او لم یحدث فلما شق ذلک علیہ وصعب المشقۃ تجلب التیسیر امر بالسواک لکل صلوۃ واقیم السواک مقام الوضوء وسقط وجوب الوضوء فکان ابن عمر یری ان بہ قوۃ فلا یشق علیہ الوضوء لکل صلوۃ ویری ان افضل الاعمال اشقہا فلہذا کان لا یدع الوضوء لکل صلوۃ انتہی والحدیث اخرجہ ابوداؤد عن محمد بن عوف الطائی عن الوہبی والبیہقی من طریق ابی داؤد ومن طریق اسحق بن ابراہیم عن سعید بن یحیی والامام احمد عن یعقوب عن ابیہ والحاکم وبہذا الطریق ثلثتہم عن ابن اسحق نحو حدیث الطحاوی قال الحاکم ہذا حدیث صحیح علی شرط مسلم ولم یخرجاہ وقال ابوداؤد ورواہ ابراہیم بن سعد عن محمد بن اسحق فقال عبیداللہ بن عبداللہ یعنی کما عند احمد قال الحافظ ابن کثیر فی تفسیرہ وایاما کان فہو اسناد صحیح وقد صرح ابن اسحق فیہ بالتحدیث والسماع من محمد بن یحیی بن حبان (عند احمد) فزال محذور التدلیس انتہی وقال الحازمی ہو حدیث حسن علی شرط ابی داؤد۔ ففی ہذا الحدیث ای حدیث عبداللہ ابن حنظلۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان امر بالوضوء لکل صلوۃ ثم نسخ ذلک ولفظ احمد وغیرہ صریح علی ذلک ووضع عنہ الوضوء الا من حدث" وہکذا احتج بہذا الحدیث جمع من العلماء علی نسخ وجوب الوضوء لکل صلوۃ وجعل الحازمی شاہدہ حدیث بریدۃ المتقدم فی اول الباب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ لکل صلوۃ فلما کان الفتح صلی الصلوات بوضوء واحد الحدیث۔ فثبت بما ذکرنا من الاجوبۃ الثلثۃ عن احادیث التوضؤ لکل صلوۃ الحمل علی الفضیلۃ کما دل علی ذلک حدیث ابن عمر او خصوصیۃ ذلک بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم کما اشار الی ذلک حدیث انس او کان ہذا فی اول الاسلام ثم نسخ کما دل علی ذلک حدیث عبداللہ بن حنظلۃ وغیرہ ان الوضوء یجزئ ای یکفی مالم یکن الحدث ولما کان ظاہر ہذا الحدیث الذی احتج بہ الطحاوی علی نسخ وجوب الوضوء لکل صلوۃ یدل علی وجوب السواک کما ذہب الیہ طائفۃ اراد الامام الطحاوی ان یذکر دلائل

فان قال قائل ففی ہذا الحدیث ایجاب السواک لکل صلوۃ فکیف لا توجبون ذلک وتعملون بکل الحدیث اذ کنتم قد عملتم ببعضہ

الجمہور علی عدم وجوب السواک فقال **فان قال قائل** ففی ہذا الحدیث ای حدیث ابن حنظلۃ ایجاب السواک لکل صلوۃ ای حیث قال فلما شق ذلک علیہ امر بالسواک لکل صلوۃ وظاہر الامر للوجوب فکیف لا توجبون ذلک ای السواک لکل صلوۃ وتعملون عطف علی قولہ توجبون . بکل الحدیث اذ کنتم ای حین کنتم ویصح ان یکون اذ للتعلیل کما فی قولہ تعالی ولن ینفعکم الیوم اذ ظلمتم قالہ العینی قد عملتم ببعضہ وہو عدم وجوب التوضؤ لکل صلوۃ والحاصل ان الحدیث مشتمل علی امرین احدہما وجوب السواک والثانی عدم وجوب الوضوء لکل صلوۃ فلما اخذتم بالامر الثانی لاثبات ما ذہبتم الیہ ینبغی لکم ان تاخذوا بالاول ایضا لیکون کل الحدیث معمولا بہ . واعلم انہم اختلفوا فی السواک فذہب الجمہور الی عدم الوجوب قال الحافظ والی القول بعدم وجوبہ صار اکثر اہل العلم بل ادعی بعضہم فیہ الاجماع لکن حکی الشیخ ابو حامد وتبعہ الماوردی عن اسحق بن راہویہ قال ہو واجب لکل صلوۃ فمن ترکہ عامدا بطلت صلوتہ وعن داؤد انہ قال ہو واجب لکن لیس شرطا انتہی وہکذا نقل الوجوب عنہما ابن قدامۃ فی المغنی کما فی الاوجز فقال ولا نعلم احدا قال بوجوبہ الا اسحق وداؤد وقال ابن العربی اختلف العلماء فی السواک فقال اسحق واجب من ترکہ عمدا بطلت صلوتہ وقال الشافعی سنۃ من سنن الوضوء واستحبہ مالک فی کل حال یتغیر فیہا الفم او وجہ فظاہر الحدیث یبطلہ اما القول انہ سنۃ ومستحب فمتعارف وکونہ سنۃ اقوی انتہی قلت وہکذا اختلف اصحابنا فی السنیۃ والاستحباب فاختار السنیۃ کثیر من اصحابنا منہم اصحاب المتون القدوری والنسفی والشرنبلالی وصاحب الہدایۃ فی مختارات النوازل وغیرہم واختار الاستحباب الزیلعی والعینی وابن الہمام وصاحبا البحر والنہر وغیرہم کما بسط فی السعایۃ فارجع الیہا قال النووی وقد انکر اصحابنا المتاخرون علی ابی حامد نقل الوجوب عن داؤد وقالوا مذہبہ انہ سنۃ کالجماعۃ ولو صح ایجابہ عن داؤد لم یضر مخالفتہ فی انعقاد الاجماع علی المختار الذی علیہ المحققون والاکثرون واما اسحق فلم یصح ہذا المحکی عنہ انتہی وقال ابن حزم فی المحلی السواک مستحب ولو امکن لکل صلوۃ لکان افضل وقال فی غسل یوم الجمعۃ انہ فرض لازم لکل بالغ وکذلک الطیب والسواک انتہی ثم اختلف العلماء ایضا فقال بعضہم انہ من سنۃ الوضوء وقال آخرون من سنۃ الصلوۃ وقال آخرون من سنۃ الدین وہو الاقوی نقل ذلک عن ابی حنیفۃ قالہ العینی وقال الحافظ واحتج من قال بوجوبہ بورود الامر بہ فعند ابن ماجۃ من حدیث ابی امامۃ مرفوعا تسوکوا ولاحمد نحوہ من حدیث العباس وفی الموطا فی اثناء حدیث علیکم بالسواک ولا یثبت شئی منہا انتہی قال العبد الضعیف کذا قال الحافظ وتبعہ الزرقانی ولکن الامر بالسواک قد ثبت فی عدۃ احادیث مع ما تاید من الاحادیث الفعلیۃ ولکنہ محمول علی الاستحباب بقرینۃ الاحادیث الآتیۃ فمن الاحادیث القولیۃ ما اخرجہ ابو نعیم فی کتاب السواک والسجزی فی الابانۃ من حدیث علی ان افواہکم طرق للقرآن فطیبوہا بالسواک رواہ ابن ماجۃ موقوفا علی علی قال العراقی وکلاہما ضعیف ورواہ البزار مرفوعا واسنادہ جید وقد ذکر الحدیث الہیثمی فی مجمعہ بلفظ ان العبد اذا تسوک ثم قام یصلی قام الملک خلفہ فیستمع لقراءتہ فیدنو منہ او کلمۃ نحوہا حتی یضع فاہ علی فیہ فما یخرج من فیہ شئی من القرآن الا صار فی جوف الملک فطہروا افواہکم للقرآن قال الہیثمی رواہ البزار ورجالہ ثقات وقال الزبیدی رجالہ رجال الصحیح الا ان فیہ فضیل بن سلیمان النمیری وہو وان اخرج لہ البخاری ووثقہ ابن حبان فقد ضعفہ الجمہور انتہی ومنہا ما اخرجہ احمد من حدیث ابن عمر مرفوعا علیکم بالسواک فانہ مطیبۃ للفم ومرضاۃ للرب قال الہیثمی ابعدما عزی الحدیث الی احمد والطبرانی وفیہ ابن لہیعۃ وہو ضعیف قلت واخرجہ البخاری تعلیقا مجزوما فی الصیام من حدیث عائشۃ بلفظ السواک مطہرۃ للفم مرضاۃ للرب قال الحافظ وصلہ احمد والنسائی وابن خزیمۃ وابن حبان من طریق عبد الرحمن بن عبد اللہ بن ابی عتیق محمد بن عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق عن ابیہ عنہا انتہی قال الزبیدی واخرجہ ابن عدی من روایۃ الخلیل بن مرۃ عن عطاء بن ابی رباح عن ابن عباس بلفظ مطہرۃ للفم مرضاۃ للرب مفرحۃ للملائکۃ قال والخلیل عندہ مناکیر قالہ البخاری انتہی ومنہا ما اخرجہ البزار والطبرانی فی الکبیر من حدیث ابن الزبیر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یامر بالسواک قال الہیثمی وفیہ رجل لم یسم ومنہا ما اخرجہ البزار عن عائشۃ قالت امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالسواک وقال نعم الشئی ہو قال الہیثمی وفیہ السری بن اسمعیل وہو ضعیف واخرجہ البزار ایضا وابو یعلی والطبرانی فی الکبیر عن عائشۃ قالت مازال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یذکر السواک حتی خشینا ان ینزل فیہ قرآن قال الہیثمی وفیہ ابو علی الصیقل وہو مجہول ومنہا ما اخرجہ ابو نعیم فی السواک کما قال الزبیدی من حدیث عبد اللہ بن عمرو بن حلحلۃ ورافع بن خدیج معا السواک واجب وغسل الجمعۃ واجب علی کل مسلم ومن الاحادیث الفعلیۃ ما اخرجہ البخاری ومسلم من حدیث حذیفۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا قام من اللیل یشوص فاہ بالسواک ومسلم عن عائشۃ بلفظ اذا دخل بیتہ بدأ بالسواک والنسائی وابن ماجۃ عن ابن عباس بلفظ کان یصلی باللیل رکعتین رکعتین.

قيل له قد يجوز ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم خص بالسواك لكل صلوة دون امته ويجوز ان يكونوا هم وهو في ذلك سواء وليس يوصل الى حقيقة ذلك الا بالتوقيف فاعتبرنا ذلك هل نجد فيه شيئا يدلنا على شئ من ذلك **فاذا** علي بن معبد قد حدثنا قال ثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابي عن ابن اسحق قال حدثني عمي عبد الرحمن بن يسار عن عبيد الله بن ابي رافع عن ابيه عن علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك

ثم ينصرف فيستاك ولاحمد وغيره عن ابن عمر بلفظ كان لا ينام الا والسواك عنده فاذا استيقظ بدأ بالسواك وللطبراني في الاوسط عن ابي هريرة بلفظ كان لا ينام ليلة ولا ينتبه الا استن وللطبراني في الكبير عن زيد بن خالد ما كان يخرج من بيته لشئ من الصلوات حتى يستاك قال الهيثمي ورجاله موثقون وعن ابي ايوب كان يستاك من الليل مرارا وفيه واصل بن السائب وهو ضعيف قاله الهيثمي. **قيل له** اي للقائل بوجوب السواك لحديث ابن عمر وغيره قد يجوز ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم خص بالسواك اي بوجوبه لكل صلوة دون امته ويجوز ان يكونوا هم اي الصحابة ومن بعدهم وهو اي النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في وجوب السواك سواء وفي نسخة العيني ويجوز ان يكون هو وجميع امته في ذلك سواء وليس يوصل على صيغة المجهول الى حقيقة ذلك اي الى حقيقة وجوب السواك هل كان على النبي صلى الله عليه وسلم خاصة ام كان على الصحابة ايضا على العموم الا بالتوقيف على الاحاديث الواردة في السواك فاعتبرنا ذلك هل نجد فيه اي في ما ورد من الامر بالسواك شيئا يدلنا على شئ من ذلك اي من الخصوص بالنبي صلى الله عليه وسلم **فاذا** علي بن معبد بن نوح البغدادي قد حدثنا اي بما يدل على كون وجوب السواك مخصوصا بالنبي صلى الله عليه وسلم. قال ثنا يعقوب بن ابراهيم ابو يوسف المدني قال ثنا ابي ابراهيم بن سعد بن ابراهيم الزهري عن ابي اسحق هكذا وقع في النسختين الموجودتين عندنا ولا شك انه تصحيف من قلم الناسخين والصواب ابن اسحق فقد اخرج الحديث الامام احمد عن يعقوب عن ابيه عن ابن اسحق وهكذا عند البزار كما ستقف وبهذا يصح قوله حدثني عمي عبد الرحمن بن يسار فان يسارا عم ابن اسحق لا لابي اسحق والله اعلم. ثم بعد تحرير تلك السطور من الله تبارك وتعالى علي فاعطاني شرح العيني فاذا فيه قال ثنا ابي عن ابن اسحق فحمدت الله وشكرته. قال ثنا عمي عبد الرحمن بن يسار القرشي مولاهم وثقه ابن معين وذكره ابن حبان في الثقات كذا في تعجيل المنفعة عن عبيد الله بن ابي رافع المدني كاتب امير المومنين علي رضه عن ابيه ابي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا ان اشق قال زين العرب لولا يدل على انتفاء الشئ لثبوت غيره فيدل ههنا على انتفاء الامر لثبوت المشقة ومعنى اشق وهو فعل متكلم اي لولا ان اثقل عليهم يقال شق على الشئ يشق شقا ومشقة اي ثقل على انتهى. على امتي اي امة الاجابة فقد ورد في بعض الروايات عند مسلم وغيره على المؤمنين. لامرتهم اي امر ايجاب قال الطيبي قال القاضي (البيضاوي) لولا تدل على انتفاء الشئ لثبوت غيره والحقيقة انها مركبة من لو ولا ولو تدل على انتفاء الشئ لانتفاء غيره فيدل ههنا مثلا على انتفاء الامر لانتفاء نفي المشقة وانتفاء النفي ثبوت فيكون الامر منتفيا لثبوت المشقة وفيه دليل على ان الامر للوجوب لا للندب من وجهين احدهما انه نفي الامر مع ثبوت الندبية فلو كان للندب لما جاز ذلك وثانيهما انه جعل الامر ثقلا ومشقة عليهم وذلك انما يتحقق اذا كان دليلا على الوجوب. اقول اذا كان لولا تستدعي امتناع الشئ لوجود غيره وظاهر ان المشقة نفسها ليست بثابتة فلا بد من مقدر اي ولولا خوف المشقة او توقعها لامرتهم قال الشيخ السعيد ابو اسحق الشيرازي في كتاب اللمع في الاصول في هذا الحديث دليل على ان الاستدعاء على وجه الندب ليس بامر حقيقة فان السواك مندوب اليه وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يأمر به فدل على ان المندوب اليه غير مامور به انتهى ويؤكده قوله في رواية سعيد المقبري عن ابي هريرة عند النسائي بلفظ لفرضت عليهم بدل لامرتهم قاله الحافظ وقال القاضي عياض فيه دليل لمن يرى ان امره عليه السلام على الوجوب وهو قول اكثر الفقهاء وبعض المتكلمين اذ المشقة انما تلحق بالواجبات وانه لو امر لوجب امتثال امره فشق ذلك على المسلمين فلذلك لم يأمر وفيه حجة لمن يرى المندوب غير مامور به وهي مسئلة اختلف فيها اصحاب الاصول من شيوخنا وغيرهم وفيه حجة لمن قال من العلماء بجواز اجتهاد النبي عليه السلام في الاحكام وشرعها باجتهاده على ظاهر قوله لتحكم بين الناس بما اراك الله وهي مسئلة اختلف فيها ارباب الاصول ايضا انتهى بالسواك اي باستعمال السواك لان السواك هو الآلة وقد قيل انه يطلق على الفعل ايضا فعلى هذا لا تقدير والسواك مذكر على الصحيح وحكي في المحكم تانيثه وانكر ذلك الازهري قاله الحافظ وقال ابن دريد سكت الشئ اسوكه سوكا من باب قال اذا دلكته ومنه اشتقاق السواك قال الزبيدي وهو احسن من قول ابن فارس ماخوذ من تساوكت الابل اذا اضطربت اعناقها من الهزال انتهى قال المناوي وال فيه للتعريف الحقيقة فتحصل السنة بكل ما يسمى سواكا او للعهد والمعهود عندهم كل خشن مزيل فينصرف الندب اليه بتلك الصفات وفيه الاكتفاء بما يسمى سواكا

عند کل صلوۃ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا یحیی بن حماد قال ثنا ابوعوانۃ عن سلیمان قال ثنا عبداللہ بن یسار عن عبدالرحمن بن ابی لیلی قال ثنا اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم عن نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل ذلک حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبداللہ بن خلف الغفاری قال ثنا ہشام بن حسان عن عبید اللہ

فتحصل السنۃ عرضا او طولا لکنہ عرضا اولی وسوا ربدا بیمنی فمہ او لیسارہ او مقدمہ وبالیمین اولی انتہی وقال العلامۃ العینی المستحب ان یستاک بعود من اراک وروی البخاری فی تاریخہ وغیرہ من حدیث ابی خیرۃ الصباحی کنت فی الوفد تزودنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالاراک قال استاکوا بہذا وروی الطبرانی من حدیث معاذ مرفوعا نعم السواک الزیتون من شجرۃ مبارکۃ یطیب الفم ویذہب بالحفر وہو سواکی وسواک الانبیاء قبلی وروی الحارث فی مسندہ عن ضمرۃ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن السواک بعود الریحان وقال انہ یحرک الجذام انتہی عند کل صلوۃ قال الحافظ واستدل بقولہ کل صلوۃ علی استحبابہ للفرائض والنوافل ویحتمل ان یکون المراد الصلوات المکتوبۃ وما ضاہاہا من النوافل التی لیست تبعا لغیرہا کصلوۃ العید وہذا اختارہ ابوشامۃ ویؤیدہ ما رواہ احمد من حدیث ام حبیبۃ لامرتہم بالسواک عند کل صلوۃ کما یتوضؤن ومن حدیث ابی ہریرۃ لامرتہم عند کل صلوۃ بوضوء ومع کل وضوء بسواک فسوی بینہما وکما ان الوضوء لا یندب للراتبۃ التی بعد الفریضۃ الا ان طال الفصل مثلا فکذا السواک ویمکن ان یفرق بینہما بان الوضوء اشق من السواک ویؤیدہ ما رواہ ابن ماجۃ من حدیث ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی رکعتین ثم ینصرف فیستاک واسنادہ صحیح لکنہ مختصر من حدیث طویل اوردہ ابوداؤد وبین فیہ انہ تخلل بین الانصراف والسواک نوم واصل الحدیث فی مسلم مبینا ایضا انتہی مختصرا والحدیث اخرجہ احمد فی مسندہ عن یعقوب باسنادہ مثل حدیث الطحاوی وزاد ولاخرت عشاء الآخرۃ الی ثلث اللیل الاول فانہ اذا مضی ثلث اللیل الاول ہبط اللہ تعالی الی السماء الدنیا الحدیث وعزاہ الہیثمی الی البزار ایضا وقال رجالہ ثقات ولکنہ فی المسند عن ابن اسحق عن عبیداللہ بن ابی رافع معنعن ورواہ البزار عن ابن اسحق قال حدثنی عبدالرحمن بن یسار عن عبیداللہ بن ابی رافع وعبدالرحمن وثقہ ابن معین انتہی قال العبد الضعیف لم اقف علی الحدیث عند احمد الا بتصریح التحدیث عن عبدالرحمن کما ہو عند البزار والطحاوی فلا حاجۃ الی ہذا الاستدراک وعزاہ المنذری للطبرانی وقال اسنادہ حسن۔ حدثنا ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ البکراوی قال ثنا یحیی بن حماد بن ابی زیاد الشیبانی مولاہم ابوبکر ویقال ابومحمد البصری ختن ابی عوانۃ من رواۃ الستۃ الا اباداؤد وقال ابوحاتم ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال العجلی بصری ثقۃ وکان من اروی الناس عن ابی عوانۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال محمد بن النعمان لم ار اعبد منہ توفی سنۃ خمس عشرۃ ومائتین قال ثنا ابوعوانۃ الوضاح الیشکری عن سلیمان بن مہران الاعمش الکوفی قال ثنا عبداللہ بن یسار الجہنی الکوفی من رواۃ ابی داؤد والنسائی قال النسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ عن عبدالرحمن بن ابی لیلی الانصاری المدنی الکوفی ابوعیسی الاوسی من رواۃ الستۃ قال ابن معین والعجلی ثقۃ وقال عبدالملک بن عمیر لقد رأیت عبدالرحمن فی حلقۃ فیہا نفر من الصحابۃ فیہم البراء یسمعون لحدیثہ وینصتون لہ وقال عبداللہ بن الحارث ما ظننت ان النساء ولدن مثلہ ولد لست بقین من خلافۃ عمر وتوفی فی وقعۃ الجماجم سنۃ ثلث وثمانین۔ قال ثنا اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم وہذا فی حکم المتصل قال فی التدریب کما فی مقدمۃ الاوجز جعل البیہقی ما رواہ التابعی عن رجل من الصحابۃ لم یسم مرسلا ولیس بجید اللہم الا ان کان یسمیہ مرسلا ویجعلہ حجۃ کمراسیل الصحابۃ فہو قریب قد روی البخاری عن الحمیدی قال اذا صح الاسناد عن الثقات الی رجل من الصحابۃ فہو حجۃ وان لم یسم ذلک الرجل وقال الاثرم قلت لاحمد بن حنبل اذا قال رجل من التابعین حدثنی رجل من الصحابۃ ولم یسمہ فالحدیث صحیح قال نعم قال وفرق الصیرفی بین ان یرویہ التابعی عن الصحابی معنعنا او مصرحا بالسماع قال وہو حسن متجہ وکلام من اطلق قبولہ محمول علی ہذا التفصیل انتہی عن نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل ذلک الحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن عبیدۃ بن حمید عن الاعمش عن عبداللہ بن یسار عن عبدالرحمن بن ابی لیلی عن بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بلفظ لولا ان اشق علی امتی لفرضت علی امتی السواک کما فرضت علیہم الطہور کذا فی شرح العینی قلت واخرجہ الامام احمد فی مسندہ عن یحیی بن سعید عن الاعمش باسنادہ عن رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع کل صلوۃ قال الہیثمی رجالہ ثقات حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا عبداللہ بن خلف الغفاری وفی النسخۃ التی علیہا شرح العینی الطفاوی وہکذا فی المیزان واللسان قال العقیلی فی حدیثہ وہم ونکارۃ ثم ذکر لہ حدیثا صحیحا خولف فی سندہ۔ قال العبد الضعیف والحدیث المذکور ہو حدیث الباب کما فی اللسان وسنذکر کلام الحافظ فی ذلک قال العینی فی شرحہ والطفاوی بضم الطاء نسبۃ الی طفاوۃ حی من قیس غیلان۔ قال ثنا ہشام بن حسان الازدی البصری عن عبیداللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العدوی العمری المدنی ابوعثمان احد الفقہاء السبعۃ من رواۃ الستۃ قال ابوزرعۃ وابوحاتم ثقۃ وقال النسائی ثقۃ ثبت وکذا قال احمد بن صالح۔

عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ **قال** ابوجعفر هذا حدیث غریب ماکتبناه الا عن ابن مرزوق **حدثنا** علی بن معبد قال ثنا یعقوب بن ابراهیم قال ثنا ابی عن ابی اسحق عن محمد بن ابراهیم بن الحارث التیمی عن ابی سلمة بن عبدالرحمن عن زید بن خالد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

وزاد مامون لیس احد اثبت فی حدیث نافع منہ و قال احمد ایضا عبیداللہ احب الی من مالک فی حدیث نافع وقال عمرو بن علی ذکرت لیحیی ابن سعید قول ابن مهدی ان مالکا اثبت فی نافع عن عبیداللہ فغضب قال ابن معین عبیداللہ عن القاسم عن عائشة الذہب المشبک بالدرر وقال ہو الی احب ای من الزہری عن عروة عن عائشة وقال ایضا ثقة حافظ متفق علیہ قال احمد عبیداللہ اثبتہم واحفظہم واکثرہم روایة توفی سنة سبع واربعین ومائة - عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر والاوسط بلفظ لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل صلوة قال الہیثمی وفیہ سعید بن راشد وہو ضعیف واخرج ایضا فی الاوسط بلفظ لولا ان تکون سنة لامرت بالسواک عند کل صلوة قال الہیثمی وفیہ ارطاة ابو حاتم ولم اجد من ذکرہ وبقیة رجالہ ثقات - **قال** ابوجعفر الطحاوی رحمہ اللہ ہذا ای حدیث ابن عمر حدیث غریب وہو ما یتفرد بروایتہ شخص واحد فی ای موضع وقع التفرد بہ من السند قال الحافظ فی شرح النخبة وقال ابن الصلاح فی مقدمتہ الحدیث الذی یتفرد بہ بعض الرواة یوصف بالغریب کذلک الحدیث الذی یتفرد فیہ بعضہم بامر لا یذکرہ فیہ غیرہ اما فی متنہ واما فی اسنادہ ثم ان الغریب ینقسم الی صحیح کالافراد المخرجة فی الصحیح والی غیر صحیح وذلک ہو الغالب علی الغریب وینقسم ایضا من وجہ آخر فمنہ ما ہو غریب متنا واسنادا وہو الحدیث الذی تفرد بروایة متنہ راو واحد ومنہ ما ہو غریب اسنادا لا متنا کالحدیث الذی متنہ معروف مروی عن جماعة من الصحابة اذا تفرد بعضہم بروایتہ عن صحابی آخر کان غریبا من ذلک الوجہ مع ان متنہ غیر غریب انتہی مختصرا قال العبد الضعیف وحدیث الباب غریب من ہذا الوجہ فہو غریب اسنادا لا متنا فان متنہ مروی عن عدة من الصحابة کما ستقف - ماکتبناه الا عن ابن مرزوق وہذا اشارة من المصنف الی ان الغرابة من حیث الاسناد قال العینی فی شرحہ ومراد الطحاوی ہہنا تفرد عبداللہ بن خلف الطفاوی عن ہشام بن حسان عن عبیداللہ عن نافع عن ابن عمر وغیرہ یروی عن ہشام عن عبیداللہ عن نافع عن ابی ہریرة رضی اللہ عنہ انتہی وقال الحافظ فی اللسان فی ترجمة الطفاوی والحدیث المذکور (ای من طریق الطفاوی عن ہشام) ذکرہ الدارقطنی فی الافراد وقال تفرد بہ الطفاوی وانما رواه الناس عن عبیداللہ عن سعید المقبری عن ابی ہریرة (کما سیاتی عند الطحاوی) واخرجہ الطحاوی وقال غریب ما سمعناه الا من ابن مرزوق عنہ قلت وقد اخرجہ الطبرانی من طریق ارطاة ابن حاتم عن عبیداللہ بن عمر کما قال الطفاوی وہو غریب ایضا ورواه احمد من طریق عبداللہ بن لہیعة عن عبیداللہ بن ابی جعفر عن نافع عن ابن عمر انتہی ما قالہ الحافظ **حدثنا** علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا یعقوب بن ابراہیم قال ثنا ابی ابراہیم بن سعد الزہری عن ابی اسحق ہکذا فی النسختین الموجودتین عندنا والصواب ابن اسحق کما یظہر من تتبع کتب اسماء الرجال وقد روی الحدیث من غیر وجہ عن ابن اسحق بہذا الاسناد عند احمد وابی داؤد والترمذی وغیرہم وقد وقع علی الصواب فی النسخة التی علیہا شرح العینی ولفظہ قال ثنا ابی عن ابن اسحاق" عن محمد بن ابراہیم بن الحارث بن خالد بن صخر بن عامر بن کعب بن سعد بن تیم بن مرة - وفی متن العینی عن محمد بن الحارث" التیمی بتکرار المیمین بینہما الیاء وفی التہذیب وغیرہ التیمی بمیم واحد القرشی ابو عبداللہ المدنی من رواة الستة کان جدہ الحارث من المہاجرین الاولین رای سعد بن ابی وقاص قال ابن معین وابو حاتم والنسائی وابن خراش ویعقوب بن شیبة ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال احمد فی حدیثہ شئ یروی احادیث مناکیر او منکرة توفی سنة عشرین ومائة - عن ابی سلمة بن عبدالرحمن بن عوف الزہری عن زید بن خالد الجہنی ابو عبدالرحمن المدنی شہد الحدیبیة وکان معہ لواء جہینة یوم الفتح وکان من المہاجرین الاولین توفی بالمدینة سنة ثمان وسبعین وہو ابن خمس وثمانین سنة وقیل غیر ذلک - عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن علی بن ثابت وابو داؤد عن ابراہیم بن موسی عن عیسی بن یونس والترمذی عن ہناد عن عبدة ثلاثتہم عن ابن اسحاق باسنادہ باللفظ المزبور عند الطحاوی وزاد الترمذی ولاخرت صلوة العشاء الی ثلث اللیل قال الزبیدی وکذلک عند احمد ایضا وزاد ابو داؤد واللفظ لہ والترمذی واحمد قال ابو سلمة فرأیت زیدا یجلس فی المسجد وان السواک من اذنہ موضع القلم من اذن الکاتب فکلما قام الی الصلوة استاک قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح وقال حدیث ابی سلمة عن ابی ہریرة وزید بن خالد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلاہما عندی صحیح لانہ قد روی من غیر وجہ عن ابی ہریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا الحدیث وحدیث ابی ہریرة انما صح لانہ قد روی من غیر وجہ واما محمد فزعم ان حدیث ابی سلمة عن زید بن خالد اصح انتہی قال الحافظ رجح البخاری

حدثنا علی بن معبد قال ثنا یعقوب قال ثنا ابی عن ابی اسحق قال حدثنی سعید المقبری عن عطاء مولی ام صبیۃ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا یونس و ابن ابی عقیل قالا انا ابن وہب قال حدثنی مالک عن ابن شہاب عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع کل صلوۃ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا مالک عن ابن شہاب عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع کل وضوء۔

طریق محمد بن ابراہیم لا مرین احدہما ان فیہ قصۃ وہی قول ابی سلمۃ فکان زید بن خالد یضع السواک منہ موضع القلم من اذن الکاتب فکلما قام الی الصلوۃ استاک ثانیہما انہ توبع فاخرج الامام احمد من طریق یحیی بن ابی کثیر حدثنا ابو سلمۃ عن زید بن خالد فذکر نحوہ انتہی حدثنا علی بن معبد قال ثنا یعقوب عن ابیہ عن ابی اسحق والصواب ابن اسحق کما عند احمد عن یعقوب عن ابیہ عن ابن اسحق قال حدثنی سعید بن ابی سعید کیسان المقبری ابو سعید المدنی عن عطاء المدنی مولی ام صبیۃ بمہملۃ وموحدۃ مصغرا الجہنی عن ابی ہریرۃ فی السواک غیرہ وعنہ سعید المقبری روی لہ النسائی وہو حدیث مختلف فی اسنادہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ البیہقی من طریق احمد بن خالد الوہبی عن محمد بن اسحق باسنادہ بلفظ لولا انی اکرہ ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع الوضوء ولاخرت صلوۃ العشاء الی ثلث اللیل او نصفہ واخرجہ الامام احمد ایضا عن یعقوب باسنادہ عن ابی ہریرۃ عن علی فجعل الحدیث من مسند علی بلفظ لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل صلوۃ الحدیث واخرجہ النسائی بہذا الاسناد من حدیث ابی ہریرۃ کما یظہر من التہذیب ولم اجدہ فی سنن النسائی ولیس ذلک الا من قصور نظری وتتبعی فلیتتبع۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری وابن ابی عقیل عبد الغنی بن رفاعۃ المصری قالا انا ابن وہب عبد اللہ القرشی المصری قال حدثنی مالک بن انس الامام المدنی عن ابن شہاب محمد بن مسلم الزہری المدنی عن حمید بن عبد الرحمن بن عوف الزہری ابو ابراہیم او ابو عبد الرحمن او ابو عثمان المدنی من رواۃ الستۃ قال العجلی وابو زرعۃ وابو خراش ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث توفی سنۃ خمس وتسعین وہو ابن ثلاث وسبعین۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لولا ان اشق وفی متن العینی لولا ان یشق" علی امتی لامرتہم بالسواک مع کل صلوۃ لم ارہا فی شئ من روایات الموطا الا عن معن ابن عیسی لکن بلفظ عند کل صلوۃ وکذا النسائی عن قتیبۃ عن مالک کذا رواہ مسلم من طریق ابن عیینۃ عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ وخالفہ سعید بن ابی ہلال عن الاعرج فقال مع الوضوء بدل الصلوۃ اخرجہ احمد من طریقہ قالہ الحافظ العسقلانی والحدیث اخرجہ البخاری عن عبد اللہ بن یوسف عن مالک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ بلفظ الطحاوی الا انہ زاد بعد قولہ امتی او لولا ان اشق علی الناس فذکرہ بالشک قال الحافظ ہو شک من الراوی ولم اقف علیہ بہذا اللفظ فی شئ من الروایات عن مالک لا عن غیرہ وقد اخرجہ الدارقطنی فی الموطآت من طریق الموطا لعبد اللہ بن یوسف شیخ البخاری فیہ بہذا الاسناد بلفظ او علی الناس لم یعد قولہ لولا ان اشق وکذا رواہ کثیر من رواۃ الموطا ورواہ اکثرہم بلفظ المؤمنین بدل امتی ورواہ یحیی بن یحیی اللیثی بلفظ علی امتی دون الشک انتہی۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا بشر بن عمر بن الحکم بن عقبۃ الزہرانی الازدی ابو محمد البصری من رواۃ الستۃ قال ابو حاتم صدوق وقال ابن سعد کان ثقۃ وقال العجلی بصری ثقۃ وقال الحاکم ثقۃ مامون توفی بالبصرۃ فی شعبان سنۃ سبع ومائتین۔ قال ثنا مالک عن ابن شہاب عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع کل وضوء ای لامرتہم بالسواک مصاحبا للوضوء ویحتمل ان معناہ لامرتہم بہ کما امرتہم بالوضوء ذکرہ ابو شامۃ قالہ المناوی وقال الحافظ واستدل بالحدیث علی ان الامر یقتضی التکرار لان الحدیث دل علی کون المشقۃ ہی المانعۃ من الامر بالسواک ولا مشقۃ فی وجوبہ مرۃ وانما المشقۃ فی وجوب التکرار وفی ہذا البحث نظر لان التکرار لم یؤخذ ہہنا من مجرد الامر وانما اخذ من تقییدہ بکل صلوۃ وقال المہلب فیہ ان المندوبات ترتفع اذا خشی منہا الحرج وفیہ ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیہ من الشفقۃ علی امتہ انتہی والحدیث اخرجہ ابن الجارود فی المنتقی عن محمد بن یحیی عن بشر بن عمر والبیہقی من طریق اسمعیل بن ابی ادیس وروح بن عبادۃ ثلاثتہم عن مالک مرفوعا باللفظ المزبور وقال البیہقی وہذا الحدیث معروف بروح بن عبادۃ وبشر بن عمر الزہرانی عن مالک انتہی وذکرہ البخاری تعلیقا مجزوما بہ فی الصوم قال الحافظ وصلہ النسائی من طریق بشر بن عمر عن مالک عن ابن شہاب عن حمید عن ابی ہریرۃ بہذا اللفظ (ای بلفظ عند کل وضوء کما عند البخاری) واخرجہ ابن خزیمۃ من طریق روح بن عبادۃ عن مالک بلفظ مع کل وضوء انتہی واخرجہ مالک فی موطاہ موقوفا

حدثنا یونس قال انا انس بن عیاض عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی ھریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتھم بالسواک عند کل صلوٰۃ۔

علی ابی ہریرۃ بلفظ لولا ان یشق علی امتہ لامرہم بالسواک مع کل وضوء، قال الزرقانی قال ابن عبدالبر ہذا الحدیث یدخل فی المسند ای المرفوع لاتصالہ من غیر وجہ ولما یدل علیہ اللفظ قال وبہذا اللفظ رواہ یحیی والومصعب وابن بکیر والقعنبی وابن القاسم وابن وہب وابن نافع واکثر الرواۃ انتہی وقال السیوطی فی التنویر ورواہ معن بن عیسی وایوب بن صالح وعبدالرحمن بن مہدی وجویریۃ وابو قرۃ واسمٰعیل بن ابی اویس ومطرف وبشر وروح وسعید بن عفیر وسحنون عن ابن القاسم عن مالک بسندہ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان یشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع کل وضوء انتہی قال الزرقانی وکذا اخرجہ الشافعی فی مسندہ مصرحا برفعہ والبیہقی واخرجہ الطبرانی فی الاوسط باسناد حسن من حدیث علی مرفوعا بہذا اللفظ وللحاکم والبیہقی عن ابی ہریرۃ رفعہ لولا ان اشق علی امتی لفرضت علیہم السواک مع الوضوء قال الحاکم صحیح علی شرطہما ولیس لہ علۃ انتہی قلت وہکذا اخرجہ النسائی ایضا من طریق عبدالرحمن السراج عن سعید المقبری عن ابی ہریرۃ ففی ہذہ الروایات ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ندب الی السواک مع الوضوء وقد تقدم فی عدۃ روایات انہ صلی اللہ علیہ وسلم ندب الی السواک عند الصلوۃ فجمعت الشافعیۃ بینہما بان یتسوک عند الوضوء وعند الصلوۃ فالسواک عندہم مسنون فی کل منہما والمشہور عند الحنفیۃ انہ مسنون عند الوضوء فقط فعلی ہذا روایات عند کل صلوۃ محمولۃ علی الوضوء، قال فی فتح الملہم شرح مسلم وہذا البحث انما یرد علی الفاظ حدیث الباب ففی بعض الروایات لامرتہم بالسواک مع کل وضوء، وفی بعضہا عند کل وضوء، وفی بعضہا عند کل صلوۃ وفی روایۃ واحدۃ للبخاری من طریق مالک مع کل صلوۃ الا ان الحافظ اشار الی شذوذ ہذہ اللفظۃ فقال لم ارہا فی شیٔ من روایات الموطا الا عن معن لکن بلفظ عند کل صلوۃ والحاصل ان من ذکر منہم الصلوۃ لم یذکرہا الا بلفظۃ عند ومن ذکر الوضوء ذکرہ بلفظۃ مع واحیانا بلفظۃ عند وقد صرح الرضی ان معنی عند القرب حسا او معنًی واما لفظۃ مع فیقال جئنا معا ای فی زمان واحد وکنا معا ای فی مکان واحد علی الظرفیۃ وقیل انتصابہ علی الحالیۃ ای مجتمعین قال والفرق بین فعلنا معا وفعلنا جمیعا ان معا تفید الاجتماع فی حال الفعل وجمیعا بمعنی کلنا سواء اجتمعوا اولا اہ فعلی ہذا عند اعم من مع فالمعیۃ تستلزم العندیۃ ولا عکس فالذی یظہر من مجموع الروایات المعروفۃ انہ کان قصد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایجاب السواک عند کل صلوۃ ای قریبا منہا مشروعا لاجلہا کالسواک مع کل وضوء، ای متصلا ملتصقا بہ اتصالا فی زمان یقع فیہ الوضوء واصرح شیٔ فی ہذا المعنی ما روی ابن حبان فی صحیحہ من حدیث عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع الوضوء عند کل صلوۃ قال النیموی اسنادہ صحیح فہذا یدل علی ان السواک الذی اشتد تاکدہ عند کل صلوۃ محلہ الوضوء، لا وقت القیام الی التحریمۃ انتہی مختصرا وقال سیدی فی الادجز وانما اصیح الی ترجیح روایات الوضوء ولان السواک عند الصلوۃ ربما یخرج الدم من الاسنان وہو نجس بالاجماع وانما الخلاف فی انتقاض الوضوء بہ وقال القاری انما لم یجعلہ علمائنا من سنن الصلوۃ لانہ مظنۃ خروج الدم وہو ناقض عندنا فربما یفضی الی حرج ولانہ لم یرو ان النبی صلی اللہ علیہ استاک عند قیامہ الی الصلوۃ وہذا کلہ علی المشہور عند الحنفیۃ وقد ذکر فی بعض الکتب استحباب السواک عند الصلوۃ ایضا کما قالہ ابن الہمام والتاتارخانیۃ والشامی وغیرہم فانہم اختاروا الندب عند کل صلوۃ ایضا وعلی ہذا کلتا الروایتین علی ظاہرہما فلو استاک عندہا ینبغی ان یستعمل السواک بالرفق علی نفس الاسنان دون اللثۃ کما قالہ القاری ویتمضمض بعدہ لمظنۃ خروج الدم ویغسل السواک ولا یترکہ کذا متلطخۃ بالبزاق فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا استاک یعطی السواک لعائشۃ لیغسلہ وقد ندبنا الی النظافۃ ولم یثبت عنہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ استاک ابدا عند التحریمۃ مع ان الاسوکۃ المتلطخۃ بالبزاق الملقاۃ قدام المصلی او فی جیبہ او فی اذنہ داخل فی عموم النہی عن البزاق بینہ وبین القبلۃ فان ما علی راس السواک لا ینکر عن کونہ بزاقا انتہی قال الشامی معنی قولہم ہو للوضوء عندنا بیان ما تحصل بہ الفضیلۃ الواردۃ فیما رواہ احمد من قولہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ بسواک افضل من سبعین صلوۃ بغیر سواک ای انہا تحصل بالاتیان بہ عند الوضوء وعند الشافعی لا تحصل الا بالاتیان بہ عند الصلوۃ فعندنا کل صلوۃ صلاہا بذلک الوضوء لہا ہذہ الفضیلۃ خلافا لہ ولا یلزم من ہذا نفی استحبابہ عندنا لکل صلوۃ ایضا حتی یحصل التنافی وکیف لا یستحب للصلوۃ التی ہی مناجاۃ الرب تعالی مع انہ یستحب لاجتماع الناس انتہی۔ حدثنا یونس بن عبدالاعلی الصدفی البصری قال انا انس بن عیاض اللیثی ابوضمرۃ المدنی عن محمد بن عمرو بن علقمۃ بن وقاص اللیثی عن ابی سلمۃ بن عبدالرحمن بن عوف عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا مخافۃ ان اشق علی امتی لامرتہم امر ایجاب ففیہ نفی الفرضیۃ وفی غیرہ من الاحادیث اثبات الندبیۃ لخبر مسلم عشر من الفطرۃ وعد منہا السواک قالہ المناوی۔ بالسواک مع الوضوء، عند کل صلوۃ ای قریبا منہا مشروعا لاجلہا کما تقدم قال المناوی

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن سلمة عن عبید الله بن عمر عن سعید المقبری عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا ابن عیینة عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة یرفعه مثله

تمسک بالعموم المذکور فی ہذا وما قبلہ وبعدہ من لم یکرہ للصائم السواک بعد الزوال فقالوا دخل فیہا الصائم وغیرہ شہر رمضان وغیرہ انتہی والحدیث اخرجہ الترمذی عن ابی کریب عن عبدة بن سلیمان عن محمد بن عمرو باسنادہ بلفظ الطحاوی واخرجہ البیہقی من طریق محمد بن ابی بکر عن یحیی بن سعید عن محمد المذکور بہ باللفظ المزبور الا ان عندہ مع کل صلوة۔ حدثنا ربیع المؤذن بن سلیمان المصری قال ثنا اسد بن موسی ابن ابراہیم الاموی قال ثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنہال الانماطی قال ثنا حماد بن سلمة عن عبید الله بن عمر بن حفص بن عاصم العمری عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابی ہریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثلہ ای مثل ما روی ابو سلمة عن ابی ہریرة والحدیث اخرجہ ابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة عن ابی اسامة وعبد الله بن نمیر عن عبید الله باسنادہ باللفظ المذکور عند الطحاوی واخرج البیہقی من طریق حماد بن مسعدة عن عبید الله بلفظ لولا ان اشق علی امتی اظنہ قال لامرتہم بالسواک مع الوضوء ولاخرت صلوة العشاء الی ثلث اللیل ونصفہ واخرجہ الحاکم ثم البیہقی من طریق حماد بن زید عن عبد الرحمن السراج عن المقبری بلفظ لولا ان اشق علی امتی لفرضت علیہم السواک مع الوضوء ولاخرت صلوة العشاء الی نصف اللیل قال الحاکم صحیح علی شرطہما جمیعا ولیس لہ علة۔ حدثنا حسین بن نصر بن المعارک البغدادی قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف الضبی قال ثنا ابن عیینة سفیان الہلالی عن ابی الزناد عبد الله بن ذکوان القرشی عن الاعرج عبد الرحمن ہرمز المدنی عن ابی ہریرة یرفعہ ای الحدیث الی النبی صلی الله علیه وسلم ویحدث عنہ صلی الله علیه وسلم وہذا فی حکم المرفوع قال الشیخ ابو سعید ابن الصلاح فی مقدمتہ من قبیل المرفوع الاحادیث التی قیل فی اسانیدہا عند ذکر الصحابی یرفع الحدیث او یبلغ بہ او ینمیہ او روایة فکل ذلک وامثالہ کنایة عن رفع الصحابی الحدیث الی رسول الله صلی الله علیه وسلم وحکم ذلک عند اہل العلم حکم المرفوع صریحا انتہی بحذف۔ مثلہ ای مثل ما روی ابو سلمة وغیرہ عن ابی ہریرة والحدیث اخرجہ مسلم عن قتیبة بن سعید وعمرو الناقد وزہیر بن حرب عن سفیان باسنادہ باللفظ المذکور من طریق محمد بن عمرو عن ابی سلمة الا ان عندہ فی روایة غیر زہیر علی المؤمنین بہذا اللفظ اخرجہ ابو داؤد عن قتیبة وزاد بعد قولہ لامرتہم بتاخیر العشاء وکذا اخرجہ النسائی بالفعلین عن محمد بن منصور عن سفیان الا ان عندہ علی امتی بدل علی المؤمنین بہذا اللفظ اخرجہ البیہقی من طریق عبد الله بن سعید عن سفیان واخرجہ مالک فی موطاہ عن ابی الزناد بلفظ لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک من طریق مالک اخرجہ البخاری کما قد عرفت واعلم ان الامام الطحاوی اخرج حدیث الباب عن خمسة من الصحابة علی وابن عمر وزید بن خالد وابی ہریرة ولبعض الصحابة وفی الباب عن ام حبیبة عند احمد بلفظ لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل صلوة کما یتوضؤن قال الہیثمی رجالہ ثقات وعن زینب بنت جحش عند احمد مثلہ قال الہیثمی رجالہ ثقات وعن عائشة عند البزار بلفظ حدیث علی عند الطحاوی قال الہیثمی وفیہ معاویة بن یحیی الصدفی وہو ضعیف وعن ابن عباس عند البزار والطبرانی فی الکبیر بلفظ لولا ان تضعفوا لامرتکم بالسواک عند کل صلوة وفیہ مسلم بن کیسان الملائی وہو ضعیف وقال البزار لا بأس بہ قال الشوکانی وعن سہل بن سعد وجابر وانس عند ابی نعیم قال الحافظ واسناد بعضہا حسن وعن ابن الزبیر وجعفر بن ابی طالب عند الطبرانی انتہی قلت وعن تمام بن العباس عند احمد وغیرہ وعن العباس بن عبد المطلب عند البزار والطبرانی وابی یعلی کما ذکرہ الہیثمی ح وفی السواک احادیث کثیرة قد تقدم شیئ منہا من قبل وقد بسط الکلام علیہا الحافظ الہیثمی فی موضعین فی المجمع والحافظ المنذری فی الترغیب والترہیب فارجع الی کتابیہما لو شئت وللسواک فوائد کثیرة حتی عد الطحطاوی فی شرح مراقی الفلاح ستة وخمسین فائدة قال واعلی ہذہ انہ مطہرة للفم مرضاة للرب قد تقدم الکلام علی الحدیث المرفوع فی ذلک وذکر فی الدر المختار من فوائدہ انہ شفاء لما دون الموت قال الزبیدی وقد روی عن ابن عباس فیہ عشر خصال یذہب الحفر ویجلو البصر ویشد اللثة ویطیب الفم وینقی البلغم وتفرح لہ الملائکة ویرضی الرب تعالی ویوافق السنة ویزید فی حسنات الصلوة ویصح الجسم وزاد غیرہ ویزید الحفظ وینبت الشعر ویصفی اللون وزاد المحاسنی الحنفی فی شرح منظومة السواک انہ یورث الغنی مع الادمان علیہ۔ ویطرد وساوس الشیطان ویفصح اللسان ویہضم الطعام ویغزر المنی ویبطئ الشیب ویشد الظہر ویونس فی اللحد ویوسع لہ فی قبرہ ویزید فی العقل ویذکرہ الشہادة عند الموت ویسہل خروج الروح من البدن ویذہب الجوع ویحسن الوجہ ویسکن الصداع ویقطع الرطوبات انتہی وقد اخرج الامام احمد والحاکم وصححہ والبیہقی وضعفہ من حدیث عائشة فضل الصلوة بالسواک علی الصلوة بغیر سواک سبعین ضعفا قال المناوی

فثبت بقوله صلی الله علیه وسلم لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواك عند كل صلوة انه لم يامرهم بذلك وان ذلك ليس عليهم وان فی ارتفاع ذلك عنهم وهو المجعول بدلا من الوضوء لكل صلوة دليل على ان الوضوء لكل صلوة لم يكن عليهم ولا امروا به وان المامور به النبی صلی الله علیه وسلم دونهم وان حكمه كان فی ذلك غير حكمهم فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معانی الآثار وقد ثبت بذلك ارتفاع وجوب الوضوء لكل صلوة واما وجه ذلك من طريق النظر فانا رأينا الوضوء طهارة من حدث فاردنا ان ننظر

قال ابن معین حدیث باطل ۔ وقال ابن حجر واسانیدہ کلها معلولة انتہی فثبت بقوله صلی الله علیه وسلم لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل صلوۃ انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یامرہم ای امتہ المرحومۃ بذلک ای بالسواک عند کل صلوۃ وان ذلک ای السواک عند کل صلوۃ لیس علیہم ای علی الامۃ والمراد من نفی الامر نفی امر الوجوب لا الاستحباب قال الامام الشافعی کما اسندہ البیہقی وفی ہذا دلیل علی ان السواک لیس بواجب انہ اختیار لانہ لو کان واجبا امرہم بہ شق او لم یشق انتہی قال الحافظ ولا یثبت شئ من الاحادیث الدالۃ علی الوجوب وعلی تقدیر الصحۃ فالمنفی فی مفہوم حدیث الباب الامر بہ مقیدا بکل صلوۃ الا علی مطلق الامر ولا یلزم من نفی المقید نفی المطلق ولا من ثبوت المطلق التکرار انتہی ۔ وان فی ارتفاع وفی متن العینی وفی ارتفاع " ذلک ای السواک عند کل صلوۃ وغرض الطحاوی بہذا القول الاستدلال باحادیث السواک علی عدم وجوب الوضوء لکل صلوۃ عنہم ای عن الامۃ والحال ہو ای السواک المجعول ای جعل السواک بدلا من الوضوء لکل صلوۃ ای کما قد دل علی ذلک حدیث عبداللہ بن حنظلۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بالوضوء لکل صلوۃ طاہرا کان او غیر طاہر فلما شق ذلک علیہ امر بالسواک لکل صلوۃ ووضع عنہ الوضوء الا من حدث فاذا ضمم ہذا الحدیث الی حدیث لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک ففیہ دلیل علی ان الوضوء لکل صلوۃ لم یکن علیہم ای علی الامۃ ولا امروا بہ ای بالوضوء لکل صلوۃ وحاصل الاستدلال ان الوضوء لکل صلوۃ کان واجبا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما شق علیہ وضع عنہ الوضوء ووجب علیہ السواک بدلہ وقد ثبت فی الروایات الکثیرۃ انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یوجب السواک علی الامۃ فدل ذلک علی ان الوضوء ایضا لم یکن واجبا علیہم لان الوضوء لکل صلوۃ لو کان واجبا علیہم لوجب علیہم السواک کما وجب علیہ صلی اللہ علیہ وسلم بدل الوضوء قال الامام ابوبکر الجصاص فی الاحکام بعد ما ذکر الحدیث بلفظ لولا ان اشق علی امتی لامرت فی کل صلوۃ بوضوء ومع کل وضوء بسواک وہذا یدل علی ان الآیۃ لم تقتض ایجاب الوضوء لکل صلوۃ من وجہین احدہما ان الآیۃ لو اوجبت ذلک لما قال لامرت فی کل صلوۃ بوضوء والثانی اخبارہ بانہ لو امر بہ لکان واجبا بامرہ دون الآیۃ انتہی و ای وثبت ایضا بہذا القول ان المامور بہ ای بالسواک النبی صلی اللہ علیہ وسلم دونہم ای دون الامۃ وان حکمہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی ذلک ای فی السواک غیر حکمہم ای حکم الامۃ فکان السواک واجبا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم خاصۃ دون امتہ وہکذا عد السیوطی من خصائصہ صلی اللہ علیہ وسلم وجوب السواک واستشہد علی ذلک بما اخرج الطبرانی فی الاوسط والبیہقی فی سننہ من حدیث عائشۃ مرفوعا ثلثۃ ہن علی فرائض ولکم سنۃ الوتر والسواک وقیام اللیل وبما تقدم من حدیث عبداللہ بن حنظلۃ قال العبد الضعیف ویؤیدہ ما رواہ احمد من حدیث ابن عباس مرفوعا امرت بالسواک حتی خشیت ان یوحی الی فیہ قال الہیثمی رجالہ ثقات ورواہ الطبرانی فی الاوسط بلفظ لقد امرت بالسواک حتی خفت علی اسنانی وروی البزار من حدیث انس امرت بالسواک حتی خشیت ان ادرد قال الہیثمی وفیہ عمران بن خالد وہو ضعیف وروی الطبرانی عن سہل بن سعد ما زال جبریل یوصینی بالسواک حتی خفت علی اضراسی قال الہیثمی رجالہ موثقون وفی بعضہم خلاف وروی الطبرانی عن عائشۃ بلفظ لزمت السواک حتی خشیت ان یدردنی قال الہیثمی رجالہ رجال الصحیح فظاہر ہذہ الاحادیث یدل علی وجوب السواک علیہ صلی اللہ علیہ وسلم واحتج المناوی علی عدم الوجوب علیہ بحدیث واثلۃ عند احمد بلفظ امرت بالسواک حتی خشیت ان یکتب علی وقال فیہ حجۃ لمن ذہب الی عدم وجوب السواک علیہ قال الزین العراقی والخصائص لا تثبت الا بدلیل صحیح انتہی ۔ فہذا وجہ ہذا الباب من طریق تصحیح معانی الآثار وقد ثبت بذلک ای بما ذکرنا من احادیث عدم وجوب السواک وترک الوضوء مما غیرت النار وفضل الوضوء لکل صلوۃ ۔ ارتفاع وجوب الوضوء لکل صلوۃ واحتج الامام الجصاص علی عدم وجوب الوضوء لکل صلوۃ بما روی مسلم من حدیث ابن عباس قال کنا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاتی الخلاء ثم انہ رجع فقیل یا رسول اللہ الا تتوضأ فقال لم اصل فاتوضأ واخرجہ ابوداؤد والترمذی وحسنہ بلفظ انما امرت بالوضوء اذا قمت الی الصلوۃ فاخبر فی ہذا الحدیث انہ امر بالوضوء من الحدث عند القیام الی الصلوۃ واما وجہ ذلک من طریق النظر فانا رأینا الوضوء طہارۃ من حدث فاردنا ان ننظر

فی الطہارات من الاحداث کیف حکمہا وما الذی ینقضہا فوجدنا الطہارات التی توجبہا الاحداث علی ضربین فمنہا الغسل ومنہا الوضوء فکان من جامع او اجنب وجب علیہ الغسل وکان من بال او تغوط وجب علیہ الوضوء فکان الغسل الواجب بما ذکرنا لاینقضہ مرور الاوقات ولاینقضہ الا الاحداث فلما ثبت ان حکم الطہارۃ من الجماع والاحتلام کما ذکرنا کان فی النظر ایضا ان یکون حکم الطہارات من سائر الاحداث کذلک وانہ لاینقض ذلک مرور وقت کما لاینقض الغسل مرور وقت وحجۃ اخری انا رأینا ہم اجمعوا ان المسافر یصلی الصلوات کلہا بوضوء واحد مالم یحدث وانما اختلفوا فی الحاضر فوجدنا الاحداث من الجماع والاحتلام والغائط والبول وکل ما اذا کان من الحاضر کان حدثا یوجب بہ علیہ طہارۃ فانہ اذا کان من المسافر کان کذلک ایضا ووجب علیہ من الطہارۃ ما یجب علیہ لو کان حاضرا ورأینا طہارۃ اخری ینقضہا خروج وقت وہی المسح علی الخفین فکان الحاضر والمسافر فی ذلک سواء ینقض طہارتہما خروج وقت ما وان کان ذلک الوقت فی نفسہ مختلفا فی الحضر والسفر فلما ثبت ان ما ذکرنا کذلک وان ما ینقض طہارۃ الحاضر من ذلک ینقض طہارۃ المسافر وکان خروج الوقت عن المسافر لاینقض طہارتہ کان خروجہ عن المقیم ایضا کذلک قیاسا ونظرا علی ما بینا من ذلک

فی الطہارات من الاحداث الاخر سوی التوضی کیف حکمہا ای حکم الطہارات سوی الوضوء وما الذی ینقضہا ای الطہارات الاخر فوجدنا الطہارات التی توجبہا ای الطہارات الاحداث علی ضربین فمنہا ای فضرب من ضربی الطہارۃ الغسل ومنہا ای وضرب منہا الوضوء قال العبد الضعیف واما التیمم فلیس ہو نوع مستقل بل ہو بدل من الغسل والوضوء فلہذا لم یجعل الطحاوی الطہارۃ من الحدث علی ثلثۃ انواع بل جعلہا نوعین باعتبار الاستقلال فتامل. فکان من جامع او اجنب ای احتلم وجب علیہ الغسل وکان من بال او تغوط وجب علیہ الوضوء والاصل فی ہذین الطہارتین من الحدثین الاکبر والاصغر قولہ تعالی وان کنتم جنبا فاطہروا وقولہ تعالی او جاء احد منکم من الغائط فکان الغسل الواجب بما ذکرنا من الجماع والاحتلام لاینقضہ ای الغسل مرور الاوقات ولاینقضہ ای الغسل الا الاحداث ای الجماع والاحتلام فلما ثبت ان حکم الطہارۃ من الجماع والاحتلام کما ذکرنا ای من ان مرور الاوقات لاینقضہ بل ینقضہ الجماع والاحتلام کان فی النظر ایضا ان یکون حکم الطہارات ای بقیۃ الطہارات وفی متن العینی ان تکون الطہارات " من سائر الاحداث کذلک ای کحکم الغسل وانہ لاینقض ذلک ای الطہارات الاخر مرور وقت فاعل لقولہ لاینقض وفی متن العینی مرور الوقت " کما لاینقض الغسل مرور وقت وفی متن العینی مرور الوقت وحاصل النظر قیاس الطہارۃ الصغری علی الطہارۃ الکبری فکما انہ لاینقض الطہارۃ الکبری وہی الغسل مرور وقت فکذلک لاینقض الطہارۃ الصغری وہی الوضوء مرور وقت وہذا النظر حجۃ علی کل من خالف الجمہور. وحجۃ اخری وہی علی القائلین بایجاب الوضوء لکل صلوۃ للمقیم دون المسافر انا رأینا ہم ای القائلین بوجوب الوضوء لکل صلوۃ للحاضر دون المسافر والقائلین بعدم وجوب الوضوء لکل صلوۃ مطلقا اجمعوا ان المسافر یصلی الصلوات کلہا بوضوء واحد مالم یحدث وانما اختلفوا فی الحاضر فقال قوم لایجب علیہ الوضوء ایضا لکل صلوۃ مالم یحدث وقال البعض لنا من یجب علیہ الوضوء لکل صلوۃ فنظرنا فی ذلک فوجدنا الاحداث من الجماع والاحتلام والغائط والبول وکل ما ای کل واحد من الحدث الاکبر الجماع والاحتلام الحدث الاصغر الغائط والبول قال العینی قولہ وکل ما اذا کان بالرفع مبتدأ خبرہ قولہ فانہ اذا کان من المسافر ودخلت الفاء لتضمن المبتدأ معنی الشرط انتہی. اذا کان من الحاضر کان حدثا یوجب وفی متن العینی توجب بہ ای بذلک الحدث علیہ ای علی المحدث بالحدث الاصغر او الاکبر طہارۃ مفعول لقولہ یوجب فانہ اذا کان ای الغائط والبول من المسافر کان کذلک ایضا ای یکون ذلک حدثا للمسافر ایضا کما کان ذلک حدثا للمقیم ووجب علیہ ای علی المسافر من الطہارۃ ما یجب علیہ ای علی المسافر من الطہارۃ لو کان حاضرا فالحاصل ان المقیم والمسافر سواء فی وجوب الطہارۃ من الاحداث ورأینا طہارۃ اخری ینقضہا ای تلک الطہارۃ خروج وقت فاعل لقولہ ینقضہا وہی ای الطہارۃ المنقوضۃ بخروج الوقت المسح علی الخفین فکان الحاضر والمسافر فی ذلک ای فی نقض الطہارۃ بخروج الوقت سواء ینقض طہارتہما ای طہارۃ المقیم والمسافر خروج وقت ما ای من مدۃ المسح للمقیم والمسافر قال العینی وما ہہنا نکرۃ وقعت صفۃ لوقت اھ وان کان ذلک الوقت ای الذی ینقض بخروجہ طہارۃ المقیم والمسافر فی نفسہ مختلفا فی الحضر والسفر فمدۃ المسح للمقیم یوم ولیلۃ وللمسافر ثلثۃ ایام ولیالیہا کما سیاتی فی موضعہ فلما ثبت ان ما ذکرنا من الطہارات کذلک ای لیس فیہا دخل للسفر والحضر وان ما ینقض طہارۃ الحاضر من ذلک ای من الاحداث وفی متن العینی فی ذلک " ینقض طہارۃ المسافر وکان خروج الوقت عن المسافر لاینقض طہارتہ ای طہارۃ المسافر کان خروجہ ای الوقت عن المقیم ایضا کذلک ای لاینقض طہارۃ المقیم قیاسا ونظرا علی ما بینا من ذلک ای من ان المسافر والمقیم سواء فی حکم الطہارۃ

وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالیٰ وقد قال بذلك جماعة بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ابی عمران الجونی عن انس بن مالك ان اصحاب ابی موسی الاشعری توضؤا وصلوا الظهر فلما حضرت العصر قاموا لیتوضؤا فقال لهم مالكم احدثتم فقالوا لا فقال آلوضوء من غیر حدث لیوشك ان یقتل الرجل اباه واخاه وعمه وابن عمه وهو یتوضأ من غیر حدث

والحاصل ان السفر والحضر لیس لهما دخل فی تغیر الحكم ففی ای موضع ینقض طهارة المسافر ینقض طهارة المقیم وكذلك المقیم والمسافر سواء فی نقض الطهارة بخروج الوقت فی المسح علی الخفین فلما اجمعوا علی عدم نقض الوضوء للمسافر بمرور الوقت ینبغی ان لا ینتقض وضوء المقیم ایضا بمرور الوقت فان المسافر والمقیم سواء فی نقض الوضوء وعدمه والله اعلم. وهذا الذی ثبت من طریق الآثار والنظر من عدم وجوب الوضوء لكل صلوة قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد ومالك والشافعی واحمد والجمهور وجزم النووی ان الاجماع استقر علی ذلك رحمهم الله تعالی وقد قال بذلك ای بعدم وجوب الوضوء لكل صلوة من غیر حدث جماعة بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم من الصحابة والتابعین حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال الانماطی البصری قال ثنا حماد بن سلمة البصری عن ابی عمران الجونی عبد الملك بن حبیب الازدی ویقال الكندی البصری احد العلماء من رواة الستة قال ابن معین ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وله احادیث وقال ابو حاتم صالح وقال النسائی لیس به بأس وقال الحاكم لم یصح سماعه من عائشة وصح سماعه من انس توفی سنة ثمان وعشرین ومائة وقیل بعدها عن انس بن مالك ان اصحاب ابی موسی الاشعری عبد الله بن قیس بن سلیم مشهور باسمه وكنیته. قیل انه قدم مكة قبل الهجرة فاسلم ثم هاجر الی ارض الحبشة ثم قدم المدینة مع اصحاب السفینتین بعد فتح خیبر وقیل بل خرج من بلاد قومه فی سفینة فالقتهم الریح بارض الحبشة فوافقوا بها جعفر بن ابی طالب فاقاموا عنده ورافقوه الی المدینة وهذا اصح واستعمله النبی صلی الله علیه وسلم علی زبید وعدن واستعمله عمر علی الكوفة وقال فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم لقد اوتی هذا مزمارا من مزامیر آل داؤد وقال الشعبی خذوا العلم عن ستة فذكره فیهم وقال ابن المدینی قضاة الامة اربعة عمر وعلی وابو موسی وزید بن ثابت وكان عمر بن الخطاب اذا رآه قال ذكرنا یا ابا موسی فیقرأ عنده توفی سنة خمسین وقیل غیر ذلك توضؤا وصلوا الظهر فلما حضرت العصر ای جاء وقت صلوتها وفی متن العینی حضر العصر قاموا ای ثانیا مع كونهم متوضئین من قبل لیتوضؤا ای اخذا لثواب الوضوء لكل صلوة او لزعمهم ان لا یجوز بوضوء واحد اكثر من صلوة واحدة. فقال لهم مالكم استفهام علی سبیل الانكار ای مالكم توضؤن وما اصابكم فكانه انكر علیهم وضوءهم ذلك قاله العینی. احدثتم اصله احدثتم بهمزة الاستفهام فقالوا لا فقال ابو موسی الاشعری رادا علیهم آلوضوء بالمد بهمزة الاستفهام كما ضبطه صاحب السعایة من غیر حدث قال العینی فی شرحه ارتفاع الوضوء بالابتداء وخبره من غیر حدث متعلقه محذوف ای الوضوء یفعل من غیر حدث وتكون الجملة فی موضع الاستفهام علی سبیل الانكار ویجوز ان یكون ارتفاعه بالفعل المحذوف ای هل یفعل الوضوء من غیر حدث ویجوز ان یكون منصوبا علی تقدیر هل تفعلون الوضوء او تتوضؤن الوضوء من غیر حدث فانكر علیهم ذلك ونسبهم الی الجهل ثم بالغ فی انكاره بقوله لیوشك الی آخره انتهی. لیوشك ای لیقرب قال فی المجمع یوشك ان یكون كذا ای یقرب بالنون ویسرع او شك یوشك ایشاكا ووشك وشكا ووشاكة انتهی. ان یقتل الرجل اباه الضمیر الی الرجل القاتل واخاه وعمه وابن عمه ای یقتل الاقارب مع كونه حراما اشد الحرمة قال العینی فی شرحه ثم انه خص الاب والاخ والعم وابن العم ولم یشبه بقتل النفس مطلقا بالجهل وان كان القتل بالجهل كله حراما زیادة للمبالغة ایضا لان قتل هؤلاء اعظم فی النفس من قتل غیرهم مع حرمان الارث انتهی. وهو یتوضأ من غیر حدث ای یهتم بالمندوبات ویجترئ علی المحرمات قال العلامة العینی فی شرحه هذه مبالغة عظیمة فی الانكار حتی جعل التوضی من غیر حدث كقتل الوالد والاخ وانما كان انكار ابی موسی لاجل فعلهم بالجهل واعتقادهم ان الوضوء واحد لا یجوز الا صلوة واحدة والدلیل علی ذلك ما رواه عبد الرزاق فی مصنفه عن معمر عن قتادة عن یونس بن جبیر ابی غلاب عن حطان بن عبد الله الرقاشی قال كنا مع ابی موسی الاشعری فی جیش علی ساحل دجلة اذ حضرت الصلوة فنادی منادیه للظهر فقام الناس الی الوضوء فتوضأ ثم صلی بهم ثم جلسوا حلقا فلما حضرت العصر نادی منادی العصر فهب الناس للوضوء ایضا فامر منادیه الا لا وضوء الا علی من احدث قال اوشك العلم ان یذهب ویظهر الجهل حتی یضرب الرجل امه بالسیف من الجهل فهذا صریح علی ان انكاره انما كان علی فعلهم بالجهل فلذلك اكد كلامه فی الانكار باللام وتشبیهه حال من یتوضأ من غیر حدث بالجهل بحال من یقتل اباه او اخاه بالجهل والا فالوضوء علی الوضوء نور علی نور لحدیث ابن عمر عند الترمذی والطحاوی من توضأ علی طهر كتب الله له بذلك عشر حسنات ولكن ذكرنا

حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبة عن عمرو بن عامر قال سمعت انسا يقول كنا نصلي الصلوات كلها بوضوء واحد ما لم نحدث۔ حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبة قال اخبرني مسعود بن علي عن عكرمة ان سعدا كان يصلي الصلوات كلها بوضوء واحد ما لم يحدث حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا شعبة فذكر باسناده مثله غير انه لم يذكر عكرمة وزاد وكان علي بن ابي طالب رضي الله عنه يتوضأ لكل صلوة ويتلو اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم

ان هذا الثواب انما يحصل اذا فصل بين الوضوئين بصلوة لانه لم ينقل عنه عليه السلام انه توضأ للصلوة واحدة مرتين قال ابو عمر في التمهيد لم يحفظ عنه عليه السلام قط انه توضأ لصلوة واحدة مرتين وان كان توضأ لكل صلوة انتهى كلام العيني مختصرا۔ حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا ابو داؤد الطيالسي قال ثنا شعبة بن الحجاج عن عمرو بن عامر الانصاري قال سمعت انسا يقول كنا نصلي الصلوات كلها بوضوء واحد ما لم نحدث والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن عمرو بهذا اللفظ وزاد في اوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوة قال قلت فانتم كيف كنتم تصنعون فذكره وقد رواه البخاري واهل السنن من غير وجه عن عمرو بن عامر عن انس كما تقدم حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبة قال اخبرني مسعود بن علي البصري ذكره ابن حبان في الثقات كذا في الكشف قلت وذكره ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل واسند عن يحيى بن سعيد القطان انه لم يكن به بأس وعن احمد ليس به بأس حدث عنه شعبة وعن يحيى بن معين انه قال مسعود بن علي مشهور عن عكرمة مولى ابن عباس ان سعدا الظاهر انه سعد بن مالك ابو سعيد الخدري فان اهل اسماء الرجال ذكروه في مشائخ عكرمة وذكروا عكرمة في تلامذته ثم رأيت العيني قال في شرحه وسعد هو ابن ابي وقاص فليتتبع وجه تعيينه كان يصلي الصلوات كلها بوضوء واحد ما لم يحدث اي آخذا بالرخصة قال العلامة العيني رجاله ثقات وابو داؤد هو الطيالسي البصري ومسعود بن علي البصري وثقه ابن حبان وغيره انتهى والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن يحيى بن سعيد عن مسعود بلفظ قال سعد اذا توضأت فصل بوضوئك ذاك ما لم تحدث۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ابو سهل البصري قال ثنا شعبة فذكر اي شعبة باسناده مثله اي مثل ما روى عنه الطيالسي غير انه لم يذكر عكرمة اي في الاسناد بل ذكر عن مسعود بن علي عن سعد وزاد اي شعبة فيما روى عنه عبد الصمد وكان علي بن ابي طالب رضي الله عنه يتوضأ لكل صلوة اي اخذا بالافضلية فقد روى ابن جرير كما قال ابن كثير من طريق شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن النزال بن سبرة قال رأيت عليا صلى الظهر ثم قعد للناس في الرحبة ثم اتى بماء فغسل وجهه ويديه ثم مسح برأسه ورجليه وقال هذا وضوء من لم يحدث وروى من طريق هشيم عن مغيرة عن ابراهيم ان عليا اكتال من حب فتوضأ وضوءا فيه تجوز فقال هذا وضوء من لم يحدث قال ابن كثير وهذه طرق جيدة عن علي يقوي بعضها بعضا انتهى قال العبد الضعيف فلو كان الوضوء واجبا عنده لكل صلوة لما فرق بين وضوء من احدث ومن لم يحدث ويتلو اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم ظاهر الآية يقتضي وجوب الوضوء عند كل صلوة كما تقدم تقريره في اول الباب واجاب الجمهور عنه باجوبة مختلفة قال الحافظ ابن كثير قال كثيرون من السلف في قوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة يعني وانتم محدثون وقال آخرون اذا قمتم من النوم الى الصلوة وكلاهما قريب وقال آخرون بل المعنى اعم من ذلك فالآية آمرة بالوضوء عند القيام الى الصلوة ولكن هو في حق المحدث واجب وفي حق المتطهر ندب وقد قيل ان الامر بالوضوء لكل صلوة كان واجبا في ابتداء الاسلام ثم نسخ انتهى قلت والتاويل الثالث حكم الزمخشري بعدم جوازه لان تناول الكلمة الواحدة لمعنيين مختلفين من باب الالغاز والتعمية فلا يجوز ويدل للرابع حديث عبد الله بن حنظلة المذكور عند المصنف وغيره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء لكل صلوة طاهرا كان او غير طاهر فلما شق ذلك عليه امر بالسواك لكل صلوة ولكن القاضي البيضاوي لما ذكر هذا التاويل قال هو ضعيف لقوله عليه السلام المائدة آخر القرآن نزولا فاحلوا حلالها وحرموا حرامها قال العلامة الخازن وقيل هو امر ندب ندب من قام الى الصلوة ان يجدد لها طهارة وان كان على طهر ويدل عليه حديث ابن عمر عند الترمذي من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات وقيل هذا اعلام من الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا وضوء عليه الا اذا قام الى الصلوة دون غيرها من الاعمال ويدل عليه حديث ابن عباس عند مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوما من الخلاء فقدم اليه طعام فقالوا الا نأتيك بوضوء فقال انما امرت بالوضوء اذا قمت الى الصلوة والقول الاول هو المختار في معنى الآية انتهى مختصرا قال الحافظ واختلف

قال ابو جعفر ولیس فی هذه الأیة عندنا دلیل علی وجوب الوضوء لکل صلوٰة لانه قد یجوز ان یکون قوله ذلك علی القیام وهم محدثون الاتری انهم قد اجمعوا ان حکم المسافر هو هذا وان الوضوء لایجب علیه حتی یحدث فلما ثبت ان هذا حکم المسافر فی هذه الأیة وقد خوطب بها کما خوطب الحاضر ثبت ان حکم الحاضر فیها کذلك ایضا وقد قال ابن الفغواء انهم کانوا اذا احدثوا لم یتکلموا حتی یتوضؤا فنزلت هذه الأیة اذا قمتم الی الصلوٰة فاخبران ذلك انما هو القیام الی الصلوٰة بعد حدث حدثنا ابن مرزوق مرة اخری قال ثنا عبد الصمد و بشر بن عمر قالا ثنا شعبة

العلماء فی موجب الوضوء فقیل یجب بالحدث وجوبا موسعا وقیل بہ بالقیام الی الصلوٰة معا ورجحہ جماعة من الشافعیة وقیل بالقیام الی الصلوٰة حسب ویدل لہ حدیث ابن عباس مرفوعا انما امرت بالوضوء اذا قمت الی الصلوٰة انتہی مختصرا وقال القاضی عیاض واختلفت متی فرضت الطہارة للصلوٰة وہل کانت فی اول الاسلام فرضا او سنة فقال ابن الجہم ان الوضوء اول الاسلام کان سنة وان فرضہ نزل فی آیة التیمم وقال غیرہ ان قولہ تعالی لا تقربوا الصلوٰة وانتم سکاری غیر مشترط فیہا طہارة وان آیة الوضوء ناسخة لذلک قال الجمہور بل کان قبل فرضا ولا استباح الصلوٰة الا بطہارة فی الوضوء والغسل قال بعضہم وذلک بسنة النبی علیہ السلام وامرہ وآیة التیمم انما نزلت بحکم التیمم ولذلک سمیت آیة التیمم ولم تسم آیة الوضوء وحجة الآخر انہا جاءت بحکم التیمم ورخصة فسمیت بہ والوضوء قد کان مشروعا قبل لکن غیر فرض فلم یحدث فیہ حکما انما اکدت حکمہ من السنة الی الفرض وقد روی ان جبرئیل ہمز النبی علیہ السلام صبیحة الاسراء بعقبہ فتوضأ وعلمہ الوضوء انتہی بلحنة وقد بسط الکلام علی ذلک الحافظ فی اوائل الوضوء وقال ابو جعفر الطحاوی ولیس فی ہذہ الآیة عندنا دلیل علی وجوب الوضوء لکل صلوٰة لانہ قد یجوز ان یکون قولہ ذلک ای یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوٰة علی القیام والحال ہم محدثون قال الشوکانی ومعنی الآیة عندہم اذا قمتم محدثین وہکذا نسبہ الحافظ فی الفتح الی الاکثر ویدل علی ذلک حدیث عبد اللہ بن حنظلة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بالوضوء لکل صلوٰة طاہرا کان او غیر طاہر فلما شق علیہ وضع عنہ الوضوء الا من حدث واستدل الدارمی فی مسندہ علی ذلک بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا وضوء الا من حدث انتہی مختصرا وقد تقدم عن الخازن ان ہذا القول ہو المختار فی معنی الآیة وروی الامام مالک عن زید بن اسلم ان ذلک اذا قمتم من المضاجع یعنی النوم قال سیدی فی الاوجز فالمراد بالقیام القیام من النوم وہذا احد الاقوال فی تفسیر الآیة اخذہ زید بن اسلم وجماعة من المالکیین علی ما قالہ الباجی وقالوا ان الآیة وردفیہا ذکر سائر الاحداث فینبغی ان تحمل اولہا علی النوم لیجتمع فیہا انواع الاحداث الموجبة للتوضؤ انتہی الاتری انہم ای القائلین بعدم وجوب الوضوء لکل صلوٰة والقائلین بوجوبہ علی المقیم دون المسافر قد اجمعوا ان حکم المسافر ہو ہذا وان الوضوء لایجب علیہ ای علی المسافر حتی یحدث فلما ثبت ان ہذا ای عدم وجوب الوضوء لکل صلوٰة حکم المسافر فی ہذہ الآیة وقد خوطب ای المسافر بہا ای بہذہ الآیة کما خوطب الحاضر فان حکم الآیة یتناولہما اجماعا فثبت ای بخطابہما معا فی الآیة ان حکم الحاضر فیہا ای فی الآیة کذلک ای کحکم المسافر ایضا ای فلا یجب علی الحاضر ایضا الوضوء لکل صلوٰة والحاصل ان الآیة تتناول المسافر والمقیم علی السواء وقد اجمعوا علی عدم وجوب الوضوء لکل صلوٰة علی المسافر حتی یحدث فینبغی ان یکون کذلک حکم الحاضر فلا یجب علیہ الوضوء لکل صلوٰة حتی یحدث وقد قال ابن الفغواء الخزاعی الصحابی سیاتی حدیثہ فی باب ذکر الجنب والحائض وذکر ہناک ترجمتہ وانما المقصود ہہنا بذکر حدیثہ الاستدلال علی ما اختارہ الجمہور فی تاویل الآیة ای اذا قمتم محدثین انہم کانوا اذا احدثوا لم یتکلموا حتی یتوضؤا فنزلت ہذہ الآیة اذا قمتم الی الصلوٰة والحدیث اخرجہ ابن جریر والطبرانی والدارقطنی بمعناہ وفی الاسناد جابر الجعفی ضعفوہ قال الحافظ ابن کثیر حدیث غریب جداً فاخبر ای علقمة ان ذلک ای المراد من قولہ تعالی اذا قمتم الی الصلوٰة ہو القیام الی الصلوٰة بعد حدث ای دون القیام الیہا مطلقا وبہذا الحدیث احتج الامام الجصاص علی ان الضمیر فی الآیة ہو الحدث وقال ابن جریر وقد قال قوم ان ہذہ الآیة نزلت اعلاما من اللہ ان الوضوء لایجب الا عند القیام الی الصلوٰة دون غیرہا من الاعمال وذلک لانہ علیہ السلام کان اذا احدث امتنع من الاعمال کلہا حتی یتوضأ فذکر ہذا الحدیث۔

حدثنا ابن مرزوق مرة اخری ہذا متصل باسناد ابن مرزوق المذکور لاثر سعد مع زیادة ما روی عن علی والمقصود منہ بیان المتابعة لما زاد عبد الصمد عن شعبة من عمل علی وقال العینی فی شرحہ اشار بہذا الی ان ابراہیم بن مرزوق اسمعہم ہذا الاثر مرتین ولیس فیہا ذکر عکرمة کما ذکرہ ابو بکرة بکار القاضی فی روایتہ حیث قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبة قال اخبرنی مسعود بن علی عن عکرمة ان سعدا غیر انہ زاد فی طریقہ الواحد وکان علی رضہ یتوضأ الی آخرہ انتہی۔ قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث وبشر بن عمر بن الحکم الزہرانی قالا ثنا شعبة

عن مسعود بن علی بذلک ولم یذکر عکرمۃ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ایوب عن محمد ان شریحا کان یصلی الصلوات کلہا بوضوء واحد حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج عن یزید بن ابراھیم عن الحسن انہ کان لایری بذلک باسا واللہ اعلم

۲۵ / ۱

باب الرجل یخرج من ذکرہ المذی کیف یفعل

عن مسعود بن علی بذلک ای بعمل علی فی الوضوء لکل صلوۃ ولم یذکر عکرمۃ لم اقف علی ہذا الاثر باسقاط عکرمۃ فیما عندی من الکتب واخرج ابن جریر عن محمد بن المثنی عن محمد بن جعفر عن شعبۃ عن مسعود بن علی عن عکرمۃ یقول کان علی رض یتوضأ عند کل صلوۃ ویقرأ ہذہ الآیۃ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ الآیۃ واخرج ابن ابی شیبۃ عن یحیی بن سعید عن مسعود عن عکرمۃ قال علی اذا قمتم الی الصلوۃ فاغسلوا وجوہکم وایدیکم واخرج ایضا عن ابن عمر انہ کان یجلس فیصلی الظہر والعصر والمغرب بوضوء واحد واخرج مثلہ عن امیر المؤمنین عمر رض حدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنہال البصری قال ثنا حماد بن سلمۃ البصری عن ایوب بن ابی تمیمۃ السختیانی البصری عن محمد بن سیرین الانصاری ان شریحا بن ہانی بن یزید الحارثی المذحجی ابو المقدام الکوفی من رواۃ الستۃ الا البخاری ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یرہ ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من تابعی اہل الکوفۃ وقال کان من اصحاب علی وشہد معہ المشاہد وکان ثقۃ ولہ احادیث وقال القاسم بن مخیمرۃ ما رأیت افضل منہ واثنی علیہ خیرا وقال الاثرم قیل لاحمد شریح بن ہانی صحیح الکتاب قال نعم ہذا متقدم جدا وقال احمد ایضا والنسائی وابن معین ثقۃ وقال ابن خراش صدوق قتل بسجستان مع عبید اللہ بن ابی بکرۃ سنۃ ثمان وسبعین کان یصلی الصلوات کلہا بوضوء واحد قال العینی وہذا اسناد صحیح انتہی واخرج ابن ابی شیبۃ عن ابن ابی عدی عن ابن عون عن ابن سیرین قال قلت لشریح اتوضأ لکل صلوۃ قال انظر ماذا یصنع الناس۔ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج عن یزید بن ابراہیم التستری ابو سعید البصری التیمی مولاہم من رواۃ الستۃ قال احمد ثقۃ وقال وکیع ثقۃ ثقۃ وقال ابو حاتم ثقۃ من اوسط اصحاب الحسن وابن سیرین وقال ابن المدینی ثبت فی الحسن وابن سیرین قال ابن سعد کان ثقۃ ثبتا وکان عفان یرفع امرہ ووثقہ ایضا احمد بن صالح وعمرو بن علی وابن نمیر والنسائی وقال ابن عدی ولیزید احادیث مستقیمۃ عن کل من یروی عنہ وانما انکرت احادیث رواہا عن قتادۃ عن انس وہو ممن یکتب حدیثہ ولا بأس بہ ارجو ان یکون صدوقا توفی سنۃ ثلث وستین ومأۃ۔ عن الحسن البصری انہ کان لایری بذلک ای بان یصلی الصلوات بوضوء واحد مالم یحدث بأسا واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن عبد اللہ بن ادریس عن ہشام عن الحسن قال یصلی الرجل الصلوات کلہا بوضوء واحد مالم یحدث وکذلک التیمم واخرج ایضا عن حفص عن لیث عن عطاء وطاؤس ومجاہد انہم کانوا یصلون الصلوات کلہا بوضوء واحد وعن وکیع عن الاعمش عن عمارۃ عن الاسود قال کان لہ قعب یتوضأ بہ ثم یصلی بوضوئہ ذلک الصلوات کلہا بوضوء واحد وعن ازہر السمان عن ابن عون عن محمد قال کان ربما صلی الظہر ثم یجلس حتی یصلی العصر یعنی بوضوء واحد وعن وکیع عن سفیان عن الزبیر بن عدی عن ابراہیم قال انی لاصلی الظہر والعصر والمغرب والعشاء بوضوء واحد الا ان احدث حدثا او اقول منکرا وعن وکیع عن سفیان عن سلمۃ بن کہیل عن محمد بن عبد الرحمن عن علقمۃ قال لا وضوء الا من حدث وعن وکیع عن ابی ہلال عن قتادۃ عن سعید بن المسیب قال الوضوء من غیر حدث اعتداء قال الحافظ ابن کثیر ہو غریب عن سعید بن المسیب ثم ہو محمول علی من اعتقد وجوبہ فہو معتد واما مشروعیتہ استحبابا فقد دلت السنۃ علی ذلک انتہی واللہ اعلم۔

باب الرجل یخرج من ذکرہ المذی کیف یفعل

ای ہذا باب فی بیان ما یجب من خروج المذی قال الحافظ وفی المذی لغات افصحہا بفتح المیم وسکون الذال المعجمۃ وتخفیف الیاء ثم بکسر الذال وتشدید الیاء وہو ماء ابیض رقیق لزج یخرج عند الملاعبۃ او تذکر الجماع او ارادتہ وقد لایحس بخروجہ انتہی۔ اذا عرفت ذلک فاعلم ان العلماء اجمعوا علی ان المذی نجس کما قال ابن العربی ولم یخالف فی ذلک الا بعض الامامیۃ کما قال الشوکانی وعلی انہ لایوجب الغسل کما قال الکرمانی واختلفوا فیما سوی ذلک فی ثلثۃ مسائل الاول الاکتفاء علی الحجر قال ابن العربی واختلفوا فی نضحہ وغسلہ فقال مالک والشافعی واسحق لایجزیہ الا الغسل وقال الطحاوی ان یجزئہ النضح ودلیلنا انہ نجاسۃ فوجب غسلہا کسائر النجاسات انتہی وقال الزرقانی یتعین فیہ الماء دون الاحجار وہو مذہب مالک وصححہ النووی فی شرح مسلم وصحح فی باقی کتبہ جواز الاحجار الحاقا لہ بالبول وحمل الامر بالماء علی الاستحباب او علی انہ خرج

٢٠/٢

حدثنا ابراهيم بن ابی داؤد قال ثنا امیة بن بسطام قال ثنا یزید بن زریع قال ثنا روح بن القاسم عن ابن ابی نجیح عن عطاء عن ایاس بن خلیفة عن رافع بن خدیج ان علیا امر عمارا ان یسأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی

مخرج الغالب انتہی مختصراً وقال القاضی عیاض واختلف اصحابنا فی المذی ہل یجزئ منہ الاستجمار کالبول ولا بد من الماء انتہی قال سیدی فی الاوجز ویجوز عندنا الحنفیة الاکتفاء علی الحجر کما صرح بہ فی البدائع وغیرہ وصححہ النووی من الشافعیة فی مؤلفاتہ غیر شرحہ علی المسلم وقال الحافظ ثم ابن رسلان ہو المعروف فی المذہب قلت وکذلک ای الاکتفاء علی الحجر ہو روایة عن الامام احمد کما یظہر من کلام المغنی والشرح الکبیر اذ قالا والروایة الثانیة لا یجب اکثر من الاستنجاء والوضوء روی ذلک عن ابن عباس وہو قول اکثر اہل العلم وظاہر کلام الخرقی کما فی حدیث سہل بن حنیف اذ قال صلی اللہ علیہ وسلم لہ انما یجزیک من ذلک الوضوء اخرجہ ابوداؤد والترمذی وقال حسن صحیح ولانہ خارج لا یوجب الاغتسال اشبہ الودی والامر بالنضح وغسل الذکر والانثیین محمول علی الاستحباب لانہ یحتملہ وقولہ یجزیک من ذلک الوضوء صریح فی حصول الاجزاء بہ فیجب تقدیمہ انتہی مختصراً والاختلاف الثانی ہل یجزئ غسل موضع النجاسة او لا بد من غسل جمیع الذکر وہو روایة عن المالکیة کما فی الاوجز عن الباجی او مع الانثیین ایضا والی ہذا ذہب الاوزاعی وغیرہ کما فی النیل والاول قول الجمہور کما قال الحافظ ولا یذہب علیک ان غرض المصنف العلام بعقد ہذا الباب ہو بیان ہذا الاختلاف وسیاتی التفصیل فی ذلک فی شرح کلام المصنف والثالث ما قال الحافظ ان الطحاوی حکی عن قوم انہم قالوا بوجوب الوضوء بمجرد خروجہ ثم رد علیہم بما رواہ من طریق عبد الرحمن بن ابی لیلی عن علی قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال فیہ الوضوء وفی المنی الغسل فعرف بہذا ان حکم المذی حکم البول وغیرہ من نواقض الوضوء لا انہ یوجب الوضوء بمجردہ انتہی قال العبد الضعیف وحاصل ہذا الاختلاف ان عند الجمہور لا یجب الوضوء علی الفور بخروجہ بل یتوضأ اذا قام الی الصلوة وقال بعضہم بوجوب الوضوء منہ علی الفور بخلاف سائر الاحداث ومما ینبغی ان ینبہ علیہ اننی لم اظفر علی ہذا الاختلاف فی کلام المصنف لا فی ہذا الکتاب ولا فی مشکل الآثار فلعل المصنف العلام ذکرہ فی کتاب آخر والعلم عند اللہ عز وجل۔ حدثنا ابراہیم بن ابی داؤد البرلسی الاسدی قال ثنا امیة بن بسطام بالکسر ابن المنتشر العیشی بفتح العین المہملة وسکون التحتانیة ثم الشین المعجمة نسبة الی عائش بن مالک ابوبکر البصری ابن عم یزید بن زریع من رواة الشیخین والنسائی قال ابوحاتم محلہ الصدق ومحمد بن حاتم احب الی منہ وقال ابن حبان فی الثقات مات سنة احدی وثلثین ومائة وقال الحافظ فی التقریب صدوق وقال الذہبی فی الکاشف ثقة۔ قال ثنا یزید بن زریع العیشی ابو معاویة البصری الحافظ۔ قال ثنا روح بن القاسم التمیمی العنبری ابو غیاث البصری عن ابن ابی نجیح عبد اللہ بن یسار المکی الثقفی عن عطاء بن ابی رباح المکی عن ایاس بن خلیفة البکری حجازی من رواة النسائی قال العقیلی فی حدیثہ وہم وذکرہ ابن حبان فی الثقات وابن سعد فی الطبقة الثانیة من التابعین من اہل مکة وقال کان قلیل الحدیث وقال الحافظ فی التقریب مکی صدوق۔ عن رافع بن خدیج بفتح الخاء المعجمة وکسر الدال المہملة وآخرہ جیم ابن رافع بن عدی الانصاری الاوسی الحارثی ابوعبد اللہ او ابوخدیج وامہ حلیمة بنت مسعود بن سنان بن عامر من بنی بیاضة کذا فی الاصابة وفی البدایة للحافظ ابن کثیر صحابی جلیل شہد احدا وما بعدہا وصفین مع علی وکان یتعانا المزارع والفلاحة توفی وہو ابن ستة وثمانین واسند ثمانیة وسبعین حدیثا واحادیثہ جیدة وقد اصابہ یوم احد سہم فی ترقوتہ فخیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین ان ینزعہ منہ وبین ان یترک فیہ العطبة ویشہد لہ یوم القیامة فاختار ہذہ وانتقض علیہ فی ہذہ السنة (ای سنة اربع وسبعین) فمات منہ انتہی۔ ان علیا ابن ابی طالب الہاشمی امیر المؤمنین۔ امر عمارا ابن یاسر بن عامر بن مالک بن کنانة العنسی ابو الیقظان مولی بنی مخزوم وامہ سمیة من لخم وکان یاسر قدم من الیمن الی مکة فحالف ابا حذیفة بن المغیرة فزوجہ مولاتہ سمیة فولدت لہ عمارا فاعتقہ ابوحذیفة وکان من السابقین الاولین ہو وابوہ وکانوا ممن یعذب فی اللہ فکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یمر علیہم فیقول صبرا آل یاسر موعدکم الجنة واختلف فی ہجرتہ الی الحبشة وہاجر الی المدینة وشہد المشاہد کلہا ثم شہد الیمامة فقطعت اذنہ بہا ثم استعملہ عمر علی الکوفة وکتب الیہم انہ من النجباء من اصحاب محمد قال ابن مسعود ان اول من اظہر اسلامہ سبعة فذکر منہم عمارا وقال فیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد استاذن علیہ عمار ائذنوا لہ مرحبا بالطیب المطیب قال ایضا ان عمارا ملئ ایمانا الی مشاشہ وقال من عادی عمارا عاداہ اللہ ومن ابغض عمارا ابغضہ اللہ وفضائلہ المرویة کثیرة جدا قتل مع علی بصفین سنة سبع وثمانین فی ربیع ولہ ثلاث وتسعون سنة انتہی مختصرا من الاصابة ان یسأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی ای عن حکمہ وسبب السوال ما اخرجہ ابوداؤد وغیرہ من طریق اخری عن علی قال کنت رجلا مذاء فجعلت اغتسل منہ فی الشتاء حتی تشقق ظہری ثم ان

فقال يغسل مذاكيره ويتوضأ قال ابو جعفر فذهب قوم الى ان غسل المذاكير واجب على الرجل اذا امذى اذا بال

في هذا الحديث ان تولى السوال كان عمارا وهكذا عند النسائي وغيره وفي الصحيحين وغيرهما ان عليا امر المقداد ان يسأل فسأله وسياق عند الطحاوي من هذا الوجه وسياتي عند الطحاوي من طريق عن علي قال كنت رجلا مذاء فسألت النبي صلى الله عليه وسلم وهكذا عند الترمذي وغيره ان عليا قال سألت وجمع ابن حبان بين هذا الاختلاف بان عليا امر عمارا ان يسأل ثم امر المقداد بذلك ثم سأل بنفسه قال الحافظ وهو جمع جيد الا بالنسبة الى آخره لكونه مغائرا لقوله انه استحيى عن السوال لاجل فاطمة (كما سياتي عند الطحاوي) انتهى قال شيخنا الاخ ادام الله مجده ويمكن ان يجاب عنه بان الاستحياء كان مانعا في الابتداء لكنه لما ابطأ في السوال سأل بنفسه لشدة احتياجه اليه انتهى قال الحافظ فيتعين حمله على المجاز بان بعض الرواة اطلق انه سأل لكونه الآمر بذلك وبهذا جزم الاسمعيلي ثم النووي ويؤيد انه امر كلا من المقداد وعمار بالسوال عن ذلك ما رواه عبد الرزاق من طريق عائش بن انس قال تذاكر علي والمقداد وعمار المذي فقال علي انني رجل مذاء فاسئلا عن ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فسأله احد الرجلين وصحح ابن بشكوال ان الذي تولى السوال عن ذلك هو المقداد وعلى هذا فنسبة عمار الى انه سأل عن ذلك محمولة على المجاز ايضا لكونه قصده لكن تولى المقداد الخطاب دونه انتهى وقال العلامة العيني كلاهما كانا شريكين في هذا السوال غير ان احدهما قد سبق به فيحتمل ان يكون هو المقداد ويحتمل ان يكون هو عمار وتصحيح ابن بشكوال على انه هو المقداد يحتاج الى بيان ودل ما ذكر في الاحاديث المذكورة ان كلا منهما قد سأل وان عليا سأل انتهى وقال سيدي في الاوجز عن والده المرحوم نور الله مرقده ان عليا عزم امر احدهما او لا ثم الآخر منهما ولما ابطأ في السوال سأل بنفسه لشدة احتياجه اليه وسألا ايضا في الاوقات المختلفة واخبراه ولذا اختلفت الاجوبة ويصح اذا نسبة السوال الى كل منهم على الحقيقة انتهى قال الحافظ والظاهر ان عليا كان حاضر السوال فقد اطبق اصحاب المسانيد والاطراف على ايراد هذا الحديث في مسند علي ولو حملوه على انه لم يحضر لاوردوه في مسند المقداد (وعمار) ويؤيده ما في رواية النسائي من طريق ابي بكر بن عياش عن ابي حصين في هذا الحديث عن علي قال فقلت لرجل جالس الى جنبي سله فسأله انتهى. وقال صلى الله عليه وسلم ليغسل المشهور في الرواية بضم اللام على صيغة الاخبار وهو استعمال لصيغة الاخبار بمعنى الامر وذلك جائز مجازا لما يشتركان فيه من معنى الاثبات للشئ ولو روي بجزم اللام على حذف اللام الجازمة وابقاء عملها لجاز عند بعضهم على ضعف ومنهم من منعه الا لضرورة قاله ابن دقيق العيد في شرح العمدة وقال الحافظ ووقع في رواية لمسلم فقال يغسل ذكره ويتوضأ بلفظ الغائب فيحتمل ان يكون السوال وقع على الابهام وهو الاظهر ففي مسلم ايضا فسأله عن المذي يخرج من الانسان وفي الموطا نحوه انتهى مذاكيره هي جمع الذكر على غير قياس كذا في النهاية وقال ابن دريد في الجمهرة وذكر الانسان معروف فاما قولهم المذاكير فلا ادري ما واحدها ولا تكاد العرب تتكلم بها انتهى قال السندي هو جمع ذكر على غير قياس وقيل جمع لا واحد له وقيل واحده مذكار وانما جمع مع انه في الجسد واحد بالنظر الى ما يتصل به واطلق على الكل اسمه فكانه جعل كل جزء من المجموع كالذكر في حكم الغسل وقد جاء الامر بغسل الانثيين صريحا انتهى ويتوضأ وضوءه للصلوة والحديث اخرجه النسائي عن عثمان ابن عبد الله عن امية باسناده بلفظ الطحاوي واخرج الامام احمد عن يحيى بن سعيد عن هشام عن ابيه ان عليا قال للمقداد سل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يدنو من المرأة فيمذي فاني استحيي منه لان ابنته عندي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل ذكره وانثييه ويتوضأ وكذا اخرج ابو داؤد عن احمد بن يونس عن زهير عن هشام بن عروة عن عروة ان علي بن ابي طالب قال للمقداد وذكر نحو هذا قال فسأله المقداد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليغسل ذكره وانثييه. قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله فذهب قوم الى ان غسل المذاكير واجب على الرجل اذا امذى واذا بال قال الشوكاني واستدل بما في الباب على وجوب غسل الذكر والانثيين على الممذي وان كان محل المذي بعضها منهما واليه ذهب الاوزاعي وبعض الحنابلة وبعض المالكية وذهبت العترة والفريقان وهو قول الجمهور الى ان الواجب غسل المحل الذي اصابه المذي من البدن ولا يجب تعميم الذكر والانثيين انتهى وفي المغني لابن قدامة الحنبلي كما في العيني اختلفت الرواية في حكمه فروي انه لا يوجب الا الاستنجاء والوضوء والرواية الثانية يجب غسل الذكر والانثيين انتهى قال العبد الضعيف غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ان ابن حزم نقل في المحلى عن الامام مالك انه قال بغسل الذكر كله وهكذا صنيع ابن العربي من المالكية يدل على ذلك حيث قال افتى في المذي رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بن ابي طالب فتارة روي انه قال يتوضأ وضوءه للصلوة وقال به الشافعي وبعض اصحابنا في ظاهر المدونة وتارة روي انه قال اغسل ذكرك وانثييك قال به احمد وغيره وتارة روي انه قال اغسل ذكرك وتوضأ قال به مالك وغيره انتهى وفي المدونة

واحتجوا فی ذلک بهذا الاثر وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لم یکن ذلک من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ایجاب غسل المذاکیر ولکنہ لیتقلص المذی فلا یخرج قالوا ومن ذلک ما امر بہ المسلمون فی الهدی اذا کان لہ لبن ان ینضح ضرعہ بالماء لیتقلص ذلک فیہ فلا یخرج وقد جاءت الآثار متواترة بما یدل علی ما قالوا فمن ذلک ما حدثنا ابن ابی داؤد وابن ابی عمران قالا ثنا عمرو بن محمد الناقد قال ثنا عبیدة بن حمید

قال مالک لیس علی الرجل غسل انثییہ من المذی عند وضوءہ منہ الا ان یخشی ان یکون قد اصاب انثییہ منہ شیٔ انما علیہ غسل ذکرہ قال مالک المذی عندنا اشد من الودی لان الفرج یغسل عندنا من المذی والودی عندنا بمنزلة البول انتہی فالحاصل ان الامام مالکا ذہب الی غسل الذکر کلہ والامام احمد الی غسل الانثیین ایضا والیہ ذہب الزہری کما ذکر العینی والاوزاعی وبعض الحنابلة واحتجوا ای الذاہبون الی غسل الذکر کلہ مع الانثیین. فی ذلک بہذا الاثر المروی عن علی وفی الباب عن عبداللہ بن سعد الانصاری بلفظ کل فحل یمذی فتغسل من ذلک فرجک وانثییک قال العبد الضعیف عفا اللہ عنہ واما من ذہب الی غسل الذکر فقط فاحتج بما ورد فی عدة روایات واغسل ذکرک قال القاضی عیاض واختلف القائلون بغسل الذکر من المذی ہل یجزئ ان یغسل منہ ما یغسل من البول او لا بد من غسل جمیعہ والخلاف مبنی علی الخلاف فی تعلیق الحکم باول الاسم او بآخرہ لان فی بعض الروایات یغسل ذکرہ واسم الذکر یطلق علی الکل والبعض انتہی قال الحافظ واختلف القائلون بوجوب غسل جمیعہ ہل ہو معقول المعنی او للتعبد فعلی الثانی تجب النیة فیہ انتہی وقال ابن العربی قال بعض اشیاخنا اذا قلنا بغسل الذکر فلا بد من نیتہ لانہ لیس من رأیہ نجاسة اذ لا نجاسة فیہ وانما ہو عبادة فافتقر الی النیة انتہی. وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا ان الواجب ہو غسل الموضع الذی اصابہ المذی وممن ذہب الی ذلک الاحناف والشافعیة وہو قول الجمہور کما قال الحافظ وہو روایة عن المالکیة کما فی الاوجز وہو مروی عن سعید بن جبیر عند ابن ابی شیبة وسیاتی عند الطحاوی فی آخر الباب والی ہذا ذہب ابن حزم مع ظاہریتہ فقال فی المحلی غسل مخرج المذی من الذکر یقع علیہ اسم غسل الذکر کما یقول القائل اذا غسلہ غسلت ذکری من البول فزیادة ایجاب غسل کلہ شرع لا دلیل علیہ انتہی قال القسطلانی واحتجوا لذلک بان الموجب لغسلہ انما ہو خروج الخارج فلا تجب المجاوزة الی غیر محلہ انتہی قال الحافظ ویؤیدہ ما عند الاسمٰعیلی فی روایة فقال توضأ واغسلہ فاعاد الضمیر علی المذی انتہی قال العبد الضعیف وستاتی ہذہ الروایة عند الطحاوی ایضا قال القسطلانی وابدی الطحاوی لہ حکمة وہی ما ذکرہا الطحاوی بقولہ فقالوا ای الجمہور لمن ذہب الی الغسل الزائد من الموضع الذی اصابہ المذی لم یکن ذلک ای الامر بالغسل الزائد من موضع المذی من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ایجاب غسل المذاکیر ای الذکر مع الانثیین کما قال بہ احمد وغیرہ او الذکر کلہ فقط کما قال بہ مالک ولکنہ ای الامر بالغسل الزائد لیتقلص ای لینزوی وینضم قال العینی وفی المغرب تقلص الشیٔ ارتفع من باب ضرب ومنہ حتی یتقلص لبنہا ای یرتفع انتہی وقال ابن درید فی الجمہرة تقلص الظل وغیرہ اذا انقبض. المذی فلا یخرج قالوا ومن ذلک ای نظیر ہذا ما امر بہ المسلمون فی الهدی اذا کان لہ ای للهدی لبن ان ینضح ای یرش قال فی المغرب النضح الرش والبل یقال نضح الماء ونضح البیت بالماء ومنہ ینضح ضرع الناقة ای یرش بالماء البارد حتی یتقلص ضرعہ ای الهدی بالماء متعلق بقولہ ینضح لیتقلص ذلک ای اللبن فیہ ای فی الضرع فلا یخرج ای اللبن قال العلامة العینی من خاصیة الماء البارد ان یقطع اللبن ویردہ الی داخل الضرع وکذلک اذا اصاب الانثیین ردّ المذی وکسرہ انتہی وقال ماذکرہ المصنف العلام علی ما ذکر الحافظ ان الامر بغسلہ لم یکن لوجوب غسلہ کلہ بل لیتقلص فیبطل خروجہ کما فی الضرع اذا غسل بالماء البارد یتفرق لبنہ الی داخل الضرع فینقطع خروجہ انتہی واجیب ایضا بان روایات الغسل الزائد محمولة علی الاستحباب وقیل انہم کانوا لا یتنزہون عن المذی تنزہہم عن البول ظنا منہم انہ اخف کما نقلہ القاری فشدد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک کما فی مسئلة الکلاب کذا فی الاوجز وقال الخطابی امر بغسل الانثیین استظہارا بزیادة التطہیر لان المذی ربما انتشر فاصاب الانثیین انتہی. وقد جاءت الآثار متواترة ای حال کونہا متکاثرة متتابعة قالہ العینی. بما یدل علی ما قالوا ای الجمہور من ان قولہ صلی اللہ علیہ وسلم یغسل مذاکیرہ لیس علی ایجاب غسلہا. فمن ذلک ما حدثنا ابن ابی داؤد البرلسی ابراہیم الاسدی وابن ابی عمران احمد بن موسی ابو جعفر الفقیہ قالا ثنا عمرو بن محمد بن بکیر بن سابور الناقد ابو عثمان البغدادی الحافظ سکن الرقة من رواة الشیخین وابی داؤد والنسائی قال احمد یتحری الصدق وقال ابو حاتم ثقة امین صدوق وقال ابن معین وقیل لہ ان خلفا یقع فیہ فقال ما ہو من اہل الکذب ہو صدوق وقال ابو داؤد وابن قانع ثقة وقال الحسین بن فہم ثقة ثبت صاحب حدیث وکان فقیہا من الحفاظ المعدودین وکان فقیہا توفی ببغداد فی ذی الحجة سنة اثنتین وثلاثین ومائتین قال ثنا عبیدة بفتح العین وکسر الباء الموحدة کما قال العینی. بن حمید بن صہیب التیمی وقیل اللیثی وقیل الضبی ابو عبدالرحمن الکوفی من رواة

عن الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال علی رضی اللہ عنہ کنت رجلا مذاء فامرت رجلا یسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال فیہ الوضوء۔

البخاری والاربعۃ قال احمد ما احسن حدیثہ وقال الاثرم احسن احمد الثناء علیہ جدا ورفع امرہ وقال ما ادری ما للناس ولہ ثم ذکر صحۃ حدیثہ فقال کان قلیل السقط واما التصحیف فلیس نجدہ عندہ وقال ابن معین ثقۃ وقال مرۃ ما بہ المسکین باس لیس لہ بخت وقال مرۃ لم یکن بہ باس عابوہ انہ یقع عند اصحاب الکتب قال ابن المدینی احادیثہ صحاح وما رویت عنہ شیئا وقال فی موضع آخر ما رأیت اصح حدیثا منہ ولا اصح رجالا وقال یعقوب بن شیبۃ کتب الناس عنہ ولم یکن من الحفاظ المتقنین وقال سعدویہ کان حسنا کتاب وقال الساجی لیس بالقوی وہو من اہل الصدق وقال النسائی لیس بہ باس وقال ابن عمار ثقۃ وکذا قال الدارقطنی وقال فی العلل کان من الحفاظ وقال ابن شاہین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبۃ ثقۃ صدوق وقال ابن سعد کان ثقۃ صالح الحدیث صاحب نحو وعربیۃ وقراءۃ للقرآن قدم بغداد فصیرہ ہارون مع ابنہ محمد فلم یزل معہ حتی مات قال مطین وغیرہ مات سنۃ تسعین ومأۃ۔ عن الاعمش سلیمان بن مہران الکوفی عن حبیب بالحاء المہملۃ مکبرا ابن ابی ثابت بمثلثۃ وبموحدۃ ومثناۃ فوق قیس بن دینار الاسدی مولاہم ابو یحیی الکوفی من رواۃ الستۃ قال ابن المدینی لہ نحو مأتی حدیث وقال ابو بکر بن عیاش کان ہؤلاء الثلثۃ اصحاب الفتیا حبیب بن ابی ثابت والحکم وحماد وقال العجلی کوفی تابعی ثقۃ وقال ابن معین والنسائی ثقۃ وقال ابن معین ایضا ثقۃ حجۃ قیل لہ ثبت قال نعم وقال ابو حاتم صدوق ثقۃ وکذا قال الازدی وقال ابن عدی ہو اشہر واکثر حدیثا من ان احتاج اذکر من حدیثہ شیئا وقد حدث عنہ الائمۃ وہو ثقۃ حجۃ کما قال ابن معین وقال العجلی کان ثقۃ ثبتا فی الحدیث سمع من ابن عمر غیر شئ ومن ابن عباس کان فقیہ البدن وکان مفتی الکوفۃ قبل الحکم وحماد وذکرہ ابو جعفر الطبری فی طبقات الفقہاء وقال کان ذا فقہ وعلم وقال ابن خزیمۃ کان مدلسا وکذا قال ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ تسع عشر ومأۃ عن سعید بن جبیر بمضمومۃ فمفتوحۃ وسکون یاء ابن ہشام الاسدی الوالبی بکسر اللام وموحدۃ نسبۃ الی والبۃ بطن من اسد بن خزیمۃ مولاہم ابو محمد ویقال ابو عبد اللہ الکوفی من رواۃ الستۃ قال جعفر بن ابی المغیرۃ کان ابن عباس اذا اتاہ اہل الکوفۃ یستفتونہ یقول الیس فیکم ابن ام الدہماء یعنی سعید بن جبیر وقال عمرو ابن میمون عن ابیہ لقد مات سعید بن جبیر وما علی ظہر الارض احد الا وہو محتاج الی علمہ وقال ابو القاسم الطبری ہو ثقۃ امام حجۃ علی المسلمین وقال ابن حبان فی الثقات کان فقیہا عابدا فاضلا ورعا وکان یکتب لعبد اللہ بن عتبۃ بن مسعود حیث کان علی قضاء الکوفۃ ثم کتب لابی بردۃ ابن ابی موسی ثم خرج مع ابن الاشعث فی جملۃ القراء فلما ہزم ابن الاشعث ہرب سعید بن جبیر الی مکۃ فاخذہ خالد القسری بعد مدۃ وبعث بہ الی الحجاج فقتلہ الحجاج سنۃ خمس وتسعین وہو ابن تسع واربعین سنۃ ثم مات الحجاج بعدہ بایام عن ابن عباس قال قال علی رضی اللہ عنہ کنت وفی نسخۃ العینی قد کنت رجلا مذاء بالمعجمۃ المشددۃ للمبالغۃ فی کثرۃ المذی صفۃ لرجل ولو قال کنت مذاء صح الا ان ذکر الموصوف مع صفتہ یکون لتعظیمہ نحو رأیت رجلا صالحا او لتحقیرہ نحو رأیت رجلا فاسقا ولما کان المذی یغلب علی الاقویاء الاصحاء حسن ذکر الرجولیۃ معہ لانہ یدل علی معنا ما قالہ القسطلانی فامرت رجلا قال الحافظ وغیرہ ہو المقداد بن الاسود وقال العلامۃ العینی یجوز ان یکون عمارا ویجوز ان یکون غیرہما یسأل وفی نسخۃ العینی فسأل لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لفظ احمد والنسائی فسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیہ ای فی المذی الوضوء یحتمل کونہ مبتدأ وخبرا وان یکون مبتدأ او فاعلا وخبرہ او فعلہ محذوف ای واجب او یجب لفظ فی متعلق بقال قالہ الکرمانی وقال العلامۃ العینی لا یقال انہ اضمار قبل الذکر لانا نقول ان قولہ مذاء یدل علی المذی انتہی ثم ان ظاہر الحدیث یدل علی ان المذی ناقض للوضوء وان خرج علی وجہ السلس وقد اختلف فی ذلک قال الزرقانی ومذہب مالک ان ما خرج من منی او مذی او بول علی وجہ السلس لا ینقض الطہارۃ خلافا لابی حنیفۃ والشافعی قالوا یتوضأ لکل صلوۃ وان لم ینقطع کما یصلی والبول ونحوہ لا ینقطع واستدل لہم بان الشارع امر بالوضوء من المذی ولم یستفصل فدل علی عموم الحکم انتہی وقال ابن رشد فی البدایۃ اختلف علماء الامصار فی انتقاض الوضوء مما یخرج من الجسد من النجس علی ثلثۃ مذاہب فاعتبر قوم فی ذلک الخارج وحدہ من ای موضع خرج وعلی ای جہۃ خرج وہو ابو حنیفۃ واصحابہ والثوری واحمد وجماعۃ ولہم من الصحابۃ سلف فقالوا کل نجاسۃ تسیل من الجسد وتخرج منہ یجب منہا الوضوء واعتبر قوم المخرجین الذکر والدبر فقالوا کل ما خرج من ہذین السبیلین فہو ناقض للوضوء من ای شئ خرج وعلی ای وجہ خرج کان خروجہ علی وجہ الصحۃ او علی سبیل المرض وممن قال بہذا القول الشافعی واصحابہ ومحمد بن الحکم من اصحاب مالک واعتبر قوم الخارج والمخرج وصفۃ الخروج فقالوا کل ما خرج من السبیلین مما ہو معتاد خروجہ وہو البول والغائط والمذی

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال انا هشيم قال انا الاعمش عن منذر ابی یعلی الثوری عن محمد بن الحنفية قال سمعته يحدث عن ابيه قال كنت اجد مذيا فامرت المقداد ان يسأل النبی صلی الله عليه وسلم عن ذلك واستحييت ان اسأله لان ابنته عندی فسأله فقال ان كل فحل يمذی

والودی والريح اذا كان خروجه علی وجه الصحة فهو ينقض الوضوء فلم ير فی الدم والحصاة والدود وضوء ولا فی السلس وممن قال بهذا القول مالك وجل اصحابه وانما اتفق الشافعی وابو حنيفة علی ايجاب الوضوء من الاحداث المتفق عليها اذا خرجت علی جهة المرض لامره صلی الله عليه وسلم بالوضوء عند كل صلوة المستحاضة والاستحاضة مرض واما مالك فرأی ان المرض له ههنا تاثير فی الرخصة انتهی مختصرا واحتج القاضی عياض لما ذهب اليه مالك من اشتراط اللذة فی نقض الوضوء بالمذی بما وقع فی الموطا انه قال فی السوال عن الرجل اذا دنا من اهله وامذی ماذا عليه قال القاضی وفی هذا فائدة حسنة ان جواب النبی صلی الله عليه وسلم فی مثل هذا فی المعتاد بخلاف المستنكح والذی من علة فحقيقة هذا انه لا وضوء عليه وانما يتوضأ مما جرت العادة فی خروجه للذة وعليه حمل بعضهم قول مالك اذا خرج منه المرة بعد المرة انه يتوضأ انتهی وتعقبه العلامة العينی بان سوال المقداد النبی عليه الصلوة والسلام مطلق غير مقيد فانه جاء فی الصحيح فسأله عن المذی يخرج من الانسان كيف يفعل به قال اغسل ذكرك وتوضأ فالحكم متعلق بسوال المقداد الذی وقع الجواب عنه فصار امر علی اجنبيا عن الحكم وكان سوال المقداد عاما والجواب مترتب عليه والتمسك بقول المقداد فسألته عن ذلك لا يعارض النص بصريح سواله ايضا فقد جاء فی سنن ابی داؤد ما يدل علی كثرة وقوعه منه ومعاودته حيث قال علی كنت رجلا مذاء فجعلت اغتسل حتی تشقق ظهری انتهی مختصرا والحديث اخرجه النسائی عن محمد بن حاتم عن عبيدة والامام احمد عن عبيدة باسناده نحوه۔ حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال انا هشيم بن بشير السلمی قال انا الاعمش سليمان بن مهران عن منذر بن يعلی ابی يعلی الثوری بالمثلثة الكوفی من رواة الستة قال ابن معين والعجلی وابن خراش ثقة وذكره ابن سعد فی الطبقة الثالثة من اهل الكوفة وقال كان ثقة قليل الحديث وذكره ابن حبان فی الثقات عن محمد بن علی بن ابی طالب الهاشمی ابو القاسم المدنی المعروف بابن الحنفية وهی خولة بنت جعفر بن قيس من بنی حنيفة ويقال من مواليهم سبيت فی الردة من اليمامة من رواة الستة قال العجلی تابعی ثقة كان رجلا صالحا وقال ابراهيم بن الجنيد لا نعلم احدا اسند عن علی ولا اصح مما اسند محمد رح وقال ابن حبان كان من افاضل اهل بيته وقال الزبير بن بكار وتسميه الشيعة المهدی قيل انه ولد فی خلافة ابی بكر وقيل فی خلافة عمر وتوفی فی سنة ثلاث وسبعين وقيل بعدها۔ قال المنذر بن يعلی سمعته ابن الحنفية يحدث عن ابيه علی بن ابی طالب امير المومنين قال ای علی كنت اجد مذيا وعند احمد من طريق الحجاج بن ارطاة عن ابی يعلی قال المأ عيانی امر المذی فامرت المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن ربيعة البهرانی الكندی ابو الاسود الزهری المعروف بالمقداد بن الاسود وكان ابوه حليفا لبنی كندة وكان هو حليفا للاسود بن عبد يغوث الزهری فتبناه الاسود فنسب اليه اسلم قديما وشهد بدرا والمشاهد وكان فارسا يوم بدر ولم يثبت انه ممن شهدها فارسا غيره ويقال ان رسول الله صلی الله عليه وسلم آخی بينه وبين عبد الله بن رواحة وقال ابن مسعود اول من اظهر اسلامه سبعة فذكره فيهم وقال ايضا شهدت من المقداد مشهدا لان اكون صاحبه احب الی مما عدل به فذكر القصة يوم بدر وهی فی البخاری وقال بريدة ان النبی صلی الله عليه وسلم امرنی بحب اربعة واخبرنی انه يحبهم علی والمقداد وابو ذر وسلمان توفی سنة ثلاث وثلاثين وهو ابن سبعين سنة بالجرف علی ثلاثة اميال من المدينة وحمل الی المدينة ودفن بها وصلی عليه عثمان ان يسأل النبی صلی الله عليه وسلم عن ذلك ای عن المذی يخرج من الانسان۔ واستحييت ذكر اليافعی فی الارشاد عن القشيری ان الحياء علی اقسام فذكر منها حياء حشمة كحياء علی حين امر المقداد بالسوال عن المذی لمكان فاطمة ولو شئت التفصيل فارجع الی السعاية۔ ان اسأله ای النبی صلی الله عليه وسلم لان ابنته صلی الله عليه وسلم عندی ای كانت تحت نكاحی وفی رواية مسلم من طريق شعبة عن الاعمش من اجل فاطمة قال الطيبی عن التوربشتی رح وانما استحيی عن سوال النبی صلوات الله عليه لمكان فاطمة رض منه ولان ما استحيی منه من الاوطار النفسانية والتاثيرات الشهوانية مما لا يكاد يفصح به اولو الاحلام وخاصة بحضرة الاكابر انتهی وهكذا قاله زين العرب فی شرح المصابيح وقال ابن بطال كما فی الكرمانی وهذا الحياء محمود لانه لا يمتنع به من تعلم ما جهل وبعث من يقوم مقامه فی ذلك انتهی فسأله ای عن المذی يخرج من الانسان كيف يفعل به كما هو لفظ مسلم من طريق سليمان بن يسار عن ابن عباس فقال صلی الله عليه وسلم ان كل فحل يمذی قال فی القاموس الفحل ذكر من الحيوان وهذا لا يدل علی تخصيص المذی بالذكر فان الانثی ايضا تمذی كذا فی البذل ويمذی بفتح الياء

فاذا كان المنى ففيه الغسل واذا كان المذى ففيه الوضوء حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال ثنا زائدة بن قدامة عن ابى حصين عن ابى عبد الرحمن عن على رضى الله عنه قال كنت رجلا مذاء وكانت عندى بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال توضأ واغسله ۔

حدثنا صالح قال ثنا سعيد قال ثنا هشيم قال انا يزيد بن ابى زياد

ضمها يقال مذى وامذى قاله الشوكانى ۔ فاذا كان المنى ففيه اى فالواجب فى المنى الغسل واذا كان المذى ففيه الوضوء قال الحافظ واستدل بالحديث على قبول خبر الواحد وعلى جواز الاعتماد على الخبر المظنون مع القدرة على المقطوع وفيها نظر لما قدمناه من ان السوال كان بحضرة على ثم لو صح ان السوال كان فى غيبته لم يكن دليلا على المدعى لاحتمال وجود القرائن التى تحف الخبر فترقيه عن الظن الى القطع قاله القاضى عياض وقال ابن دقيق العيد المراد بالاستدلال به على قبول خبر الواحد مع كونه خبر واحد انه صورة من الصور التى تدل وهى كثيرة تقوم الحجة بجملتها لا بفرد معين منها انتهى والحديث اخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن هشيم باسناده نحوه واخرجه البخارى عن مسدد عن عبد الله بن ابى داود ومسلم عن يحيى بن حبيب الحارثى والنسائى عن محمد بن عبد الاعلى كلاهما عن خالد بن الحارث عن شعبة كلاهما عن الاعمش باسناده عن على قال كنت رجلا مذاء فامرت المقداد ان يسأل النبى صلى الله عليه وسلم فسأله فقال فيه الوضوء واللفظ للبخارى ولفظ مسلم استحييت ان اسأل النبى صلى الله عليه وسلم عن المذى من اجل فاطمة فامرت المقداد فسأله فقال منه الوضوء وهكذا لفظ النسائى الا ان عنده فيه الوضوء وبلفظ النسائى اخرجه الطيالسى عن شعبة الا ان عنده فامرت رجلا واخرجه الامام احمد عن محمد بن جعفر عن شعبة بنحو لفظ مسلم وفى رواية فقال فيه الوضوء واخرجه ايضا عن وكيع عن الاعمش بلفظ ان عليا امر المقداد فسأل النبى صلى الله عليه وسلم عن المذى فقال يتوضأ ۔ حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصرى قال ثنا عبد الله بن رجاء الغدانى البصرى قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفى الكوفى عن ابى حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان بن عاصم بن حصين الاسدى الكوفى من رواة الستة قال عبد الرحمن بن مهدى اربعة من اهل الكوفة لا يختلف فى حديثهم فمن اختلف عليهم فهو مخطئ منهم ابو حصين وعده ابن مهدى ايضا فى اثبات اهل الكوفة وقال احمد كان صحيح الحديث قيل له ايما اصح حديثا هو او ابو اسحاق قال ابو حصين اصح حديثا لقلة حديثه وقال العجلى كان شيخا عاليا وكان صاحب سنة وقال ايضا كوفى ثقة وكان عثمانيا رجلا صالحا وقال ايضا كان ثقة ثبتا فى الحديث وقال ابن معين وابو حاتم ويعقوب بن شيبة والنسائى وابن خراش ثقة وقال ابن عبد البر اجمعوا على انه ثقة حافظ توفى فى سنة سبع وعشرين ومائة ويقال بعدها ۔ عن ابى عبد الرحمن عبد الله بن حبيب بن ربيعة بضم المهملة وكسر التحتانية بينهما موحدة مفتوحة السلمى الكوفى القارى ولابيه صحبة من رواة الستة قال عطاء بن السائب عنه صمت لله ثمانين رمضان وقال ابو اسحاق اقرأ القرآن فى المسجد اربعين سنة وقال ابو داود كان اعمى وقال العجلى كوفى تابعى ثقة وقال النسائى ثقة وقال ابن سعد عن الواقدى كان ثقة كثير الحديث وقال غيره عنه شهد مع على صفين ثم صار عثمانيا ومات فى سلطان الوليد بن عبد الملك ذكره البخارى فى فصل من مات بين السبعين الى الثمانين وقال ابن قانع مات سنة خمس وثمانين وهو ابن تسعين سنة وذكر شراح البخارى الكرمانى والعينى والقسطلانى انه مات سنة خمس ومائة ۔ عن على رضى الله عنه قال كنت رجلا مذاء وكانت عندى بنت رسول الله وفى نسخة اعنى ابنة النبى صلى الله عليه وسلم فارسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اى رجلا ولفظ الطيالسى وغيره فامرت رجلا ولفظ النسائى وكانت ابنة النبى صلى الله عليه وسلم تحتى فاستحييت ان اسأله فقلت لرجل جالس الى جنبى سله فسأله ۔ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ هذا الامر بلفظ الافراد يشعر بان المقداد سأل لنفسه ويحتمل ان يكون سأل لمبهم او للعلى لوجه النبى صلى الله عليه وسلم الخطاب اليه قاله الحافظ واغسله اى المذى والحديث اخرجه الطيالسى عن زائدة باسناده نحو حديث الطحاوى وفى رواية اذا رأيته فتوضأ واغسله وهكذا اخرج الامام احمد عن عبد الرحمن بن ابى بكير عن زائدة باسناده بلفظ كنت رجلا مذاء وكانت تحتى ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرت رجلا فسأله فقال توضأ واغسله واخرجه البخارى عن ابى الوليد عن زائدة بلفظ قال كنت رجلا مذاء فامرت رجلا يسأل النبى صلى الله عليه وسلم لمكان ابنته فقال توضأ واغسل ذكرك واخرجه النسائى عن هناد بن السرى عن ابى بكر بن عياش عن ابى حصين بلفظ فقال فيه الوضوء

حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو الانصارى قال ثنا سعيد بن منصور الخراسانى قال ثنا هشيم بن بشير السلمى الواسطى قال انا يزيد ابن ابى زياد القرشى الهاشمى ابو عبد الله الكوفى من رواة مسلم والاربعة والبخارى معلقا قال شعبة كان رفاعا وقال ابن فضيل كان من ائمة الشيعة الكبار وقال احمد ليس حديثه بذاك وقال مرة ليس بالحافظ وقال ابن معين ضعيف وقال ايضا ليس بالقوى وكذا قال ابو حاتم والنسائى والحاكم ابو احمد وقال العجلى جائز الحديث وكان بآخره يلقن قال ابو زرعة لين يكتب حديثه ولا يحتج به وقال الجوزجانى سمعتهم

قال ثنا عبد الرحمن بن ابی لیلی عن علی رضی اللہ عنہ قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال فیہ الوضوء وفی المنی الغسل حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا اسرائیل قال ثنا ابو اسحق عن ھانئ بن ھانئ عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء فکنت اذا امذیت اغتسلت فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال فیہ الوضوء حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال انا اسرائیل ح وحدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا اسرائیل ثم ذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال ثنا زائدۃ قال ثنا الرکین بن الربیع الفزاری عن حصین بن قبیصۃ عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال اذا رأیت المذی فتوضأ واغسل ذکرک واذا رأیت المنی فاغتسل

یضعفون حدیثہ قال ابوداؤد لا اعلم احدا ترک حدیثہ وغیرہ احب الی منہ وقال ابن عدی ہو من شیعۃ الکوفۃ ومع ضعفہ یکتب حدیثہ وقال ابن حبان کان صدوقا الا انہ لما کبر ساء حفظہ وتغیر وکان یلقن بالتلقین فوقعت المناکیر فی حدیثہ فسماع من سمع منہ قبل التغیر صحیح وقال یعقوب بن سفیان ویزید وان کانوا یتکلمون فیہ لتغیرہ فہو علی العدالۃ والثقۃ وان لم یکن مثل الحکم ومنصور وقال ابن شاہین فی الثقات قال احمد بن صالح یزید بن ابی زیاد ثقۃ ولا یعجبنی قول من تکلم فیہ وقال ابن سعد کان ثقۃ فی نفسہ الا انہ اختلط فی آخر عمرہ فجاء بالعجائب ولد سنۃ سبع واربعین وتوفی سنۃ ست وثلاثین ومائۃ۔ قال ثنا عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری الکوفی عن علی امیر المومنین رضی اللہ عنہ قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای بامری وعند الترمذی وغیرہ سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال وفی نسخۃ العینی قال صلی اللہ علیہ وسلم فیہ ای الواجب فی المذی الوضوء وفی المنی الغسل والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ہشیم باسنادہ نحوہ وہکذا اخرج ابن ماجۃ عن ابن ابی شیبۃ عن ہشیم واخرجہ الترمذی عن محمد بن عمرو السواق عن ہشیم وعن محمود بن غیلان عن حسین الجعفی کلاہما عن یزید باسنادہ بلفظ سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال من المذی الوضوء ومن المنی الغسل وہکذا اخرج الامام احمد عن خلف بن ابی جعفر وخالد الطحان عن یزید بلفظ کنت رجلا مذاء فسألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اما المنی ففیہ الغسل واما المذی ففیہ الوضوء واخرج ایضا عن عبیدۃ بن حمید عن یزید باسنادہ نحوہ وزاد وسئل عن ذلک فذکرہ بالشک ولفظہ فی المذی الوضوء وفی المنی الغسل۔ حدثنا حسین بن نصر ابو علی البغدادی قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف الضبی قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق السبیعی الکوفی قال ثنا ابو اسحق السبیعی عمرو بن عبد اللہ الکوفی عن ہانی بن ہانی الہمدانی الکوفی من رواۃ ابی داؤد والترمذی وابن ماجۃ قال النسائی لیس بہ بأس وذکرہ ابن حبان فی الثقات وابن سعد فی الطبقۃ الاولی من اہل الکوفۃ قال وکان یتشیع وقال ابن المدینی مجہول وقال الشافعی لا یعرف واہل العلم بالحدیث لا یثبتون حدیثہ لجہالۃ حالہ۔ عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء فکنت وفی نسخۃ العینی وکنت اذا امذیت اغتسلت فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعند احمد فامرت المقداد فسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فضحک فقال فیہ الوضوء والحدیث اخرجہ الامام احمد عن اسود بن عامر عن اسرائیل باسنادہ نحوہ۔ حدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا عبد اللہ بن رجاء البصری قال انا اسرائیل بن یونس الکوفی ح وحدثنا ربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی اسد السنۃ قال ثنا اسرائیل ثم ذکر ای اسرائیل باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی عنہ الفریابی۔ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ قال ثنا الرکین بالتصغیر ابن الربیع مکبرا ابن عمیلۃ بفتح المہملۃ الفزاری ابو الربیع الکوفی من رواۃ مسلم والاربعۃ قال احمد وابن معین والنسائی ثقۃ وقال ابو حاتم صالح وقال یعقوب بن سفیان کوفی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مات سنۃ احدی وثلاثین ومائۃ عن حصین مصغرا ابن قبیصۃ بقاف مفتوحۃ وبموحدۃ وتحتیۃ وصاد مہملۃ الفزاری بفتح فاء وزای خفیف فالف فراء الکوفی من رواۃ الاربعۃ الا الترمذی ذکرہ ابن حبان فی الثقات وابن سعد فی الطبقۃ الاولی من الکوفیین وقال العجلی تابعی ثقۃ عن علی قال کنت رجلا مذاء زاد ابوداؤد فجعلت اغتسل حتی تشقق ظہری وہکذا عند احمد وزاد فی الشتاء فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعند ابی داؤد واحمد فذکرت ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم او ذکر لہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زاد احمد وابوداؤد لا تفعل اذا رأیت المذی فتوضأ واغسل ذکرک وقع فی ہذہ الروایۃ تقدیم الامر بالوضوء علی غسلہ وعند احمد وابی داؤد تقدیم الغسل علی الوضوء قال الحافظ فیجوز تقدیم غسلہ علی الوضوء وہو اولی ویجوز تقدیم الوضوء علی غسلہ لکن من یقول بنقض الوضوء بمسہ یشترط ان یکون ذلک بحائل انتہی۔ واذا رأیت المنی وعند ابی داؤد فاذا فضخت الماء ای دفعتہ والمراد من الماء المنی فاغتسل والحدیث اخرجہ ابوداؤد عن قتیبۃ عن عبیدۃ بن حمید

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عطاء عن عائش بن انس قال سمعت عليا رضی اللہ عنہ على المنبر يقول كنت رجلا مذاء فاردت ان اسأل النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه لان ابنته كان تحتي فامرت عمارا فسأله فقال يكفي منه الوضوء قال ابو جعفر افلا ترى ان عليا لما ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ما اوجبه عليه في ذلك ذكر وضوء الصلوة فثبت بذلك ان ما كان سوى وضوء الصلوة مما امر به فانما كان ذلك لغير المعنى الذي وجب له وضوء الصلوة وقد روى سهل بن حنيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد دل على هذا ايضا حدثنا نصر بن مرزوق وسليمن بن شعيب قالا ثنا يحيى بن حسان قال ثنا حماد بن زيد عن محمد بن اسحق عن سعيد بن عبيد بن السباق عن ابيه عن سهل بن حنيف انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم

عن الركين باسناده بمعنى حديث الطحاوي مع زيادات كما اشرنا الى ذلك وبهذا السياق اخرجه احمد عن عبيدة عن الركين واخرج ايضا عن عبد الرحمن عن زائدة باسناده بلفظ الطحاوي الان عنده واذا رأيت فضخ الماء بدل المنى وهكذا اخرج الطيالسي عن زائدة وخرجه ابن ابي شيبة عن الحسين بن علي عن زائدة حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة الثقفي البصري قال ثنا ابراهيم بن بشار الرمادي البصري قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار الجمحي المكي عن عطاء بن ابي رباح عن عائش بتحتانية آخره معجمة ابن انس البكري الكوفي من رواة النسائي ذكره ابن حبان في الثقات وفي التقريب مقبول من الثالثة - قال سمعت عليا على المنبر يقول كنت رجلا مذاء فاردت ان اسأل النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه لان ابنته كان وفي نسخة العيني كانت وهو الصواب تحتي فامرت عمارا فسأله فقال النبي صلى الله عليه وسلم يكفي منه الوضوء والحديث خرجه النسائي عن قتيبة عن سفيان باسناده بمعنى حديث الطحاوي مختصرا ولفظ في المرفوع يكفي من ذلك الوضوء واخرج ايضا من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال تذاكر علي والمقداد وعمار فقال علي اني امرؤ مذاء واني استحيي ان اسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم لمكان ابنته مني فيسأله احدكما فذكر لي ان احدهما ونسيته سأله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك المذي اذا وجده احدكم فليغسل ذلك منه وليتوضأ وضوءه للصلوة او كوضوء الصلوة وهذا الحديث صريح فيما ذهب اليه الجمهور - قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى افلا ترى ان عليا لما ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ما اوجبه اي النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة العيني "ما اوجب" عليه اي على علي رضي الله عنه في ذلك اي في المذي - ذكر اي علي رض وضوء الصلوة اي وغسل ما اصابه المذي فقد وقع الاجماع على ايجاب الوضوء من المذي وايجاب غسله لنجاسته كما نقل العيني عن ابن عبد البر فثبت بذلك اي بذكر علي وضوء الصلوة ان ما كان سوى وضوء الصلوة اي وغسل النجاسة التي يجب على المتوضئ ازالتها مما امر به وفي نسخة العيني "امره" اي علي رض في حديث رافع بن خديج وغيره من غسل الموضع الزائد عن موضع اصابة المذي. فانما كان ذلك اي امر غسل الموضع الذي لم يصبه المذي وليس في نسخة العيني لفظ ذلك "لغير المعنى الذي وجب له وضوء الصلوة وفي نسخة العيني "اوجب وضوء الصلوة" والحاصل ان قوله صلى الله عليه وسلم يكفي منه الوضوء وكذا قوله في عدة روايات فيه الوضوء ينفي ان يكون في المذي غير الوضوء فثبت بذلك ان ما كان في حديث رافع بن خديج وغيره من غسل المذاكير لم يكن للايجاب لكن كان للعلاج ليتقلص المذي فلا يخرج قال العبد الضعيف وظاهر كلام المصنف موهم لعدم وجوب غسل الموضع الذي اصابه المذي ولكنه غير مراد فان المذي نجس وغسله واجب بالاجماع كما تقدم عن ابن عبد البر وقد روى سهل بن حنيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد دل على هذا اي على عدم وجوب غسل الموضع الذي لم يصبه المذي ايضا حدثنا نصر بن مرزوق ابو الفتح المصري وسليمن بن شعيب ابو محمد المصري قالا ثنا يحيى بن حسان التنيسي البصري قال ثنا حماد بن زيد ابو اسمعيل البصري - عن محمد بن اسحاق ابو بكر المدني عن سعيد بن عبيد بن السباق بسين مهملة وموحدة مشددة الثقفي ابو السباق المدني من رواة الاربعة الا النسائي قال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات - عن ابيه عبيد مصغرا ابن السباق الثقفي المدني من رواة الستة قال العجلي مدني تابعي ثقة وذكره مسلم في الطبقة الاولى من تابعي اهل المدينة وابن حبان في الثقات وقال خليفة يكنى ابا سعيد - عن سهل ابن حنيف بن واهب الانصاري الاوسي يكنى ابا سعد وابا عبد الله من اهل بدر كان من السابقين وشهد بدرا وثبت يوم احد حين انكشف الناس وبايع يومئذ على الموت وكان ينضح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنبل فيقول نبلوا سهلا فانه سهل وكان عمر يقول سهل غير حزن وشهد ايضا الخندق والمشاهد كلها واستخلفه علي على البصرة بعد الجمل ثم شهد معه صفين ويقال آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين علي بن ابي طالب ومات سنة ثمان وثلاثين بالكوفة وصلى عليه علي رض كذا في الاصابة - انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم

عن المذی فقال فیہ الوضوء فاخبران ما یجب فیہ ھو الوضوء وذلك ینفی ان یکون علیہ مع الوضوء غیرہ
فان قال قائل فقد روی عن عمر بن الخطاب ما یوافق ما قال اھل المقالۃ الاولی فذکر ما حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا
ابو عمر قال انا حماد بن سلمۃ قال انا سلیمان التیمی عن ابی عثمان النھدی ان سلیمان بن ربیعۃ الباھلی

عن المذی فقال فیہ الوضوء، والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن مسدد عن ابن علیۃ والترمذی عن ھناد عن عبدۃ وابن ماجۃ عن ابی کریب عن عبد اللہ
ابن المبارک وعبدۃ بن سلیمان ثلاثتھم عن ابن اسحق باسنادہ عن سھل قال کنت القی من المذی شدۃ وکنت اکثر منہ الاغتسال فسالت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ذلک فقال انما یجزیک من ذلک الوضوء قلت یا رسول اللہ فکیف بما یصیب ثوبی منہ قال یکفیک ان تاخذ
کفا من ماء فتنضح بھا من ثوبک حیث تری انہ اصابہ۔ اللفظ لابی داؤد۔ وقریب منہ لفظ الترمذی وابن ماجۃ قال الترمذی ھذا حدیث حسن صحیح
لا نعرفہ الا من حدیث محمد بن اسحق فی المذی انتھی وابن اسحق ثقۃ مدلس الا انہ صرح بالتحـ ـند ابی داؤد والترمذی فزال محذور التدلیس۔
والحدیث اخرجہ ایضا ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ابن علیۃ والدارمی عن یزید بن ھرون کلاھما عن ابن اسحق نحوہ وعزاہ فی کنز العمال الی ابن خزیمۃ
وابی یعلی والطبرانی وسعید بن منصور۔ فاخبر ای سھل بن حنیف وفی نسخۃ العینی قال ابو جعفر فاخبر ان ما یجب فیہ ای فی المذی ھو الوضوء
وذلک ای وجوب الوضوء ینفی ان یکون علیہ ای علی الممذی مع الوضوء غیرہ ای غیر الوضوء من غسل الموضع الذی لم یصبہ المذی ای مع ما یحتاج
الیہ الوضوء من الاستنجاء لازالۃ ما اصابہ من النجاسۃ فان ازالۃ النجاسۃ واجب بالاجماع۔ **فان قال قائل** فقد روی عن عمر بن الخطاب ما
یوافق ما قال اھل المقالۃ الاولی ای من وجوب غسل المذاکیر فذکر ما حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ الثقفی البصری قال ثنا ابو عمر الضریر الاکبر
حفص بن عمر البصری من رواۃ ابی داؤد قال ابو حاتم صدوق صالح الحدیث عامۃ حدیثہ محفوظۃ وقال ابن حبان کان من العلماء بالفقہ والحساب
والشعر وایام الناس والفقہ ولد وھو اعمی وقال ابن معین لا یرضی وقال الساجی من اھل الصدق وکان یحفظ الحدیث وکان سلیمان الشاذکونی یکذبہ
ویطریہ وینسبہ الی الحفظ وذکروا ان حماد بن سلمۃ کان یستذکرہ الاحادیث وھو حدیث وکان غایۃ فی السنۃ ولہ موضع بالبصرۃ من العلم توفی
سنۃ عشرین ومائتین لتسع بقین من شعبان وھو ابن نیف وسبعین سنۃ۔ قال انا حماد بن سلمۃ قال انا سلیمان بن طرخان التیمی ابو المعتمر البصری
ولم یکن من بنی تیم وانما نزل فیھم۔ من رواۃ الستۃ قال سعید ما رأیت احدا اصدق من سلیمان التیمی وقال شعبۃ شک ابن عون وسلیمان التیمی
یقین وقال احمد ثقۃ وھو فی ابی عثمان احب الی من عاصم الاحول وقال ابن معین والنسائی ثقۃ وقال العجلی تابعی ثقۃ فکان من خیار اھل البصرۃ
وقال الثوری حفاظ البصرۃ ثلثۃ فذکرہ فیھم وکذا ذکرہ فیھم ابن علیۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وکان من العباد المجتھدین وکان یصلی
اللیل کلہ بوضوء عشاء الآخرۃ وکان مائلا الی علی وقال ابن حبان فی الثقات کان من عباد اھل البصرۃ وصالحیھم ثقۃ واتقانا وحفظا وسنۃ
وقال ابن معین کان یدلس توفی بالبصرۃ فی ذی القعدۃ سنۃ ثلاث واربعین ومائۃ وھو ابن سبع وتسعین سنۃ۔ عن ابی عثمان عبد الرحمن بن مل
بلام ثقیلۃ والمیم مثلثۃ ابن عمرو بن عدی بن وھب بن ربیعۃ بن سعد بن خزیمۃ بن کعب بن رفاعۃ بن مالک بن نھد النھدی بفتح النون
وسکون الھاء من رواۃ الستۃ سکن الکوفۃ ثم البصرۃ ادرک الجاھلیۃ واسلم علی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصدق الیہ لم یلقہ وھاجر الی
المدینۃ بعد موت ابی بکر ووافق استخلاف عمر فسمع منہ قال سلیمان التیمی انی لاحسب ان ابا عثمان کان لا یصیب ذنبا کان لیلہ قائما و
نھارہ صائما وقال ابو حاتم کان ثقۃ وکان عریف قومہ وقال ابو زرعۃ والنسائی وابن خراش ثقۃ توفی سنۃ خمس وتسعین وقیل بعدھا وھو
ابن ثلاثین ومائۃ وقیل ابن اربعین ومائۃ۔ ان سلیمان بن ربیعۃ الباھلی ھکذا نقل العینی فی شرح البخاری عن الطحاوی سلیمان بن ربیعۃ
بزیادۃ الیاء وھکذا وقع فی النسخۃ التی علیھا شرح العینی وکذا وقع عند ابن ابی شیبۃ قال صاحب کشف الاستار لم ار لہ ترجمۃ فیما عندی۔ وقال
العینی فی شرحہ سلیمان بن ربیعۃ الباھلی صحابی وذکرہ ابن حبان فی التابعین قال العبد الضعیف الذی یظھر لی ان الیاء وقعت زائدۃ
من قلم الناسخین والصحیح سلمان بن ربیعۃ الباھلی ابو عبد اللہ وھو سلمان الخیل من رواۃ مسلم فقد ذکرہ الحافظ فی الآخذین عن عمر وذکر
ابا عثمان النھدی فی الآخذین عنہ وقال یقال ان لہ صحبۃ وشھد فتوح الشام مع ابی امامۃ ثم سکن العراق وولاہ عمر قضاء الکوفۃ
ثم ولی غزو ارمینیۃ فی زمن عثمان فقتل بلنجر سنۃ خمس وعشرین وقیل بعدھا ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من تابعی اھل الکوفۃ و
قال کان ثقۃ قلیل الحدیث وقال العجلی کوفی ثقۃ من کبار التابعین قال ابن عبد البر ذکرہ ابو حاتم والعقیلی فی الصحابۃ وانما قیل لہ
سلمان الخیل لانہ کان یلی الخیول فی خلافۃ عمر وقال ابن حبان کان رجلا صالحا یحج کل سنۃ وھو اول قاض استقضی بالکوفۃ

تزوج امرأة من بني عقيل فكان يأتيها فيلاعبها فسأل عن ذلك عمر بن الخطاب فقال اذا وجدت الماء فاغسل فرجك وانثييك وتوضأ وضوئك للصلوة **قيل** له يحتمل ان يكون وجه ذلك ايضا ما صرفنا اليه وجه حديث رافع بن خديج **وقد روى** عن جماعة ممن بعده ما يوافق ذلك حدثنا ابوبكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان الثوري ح وحدثنا ابوبكرة قال ثنا هلال بن يحيى بن مسلم قال ثنا ابوعوانة كلاهما عن منصور عن مجاهد عن مورق العجلي عن ابن عباس رض قال هو المني والمذي والودي فاما المذي والودي فانه يغسل ذكره ويتوضأ واما المني ففيه الغسل

تزوج امرأة من بني عقيل بضم العين وفتح القاف وهم قبيلة كبيرة قاله العيني. فكان اي سلمان يأتيها اي تلك المرأة فيلاعبها قال ابن دريد اللعب ضد الجد لعب الصبيان لعبا وكذلك كل هازل لاعب انتهى وقال الراغب لعب فلان اذا كان فعله غير قاصد به مقصدا صحيحا يلعب لعبا انتهى. فسأل عن ذلك وفي نسخة العيني فيمذي فسأل ذلك " وعند ابن ابي شيبة فرآها فلاعبها قال فخرج منه ما يخرج من الرجل قال سليمان او قال المذي قال فاغتسلت ثم اتيت عمر بن الخطاب فقال اي عمر رضي الله عنه اذا وجدت الماء اي المذي فاغسل فرجك وانثييك وتوضأ وضوئك للصلوة والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن ابن علية عن سليمان التيمي بلفظ فقال عمر ليس عليك حرج في ذلك غسل ذلك البشر واخرج الامام مالك في موطائه عن زيد بن اسلم عن ابيه ان عمر بن الخطاب قال اني لاجده يتحدر مني مثل الخريزة (اي الجوهرة) فاذا وجد ذلك احدكم فليغسل ذكره وليتوضأ وضوئه للصلوة يعني المذي وهكذا اخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور كما في كنز العمال اخرج ابوعبيد وغيره كما في الكنز ايضا بلفظ انه سئل عن المذي فقال هو القطر وفيه الوضوء. **قيل** له يحتمل ان يكون وجه ذلك اي امر عمر بغسل الذكر والانثيين ايضا ما صرفنا اليه وجه حديث رافع بن خديج المذكور في اول الباب في غسل المذاكير فكما ان الحديث المرفوع محمول على العلاج ليتقلص المذي فلا يخرج فكذلك قول عمر في غسل المذاكير محمول على ذلك وقد دل على ان الثابت عند عمر في المذي هو غسل موضع المذي لفظ ابن ابي شيبة غسل ذلك البشر اي الموضع الذي اصابه المذي ولفظ ابي عبيد وغيره كما تقدم ويحتمل انه امر بغسل الذكر والانثيين لان المذي غالبا يتفرق في مواضع فيغسل كله احتياطا واما اذا علم موضعه فيكتفي بغسله **وقد روى** عن جماعة ممن بعده اي بعد عمر من الصحابة والتابعين قال العيني اي ممن بعد النبي عليه السلام " ما يوافق ذلك اي عدم وجوب غسل الموضع الذي لم يصبه المذي. حدثنا ابوبكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان الثوري ح وحدثنا ابوبكرة قال ثنا هلال بن يحيى بن مسلم الرائي البصري اخذ العلم عن ابي يوسف وزفر وروى الحديث عن ابي عوانة وابن مهدي وعنه اخذ بكار بن قتيبة وعبد الله بن قحطبة والحسن بن احمد بن بسطام وانما لقب بالرائي لسعة علمه وكثرة فقهه وبذلك لقب ربيعة شيخ مالك له مصنف في الشروط كان مقدما فيه له احكام الوقف وهو اخو عمر بن يحيى الذي حدث عنه ابوحاتم مات سنة خمس واربعين ومائتين كذا في الجواهر وفي الميزان واللسان ذكره ابن حبان في الضعفاء فقال كان يخطئ كثيرا على قلة روايته لا يجوز الاحتجاج به اذا انفرد انتهى قال ثنا ابوعوانة الواسطي وضاح بن عبد الله كلاهما اي الثوري وابوعوانة عن منصور بن المعتمر السلمي عن مجاهد بن جبر المكي عن مورق بضم اوله وكسر الراء المشددة ابن مشمرج بالضم اوله وفتح المعجمة وسكون الميم وكسر الراء بعدها جيم ابن عبد الله العجلي ابو معتمر البصري من رواة الستة قال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن سعد كان ثقة عابدا وقال العجلي بصري تابعي ثقة وقال ابن حبان كان من العباد الخشن توفي سنة خمس ومائة وقيل غير ذلك. عن ابن عباس قال هو اي الماء الخارج عن الذكر على ثلثة انواع. المني والمذي والودي قال الاموي سعيد بن يحيى اللغوي المذي والمني والودي مشددات الياء وقال ابوعبيد الصواب ان المني وحده مشدد الياء والباقيان مخففان والودي بدال مهملة والفعل منه يقال ودى والودي ماء ابيض يخرج باثر البول قاله ابن العربي وقال العيني في شرحه وفي البدائع الودي ماء غليظ يخرج بعد البول كذا روى عن عائشة ويقال الودي في نفس الامر بقية البول ولكنه غليظ اغلظ من البول وقال الجوهري الودي بالتسكين ما يخرج بعد البول وكذا الودي بالتشديد انتهى فاما المذي والودي فانه يغسل ذكره ويتوضأ واما المني ففيه الغسل قال ابن العربي افتى النبي صلى الله عليه وسلم في المني والمذي ولم يذكر الودي ولما كان يخرج مع البول اجراه العلماء مجرى البول انتهى وقال النووي في شرح المهذب كما في البحر واجمع العلماء انه لا يجب الغسل بخروج المذي والودي انتهى قال صاحب البحر واذا لم يجب بهما الغسل وجب بهما الوضوء فان قيل ما فائدة ايجاب الوضوء بالودي وقد وجب بالبول السابق عليه قلنا عن ذلك اجوبة احدها فائدته فيمن به سلس البول فان الودي ينقض وضوئه دون البول ثانيها فيمن توضأ عقب البول قبل خروج الودي

حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوعامر قال ثنا سفیان عن ابی جمرة قال قلت لابن عباس انی ارکب الدابة فامذی فقال اغسل ذکرك وتوضأ وضوءك للصلوة افلا تری ان ابن عباس حین ذکر ما یجب فی المذی ذکر الوضوء خاصة وحین امر ابا جمرة امره مع الوضوء بغسل الذکر حدثنا ابوبکرة قال ثنا وهب قال ثنا الربیع بن صبیح عن الحسن فی المذی والودی

ثم خرج الودی فیجب به الوضوء۔ ثالثها ان وجوب الوضوء بالبول لاینافی الوجوب بالودی بعده ویقع الوضوء عنهما انتهی مختصرا والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن وکیع عن سفیان بلفظ فاما المنی ففیه الغسل واما المذی والودی ففیهما الوضوء ویغسل ذکره واخرجه البیهقی من طریق اسید بن عاصم عن الحسین بن حفص عن سفیان باسناده بمعناه واخرج ایضا من طریق مالک بن مغول عن زرعة ابی عبدالرحمن قال سمعت ابن عباس یقول المنی والودی والمذی اما المنی فهو الذی منه الغسل واما الودی والمذی فقال اغسل ذکرك او مذاکیرك وتوضأ وضوءك للصلوة۔ حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوعامر العقدی عبدالملک بن عمرو القیسی البصری قال ثنا سفیان عن ابی جمرة بالجیم الضبعی بضم المعجمة وفتح الموحدة بعدها مهملة نصر بن عمران البصری من رواة الستة قال احمد وابن معین ثقة وقال ابن سعد کان ثقة مامونا وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن عبدالبر اجمعوا علی انه ثقة وقال مسلم بن الحجاج کان مقیما بنیسابور ثم خرج الی مرو ثم الی سرخس فمات بها توفی سنة ثمان وعشرین ومائة۔ قال قلت لابن عباس انی ارکب قال الراغب الرکوب فی الاصل کون الانسان علی ظهر حیوان والراکب اختص فی التعارف بمتطی البعیر وقال فی القاموس رکبه کسمعه رکوبا ومرکبا علاه والراکب للبعیر خاصة۔ الدابة فامذی فقال ای ابن عباس وفی نسخة العینی قال بحذف الفاء۔ اغسل ذکرك ای موضع النجاسة منه وتوضأ وضوءك للصلوة والاثر اخرجه عبدالرزاق فی مصنفه عن هشیم عن ابی جمرة قال سالت ابن عباس قلت بینا انا علی راحلتی اخذتنی شهوة فخرج من ذکری شئ حتی ملأ حاذی وما حوله فقال اغسل ذکرك وما اصابك ثم توضأ وضوءك للصلوة کذا فی شرح العینی۔ افلا تری ان ابن عباس حین ذکر ما یجب فی المذی ذکر الوضوء خاصة قال العبد الضعیف وهذا مشکل فانه لم یقع عند الامام الهمام ابی جعفر الطحاوی عن ابن عباس الا الامر بغسل الذکر مع الوضوء ولم یقع ذکر الوضوء خاصة اللهم الا ان یقال ان هذا الکلام وقع عنه باعتبار ما کان فی ذهنه فقد روی ابن عساکر من طریق مجاهد وسنده حسن کما فی کنز العمال قال بینا نحن جلوس اصحاب ابن عباس عطاء وطاؤس وعکرمة اذ جاء رجل وابن عباس قائم یصلی فقال هل من مفت فقلت سل فقال انی کلما بلت تبعه الماء الدافق فقلنا الذی یکون منه الولد قال نعم فقلنا علیك الغسل فولی الرجل وهو یرجع وعجل ابن عباس فی صلوته فلما سلم قال یا عکرمة علی بالرجل الی آخره وفیه ثم اقبل علی الرجل فقال ارأیت اذا کان ذلك منك هل تجد شهوة فی قلبك قال لا قال فهل تجد خدرا فی جسدك قال لا قال انما هذا بردة یجزیك منه الوضوء۔ واخرج عبدالرزاق وسعید بن منصور کما فی الکنز ایضا عن ابن عباس قال من المنی الغسل ومن الودی والمذی الوضوء یغسل حشفته ویتوضأ منه وهذا صریح فیما ذهب الیه الجمهور۔ وحین امر ابا جمرة امره مع الوضوء بغسل الذکر ای فعلم منا ان امره بغسل الذکر کله کان للعلاج لا للوجوب ثم ان المصنف رحمه الله تعالی اقتصر عن الصحابة فی حکم المذی علی ما ورد عن ابن عباس وروی ابن ابی شیبة عن حرشة بن الحر قال سئل عثمان عن المذی فقال ذلك المقطر ومنه الوضوء۔ وعن عائشة قالت المنی منه الغسل والمذی والودی یتوضأ منهما وعن ابی هریرة قال (وقد سئل عن المذی) ذاك النشاط فیه الوضوء۔ حدثنا ابوبکرة قال ثنا وهب بن جریر الازدی البصری قال ثنا الربیع بن صبیح بفتح المهملة وکسر الموحدة وسکون یاء السعدی بفتح اوله وسکون عین مهملة ابوبکر البصری مولی بنی سعد بن زید من رواة الترمذی وابن ماجة قال ابن عمار کان یحیی بن سعید لا یرضاه وقال عفان احادیثه کلها مقلوبة وقال ابن معین ضعیف الحدیث وقال ابن سعد والنسائی ضعیف وقال الساجی ضعیف الحدیث احسبه کان یهم وکان عبدا صالحا وقال العقیلی فی الضعفاء بصری سید من سادات المسلمین وقال الفلاس لیس بالقوی وقال ابواحمد الحاکم لیس بالمتین عندهم وحکی بشر بن عمر عن شعبة انه عظم الربیع بن صبیح وقال ابن حبان کان من عباد اهل البصرة وزهادهم وکان یشبه بیته باللیل ببیت النحل من کثرة التهجد الا ان الحدیث لم یکن من صناعته فکان یهم فیما یروی کثیرا حتی وقع فی حدیثه المناکیر من حیث لا یشعر لا یعجبنی الاحتجاج به اذا انفرد وقال یعقوب بن شیبة رجل صالح صدوق ثقة ضعیف جدا وقال العجلی لا بأس به وقال ابن المدینی هو عندنا صالح ولیس بالقوی وقال ابوزرعة شیخ صالح صدوق وقال ابوحاتم رجل صالح وقال احمد لا بأس به رجل صالح وقال ابوالولید ما تکلم احد فیه الا والربیع فوقه وقال ابن عدی له احادیث صالحة مستقیمة ولم ار له حدیثا منکرا جدا وارجو انه لا بأس به ولا بروایاته مات سنة ستین ومائة بارض السند عن الحسن البصری فی المذی والودی

قال يغسل فرجه ويتوضأ وضوءه للصلوٰة حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا سفين عن زياد بن فياض عن سعيد بن جبير قال اذا امذى الرجل غسل الحشفة وتوضأ وضوءه للصلوٰة قال ابو جعفر فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار فقد ثبت به ما وصفنا واما وجهه من طريق النظر فانا رأينا خروج المذى حدثا فاردنا ان ننظر في خروج الاحداث ما الذي يجب به فكان خروج الغائط يجب به غسل ما اصاب البدن منه ولا يجب غسل ما سوى ذلك الا التطهر للصلوٰة وكذلك خروج الدم من اى موضع ما خرج في قول من جعل ذلك حدثا فالنظر على ذلك ان يكون كذلك خروج المذى الذى هو حدث لا يجب فيه غسل غير الموضع الذى اصابه من البدن غير التطهر للصلوٰة فثبت ذلك ايضا بما ذكرنا من طريق النظر وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى

بَابُ حُكْمِ الْمَنِيِّ هَلْ هُوَ طَاهِرٌ اَمْ نَجِسٌ

قال اى الحسن ولم يقع فى نسخة العينى لفظ قال "يغسل فرجه اى موضع المذى ويتوضأ وضوءه للصلوٰة واخرجه ابن ابى شيبة عن ابى الاحوص عن سماك قال قلت للحسن البصرى ارأيت الرجل اذا امذى كيف يصنع فقال كل فحل يمذى فاذا كان ذلك فيغسل ذكره حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا سفين الثورى عن زياد بن فياض بمفتوحة وشدة مثناة تحتانية واعجام ضاد الخزاعى ابو الحسن الكوفى من رجال مسلم وابى داؤد والنسائى قال ابن معين والنسائى وابو حاتم ثقة وقال يعقوب بن سفيان كوفى ثقة ثقة وقال ابو زرعة شيخ وقال ابن خلفون وثقه ابن نمير وعلى بن المدينى وغيرهما وذكره ابن حبان فى الثقات وقال مات سنة تسع وعشرين ومائة عن سعيد بن جبير قال اذا امذى الرجل غسل الحشفة محركة ما فوق الختان كذا فى القاموس وتوضأ وضوءه للصلوٰة واخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن وكيع عن سفيان عن زياد عن سعيد انه قال فى المذى يغسل الحشفة ثلثا ويتوضأ واخرجه عبد الرزاق ايضا عن الثورى عن زياد بن فياض قال سمعت سعيد بن جبير يقول فى المذى يغسل حشفته كذا فى شرح العينى واخرج ابن ابى شيبة ايضا عن سالم وقد سئل عن المذى قال يتوضأ منه وعن عكرمة قال المنى والودى والمذى اما المنى ففيه الغسل واما الودى والمذى فيغسل ذكره ويتوضأ وعن مجاهد فى المنى الغسل والودى والمذى الوضوء قال ابو جعفر فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معانى الآثار فقد وفى نسخة العينى قد بدون الفاء ثبت به ما وصفنا من عدم وجوب غسل المذاكير واما وجه ذلك اى عدم وجوب غسل المذاكير من طريق النظر فانا رأينا خروج المذى حدثا وهو موضع اجماع لا خلاف بين المسلمين فى ايجاب الوضوء منه وايجاب غسل النجاسة قاله ابن عبد البر فاردنا ان ننظر فى خروج الاحداث الاخر ما الذى يجب به اى بالاحداث الاخر وفى نسخة العينى يجب فيه "فكان خروج الغائط يجب به اى بالغائط وفى نسخة العينى يجب فيه غسل ما اصاب البدن منه اى من الغائط ولا يجب غسل ما سوى ذلك اى ما سوى الموضع الذى اصابه الغائط الا التطهر للصلوٰة وكذلك اى كحكم الغائط خروج الدم من اى موضع ما خرج فانه لا يجب عليه الا غسل موضع الدم والوضوء للصلوٰة فى قول من جعل ذلك اى خروج الدم حدثا اى ناقضا للوضوء قال الشوكانى وذهب الى ان الدم من نواقض الوضوء القاسمية وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وقيده بالسيلان وذهب ابن عباس والناصر ومالك والشافعى وغيرهم الى انه غير ناقض اهـ ولما لم يذكر الامام الطحاوى دلائل الطرفين فى هذه المسئلة فقفينا اثره ودلائلنا الحنفية فى نقض الوضوء بالدم بسطها شيخ مشائخنا فى البذل فارجع اليه لو شئت فالنظر على ذلك اى على الغائط والدم ان يكون كذلك خروج المذى الذى هو حدث اى اجماعا لا يجب فيه اى فى خروج المذى غسل غير الموضع الذى اصابه المذى من البدن غير التطهر للصلوٰة فثبت ذلك اى عدم وجوب غسل الموضع الذى لم يصبه المذى وفى نسخة العينى بذلك بزيادة الباء "ايضا بما ذكرنا وفى نسخة العينى ما ذكرنا بحذف الباء "من طريق النظر وحاصل النظر قياس المذى الذى هو حدث على بقية الاحداث كالغائط والدم فكما انه لا يجب فيهما الا غسل الموضع الذى اصابه الغائط او الدم مع التطهر للصلوٰة فينبغى ان يكون كذلك حكم المذى فلا يجب فيه الا غسل الموضع الذى اصابه المذى والتطهر للصلوٰة وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد بن الحسن والشافعى وابن حزم وغيرهم وبه قول الجمهور رحمهم الله تعالى وهو مروى عن عدة من الصحابة كعمر وابن عباس وعثمان وعائشة وابى هريرة رضى الله عنهم والتابعين كسعيد بن جبير والحسن البصرى وسالم وعكرمة ومجاهد رحمهم الله تعالى والله تعالى اعلم۔

بَابُ حُكْمِ الْمَنِيِّ هَلْ هُوَ طَاهِرٌ اَمْ نَجِسٌ

اى هذا باب فى بيان حكم المنى من حيث الطهارة والنجاسة وقد اختلف فى ذلك قال الشمنى فى شرح النقاية كما قال الزبيدى المنى نجس عندنا وعند مالك

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن همام بن الحارث انه كان نازلا على عائشة رضـ فاحتلم فرأته جارية لعائشة وهو يغسل اثر الجنابة من ثوبه او يغسل ثوبه فاخبرت بذلك عائشة رضـ فقالت عائشة رضـ لقد رأيتني وما ازيد على ان افركه

سواء كان منى الرجل ومنى المرأة لكن عندنا يجب غسله وفرك يابسه وهو رواية عن احمد وعن الشافعي وهو المشهور من قول احمد انه طاهر انتهى۔ وذكر ابن العربي اربعة اقوال الاول قال مالك انه نجس يجب غسله واحمد فى احدى روايتيه۔ الثاني قال ابوحنيفة انه نجس يجزئ فركه الثالث قال الشافعي هو طاهر لا غسل فيه ولا فرك الا على الاستحباب لقباحة منظره واستحيا مما يدل عليه من حالته الرابع قال الحسن بن صالح لا يعيد الصلوة من المنى فى ثوبه ويعيدها من المنى فى البدن وهذه مسئلة غريبة ونازلة عامة انتهى۔ وقال ابن قدامة اختلفت الرواية عن احمد فى المنى فالمشهور انه طاهر وعنه انه كالدم اى انه نجس ويعفى عن يسيره وعنه انه لا يعفى عن يسيره ويجزئ فرك يابسه على كل حال والرواية الاولى هى المشهورة فى المذهب وقال اصحاب الرأى هو نجس ويجزئ فرك يابسه لما روت عائشة انها كانت تغسل المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ثم ارى فيه بقعة او بقعا وهو حديث صحيح قال صالح قال ابى غسل المنى من الثوب احوط واثبت وقد جاء الفرك ايضا عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال فى المنى يصيب الثوب ان كان رطبا فاغسليه وان كان يابسا فافركيه وهذا امر يقتضى الوجوب ولانه خارج معتاد فاشبه البول انتهى مختصرا قال ابن رشد فى البداية وسبب اختلافهم فيه شيئان احدهما اضطراب الرواية فى حديث عائشة وذلك ان فى بعضها كنت اغسل ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المنى فيخرج الى الصلوة وان فيه لبقع الماء وفى بعضها افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى بعضها فيصلى فيه خرج هذه الزيادة مسلم والسبب الثانى تردد المنى بين ان يشبه بالاحداث الخارجة من البدن وبين ان يشبه بخروج الفضلات الطاهرة كاللبن وغيره فمن جمع الاحاديث كلها بان حمل الغسل على باب النظافة واستدل من الفرك على الطهارة على اصله فى ان الفرك لا يطهر نجاسة وقاسه على اللبن وغيره من الفضلات الشريفة لم يره نجسا ومن رجح حديث الغسل على الفرك وفهم منه النجاسة وكان بالاحداث عنده اشبه منه مما ليس بحدث قال انه نجس وكذلك ايضا من اعتقد ان النجاسة تزول بالفرك قال الفرك يدل على نجاسته كما يدل الغسل وهو مذهب ابى حنيفة وعلى هذا فلا حجة لاولئك فى قولها فيصلى فيه بل فيه حجة لابى حنيفة فى ان النجاسة تزال بغير الماء وهو خلاف قول المالكية انتهى۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصرى قال ثنا بشر بن عمر بن الحكم الزهرانى قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطى عن الحكم بن عتيبة الكندى ابو محمد الكوفى عن ابراهيم النخعى الكوفى عن همام بن الحارث النخعى الكوفى العابد من رواة الستة قال ابن معين ثقة وقال العجلى تابعى ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات وقال كان من العباد وكان لا ينام الا قاعدا توفى سنة خمس وستين وقيل قبلها انه كان نازلا على عائشة قال المجد النزول الحلول نزلهم وبهم وعليهم ينزل نزولا ومنزلا حل اھ وقال ابن دريد فى الجمهرة ولا يكون النزول الا من ارتفاع الى هبوط وانما قالوا انزلت فى موضع كذا وكذا لانه ينزل عن دابته او يتجاوز منزله الى منزله انتهى قال شيخ مشائخنا اى كان عندها ضيفا كما يدل عليه ما اخرجه الترمذى من طريق الاعمش عن ابراهيم عن همام بن الحارث قال ضاف عائشة ضيف الحديث فكنى فى هذا الحديث عن نفسه بالضيف استحياء فاحتلم قال ابن دقيق العيد الاحتلام فى الوضع افتعال من الحلم بضم الحاء وسكون اللام وهو ما يراه النائم فى نومه يقال منه حلم بفتح اللام واحتلم واحتلمت به واحتلمته واما فى الاستعمال والعرف العام فانه قد خص هذا الوضع اللغوى ببعض ما يراه النائم وهو ما يصحبه انزال الماء فلو رأى غير ذلك لصح ان يقال له احتلم وضعا ولم يصح عرفا انتهى وقال ابن العربى الاحتلام رؤية الحلم فى النوم وهو الماء الذى يخرج من الرجل فيدل على كمال حلمه وعقله انتهى فرأته اى هماما جارية لعائشة والحال هو اى همام يغسل اثر الجنابة من ثوبه اى الذى كانت عائشة امرت له كما وقع التصريح بذلك عند احمد وغيره من طريق الاعمش عن ابراهيم قال نزل بعائشة ضيف فامرت له بملحفة لها صفراء فنام فيها فاحتلم وانما اضاف الثوب الى نفسه لملابسة الاستعمال او يغسل ثوبه هكذا وقع عند ابى داؤد بالشك من طريق حفص عن شعبة وجزم الطيالسى عن شعبة بالاول فلم يذكر او يغسل ثوبه۔ فاخبرت اى الجارية بذلك اى بغسل همام الثوب عائشة فقالت عائشة لقد رأيتنى بضم التاء اى لقد رأيت نفسى وتجوز كسر التاء على كونه خطابا للجارية قاله العينى فى شرحه وما ازيد على ان افركه اى اثر الجنابة وهو المنى قال الطيبى الفرك الدلك حتى يذهب الاثر من الثوب اھ وقال ابن دريد والفرك بفتح الفاء فركك الشئ بيدك حتى يتفتت اھ وفى المغرب فرك المنى عن الثوب فركا دلكه وهو ان يغمزه بيده ويحكه ويعركه حتى يتفتت ويتقشر من باب طلب وفى الفائق للزمخشرى ومنه فركت الحب اذا دلكته

من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا ابوبکرة قال ثنا وهب بن جریر قال شعبة انا عن الحکم فذکر باسناده مثله حدثنا فهد قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبید الله بن عمرو عن زید بن ابی انیسة عن الحکم عن ابراهیم النخعی عن همام عن عائشة رضی الله عنها نحوه حدثنا ابوبکرة قال ثنا یحیی بن حماد قال ثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابراهیم عن همام فذکر نحوه حدثنا فهد قال ثنا علی قال ثنا عبید الله عن زید عن الاعمش فذکر مثله باسناده حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا یوسف بن عدی قال انا حفص عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود بن یزید و همام عن عائشة رضی الله عنها مثله حدثنا فهد قال ثنا الحمانی قال ثنا شریک عن منصور عن ابراهیم عن همام عن عائشة رضی الله عنها مثله حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا المسعودی

بیدک حتی یتقلع عنه قشره ویفارقه. من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم والحدیث اخرجه الطیالسی فی مسنده عن شعبة باسناده بنحو لفظ الطحاوی واخرجه ابوداؤد السجستانی عن حفص بن عمر عن شعبة باسناده نحو حدیث المصنف. حدثنا ابوبکرة بکار بن قتیبة قال ثنا وهب بن جریر البصری قال ای وهب شعبة فاعل مقدم لقوله انا ای اخبرنا شعبة عن الحکم بن عتیبة الکندی الکوفی و فی نسخة العینی قال ثنا شعبة اخبرنا الحکم. فذکر ای الحکم باسناده مثله والحدیث اخرجه النسائی عن عمرو بن یزید قال حدثنا بهز قال حدثنا شعبة قال الحکم اخبرنی عن ابراهیم عن همام بن الحارث ان عائشة قالت لقد رأیتنی وما ازید علی ان افرکه من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم. حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی ابو الحسن الرقی قال ثنا عبید الله بن عمرو بن ابی الولید الرقی عن زید بن ابی انیسة زید الجزری ابو اسامة الرهاوی عن الحکم عن ابراهیم النخعی عن همام عن عائشة نحوه لم اقف علیه فی غیر الکتاب سنده فی غایة الصحة فقد وثق فهدا ابن یونس وعلی بن معبد من رواة ابی داؤد والنسائی وهو ثقة فقیه کما تقدم والباقون من رواة الستة. حدثنا ابوبکرة قال ثنا یحیی بن حماد الشیبانی البصری قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله الیشکری عن الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی. عن ابراهیم النخعی عن همام بن الحارث فذکره نحوه لم اقف علی طریق ابی عوانة عن الاعمش فی غیر الکتاب اسناده صحیح فان ابابکرة احتج به الحاکم فی مستدرکه قال ثقة مامون والباقون احتج بهم الائمة الستة خلا یحیی بن حماد فان اباداؤد لم یرو له. حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا علی بن معبد بن شداد الرقی قال ثنا عبید الله بن عمرو الرقی عن زید بن ابی انیسة الرهاوی عن الاعمش فذکر مثله باسناده لم اقف علی هذا الطریق ایضا وهذا اسناد صحیح کما قد عرفت. حدثنا ابن ابی داؤد الضریس ابراهیم الاسدی ابو اسحق البرلسی قال ثنا یوسف بن عدی ابو یعقوب الکوفی قال انا حفص بن غیاث النخعی الکوفی عن الاعمش عن ابراهیم النخعی عن الاسود بن یزید النخعی وهمام بن الحارث عن عائشة مثله والحدیث اخرجه مسلم عن عمر بن حفص بن غیاث قال نا ابی عن الاعمش فذکر باسناده بلفظ کنت افرکه من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم واخرجه النسائی عن شعیب بن یوسف عن یحیی بن سعید عن الاعمش عن ابراهیم عن همام عن عائشة قالت کنت اراه فی ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم فاحکه واخرجه ابن ماجة عن علی بن محمد عن ابی معاویة وعن محمد بن طریف عن عبدة بن سلیمان جمیعا عن الاعمش عن ابراهیم عن همام عن عائشة قالت ربما فرکته من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم بیدی واخرجه الترمذی عن هناد عن ابی معاویة باسناده عن همام قال ضاف عائشة ضیف فامرت له بملحفة صفراء فنام فیها فاحتلم فاستحیی ان یرسل بها وبها اثر الاحتلام فغمسها فی الماء ثم ارسل بها فقالت عائشة لم افسد علینا ثوبنا انما کان یکفیه ان یفرکه باصابعه وربما فرکته من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم باصابعی وهکذا اخرج الامام احمد عن ابی معاویة وابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة وعلی بن محمد عن ابی معاویة باسناده نحو حدیث الترمذی بفرق یسیر فی الالفاظ قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح. حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا الحمانی یحیی بن عبد الحمید الکوفی قال ثنا شریک بن عبد الله النخعی الکوفی عن منصور بن المعتمر الکوفی عن ابراهیم عن همام عن عائشة مثله زاد العینی فی نسخته غیر ان فی حدیث یحیی قال رأیتنی وما ازید علی ان احته من الثوب فاذا جف دلکته والحدیث اخرجه النسائی عن الحسین بن حریث عن سفیان عن منصور بلفظ کنت انا افرکه من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم واخرجه البیهقی من طریق الحمیدی عن سفیان بلفظ ضاف عائشة ضیف فارسلت الیه تدعوه فقالوا لها انه اصابته جنابة فذهب لیغسل ثوبه فقالت عائشة ولم غسله ان کنت لافرک المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم واخرج البیهقی ایضا من طریق ابن الاصبهانی عن شریک عن منصور باسناده بلفظ ان کنت لافرک المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم یصلی فیه واسنده ابن حزم فی المحلی من طریق عبد الرزاق عن الثوری وابن عیینة کلاهما عن منصور نحو حدیث الحمیدی. حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد الطیالسی البصری قال ثنا المسعودی

عن حماد عن ابراهیم عن همام عن عائشة رض مثله غیر انه قال لقد رأیتنی وما ازید علی ان احته من الثوب فاذا جف دلکته حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال ثنا مهدی بن میمون قال ثنا واصل الاحدب عن ابراهیم النخعی عن الاسود قال لقد رأتنی عائشة رض وانا اغسل جنابة من ثوبی فقالت لقد رأیتنی وانه لیصیب ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم فما یزید علی ان یفعل به هکذا تعنی

عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود الکوفی ہکذا ساق نسبه فی تہذیب التہذیب فی التقریب عتبة بن مسعود والاول موافق لما ذکره الخطیب فی تاریخه واسنده عن احمد وابن سعد وہکذا ذکر ابن قتیبة الدینوری فی المعارف حیث قال واما عتبة بن عبد الله فلا عقب منهم ابو عمیس عتبة بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود ومات ببغداد واخوه عبد الرحمن المسعودی، اختلط فی آخر عمره ومات ببغداد وهو المسعودی الاکبر واما الاصغر فهو عبد الله بن عبد الملک بن ابی عبیده انتہی روی له البخاری والاربعه قال النسائی لا باس به وقال ابن عیینه ما اعلم احدا اعلم بعلم ابن مسعود من المسعودی وقال یعقوب بن شیبة کان ثقة صدوقا الا انه تغیر بآخره وقال العجلی ثقة الا انه تغیر بآخره وقال ابن خراش نحو ذلک وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث الا انه اختلط فی آخر عمره ورواية المتقدمین عنه صحیحة وقال ابن نمیر کان ثقة واختلط بآخره سمع منه ابن مهدی ویزید بن ہرون احادیث مختلطة وما روی عنه الشیوخ فهو مستقیم وقال احمد ثقة وقال ایضا وانما اختلط المسعودی ببغداد ومن سمع منه بالکوفة والبصرة فسماعه جید وقال ابن معین ثقة وقد کان یغلط فیما یروی عن عاصم والاعمش والصغار یخطئ فی ذلک ویصح له ما روی عن القاسم ومعن وشیوخه الکبار وقال علی بن المدینی ثقة وقد کان یغلط فیما روی عن عاصم وسلمة ویصح فیما روی عن القاسم ومعن وقال ابن عمار کان ثبتا قبل ان یختلط ومن سمع منه ببغداد فسماعه ضعیف مات سنة ستین ومائة۔ عن حماد بن ابی سلیمان ابو اسمعیل الکوفی الفقیه وقال العینی فی شرحه وحماد هو ابن سلمة قلت لکن الحافظ العراقی لم یذکر المسعودی فیمن روی عن حماد بن سلمة وکذا لم یذکر اهل اسماء الرجال حماد بن سلمة فیمن روی عن ابراهیم النخعی وحماد بن ابی سلیمان معروف بالرواية عن النخعی فهذا یقوی ما ذکرنا۔ عن ابراهیم عن همام عن عائشة مثله غیر انه قال ای حماد فی روایته عن ابراهیم لقد رأیتنی وما ازید علی ان احته ای المنی قال ابن العربی وقد روی بدل الفرک الحت وهو الحک انتہی وفی القاموس حته فرکه وقشره فانحت وتحاتت الورق سقطت کانحتت وفی الجمهرة لابن درید حت الشئ یحته حتا کانحتات الورق عن الغصن وحت الله ماله حتا اذا افقره من الثوب فاذا جف دلکته ای المنی وظاہر ہذا الحدیث یدل علی التفریق بین کون المنی رطبا وبین کونه یابسا فیحتمل ان یکون الحت لتقلیل النجاسة فاذا جف دلکته ویحتمل انها کانت تغسله بالماء بعد الحت کما ثبت فی عدة روایات فاذا لم تظفر علی ذلک حتی جف المنی دلکته حتی یذہب الاثر من الثوب والحدیث اخرجه البیهقی من طریق عاصم بن علی عن المسعودی عن الحکم وحماد عن ابراهیم عن همام انه ضاف عائشة فذکر الحدیث وقالت قد رأیتنی امسحه من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم واذا جف حته۔ حدثنا ابن ابی داؤد هو الضریس ابراهیم الاسدی قال ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء بن عبید بن مخارق الضبعی بضم المعجمة وفتح الموحدة ابو عبد الرحمن البصری من رواة الشیخین وابی داؤد والنسائی قال ابو زرعة لا باس به شیخ صالح وقال ابو حاتم وابن قانع ثقة وقال دارة قیل لی انه افضل اہل البصرة فذکرته لابن المدینی فعظم شانه وقال الذہلی لم ار بالبصرة افضل منه وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة احدی وثلاثین ومائتین قال ثنا مهدی بن میمون الازدی المعولی بکسر المیم وسکون المهملة وفتح الواو مولاہم ابو یحیی البصری من رواة الستة قال شعبة واحمد وابن معین والنسائی وابن خراش والعجلی ثقة وقال ابن سعد عن ابن عائشة کان کردیا وکان ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة احدی وسبعین ومائة قال ثنا واصل بن حبان الاحدب الاسدی الکوفی بیاع السابری بمهملة وموحدة من رواة الستة قال ابن معین وابو داؤد والنسائی والعجلی ویعقوب بن سفیان وابو بکر البزار ثقة وقال ابن معین فی روایة اخری ثبت وقال ابو حاتم صدوق صالح الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة عشرین ومائة۔ عن ابراهیم النخعی عن الاسود بن یزید النخعی قال الاسود لقد رأتنی ولیس فی نسخة العینی لفظ لقد عائشة والحال انا وفی نسخة العینی بحذف وانا اغسل جنابة ای اثرها من ثوبی وفی نسخة العینی اصابت ثوبی وعند احمد رأتنی عائشة ام المؤمنین اغسل اثر جنابة اصابت ثوبی فقالت ما ہذا قلت جنابة اصابت ثوبی فقالت لقد رأیتنی ہکذا عند البیهقی وعند احمد لقد رأیتنا وانه ای المنی لیصیب ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم فما یزید ای النبی صلی الله علیه وسلم ہکذا وقع عند احمد بصیغة الغائب وعند البیهقی فما نزید علی صیغة المتکلم وہکذا فی نسخة العینی علی ان یفعل بصیغة الغائب وعند البیهقی علی ان نفعل بصیغة المتکلم ووقع فی بعض نسخ الکتاب یقول بدل یفعل وہکذا عند احمد به الضمیر راجع الی الجنابة باعتبار معناہا لان معناہا المنی ہکذا تعنی ای عائشة

يفركه حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا دحيم قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا الاوزاعى عن عطاء عن عائشة رضى الله عنها قالت كنت افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم تعنى المنى حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا مسدد قال ثنا حماد بن زيد عن ابى هاشم عن ابى مخلد عن الحارث بن نوفل عن عائشة رضى الله عنها مثله حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا ابن ابى السرى

يقول اما هكذا يفركه وعند احمد وصفه مهدى حك يده على الاخرى والحديث اخرجه البيهقى من طريق يوسف بن يعقوب القاضى عن عبد الله بن محمد بن اسماء والامام احمد عن عفان كلاهما عن مهدى بن ميمون باسناده نحوه مع اختلاف فى المتن كما سبقت الاشارة الى ذلك اخرجه مسلم عن محمد بن حاتم عن عبد الرحمن بن مهدى عن مهدى باسناده نحو حديث خالد عن ابى معشر وسياق عند الطحاوى۔

حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا دحيم عبد الرحمن بن ابراهيم بن عمرو بن ميمون القرشى الاموى مولى آل عثمان ابو سعيد الدمشقى القاضى المعروف بدحيم بمهملتين مصغر الحافظ ابن اليتيم من رواة الستة الا الترمذى قال المروذى سمعته يعنى احمد يثنى على دحيم ويقول هو عاقل ركين وقال الحسن بن على بن بحر قدم دحيم بغداد فرايت ابى واحمد بن حنبل ويحيى بن معين وخلف بن سالم قعودا بين يديه قال العجلى و ابو حاتم والنسائى والدارقطنى ومسلمة ثقة زاد النسائى مامون لا بأس به وقال ابو داؤد حجة لم يكن بدمشق فى زمنه مثله وابو الجماهر اسند منه وهو ثقة وقال ابن يونس قدم مصر وهو ثقة ثبت وقال ابن حبان فى الثقات كان يكره ان يقال له دحيم وكان من المتقنين الذين يحفظون علم بلدهم وشيوخهم وانسابهم وقال الخليلى كان احد حفاظ الائمة متفق عليه ويعتمد عليه فى تعديل شيوخ الشام وجرحهم توفى فى رمضان سنة خمس واربعين ومائتين ومولده فى شوال سنة سبعين ومائة۔ قال ثنا الوليد بن مسلم ابو العباس الدمشقى قال ثنا الاوزاعى عبد الرحمن بن عمرو الشامى عن عطاء بن ابى رباح عن عائشة قالت كنت افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم تعنى المنى۔ لم اقف على هذا الطريق فيما عندى من الكتب اسناده صحيح ورجاله رجال الائمة الستة الا الشيخ الطحاوى وهو ابراهيم بن ابى داؤد البرلسى كان ثقة من حفاظ الحديث كما تقدم عن ابن يونس ثم رأيت العينى قال فى شرحه واخرجه البزار فى مسنده من حديث عطاء عن عائشة وقال ثنا اسمعيل نا موسى نا خطاب عن عبد الكريم عن عطاء الى آخره نحوه وزاد ولا اغسله انتهى۔ حدثنا ابن ابى داؤد ابراهيم قال ثنا مسدد بن مسرهد البصرى الحافظ قال ثنا حماد بن زيد عن ابى هاشم الرمانى بضم الراء وتشديد الميم الواسطى اسمه يحيى بن دينار وقيل ابن الاسود وقيل ابن ابى الاسود وقيل ابن نافع من رواة الستة رأى انسا قال احمد وابن معين وابو زرعة والنسائى ثقة وقال ابو حاتم كان فقيها صدوقا وذكره ابن سعد فى تسمية من كان بواسط من الفقهاء والمحدثين وقال كان صدوقا وذكره ابن حبان فى الثقات وقال كان يخطئ يعتبر حديثه اذا كان من رواة الثقات لا من رواة الضعفاء لانه صدوق وقال ابن عبد البر لم يختلفوا فى ان اسمه يحيى واجمعوا على انه ثقة توفى سنة اثنتين وعشرين ومائة وقيل بعدها۔ عن ابى مخلد كذا وقع فى نسخة المتن بالخاء والدال المهملة ولا شك انه من قلم الناسخين والصواب ما وجد فى نسخة الحاشية والنسخة التى عليها شرح العينى عن ابى مجلز بكسر الميم وسكون الجيم وفى آخره زاء معجمة كما ضبط العينى فى شرحه وقد اخرج النسائى هذا الحديث باسناد الطحاوى وفيه عن ابى مجلز واسمه لاحق بن حميد بضم الحاء ابن سعيد السدوسى البصرى الاعور من رواة الستة قال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وقال العجلى بصرى تابعى ثقة وكان يحب عليا وقال ابو زرعة وابن خراش ثقة وقال ابن حبان عن ابن معين مضطرب الحديث وقال ابن عبد البر هو عند جميعهم ثقة توفى سنة مائة وقيل بعدها۔ عن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم قال مصعب الزبيرى صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وولد له على عهده عبد الله ابن الحارث الذى يقال له ببة اصطلح عليه اهل البصرة حين مات معاوية وقال الواقدى اسلم عند اسلام ابيه نوفل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وولد له ابنه عبد الله على عهده وكانت تحته درة بنت ابى لهب كذا فى الاستيعاب وقال فى الاصابة ذكره ابن حبان فى الصحابة وقال ولاه النبى صلى الله عليه وسلم بعض اعمال مكة وكذا قال الزبير بن بكار وقال ابن سعد صحب النبى صلى الله عليه وسلم فاستعمله على بعض عمله بمكة واقره ابو بكر وعمر وعثمان ثم انتقل الى البصرة واختط بها دارا ومات بها فى آخر خلافة عثمان۔ عن عائشة مثله والحديث اخرجه النسائى عن قتيبة عن حماد باسناده بلفظ كنت افرك الجنابة وقالت مرة اخرى المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم۔

حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا ابن ابى السرى بفتح مهملة وكسر راء خفيفة وشدة مثناة تحتية محمد بن المتوكل بن عبد الرحمن الهاشمى مولاهم ابو عبد الله الحافظ العسقلانى اخو الحسين بن ابى السرى من رواة ابى داؤد وقال ابن معين ثقة وقال ابو حاتم لين الحديث وقال ابن عدى

۱۱/۲

قال ثنا مبشر بن اسمٰعیل قال ثنا جعفر بن برقان عن الزهری عن عروة عن عائشة رضی الله عنها قالت کنت افرك المنی من مرط رسول الله صلی الله علیه وسلم وکانت مروطنا یومئذ الصوف حدثنا احمد بن عبد الله بن عبد الرحیم البرقی قال ثنا الحمیدی قال ثنا بشر بن بکر عن الاوزاعی عن یحیی بن سعید عن عمرة عن عائشة قالت کنت افرك المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کان یابسا و اغسله او امسحه اذا کان رطبا شك الحمیدی

کثیر الغلط و قال ابن حبان فی الثقات کان من الحفاظ و قال مسلمة کان کثیر الوهم وکان لا بأس به و قال ابن وضاح کان کثیر الحفظ کثیر الغلط توفی بعسقلان فی شعبان سنة ثمان و ثلثین و مائتین۔ قال ثنا مبشر بفتح الموحدة وکسر المعجمة الثقیلة۔ ابن اسمٰعیل الحلبی۔ ابو اسمٰعیل الکلبی مولاهم من رواة الستة قال النسائی لیس به بأس و قال ابن معین ثقة وکذا قال احمد و قال ابن سعد کان ثقة مامونا وذکره ابن حبان فی الثقات و قال ابن قانع ضعیف و قال الذهبی تکلم فیه بلا حجة توفی سنة مائتین۔ قال ثنا جعفر بن برقان بضم الموحدة وسکون الراء الکلابی مولاهم ابو عبد الله الجزری الرقی قدم الکوفة من رواة الستة الا البخاری قال احمد اذا حدث عن غیر الزهری فلا بأس به و فی حدیث الزهری یخطئ و قال ایضا ابو الملیح اضبط من جعفر بن برقان و جعفر ثقة ضابط لحدیث میمون و حدیث یزید بن الاصم و هو فی حدیث الزهری یضطرب و یختلف فیه و قال ابن معین کان امیا و هو ثقة و قال فی موضع آخر ثقة یضعف فی روایته عن الزهری و قال فی موضع آخر لیس بذاك فی الزهری و قال ابن نمیر ثقة احادیثه عن الزهری مضطربة و قال یعقوب بن سفیان و هو جزری ثقة و بلغنی انه کان امیا لا یقرأ و لا یکتب و کان من الخیار و قال ابن سعد کان ثقة صدوقا له روایة و فقه و فتوی فی دهره و قال النسائی لیس بالقوی فی الزهری و فی غیره لا بأس به و قال ابن خزیمة لما سئل عنه و عن ابی بکر الهذلی لا یحتج بواحد منهما اذا انفرد حکاه الحاکم و قال حامد بن یحیی عن ابن عیینة حدثنا جعفر بن برقان وکان ثقة من ثقات المسلمین و کان مروان بن محمد یقول ثنا جعفر بن برقان الثقة العدل قال ابو بکر بن الصدقة عن الثوری ما رأیت افضل من جعفر بن برقان و قال ابن عدی مشهور معروف فی الثقات و هو ضعیف فی الزهری خاصة توفی سنة خمسین و مائة وقیل بعدها عن الزهری عن عروة بن الزبیر عن عائشة قالت کنت افرك المنی من مرط بکسر المیم واحد المروط و هی اکسیة من صوف او خز کان یوتزر بها کذا فی المختار و زاد فی المغرب ربما تلقیه المرأة علی رأسها و تتلفع به۔ رسول الله صلی الله علیه وسلم وکانت مروطنا یومئذ الصوف والحدیث اخرجه الامام احمد فی مسنده عن عمرو بن ایوب الموصلی عن جعفر عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت کان یراه فی مرط احدانا ثم یفرکه یعنی الماء و مروطهن یومئذ الصوف تعنی النبی صلی الله علیه وسلم۔ حدثنا احمد بن عبد الله بن عبد الرحیم البرقی مولی بنی زهرة ابو بکر حدث عن عبد الملك بن هشام بالمعالی و حدث عن عمرو بن ابی سلمة و سعید بن ابی مریم و اسد بن یونس و ابی صالح کاتب اللیث و غیرهم وکان ثقة ثبتا توفی فی شهر رمضان سنة سبعین و مائتین فجاءة ضربته دابة فی سوق الدواب کذا فی الانساب للسمعانی و فی کشف الاستار عن المغانی قال ابن یونس کان ثقة و فی التذییب لتعقیب التقریب احمد بن عبد الله بن عبد الرحیم البرقی مصنف کتاب فی معرفة الصحابة ثقة ثبت حافظ متقن من الحادیة عشرة مات سنة ۲۷۰ھ و ذکره الذهبی فی تذکرة الحفاظ و قال کان من الحفاظ المتقنین و ذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل و قال کتبت عنه وکان صدوقا۔ قال ثنا الحمیدی بضم الحاء وفتح المیم عبد الله بن الزبیر بن عیسی بن عبید الله بن اسامة ابن عبد الله بن حمید ابو بکر الاسدی المکی من رواة البخاری و مسلم فی مقدمته و ابی داود و الترمذی و النسائی قال احمد الحمیدی عندنا امام و قال ابو حاتم هو اثبت الناس فی ابن عیینة و هو رئیس اصحابه و هو ثقة امام و قال یعقوب بن سفیان ما لقیت انصح للاسلام و اهله منه و قال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث و قال ابن حبان فی الثقات صحبنا سنة و فضل و دین قال ابن عدی ذهب مع الشافعی الی مصر وکان من خیار الناس و قال الحاکم ثقة مامون قال محمد بن اسمٰعیل اذا وجد الحدیث عنه لا یخرج الی غیره من الثقة به توفی بمکة سنة تسع عشرة و مائتین قال ثنا بشر بن بکر التنیسی ابو عبد الله البجلی عن الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الفقیه رحمه الله عن یحیی بن سعید الانصاری ابو سعید المدنی عن عمرة بنت عبد الرحمن الانصاریة عن عائشة قالت کنت افرك المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کان یابسا و اغسله ای المنی او امسحه اذا کان رطبا شك الحمیدی ای فی ان شیخه بشر بن بکر عبر فی الرطب بالغسل او المسح والحدیث اخرجه ابو عوانة فی صحیحه بلفظ الطحاوی کما ذکره الشیخ ابن الهمام و اخرجه الدارقطنی عن محمد بن مخلد عن ابی اسمٰعیل الترمذی عن الحمیدی بدون الشك بلفظ و اغسله اذا کان رطبا قال فی نصب الرایة و رواه البزار فی مسنده و قال لا نعلم اسنده عن عائشة الا عبد الله بن الزبیر (الحمیدی) هذا و رواه غیره عن عمرة مرسلا انتهی قال العلامة

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا عبثر بن القاسم عن برد اخی یزید بن ابی زیاد عن ابی شغالة النخعی عن عائشة قالت کنت افرك المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی رحمه الله فذهب ذاهبون الی ان المنی طاهر وانه لا یفسد الماء وان وقع فیه وان حکمه فی ذلك حکم النخامة واحتجوا فی ذلك بهذه الآثار

النیموی عبد الله بن الزبیر الحمیدی ثقة حافظ امام وهو احد شیوخ البخاری فزیادته هذه تقبل جدا لانها لیست منافیة لمن هو اوثق منه انتهی والحدیث یدل علی ان وظیفة المنی فی الرطب الغسل وفی الیابس الفرك وبهذا احتج غیر واحد من اصحابنا قال ابن الجوزی فی التحقیق کما فی نصب الرایة والحنفیة یحتجون علی نجاسة المنی بحدیث رووه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لعائشة اغسلیه ان کان رطبا وافرکیه ان کان یابسا قال وهذا حدیث لا یعرف وانما روی نحوه من کلام عائشة ثم ذکر حدیث الدارقطنی المذکور انتهی قال الشیخ ابن الهمام فهذا فعلها واما انه صلی الله علیه وسلم قال لها ذلك فالله اعلم لکن الظاهر ان ذلك بعلم النبی صلی الله علیه وسلم خصوصا اذا تکرر منها مع التفاته صلی الله علیه وسلم الی طهارة ثوبه وفحصه عن حاله انتهی وقال صاحب البرهان هذا فعلها وقد اقرها علیه فلو کان طاهرا لمنعها من اتلاف الماء بغیر حاجة لاستلزامه الاسراف المنهی عنه واتعاب نفسها فیه بلا ضرورة انتهی وانما ادرج الطحاوی رحمه الله هذا الحدیث فی الفصل الاول فی مستدل الامام الشافعی لما وقع فی الحدیث من لفظ الفرك وبهذا احتج من ذهب الی الطهارة قال لانه لو کان نجسا لم یکتف بالفرك قال سیدی فی الاوجز وانت تدری ان الفرك لو دل علی الطهارة لزم طهارة دم الحیض وطهارة کل النجاسة التی اختلطت بالنعل وغیر ذلك فانه وقع الفرك فی امثال هذا کثیرا انتهی. حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا یوسف بن عدی ابو یعقوب الکوفی قال ثنا عبثر بفتح اوله وسکون الموحدة وفتح المثلثة ابن القاسم الزبیدی بضم الزای ابو زبید الکوفی من رواة الستة قال احمد صدوق ثقة وقال ابن معین والنسائی ویعقوب بن سفیان ثقة زاد یعقوب کوفی وقال ابو داؤد ثقة ثقة وابو حاتم صدوق وابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث توفی سنة تسع وسبعین ومائة وقیل قبلها عن برد بضم اوله وسکون الراء المهملة ابن ابی زیاد الهاشمی مولاهم اخی یزید بن ابی زیاد ویکنی بردا ابا عمرو ویقال ابا العلاء من رواة النسائی وقال ثقة وقال العجلی ثقة ارفع من اخیه یزید وذکره ابن حبان فی الثقات عن ابی شغالة کذا فی النسختین الموجودتین عندنا والصواب ما وجد فی النسخة التی علیها شرح العینی عن ابی سفانة النخعی قال العینی بفتح السین المهملة وتشدید الفاء وبعد الالف نون قال ابن ابی حاتم شیخ مجهول کوفی لا یعرف اسمه ما له راو غیر برد بن ابی زیاد انتهی عن عائشة قالت کنت افرك المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم لم اقف علی هذا الطریق عند غیر المصنف. قال ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی رحمه الله فذهب ذاهبون الی ان المنی طاهر وانه لا یفسد الماء وان وصلیة وقع ای المنی فیه ای فی الماء وان حکمه فی ذلك حکم النخامة قال العینی اراد بهؤلاء الذاهبین الشافعی واحمد واسحق وداؤد اه وقال ابن حزم فی المحلی والمنی طاهر فی الماء کان او فی الجسد او فی الثوب ولا تجب ازالته والبصاق مثله ولا فرق وهو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد وابی ثور وابی سلیمان وجمیع اصحابهم انتهی مختصرا. قال النووی هذا حکم منی الآدمی ولنا قول شاذ ضعیف ان منی المرأة نجس دون منی الرجل وقول اشذ منه ان منی المرأة والرجل نجس والصواب انهما طاهران وهل یحل اکل المنی الطاهر فیه وجهان لاصحابنا اظهرهما لا یحل لانه مستقذر فهو داخل فی جملة الخبائث المحرمة علینا واما منی باقی الحیوانات غیر الآدمی فمنها الکلب والخنزیر والمتولد من احدهما وحیوان طاهر ومنیها نجس بلا خلاف وما عداها من الحیوانات فی منیه ثلاثة اوجه الاصح انها کلها طاهرة من ماکول اللحم وغیره والثانی انها نجسة والثالث منی ماکول اللحم طاهر ومنی غیره نجس انتهی. واحتجوا فی ذلك ای فی ما ذهبوا الیه من طهارة المنی بهذه الآثار المرویة عن عائشة باربعة عشر طریقا فی فرك المنی قال النووی دلیل القائلین بالطهارة روایة الفرك فلو کان نجسا لم یکف فرکه کالدم وغیره قالوا وروایة الغسل محمولة علی الاستحباب والتنزه واختیار النظافة انتهی قال الشوکانی واحتج القائلون بالطهارة بروایة الفرك ویجاب عنه بانه من فعل عائشة الا انها اذا فرض اطلاع النبی صلی الله علیه وسلم علی ذلك افاد المطلوب وهو الاکتفاء فی ازالة المنی بالفرك لان الثوب ثوب النبی صلی الله علیه وسلم وهو یصلی فیه بعد ذلك ولو کان الفرك غیر مطهر لما اکتفی به ولا صلی فیه لو فرض عدم اطلاع النبی صلی الله علیه وسلم علی الفرك فصلوته فی ذلك الثوب کافیة لانه لو کان نجسا لنبه علیه حال الصلوة بالوحی کما نبه بالقذر الذی فی النعل وایضا ثبت السلت للرطب والحك للیابس من فعله اجیب بان ذلك لا یدل علی

وخالفهم فی ذلک اٰخرون فقالوا بل هو نجس

الطهارة وانما یدل علی کیفیة التطهیر فغایة الامر انه نجس خفف فی تطهیره بما هو اخف من الماء والماء لا یتعین لازالة جمیع النجاسات والا لزم طهارة العذرة التی فی النعل لان النبی صلی الله علیه وسلم امر بمسحها فی التراب ورتب علی ذلک الصلوة فیها قالوا قال صلی الله علیه وسلم انما هو بمنزلة المخاط والبزاق والبصاق واجیب بانه موقوف کما قال البیهقی قالوا الاصل الطهارة فلا ننتقل عنها الا بدلیل واجیب بان التعبد بالازالة غسلا او مسحا او فرکا او حتا او سلتا او حکا ثابت ولا معنی لکون الشیء نجسا الا انه مامور بازالته بما احال علیه الشارع فالصواب ان المنی نجس یجوز تطهیره باحد الامور الواردة انتهی مختصرا وقال القاضی عیاض فاما احتجاج المخالف بان المنی اصل للخلق کالتراب فبان منه تخلق الانبیاء فلا حجة فی هذا لان ما یخلق منه الانبیاء لا کلام لنا فیه وانما کلامنا فی منی فاسد حصل فی ثوب وجسد یقطع علی انه لا یخلق منه احد ایضا فلیس کل ما هو بدء الخلق طاهرا والمضغة والعلقة غیر طاهرة عندنا اذا اسقطت باتفاق وهی اصل الخلق للانبیاء انتهی وقال الشیخ ابن الهمام ان تکرمة الانسان یحصل بعد تطویره الاطوار المعلومة من المائیة والمضغیة والعلقیة الا یری ان العلقة نجسة وان نفس المنی اصله دم فیصدق ان اصل الانسان دم وهو نجس انتهی قال صاحب البرهان تخلیقه من نجس ثم تشریفه بانواع الکرامات ابلغ اه وقال القاضی عیاض وکذلک ایضا منازعهم فی فرک عائشة المنی من ثوبه علیه السلام ان سلمنا لهم الحجة به بان منیه وسائر فضوله علیه السلام عندهم طاهرة علی احد القولین انتهی واجاب عنه الحافظ بان منیه کان عن جماع فیخالط منی المرأة فلو کان منیها نجسا لم یکتف فیه بالفرک انتهی قال العبد الضعیف لما ثبت فی عدة روایات مباشرته صلی الله علیه وسلم مع زوجاته فی حالة الحیض فلا معنی للجزم علی ان منیه کان عن جماع علی ان لفظ الفرک لا یدل علی الطهارة. وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا بل هو نجس قال العلامة العینی اراد بالآخرین الاوزاعی والثوری وابا حنیفة واصحابه مالکا واللیث بن سعد والحسن بن حی وهو روایة عن احمد انتهی وقال ابن حزم وروینا غسله عن عمر بن الخطاب وابی هریرة وانس وسعید بن المسیب انتهی وقال القاضی عیاض وجمهور العلماء علی نجاسته الا الشافعی واصحاب الحدیث فقالوا بطهارته انتهی قال سیدی فی الاوجز فعلم بهذا کله ان نجاسة المنی مذهب الجمهور فان الحنفیة والمالکیة لم یختلفوا فی نجاسته والشافعی واحمد ذهبا الی طهارته لکن احدی الروایات من کل منهما بنجاسته حتی ان احمد فی احدی روایاته لا یعفی عن یسیره ایضا فمن قال ان الطهارة قول الجمهور فقد غفل عن مذاهب الائمة ولیس للقائلین بالطهارة دلیل انتهی واحتج الجمهور علی نجاسة المنی بروایات لا تحصی منها روایات غسل المنی والغسل لا یکون الا للشیء نجس ومنها ما ورد فی الصلوة فی ثیاب النساء ومنها الآثار الواردة عن عمر وعائشة وابی هریرة وجابر بن سمرة وانس وغیرهم وهی کانها متظافرة کلها علی ما یدل علی نجاسته وسیاتی الکلام علی هذه الروایات والآثار عند ما یذکرها الامام الطحاوی ومنها ما ورد فی صفة غسله صلی الله علیه وسلم عند الشیخین وغیرهما من حدیث میمونة وفیه ثم افرغ علی فرجه وغسله بشماله ثم ضرب بشماله الارض فدلکها دلکا شدیدا قال العلامة النیموی هذا یدل علی نجاسة المنی لان غسل الید علی وجه المبالغة بعد ما غسله من الفرج لا یدل الا علی ازالة النجاسة لا علی التنظیف انتهی قال القاضی ودلکها لما عساه تعلق بها من رائحة اذی او لزوجة نجاسة وبدایته بغسل الفرج قبل الغسل لازالة ما به ولتکون طهارة الحدث بعد طهارة عین النجاسة انتهی ومنها حدیث ابن عمر انه تصیبه الجنابة فی اللیل فقال صلی الله علیه وسلم توضأ واغسل ذکرک ثم نم اخرجه الشیخان وغیرهما ومنها ما تقدم من حدیث یحیی ابن سعید عن عمرة عن عائشة قالت کنت افرک المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کان یابسا واغسله اذا کان رطبا وهذا اسناد صحیح وهو صریح فیما ذهب الیه اصحابنا من التفریق بین المنی الرطب والیابس بالغسل والفرک ومنها ما اخرجه الدارقطنی من طریق ابی اسحق الضریر ابراهیم بن زکریا عن ثابت بن حماد عن علی بن زید عن سعید بن المسیب عن عمار بن یاسر قال اتی علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وانا علی بئر ادلو ماء فی رکوة لی فقال یا عمار ما تصنع قلت یا رسول الله بابی وامی اغسل ثوبی من نخامة اصابته فقال یا عمار انما یغسل الثوب من خمس من الغائط والبول والقیء والدم والمنی یا عمار ما نخامتک ودموع عینیک والماء الذی فی رکوتک الا سواء قال الدارقطنی لم یروه غیر ثابت بن حماد وهو ضعیف جدا وابراهیم وثابت ضعیفان انتهی قال المحدث الزیلعی فی نصب الرایة ورواه ابن عدی فی الکامل وقال لا اعلم روی هذا الحدیث عن علی بن زید غیر ثابت بن حماد وله احادیث فی اسانیدها الثقات یخالف فیها وهی مناکیر ومقلوبات اه قلت وجدت له متابعا عند الطبرانی رواه فی معجمه الکبیر من حدیث حماد بن سلمة عن علی بن زید به سندا ومتنا انتهی قال الشیخ ابن الهمام فبطل جزم البیهقی ببطلان الحدیث بسبب انه لم یروه عن علی بن زید سوی ثابت وقوله فی علی هذا انه غیر محتج به دفع بان مسلما

وقالوا لا حجة لكم في هذه الآثار لانها انما جاءت في ذكر ثياب ينام فيها ولم تأت في ثياب يصلي فيها وقد رأينا الثياب النجسة بالغائط والبول والدم لا بأس بالنوم فيها ولا تجوز الصلوة فيها فقد يجوز ان يكون المني كذلك وانما يكون هذا الحديث حجة علينا لو كنا نقول لا يصلح النوم في الثوب النجس فاذا كنا نبيح ذلك ونوافق ما رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ونقول من بعد لا يصلح الصلوة في ذلك فلم نخالف شيئا مما روي في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد جاء عن عائشة فيما كانت تفعل بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كان يصلي فيه اذا اصابه المني ما حدثنا يونس قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا عبد الله بن المبارك و بشر بن المفضل عن عمرو بن ميمون عن سليمان بن يسار

روى له المقرونا بغيره وقال العجلي لا بأس به وذكره الحاكم في المستدرك وقال الترمذي صدوق وابراهيم بن زكريا ضعيف غيره واحد ووثقه البزار انتهى قال المحدث الزيلعي وكان البيهقي رحمه الله توهم ان تشبيه النخامة في الحديث بالماء في الطهورية وليس كذلك انما التشبيه في الطهارة اى النخامة طاهرة لا يغسل الثوب منها وانما يغسل من كذا وكذا ولفظ الحديث يدل عليه اذ لا يلزم من تشبيه شيء بشيء استواؤهما من كل الوجوه فصح ان ما قاله غير ظاهر انتهى وقال القاضي عياض والحجة لنا على نجاسته الحديث الآخر الذي فيه انه عليه السلام لما اراد الاحرام للصلوة رأى في ثوبه منيا فانصرف ثم خرج اليهم وفي ثوبه بقع الماء انتهى ولم اقف على هذا الحديث ولو صح هذا لكان نصا على ما ذهب اليه الجمهور من نجاسته والله اعلم۔ وقالوا اى الجمهور لا حجة وفي نسخة العيني ولا حجة بزيادة الواو۔ لكم اى للقائلين بطهارة المني في هذه الآثار المروية في فرك المني لانها اى آثار الفرك انما جاءت في ذكر ثياب ينام فيها ولم تأت في ثياب يصلي فيها قال ابن العربي ان الاحاديث الصحاح ليس فيها اكثر من ان عائشة قالت كنت افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد انا ازيله عينه فاما الصلوة به لذلك فليس يروى فيها بل المروي فيها غسله عنها انتهى۔ وقد رأينا الثياب النجسة بالغائط والبول والدم لا بأس بالنوم فيها اى في الثياب النجسة ولا تجوز الصلوة فيها اى في الثياب النجسة لقوله تعالى وثيابك فطهر والمراد للصلوة الاجماع على ان لا وجوب في غيرها كما قال الشوكاني فقد يجوز ان يكون المني كذلك اى فيجوز النوم في الثوب الذي اصابه المني ولا تجوز الصلوة فيه لكون المني نجسا وانما يكون هذا الحديث اى حديث الفرك حجة علينا اى على القائلين بنجاسة المني لو كنا نقول لا يصلح اى لا يجوز النوم في الثوب النجس فاذا وفي نسخة العيني فاما اذا كنا نبيح اى نجيز ذلك اى النوم في الثوب النجس ونوافق ما رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اى في فرك المني فنقول كما قلتم لا بأس بالنوم في الثوب الذي اصابه المني ونقول من بعد اى بعد هذا الاتفاق لا يصلح وفي نسخة العيني لا تصلح" الصلوة في ذلك اى في الثوب الذي اصابه المني فلم نخالف شيئا مما روي في ذلك اى في فرك المني عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد جاء عن عائشة غرض الامام الطحاوي رحمه الله تعالى بهذا التشييد ما ادعاه ان الثوب الذي اكتفت فيه بالفرك ثوب النوم لا ثوب الصلوة فيما كانت اى عائشة تفعل بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كان يصلي فيه اذا اصابه المني ما حدثنا يونس بن عبد الاعلى ابو موسى الصدفي البصري قال ثنا يحيى بن حسان التنيسي البصري ابو زكريا البكري۔ قال ثنا عبد الله بن المبارك الامام الشهير الفقيه الحنفي وبشر بن المفضل بن لاحق الرقاشي بالفتح وتخفيف القاف نسبة الى رقاش بنت قيس بن ثعلبة مولاهم ابو اسمعيل البصري من رواة الستة قال احمد اليه المنتهى في التثبت بالبصرة وعده ابن معين في اثبات شيوخ البصريين قال علي المديني كان بشر يصلي كل يوم اربعمائة ركعة ويصوم يوما ويفطر يوما وقال ابو زرعة وابو حاتم والنسائي والبزار ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث عثمانيا وقال العجلي ثقة فقيه البدن ثبت في الحديث حسن الحديث صاحب سنة توفي سنة ست وثمانين ومائة وقيل بعدها۔ عن عمرو بن ميمون بن مهران الجزري ابو عبد الله وقيل ابو عبد الرحمن الرقي امام عبد الله بنت سعيد بن جبير من رواة الستة قال احمد ليس به بأس وقال ابن معين ثقة وقال ابن خراش شيخ صدوق وقال ابن سعد كان ثقة ان شاء الله تعالى ووثقه النسائي وابن نمير وغيرهما توفي سنة سبع واربعين ومائة عن سليمان بن يسار الهلالي ابو ايوب وابو عبد الرحمن وابو عبد الله المدني مولى ميمونة ويقال كان مكاتبا لام سلمة من رواة الستة ذكره ابو الزناد انه احد الفقهاء السبعة اهل فقه وصلاح وفضل وقال الحسن بن محمد ابن الحنفية سليمان ابن يسار عندنا افهم من ابن المسيب وكان ابن المسيب يقول للسائل اذهب الى سليمان بن يسار فانه اعلم من بقي اليوم وقال مالك كان

عن عائشة قالت كنت اغسل المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم فیخرج الی الصلوة وان بقع الماء لفی ثوبه

سلیمان من علماء الناس بعد ابن المسیب وقال ابو زرعة ثقة مامون فاضل عابد وقال ابن معین ثقة وقال النسائی احد الائمة وقال ابن سعد کان ثقة عالما رفیعا فقیها کثیر الحدیث وقال البزار لم یسمع من عائشة قلت وهو مردود فقد ثبت سماعه منها فی صحیح البخاری توفی سنة سبع ومائة وهو ابن ثلث وسبعین سنة عن عائشة قالت کنت اغسل المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم فیخرج ای من الحجرة الشریفة الی الصلوة ای الی المسجد للصلوة وان بقع الماء بضم الباء الموحدة وفتح القاف وبالعین المهملة جمع بقعة کالنطف والنطفة والبقعة فی الاصل قطعة من الارض یخالف لونها لون ما یلیها وقال التیمی یرید بالبقعة الاثر قال اهل اللغة البقع اختلاف اللونین یقال غراب ابقع وقال ابن بطال البقع بقع المنی وطبعه قلت هذا لیس بشئ لان فی الحدیث صرح وان بقع الماء ووقع عند ابن ماجة وانا اری اثر الغسل فیه یعنی لم یجف قاله العلامة العینی لفی ثوبه الشریف صلی الله علیه وسلم قال القاضی عیاض محتمل لاثر الماء لاستعجاله علیه السلام للصلوة ومبادرته الوقت وانه لم تکن لهم ثیاب یتداولونها وقیل یحتمل انها عنت اثر المنی بعد الغسل وفیه حجة ان النجاسة اذا غسلت حتی ذهبت عینها لا یضر بقاء اثرها ولونها وکذا ترجم البخاری علی هذا الحدیث وقد جاء فیه ثم لا یضرک اثره ولم یذکر فی هذا خلافا الا عن ابن عمر وفی الحدیث خدمة المرأة زوجها فی غسل ثیابه وشبهه ولیس هذا باللازم لها ولکنه من حسن العشرة وجمیل الصحبة لا سیما فی حق النبی علیه السلام انتهی وقال العلامة العینی ومن احکام هذا الحدیث انه حجة للحنفیة فی قولهم ان المنی نجس لقول عائشة کنت اغسل وقولها کنت یدل علی تکرار هذا الفعل منها فهذا ادل دلیل علی نجاسة المنی انتهی والحدیث اخرجه البخاری عن عبدان والنسائی عن سوید بن نصر ومسلم عن ابی کریب ثلاثتهم عن ابن المبارک باسناده بنحو لفظ الطحاوی باضافة الغسل الی عائشة وهکذا اخرجه البخاری عن مسدد عن عبد الواحد قال حدثنا عمرو بن میمون عن سلیمان بن یسار قال سألت عائشة عن المنی یصیب الثوب فقالت کنت اغسله من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم فیخرج الی الصلوة واثر الغسل فی ثوبه بقع الماء وهکذا اخرجه البخاری عن موسی عن عبد الواحد عن عمرو قال سألت سلیمان بن یسار فی الثوب تصیبه الجنابة قال قالت عائشة کنت اغسله الحدیث واخرج ایضا عن عمرو بن خالد عن زهیر عن عمرو بلفظ انها کانت تغسل المنی من ثوب النبی صلی الله علیه وسلم ثم اراه فیه بقعة او بقعا وبهذا اللفظ اخرجه ابو داؤد عن النفیلی عن زهیر وعن محمد بن عبید عن سلیم کلاهما عن عمرو وهکذا اخرج الامام احمد عن یحیی بن زکریا عن عمرو ولم یذکر قول عائشة ثم اراه فیه بقعة او بقعا ففی هذه الروایات اضافة الغسل الی عائشة رض وقد ورد اضافة الغسل الی النبی صلی الله علیه وسلم من طرق صحیحة فاخرج ابن ابی شیبة عن عبدة بن سلیمان عن عمرو قال سألت سلیمان بن یسار عن الثوب یصیبه المنی الیغسله او یغسل الثوب کله قال سلیمان قالت عائشة کان النبی صلی الله علیه وسلم یصیب ثوبه فیغسله من ثوبه ثم یخرج فی ثوبه الی الصلوة وانا اری اثر الغسل فیه وهکذا اخرج ابن ماجة عن ابن ابی شیبة عن عبدة وکذلک اخرجه مسلم عن ابن ابی شیبة عن محمد بن بشر عن عمرو قال سألت سلیمان الحدیث وهکذا اخرج ایضا عن ابی کریب عن ابن ابی زائدة وکذلک اخرجه ابن الجارود من طریق یزید بن هرون عن عمرو وسیاتی عند الطحاوی وهکذا اخرجه الدارقطنی من طریق بشر بن المفضل عن عمرو بن میمون عن سلیمان عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا اصاب ثوبه منی غسله ثم یخرج الی الصلوة وانا انظر الی بقعة من اثر الغسل فی ثوبه وقال صحیح قال العبد الضعیف ومدار هذه الروایات کلها علی سلیمان بن یسار وقال البزار لم یسمع من عائشة ورده الحافظ بما تقدم عن البخاری من تصریح سماعه منها ثم قال علی ان البزار مسبوق بهذه الدعوی فقد حکاه الشافعی فی الام عن غیره وزاد ان الحفاظ قالوا ان عمرو ابن میمون غلط فی رفعه وانما هو فی فتوی سلیمان اھ وقد تبین من تصحیح البخاری له وموافقة مسلم له علی تصحیحه صحة سماع سلیمان منها وان رفعه صحیح ولیس بین فتواه وروایته تناف انتهی قال العبد الضعیف وقد وافق سلیمان بن یسار علی الرفع میمون بن مهران والد عمرو فاخرج الطیالسی عن ابن المبارک عن عمرو بن میمون عن ابیه عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یغسل المنی من ثوبه فیخرج وهو بقع وهذا اسناد صحیح وقد صرح اصحاب اسماء الرجال باخذ میمون عن عائشة ثم قال الحافظ لا تاثیر للاختلاف فی الروایتین حیث وقع فی احدهما ان عمرو بن میمون سأل سلیمان وفی الاخری ان سلیمان سأل عائشة لان کلا منهما سأل شیخه فحفظ بعض الرواة ما لم یحفظ بعض وکلهم ثقات انتهی قال العبد الضعیف وکذا لا تاثیر للاختلاف فی اضافة الغسل الی رسول الله صلی الله علیه وسلم مرة والی عائشة مرة اخری لان غسل الثوب من المنی وقع عن کل منهما مرارا والله اعلم قال الشیخ ابن الهمام بعد ما ذکر حدیث مسلم فی اضافة الغسل الی النبی صلی الله علیه وسلم فان حمل

حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا ابو معاویة عن عمرو فذكر باسناده نحوه حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا عمرو فذكر باسناده مثله قال ابو جعفر فهكذا كانت عائشة تفعل بثوب النبی صلی الله علیه وسلم الذی كان یصلی فیه تغسل المنی منه

علی حقیقته من انه فعله بنفسه فظاهر او علی مجازه وهو امره بذلک فهو فرع علمه انتهی حدثنا ابو بشر الرقی عبد الملک بن مروان الاهوازی قال ثنا ابو معویة الضریر محمد بن خازم بمعجمتین التمیمی السعدی مولاهم الكوفی یقال عمی وهو ابن ثمان سنین او اربع من رواة الستة قال احمد ویحیی ابو معاویة احب الینا یعنیان فی الاعمش وقال احمد ایضا فی غیر حدیث الاعمش مضطرب لا یحفظها حفظا جیدا وقال ابن معین ایضا من اثبت اصحاب الاعمش بعد شعبة وسفیان وقال العجلی كوفی ثقة وكان یری الارجاء وكان لین القول فیه وقال یعقوب بن شیبة كان من الثقات وربما دلس وكان یری الارجاء وقال النسائی ثقة وقال ابن خراش صدوق وهو فی الاعمش ثقة وفی غیره فیه اضطراب وقال ابن حبان فی الثقات كان حافظا متقنا ولكنه كان مرجئا خبیثا وقال ابو داؤد كان مرجئا وقال مرة كان رئیس المرجئة بالكوفة وقال ابو زرعة كان یری الارجاء وكان یدعو الیه توفی سنة خمس وتسعین ومائة وله اثنتان وثمانون سنة عن عمرو بن میمون فذكر باسناده نحوه والحدیث اخرجه الترمذی عن احمد بن منیع عن ابی معاویة بلفظ انها غسلت منیا من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال هذا حدیث حسن صحیح واخرجه الامام احمد ایضا فی مسنده عن ابی معاویة باسناده نحوه كما فی شرح العینی حدثنا علی بن شیبة بن الصلت البغدادی قال ثنا یزید بن هرون ابو خالد الواسطی قال انا عمرو بن میمون فذكر باسناده مثله۔ والحدیث اخرجه البخاری عن قتیبة عن یزید باسناده بلفظ حدیث مسدد المذكور من قبل واخرجه ابن الجارود فی المنتقی عن محمد بن یحیی عن یزید باسناده بلفظ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان اذا اصاب ثوبه المنی غسل ما اصابه منه ثم یخرج الی الصلوة وانا انظر الی البقع فی ثوبه من اثر الغسل وهذا اسناد صحیح وهكذا اخرج البیهقی من طریق ابراهیم بن عبد الله عن یزید بن هرون واخرجه احمد فی مسنده عن یزید باسناده بلفظ انها كانت تغسل المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم فیخرج ویصلی وانا انظر الی البقع فی ثوبه من اثر الغسل۔

قال ابو جعفر الطحاوی رحمه الله تعالی فهكذا كانت عائشة تفعل بثوب النبی صلی الله علیه وسلم الذی كان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی فیه تغسل المنی منه ای من الثوب الذی یصلی فیه قال العبد الضعیف وبهذه الروایات احتج الجمهور علی نجاسة المنی قال الشیخ ابن الهمام فان الظاهر انه صلی الله علیه وسلم یحس ببلل ثوبه وهو موجب الالتفات الی حال الثوب والفحص عن خبره وعند ذلک یبدو له السبب فی ذلک انه قرها علیه فلو كان طاهرا لمنعها من اتلاف الماء لغیر حاجة فانه حینئذ سرف فی الماء اذ لیس السرف فی الماء الا صرفه لغیر حاجة ومن اتعاب نفسها فیه لغیر ضرورة انتهی وحملها القائلون بالطهارة علی الاستحباب للنظافة قال الحافظ العسقلانی لیس بین حدیث الغسل وحدیث الفرک تعارض لان الجمع بینهما واضح علی القول بطهارة المنی بان یحمل الغسل علی الاستحباب للتنظیف لا علی الوجوب وهذه طریقة الشافعی واحمد واصحاب الحدیث وكذا الجمع ممكن علی القول بنجاسته بان یحمل الغسل علی ما كان رطبا والفرک علی ما كان یابسا وهذه طریقة الحنفیة والطریقة الاولی ارجح لان فیها العمل بالخبر والقیاس معا لانه لو كان نجسا لكان القیاس وجوب غسله دون الاكتفاء بفركه كالدم وغیره وهم لا یكتفون فیما لا یعفی عنه من الدم بالفرک انتهی وقال العلامة العینی رداً علی ما قال الحافظ من هولاء ادعی تعارضا بین الحدیثین المذكورین حتی یحتاج الی التوفیق ولا نسلم التعارض بینهما اصلا بل حدیث الغسل یدل علی نجاسة المنی بدلالة غسله وكان هذا هو القیاس ایضا فی یابسه ولكن خص بحدیث الفرک وقوله بان یحمل الغسل علی الاستحباب للتنظیف لا علی الوجوب كلام واه وهو كلام من لا یدری مراتب الامر الوارد من الشرع فاعلی مراتب الامر الوجوب وادناها الاباحة وههنا لا وجه للثانی لانه علیه الصلوة والسلام لم یتركه علی ثوبه ابدا وكذلک الصحابة من بعده ومواظبته صلی الله علیه وسلم علی فعل شیء من غیر ترک فی الجملة یدل علی الوجوب بلا نزاع فیه وایضا الاصل فی الكلام الكمال فاذا اطلق اللفظ ینصرف الی الكامل اللهم الا ان یصرف ذلک بقرینة تقوم فتدل علیه حینئذ وهو فحوی كلام اهل الاصول ان الامر المطلق ای المجرد عن القرائن یدل علی الوجوب ثم قوله والطریقة الاولی ارجح الخ غیر راجح فضلا ان یكون ارجح بل هو غیر صحیح لانه قال فیها العمل بالخبر ولیس كذلک لان من یقول بطهارة المنی یكون غیر عامل بالخبر لان الخبر یدل علی نجاسته كما قلنا وكذلک قوله فیها العمل بالقیاس غیر صحیح لان القیاس وجوب غسله مطلقا ولكن خص بحدیث الفرک لما ذكرنا فان قلت ما لا یجب غسل یابسه لا یجب غسل طریه كالمخاط قلت لا نسلم ان القیاس صحیح لان المخاط لا یتعلق بخروجه حدث ما اصلا والمنی موجب

وتفركه من ثوبه الذی كان لا يصلی فيه وقد وافق ذلك ما روی عن ام حبيبة حدثنا ربيع الجيزی قال ثنا اسحق بن بكر بن مضر قال حدثنی ابی عن جعفر بن ربيعة عن يزيد بن ابی حبيب عن سويد ابن قيس عن معاوية بن خديج عن معاوية بن ابی سفيان انه سأل اخته ام حبيبة زوج النبی صلی الله عليه وسلم هل كان النبی صلی الله عليه وسلم يصلی فی الثوب الذی يضاجعك فيه فقالت نعم اذا لم يصبه اذیً

لاکبر الحدثين وهو الجنابة فان قلت سقوط الغسل فی يابسه يدل علی الطهارة قلت لا نسلم ذلک کما فی موضع الاستنجاء، وقوله کالدم وغيره الی آخره قياس فاسد لانه لم يأت نص بجواز الفرک فی الدم ونحوه وانما جاء فی يابس المنی علی خلاف القياس فيقتصر علی مورد النص انتهی وتفرکه من ثوبه صلی الله عليه وسلم الذی کان لا يصلی فيه وهذه احدی التاويلات التی اتفق فيها اصحابنا والمالکية کما سنذکره واحسن منه ما تقدم ان الغسل محمول علی الرطب والفرک علی اليابس۔ وقد وافق ذلک ای ما قلنا من ان الثوب التی اکتفت فيه عائشة بالفرک ثوب النوم لا ثوب الصلوة۔ ما روی عن ام حبيبة ام المؤمنين۔ حدثنا ربيع الجيزی قال ثنا اسحق بن بكر بن مضر بن محمد بن حکيم بن سلمان المصری ابو يعقوب من رواة النسائی وابی داؤد فی المراسيل قال ابو حاتم لا بأس به وقال ابن يونس کان فقيها مفتيا وکان يجلس فی حلقة الليث ويفتی بقوله وکان ثقة توفی سنة ثمانی عشرة ومأتين وله ست وسبعون سنة۔ قال حدثنی ابی بكر بن مضر المصری عن جعفر بن ربيعة بن شرحبيل ابن حسنة بفتح مهملتين ونون ابو شرحبيل المصری من رواة الستة قال احمد کان شيخا من اصحاب الحديث ثقة وقال ابو زرعة صدوق وقال النسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة وقال الطحاوی لا نعلم له من ابی سلمة سماعا توفی سنة ست وثلثين ومأة۔ عن يزيد بن ابی حبيب واسمه سويد الازدی مولاهم ابو رجاء المصری من رواة الستة قال ابن سعد کان مفتی اهل مصر فی زمانه وکان حليما عاقلا وکان اول من اظهر العلم بمصر والکلام فی الحلال والحرام ومسائل وقال الليث يزيد بن ابی حبيب سيدنا وعالمنا وقال ابو زرعة بصری ثقة وقال العجلی مصری تابعی ثقة توفی سنة ثمان وعشرين ومأة وقد قارب الثمانين۔ عن سويد بضم السين مصغرا ابن قيس التجيبی بضم المثناة وکسر الجيم ثم تحتانية ثم موحدة نسبة الی تجيب وهی قبيلة نزلت بمصر وتجيب اسم امرأة المصری من رواة الاربعة الا الترمذی قال النسائی ثقة ووثقه يعقوب بن سفيان وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن يونس کانت له من عبد العزيز بن مروان منزلة۔ عن معاوية بن خديج کذا وقع فی النسختين الموجودتين عندنا بالخاء المعجمة وهکذا وقع فی الاستيعاب وغيره من کتب اسماء الرجال وهو من اغلاط الناسخين والصواب ما ضبطه الحافظ فی الاصابة والتقريب حديج بمهملة ثم جيم مصغرا ابن جفنة التجيبی الکندی ابو عبد الرحمن ويقال ابو نعيم المصری مختلف فی صحبته ذکره ابن سعد فی تسمية من نزل مصر من الصحابة قال وکان عثمانيا وذکره ابن حبان فی ثقات التابعين وقال الاثرم وغيره عن احمد ليس لمعاوية صحبة وقال المفضل الغلابی لمعاوية صحبة وکذا اثبت صحبته البخاری وابو حاتم وابن البرقی وقال ابن يونس وفد علی رسول الله صلی الله عليه وسلم وشهد فتح مصر وکان الوافد علی عمر بفتح الاسکندرية وذهبت عينه يوم دنقلة من بلاد النوبة مع ابن ابی سرح وولی الامرة علی غزو المغرب مرارا آخرها سنة خمسين وتوفی سنة اثنتين وخمسين۔ عن معاوية بن ابی سفيان القرشی الاموی امير المومنين۔ انه سأل اخته ام حبيبة بنت ابی سفيان صخر بن حرب بن امية الاموی زوج النبی صلی الله عليه وسلم ام المؤمنين اختلف فی اسمها فقيل رملة وهو الصحيح وقيل هند اسلمت قديما وهاجرت الی الحبشة مع زوجها عبيد الله بن جحش ومات هناک فتزوجها رسول الله صلی الله عليه وسلم وهی هناک سنة ست وقيل سنة سبع قالت عائشة دعتنی ام حبيبة عند موتها فقالت قد کان يکون بيننا ما يکون بين الضرائر فتحللينی من ذلک فحللتها واستغفرت لها فقالت لی سررتنی سرک الله وارسلت الی ام سلمة بمثل ذلک وتوفيت بالمدينة سنة اربع واربعين جزم بذلک ابن سعد وغيره۔ هل کان النبی صلی الله عليه وسلم يصلی فی الثوب الذی يضاجعک ای يجامعک فيه کما عند ابی داؤد فيه فقالت ای ام حبيبة نعم يصلی فيه ای فی ذلک الثوب اذا لم يصبه اذی ای نجاسة وفيه دلالة ظاهرة علی نجاسة المنی فان ام حبيبة اطلقت لفظ الاذی علی المنی قال العينی فی شرحه الاذی يتناول سائر النجاسات کالمنی والدم والبول والغائط ونحوها کقوله عليه السلام اميطوا عنه الاذی اراد به الشعر والنجاسة وما يخرج علی رأس الصبی حين يولد يحلق عنه يوم سابعه وقوله عليه السلام ادناها اماطة الاذی عن الطريق وهو ما يؤذی فيه کالشوک والحجر والنجاسة ونحوها وقوله تعالی قل هو اذی اراد به الدم فحينئذ لفظ الاذی عام لا يرجح معنی خاص فيه الا بقرينة کما فی الآية فانه اريد به الدم بقرينة قوله عن المحيض فقال هو اذی ای دم مستقذر يؤذی وکما فی الحديث فانه اريد به المنی بقرينة قوله يضاجعک لان ثوب المضاجعة قد يصيب المنی وهذا لا ينکر ولا يتعين الدم ههنا لان المضاجعة حالة الدم

حدثنا یونس قال انا ابن وہب قال اخبرنی عمرو وابن لہیعۃ والليث عن یزید فذکر باسناده مثله وقد روی عن عائشۃ ایضا ما یوافق ذلک حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی قال ثنا خالد بن الحارث عن اشعث عن محمد عن عبد اللہ بن شقیق عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی فی لحف نسائہ

حرام وشان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اجل من ان یکون مضاجعتہ فی دم الاستحاضۃ انتہی مختصرا والحدیث اخرجہ الامام احمد عن محمد بن سلمۃ عن ابن اسحق عن یزید باسناده بمعناه وفی روایۃ ینام معک فیہ بدل یضاجعک۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی البصری قال انا ابن وہب عبد اللہ ابو محمد المصری قال اخبرنی عمرو بن الحارث الانصاری الجامیۃ المصری وابن لہیعۃ عبد اللہ القاضی المصری واللیث بن سعد الامام المصری عن یزید بن ابی حبیب المصری فذکر باسناده مثلہ والحدیث اخرجہ الامام ابو محمد عبد اللہ بن علی ابن الجارود فی المنتقی عن بحر بن نصر عن ابن وہب عن مشائخہ الثلثۃ عن یزید باسناده بنحو اللفظ المزبور الا انہ وقع عنده ام حفصۃ بدل ام حبیبۃ والظاہر انہ من قلم الناسخین فقد اخرج الحدیث البیہقی من طریق بحر بن نصر ومحمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم عن ابن وہب فذکر باسناده عن معاویۃ یقول سألت ام حبیبۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلت ہل کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی الثوب الذی یجامعہا فیہ قالت نعم اذا لم یر فیہ اذی وہکذا اخرجہ ابو داؤد والنسائی عن عیسی بن حماد المصری وابن ماجۃ عن محمد بن رمح کلاہما عن اللیث عن یزید باسناده نحوه وفی الباب عن جابر بن سمرۃ عند احمد وابن ماجۃ قال سمعت رجلا سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصلی فی الثوب الذی آتی فیہ اہلی قال نعم الا ان تری فیہ شیئا فتغسلہ قال الشوکانی حدیث جابر بن سمرۃ رجال اسناده عند ابن ماجۃ ثقات وحدیث معاویۃ رجال اسناده کلہم ثقات انتہی قال العبد الضعیف وحدیث جابر نص علی نجاسۃ المنی وبہذا یرد قول من قال ان غسل المنی من فعل عائشۃ ولم یثبت الامر بغسلہ من قولہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الشوکانی والحدیثان یعنی حدیثی ام حبیبۃ وجابر یدلان علی تجنب المصلی للثوب المتنجس وہل طہارۃ ثوب المصلی شرط لصحۃ الصلوۃ ام لا فذہب الاکثر الی انہا شرط وروی عن مالک انہا لیست بواجبۃ وقدیم قولی الشافعی ان ازالۃ النجاسۃ غیر شرط انتہی مختصرا ولیس ہذا محل البسط فارجع الی المطولات وقال ایضا ومن فوائدہما انہ لا یجب العمل بمقتضی المظنۃ لان الثوب الذی یجامع فیہ مظنۃ لوقوع النجاسۃ فیہ فارشد الشارع صلی اللہ علیہ وسلم الی ان الواجب العمل بالمئنۃ دون المظنۃ انتہی۔ وقد روی عن عائشۃ ایضا ما یوافق ذلک استشہاد آخر علی ما ادعاه من ان فرک عائشۃ المنی کان فی ثیاب النوم لا فی ثیاب الصلوۃ۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا المقدمی محمد بن ابی بکر الثقفی البصری قال ثنا خالد بن الحارث بن عبید ابن سلیمان ویقال ابن الحارث بن سلیم بن عبید بن سفیان الہجیمی بضمومۃ وفتح جیم نسبۃ الی الہجیم بن عمرو ابو عثمان البصری من رواۃ الستۃ قال القطان ما رأیت خیرا من سفیان وخالد وقال احمد الیہ المنتہی فی التثبت بالبصرۃ وقال یأتینا یحیی بالحدیث کما یسمع وقال ابو زرعۃ کان یقال لہ خالد الصدق وقال ابو حاتم امام ثقۃ وقال النسائی ثقۃ ثبت وقال الترمذی ثقۃ مامون سمعت ابن مثنی یقول ما رأیت بالبصرۃ مثلہ قال ابن حبان فی الثقات کان من عقلاء الناس ودہاتہم توفی سنۃ ست وثمانین ومائۃ ومولده سنۃ عشرین ومائۃ عن اشعث بن عبد الملک الحمرانی بضم المہملۃ وفتح الراء نسبۃ الی حمران ابو ہانی البصری مولی حمران من رواۃ الاربعۃ والبخاری فی التعالیق قال یحیی القطان ہو عندی ثقۃ مامون وقال ایضا لم ادرک احدا من اصحابنا اثبت عندی منہ ولا ادرکت احدا من اصحاب ابن سیرین بعد ابن عون اثبت منہ وقال البخاری کان یحیی بن سعید وبشر بن المفضل یثبتون الاشعث الحمرانی وقال ابن معین والنسائی وبندار والبزار ثقۃ وقال ابو زرعۃ صالح وقال ابو حاتم لا بأس بہ وہو اوثق من الحدانی واصلح من ابن سوار وقال ابن عدی احادیثہ عامتہا مستقیمۃ وہو ممن یکتب حدیثہ ویحتج بہ وہو فی جملۃ اہل الصدق وقال ابن حبان فی الثقات کان فقیہا متقنا توفی سنۃ ست واربعین ومائۃ وقیل قبلہا۔ عن محمد بن سیرین عن عبد اللہ بن شقیق العقیلی مصغرا نسبۃ الی عقیل بن کعب ابو عبد الرحمن او ابو محمد البصری من رواۃ الستۃ الا البخاری فانہ لم یرو لہ الا معلقا ذکره ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من تابعی اہل البصرۃ وقال روی عن عمر قال وقالوا کان عثمانیا وکان ثقۃ فی الحدیث وروی احادیث صالحۃ وقال ابن معین ثقۃ من خیار المسلمین لا یطعن فی حدیثہ وقال احمد والعجلی ثقۃ وکان یحمل علی علی وقال ابو حاتم وابو زرعۃ ثقۃ وقال ابن خراش کان ثقۃ وکان عثمانیا یبغض علیا وقال یحیی بن سعید کان سلیمان التیمی سیئ الرأی فیہ وقال ابن عدی ما باحادیثہ باس ان شاء اللہ تعالی توفی سنۃ ثمان ومائۃ۔ عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی فی لحف نسائہ بضم اللام والحاء جمع لحاف بکسر اللام وہو الملحفۃ اللباس الذی فوق سائر اللباس

حدثنا فهد قال ثنا احمد بن حميد قال ثنا غندر عن شعبة عن اشعث فذكر باسناده مثله غير انه قال في لحفنا

من دثار البرد ونحوه قاله في المحكم كما في قوت المغتذي والمراد بذلك اردیتهن ويقاس على ذلك غيرها من الثياب ووجه ذلك ما مر في فضل طهور المرأة من انها لا تحتاط في امر الطهارة والنجاسة وغير ذلك وايضا فيه انتشار خواطره اليها لتصوره اياها برائحتها التي في ثوبها ومع ذلك فالصلوة فيها جائزة ما لم يتحقق النجاسة وهذا اذا لم يخف فتنة واما اذن فلا اي لا يجوز له ان يفعل ذلك وان جازت الصلوة ان صلى كذا في الكوكب الدري وقال الشوكاني والحديث يدل على مشروعية تجنب ثياب النساء التي هي مظنة لوقوع النجاسة فيها وكذلك سائر الثياب التي تكون كذلك وفيه ايضا ان الاحتياط والاخذ باليقين جائز غير مستنكر في الشرع وان ترك المشكوك فيه الى المتيقن المعلوم جائز وليس من نوع الوسواس كما قال بعضهم وقد تقدم انه كان يصلي في الثوب الذي يجامع فيه اهله ما لم ير فيه اذى وانه قال لمن سأله هل يصلي في الثوب الذي ياتي فيه اهله نعم الا ان يرى فيه شيئا وذكرنا هنالك انه من باب الاخذ بالمئنة لعدم وجوب العمل بالمظنة وحديث عائشة عند مسلم وغيره كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل وانا الى جنبه وانا حائض وعلي مرط وعليه بعضه يدل على عدم وجوب التجنب ثياب النساء وانما هو مندوب فقط عملا بالاحتياط كما يدل عليه حديث الباب وبهذا الجمع بين الروايات انتهى بتغير يسير. والحديث اخرجه الترمذي عن محمد بن عبد الاعلى عن خالد بن الحارث عن اشعث وهو ابن عبد الملك عن محمد باسناده باللفظ المزبور وهكذا اخرجه ابن الجارود في المنتقى عن محمد بن يحيى عن عبد الله بن عبد الوهاب عن خالد والنسائي عن الحسن بن قزعة عن سفيان بن حبيب ومعتمر بن سليمان عن اشعث مثله الا ان سفيان قال في ملاحفنا واخرجه ابو داؤد عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه عن اشعث بلفظ في شعرنا او في لحفنا قال عبيد الله شك ابي وهكذا اخرجه الحاكم والبيهقي من طريق عبيد الله قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي فقال على شرطهما وادعى ابو داؤد فيه الانقطاع فروى الحديث من طريق حماد عن هشام عن ابن سيرين عن عائشة قال حماد وسمعت سعيد بن ابي صدقة قال سألت محمدا عنه فلم يحدثني وقال سمعته منذ زمان ولا ادري ممن سمعته ولا ادري اسمعته من ثبت او لا فسلوا عنه انتهى قال ابن عبد البر كما في النيل في هذا المعنى قول من حفظ عنه حجة على من سأله في حال نسيانه او في حال تغيره فكره من اطرأ له من غضب او غيره ففي مثل هذا العالم لا يسئل وقوله فاسئلوا عنه غيري لا يقدح في الرواية المتقدمة فانه محمول على انه امر بسوال غيره لتقوية الحجة انتهى. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا احمد بن حميد الطريثيثي بضم اوله وراء ومثلثتين مصغرا ابو الحسن ختن عبيد الله بن موسى يعرف بدار ام سلمة كان من حفاظ الكوفة من رواة البخاري والنسائي قال ابو حاتم كان ثقة رضى وقال العجلي واحمد بن صالح ثقة وقال مطين كان يعد من حفاظ الكوفة وكان ثقة وقال الخطيب هو من حفاظ الكوفيين ومتثبتيهم قلت لقب بدار ام سلمة لانه جمع حديث ام سلمة وغلط الحاكم فيه فقال جار ام سلمة واما ابن عدي فقال كان له اتصال بام سلمة توفي سنة تسع وعشرين ومائتين قال ثنا غندر بضم معجمة وسكون نون وفتح دال مهملة وقد تقدم محمد بن جعفر الهذلي مولاهم ابو عبد الله البصري صاحب الكرابيس من رواة الستة قال احمد غندر اسن من يحيى بن سعيد سمعته يقول لزمت شعبة عشرين سنة لم اكتب من احد غيره شيئا وكنت اذا كتبت عنه عرضته عليه قال احمد احسبه من بلادته كان يفعل هذا وقال ابن معين كان من اصح الناس كتابا واراد بعضهم ان يخطئه فلم يقدر وكان يصوم منذ خمسين سنة يوما ويوما لا قال ابن المديني هو احب الي من عبد الرحمن في شعبة وقال ابن مهدي كنا نستفيد من كتب غندر في حياة شعبة وكان وكيع يسميه الصحيح الكتاب وقال ابن مهدي غندر اثبت في شعبة مني وقال ابن المبارك اذا اختلف الناس في حديث شعبة فكتاب غندر حكم بينهم وقال ابو حاتم كان صدوقا وكان مؤدبا وفي حديث شعبة ثقة وقال المستملي محمد بن جعفر غندر كنيته ابو بكر بصري ثقة وقال محمد بن يزيد كان فقيه البدن وكان ينظر في فقه زفر وقال العجلي ثقة وكان من اثبت الناس في حديث شعبة وقال ابن سعد كان ثقة ان شاء الله توفي في ذي القعدة سنة ثلاث وتسعين ومائة عن شعبة بن الحجاج الواسطي عن اشعث بن عبد الملك الحمراني فذكر اي اشعث باسناده مثله اي مثل ما روى عنه خالد غير انه قال اي الاشعث في رواية شعبة عنه في لحفنا اي بدل قوله في لحف نسائه والحديث اخرجه البيهقي من طريق العباس بن محمد الدوري عن احمد بن حميد ثنا محمد بن جعفر غندر عن اشعث بلفظ لا يصلي في لحفنا والظاهر ان شعبة سقط عنده من الناسخين والحديث اخرجه الامام احمد عن عفان عن بشر بن المفضل عن سلمة بن علقمة عن ابن سيرين قال نبئت ان عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي في شعرنا قال بشر هو الثوب الذي يلبس تحت الدثار واخرجه ابن ابي شيبة عن ابن نمير عن ابن ابي عروبة عن قتادة عن عائشة ان نبي الله صلى الله عليه وسلم

قال ابو جعفر فثبت بما ذکرنا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یصلی فی الثوب الذی ینام فیہ اذا اصابہ شئ من الجنابۃ وثبت ان ما ذکرہ الاسود وھمام عن عائشۃ رض عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما ھو فی ثوب النوم لا فی ثوب الصلوۃ فکان من الحجۃ لاھل القول الاول علی اھل القول الثانی فی ذلک ما حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا یحیی بن یحیی قال انا خالد بن عبد اللہ عن خالد عن ابی معشر عن ابراھیم عن علقمۃ

کان یکرہ الصلوۃ فی مشاعرھن واسند عن ابن سیرین قال لا تصلوا فی شعر النساء وعن الحسن قال لا بأس ان یصلی الرجل فی ثوب المرأۃ قال ابو جعفر الطحاوی فثبت بما ذکرنا ای من حدیثی عائشۃ وام حبیبۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یصلی فی الثوب الذی ینام فیہ اذا اصابہ ای ثوب النوم شئ من الجنابۃ وثبت بحدیثیہما ایضا ان ما ذکرہ الاسود وھمام عن عائشۃ من فرک المنی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای عن قصۃ ثوبہ فی اول الباب انما ھو فی ثوب النوم لا فی ثوب الصلوۃ واعترض علی ذلک الحافظ ابن حجر فقال قال بعضھم الثوب الذی اکتفت فیہ بالفرک ثوب النوم والثوب الذی غسلتہ ثوب الصلوۃ وھو مردود بما فی احدی روایات مسلم من حدیثہا ایضا لقد رأیتنی افرکہ من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرکا فیصلی فیہ وھذا التعقیب بالفاء ینفی احتمال تخلل الغسل بین الفرک والصلوۃ واصرح منہ روایۃ ابن خزیمۃ انہا کانت تحکہ من ثوبہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو یصلی انتہی قال العبد الضعیف اصل ھذا الرد الذی ذکرہ الحافظ للامام ابی جعفر الطحاوی فانہ عارض التاویل المذکور (فیما سیاتی) من جانب القائلین بالطہارۃ بما روی من صلوتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الثوب الذی فرکت عائشۃ منہ المنی ثم اجاب عنہ بانہ یحتمل ان یطہر منہ الثوب والمنی فی نفسہ نجس کما ورد فیما اصاب النعلین من الاذی فطہورہما التراب ولیس فی ذلک دلیل علی طہارۃ الاذی والعجب عن الحافظ انہ اخذ من کلام الامام الطحاوی ما رضی لنفسہ وترک ما یخالفہ وقال العلامۃ العینی بعد ما ذکر کلام الحافظ قلت اراد بقولہ وقال بعضھم الحافظ ابا جعفر الطحاوی واستدل فی ردہ علی الطحاوی فیما ذکرناہ بان قال وھذا التعقیب بالفاء ینفی الخ وھذا استدلال فاسد لان کون الفاء للتعقیب لا ینفی احتمال تخلل الغسل بین الفرک والصلوۃ لان اھل العربیۃ قالوا ان التعقیب فی کل شئ بحسبہ الا تری انہ یقال تزوج فلان فولد لہ اذا لم یکن بینہما الا مدۃ الحمل وھو مدۃ متطاولۃ فیجوز علی ھذا ان یکون معنی قول عائشۃ لقد رأیتنی افرکہ من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارادت بہ ثوب النوم ثم تغسلہ فیصلی فیہ ویجوز ان تکون الفاء بمعنی ثم کما فی قولہ تعالی ثم خلقنا النطفۃ علقۃ فخلقنا العلقۃ مضغۃ فخلقنا المضغۃ عظاما فکسونا العظام لحما فالفاآت فیہا بمعنی ثم لتراخی معطوفاتہا فاذا ثبت جواز التراخی فی المعطوف یجوز ان یتخلل بین المعطوف والمعطوف علیہ مدۃ یجوز وقوع الغسل فی تلک المدۃ ویؤیدہ ما ذکرنا ما رواہ البزار والطحاوی من حدیث عائشۃ ثم یصلی فیہ قولہ واصرح منہ روایۃ ابن خزیمۃ الخ لا یساعدہ ایضا فیما ادعاہ لان قولہ وھو یصلی جملۃ اسمیۃ وقعت حالا منتظرۃ لان عائشۃ ما کانت تحک المنی من ثوب النبی صلی اللہ علیہ وسلم حال کونہ فی الصلوۃ فاذا کان کذلک یحتمل تخلل الغسل بین الفرک والصلوۃ انتہی مختصرا۔ فکان من الحجۃ لاھل القول الاول ای القائلین بطہارۃ المنی علی اھل القول الثانی ای القائلین بنجاسۃ المنی فی ذلک ما حدثنا علی بن شیبۃ بن الصلت البغدادی قال ثنا یحیی بن یحیی بن بکیر النیسابوری قال انا خالد بن عبد اللہ بن عبد الرحمن الطحان الواسطی عن خالد بن مہران الحذاء البصری عن ابی معشر زیاد بن کلیب التمیمی الحنظلی الکوفی من رواۃ مسلم والاربعۃ الا ابن ماجۃ قال النسائی وابن المدینی وابو جعفر البستی ثقۃ وقال العجلی کان ثقۃ فی الحدیث قدیم الموت وقال ابو حاتم صالح من قدماء اصحاب ابراھیم لیس بالمتین فی حفظہ وھو احب الی من حماد بن ابی سلیمان وقال ابن حبان کان من الحفاظ المتقنین توفی سنۃ عشرین ومائۃ عن ابراھیم النخعی الفقیہ عن علقمۃ بن قیس بن عبد اللہ بن مالک النخعی ابو شبیل الکوفی من رواۃ الستۃ ولد فی حیاۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان عقیما قال احمد ثقۃ من اھل الخیر وقال ابن معین ثقۃ وقال ابن المدینی اعلم الناس لعبد اللہ علقمۃ والاسود وعبیدۃ والحارث وقال ابو المثنی اذا رأیت علقمۃ فلا یضرک ان لا تری عبد اللہ اشبہ الناس ھدیا وسمتا واذا رأیت ابراھیم فلا یضرک ان لا تری علقمۃ وقال شعبۃ کان علقمۃ انظر القوم برای ابن مسعود وقال ابراھیم کان اصحاب عبد اللہ الذین یقرؤن الناس ویعلمونہم السنۃ ویصدر الناس عن رایہم ستۃ علقمۃ والاسود وذکر الباقین وقال ایضا علقمۃ افضل ای من الاسود وقد شہد صفین وقال عبد اللہ ما اقرأ شیئا ولا اعلمہ الا علقمۃ یقرؤہ ویعلمہ وقال ابو ظبیان ادرکت اناسا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسألون علقمۃ ویستفتونہ توفی سنۃ

والاسود عن عائشة رض قالت كنت افرك المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابسا باصابعى ثم يصلى فيه
ولا يغسله حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد قال انا شريك عن منصور عن ابراهيم عن همام عن عائشة مثله
حدثنا محمد بن الحجاج وسليمن بن شعيب قالا ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد عن ابراهيم
عن الاسود عن عائشة رض قالت كنت افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلى فيه۔ حدثنا ربيع
المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا قزعة بن سويد قال حدثنى حميد الاعرج وعبد الله بن ابى نجيح عن مجاهد عن
عائشة مثله حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا آدم بن ابى اياس قال ثنا عيسى بن ميمون قال ثنا القاسم بن محمد
عن عائشة مثله قالوا ففى هذه الآثار انها كانت تفرك المنى من ثوب الصلوة كما تفركه من ثوب النوم

اثنتين وستين وله تسعون سنة۔ والاسود بن يزيد بن قيس النخعى عن عائشة قالت كنت افرك المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم
يابسا اى حال كونه يابسا باصابعى ثم يصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه اى فى هذا الثوب ولا يغسله اى المنى وفى الحديث دليل
صريح لما ذهب اليه اصحابنا من انه يجزئ الفرك فى المنى اليابس خلافا للمالكية والحديث اخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى باسناده بلفظ ان رجلا
نزل بعائشة فاصبح يغسل ثوبه فقالت عائشة انما كان يجزئك ان رأيته ان تغسل مكانه فان لم تره نضحت حوله لقد رأيتنى افركه من
ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فركا فيصلى فيه واخرج ايضا من طريق عبد الله بن شهاب الخولانى قال كنت نازلا على عائشة رض
فاحتلمت فى ثوبى فغمستهما فى الماء فذكر الحديث وفيه لقد رأيتنى وانى لاحكه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابسا بظفرى واخرجه البيهقى
ايضا بهذين الطريقين۔ حدثنا فهد بن سليمان الكوفى قال ثنا محمد بن سعيد ابن الاصبهانى الكوفى قال انا شريك بن عبد الله النخعى الكوفى عن
منصور بن المعتمر الكوفى عن ابراهيم النخعى الكوفى عن همام بن الحارث النخعى الكوفى عن عائشة مثله والحديث اخرجه البيهقى من طريق الدورى
عن ابن الاصبهانى بلفظ ان كنت لافرك المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلى فيه۔ حدثنا محمد بن الحجاج وسليمان بن شعيب
قالا ثنا خالد بن عبد الرحمن ابو الهيثم الخراسانى قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن ابى سليمان الاشعرى عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رض
قالت كنت افركه اى المنى كما عند ابى داؤد من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلى فيه والحديث اخرجه ابن الجارود فى المنتقى عن
الزعفرانى عن عفان عن حماد بلفظ الطحاوى وابو داؤد عن موسى بن اسمعيل عن حماد بلفظ فيصلى فيه ومن طريقه اخرجه البيهقى وابن حزم
فى المحلى۔ حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى الاموى قال ثنا قزعة بزاى وفتحات ابن سويد بن حجير بالتصغير ابن بيان
الباهلى ابو محمد البصرى من رواة الترمذى وابن ماجة قال ابن معين ثقة وقال مرة ضعيف وكذا قال ابو داؤد والنسائى وقال احمد مضطرب
الحديث وقال ابو حاتم ليس بذاك القوى محله الصدق وليس بالمتين يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابن عدى له غير ما ذكرت احاديث مستقيمة
وارجو انه لا بأس به وقال العجلى لا بأس به وفيه ضعف وقال البزار لم يكن بالقوى وقد حدث عنه اهل العلم۔ قال حدثنى حميد الاعرج ابن
قيس المكى وعبد الله بن ابى نجيح الثقفى المكى عن مجاهد بن جبر المكى عن عائشة مثله اى مثل ما روى عنها الاسود والحديث اخرجه البزار فى
مسنده عن الحسن بن يحيى الازدى عن عاصم عن قزعة بن سويد عن ابن ابى نجيح وحميد الاعرج عن عائشة قالت كنت افرك المنى من ثوب
رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس فيه ثم يصلى فيه كذا فى شرح العينى۔ حدثنا نصر بن مرزوق ابو الفتح قال ثنا آدم بن ابى اياس
الخراسانى قال ثنا عيسى بن ميمون الهاشمى المدنى عن مولاه القاسم بن محمد من رواة الترمذى وابن ماجة قال ابن معين ليس حديثه بشئ
وقال مرة لا بأس به وقال ابن حبان يروى احاديث كلها موضوعات وقال النسائى ليس بثقة وقال ابن عدى عامة ما يرويه لا يتابع
عليه احد وقال الفلاس متروك قال البخارى منكر الحديث كذا فى الميزان وقال الترمذى فى باب اعلان النكاح وعيسى بن ميمون الانصارى
يضعف فى الحديث قال ثنا القاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق عن عائشة مثله والحديث اخرجه الطيالسى عن عباد بن منصور عن
القاسم عن عائشة قالت لقد رأيتنى افرك الجنابة عن ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يغسل مكانه ومن طريق الطيالسى اخرجه البيهقى بلفظ
قالوا اى قال اهل المقالة الاولى ففى هذه الآثار اراد بها الاحاديث التى رواها علقمة والاسود وهمام ومجاهد والقاسم بن محمد عن عائشة
قاله العينى۔ انها كانت تفرك المنى من ثوب الصلوة كما تفركه من ثوب النوم قال العبد الضعيف غفر الله له الذى يظهر لى ان غرض
الامام الطحاوى بذكر هذه الروايات الرد على ما ذهب اليه المالكية من عدم جواز الفرك فى اليابس ولا تخالف هذه الروايات مذهب

قال ابو جعفر ولیس فی هذا عندنا دلیل علی طهارته فقد یجوز ان یکون کانت تفعل به هذا فیطهر بذلک الثوب والمنی فی نفسه نجس کما قد روی فیما اصاب النعل من الاذی حدثنا فهد قال ثنا محمد بن کثیر قال ثنا الاوزاعی عن محمد بن عجلان عن سعید المقبری عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا وطی احدکم الاذی بخفه او بنعله فطهورهما التراب

الاحناف فانہم قالوا الطہارۃ الثوب الذی اصابہ المنی بفرکہ ان کان یابسا وقد وقع التصریح عند مسلم والطحاوی بیبسہ کما تقدم ولایلزم من طہارۃ الثوب بالفرک طہارۃ المنی کما یجیٔ نعم ہذہ الروایات مشکلۃ علی المالکیۃ جداً قال ابن دقیق العید فی شرح العمدۃ وہذا الحدیث یخالف ظاہرہ ما ذہب الیہ مالک وقد اعتذر عنہ بان حمل علی الفرک بالماء وفیہ بعد لما ثبت فی بعض الروایات فی ہذا الحدیث عن عائشۃ انہا قالت لقد رأیتنی وانی لاحکہ من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یابسا بظفری وہذا تصریح بیبسہ ایضا فی روایۃ یحیی بن سعید عن عمرۃ عن عائشۃ قالت کنت افرک المنی من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کان یابسا بظفری واغسلہ او امسحہ اذا کان رطبا شک الراوی (ای الحمیدی کما تقدم عند المصنف وجزم الدارقطنی علی قولہ واغسلہ کما تقدم) وہذا التقابل بین الفرک والغسل یقتضی اختلافہما والذی قرب التاویل المذکور عند من قال بہ ما فی بعض الروایات عن عائشۃ انہا قالت لضیفہا الذی غسل الثوب انما کان یجزئک ان رأیتہ ان تغسل مکانہ وان لم ترہ نضحت حولہ فلقد رأیتنی افرکہ من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فحصرت الاجزاء فی الغسل لما رآہ وحکمت بالنضح لما لم یرہ وہذا حکم النجاسات فلو کان ہذا الفرک المذکور من غیر ماء ناقض آخر الحدیث اولہ الذی یقتضی حصر الاجزاء فی الغسل ویقتضی اجراء حکم سائر النجاسات علیہ فی النضح الا ان دلالۃ قولہا لاحکہ یابسا بظفری اصرح و[illegible] علی عدم الماء مما ذکر من القرائن من کونہ مفروکا والحدیث واحد اختلفت طرقہ واعنی بالقرائن النضح لما لم یرہ وقولہا انما کان یجزئک انتہی۔ قال ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالی ولیس فی ہذا ای فی صلوتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الثوب الذی فرکت عائشۃ منہ المنی. عندنا دلیل علی طہارتہ ای المنی۔ فقد وفی نسخۃ العینی وقد بالواو۔ یجوز ای یحتمل ان یکون کانت ای عائشۃ والضمیر فی ان یکون یرجع الی الشان والمقدر ہو اسمہ وقولہ کانت تفعل بہ فی محل النصب خبرہ قالہ العینی فی شرحہ۔ تفعل بہ ای بالثوب ہذا ای تفرک عنہ المنی فیطہر بذلک الثوب والمنی فی نفسہ نجس قال العینی والمنی الخ جملۃ اسمیۃ وقعت حالا۔ کما قد روی فیما اصاب النعل من الاذی۔ حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا محمد بن کثیر بن ابی عطاء الثقفی مولاہم ابو ایوب الصنعانی نزیل المصیصۃ من رواۃ الاربعۃ الا ابن ماجۃ ذکرہ احمد فضعفہ جدا وضعف حدیثہ عن معمر جدا وقال ہو منکر الحدیث وقال یروی اشیاء منکرۃ وقال ایضا لم یکن عندی ثقۃ۔ وقال ابو داؤد لم یکن یفہم الحدیث وقال البخاری لین جدا وقال النسائی لیس بالقوی کثیر الخطأ وقال الحاکم لیس بالقوی عندہم وقال ابن معین کان صدوقا وقال ایضا ثقۃ وقال ابو حاتم کان رجلا صالحا وفی حدیثہ بعض الانکار وقال صالح بن محمد صدوق کثیر الخطأ وقال الساجی صدوق کثیر الغلط وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال یخطئ ویغرب وقال ابن سعد کان ثقۃ ویذکرون انہ اختلط فی اواخر عمرہ ومات سنۃ ست عشرۃ ومائتین وقیل بعدہا۔ قال ثنا الاوزاعی عبد الرحمن ابن عمرو الفقیہ۔ عن محمد بن عجلان المدنی عن سعید المقبری ابن کیسان المدنی عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا وطی احدکم الاذی ای النجاسۃ بخفہ او بنعلہ فطہورہما ای مطہرہما التراب قال فی شرح السنۃ ذہب اہل العلم الی ظاہر ہذا الحدیث وقالوا اذا اصاب اسفل الخف او النعل نجاسۃ ودلکہ بالارض حتی ذہب اثرہا طہر وجازت الصلوۃ فیہا وبہ قال الشافعی فی القدیم مستندا الی ظاہر ہذا الحدیث وقال فی الجدید لابد من غسلہا بالماء وعلی ہذا تؤول ہذا الحدیث بما اذا وطی نجاسۃ یابسۃ فتتشبث بہا شئ منہا فزال بالدلک کما اول قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حدیث ام سلمۃ یطہرہ ما بعدہ علی ان السوال انما صدر فیما جر من الثیاب علی ما کان یابسا من القذر مما تشبث منہ فاخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان المکان الذی بعدہ یزیل ذلک عنہ والا فالاجماع منعقد علی ان الثوب اذا اصابتہ نجاسۃ لا یطہر الا بالغسل وقال التوربشتی بین الحدیثین بون عظیم فان حمل حدیث ام سلمۃ علی ظاہرہ مخالف للاجماع لان الثوب اذا نجس لم یطہرہ الا بالغسل بخلاف الخف فان جماعۃ من التابعین ذہبوا الی ان الدلک یطہرہ علی ان حدیث ابی ہریرۃ حسن لم یطعن فیہ وحدیث ام سلمۃ مطعون فیہ انتہی من الطیبی وقال الزبیدی قال الشمنی فی شرح النقایۃ ویطہر الخف عن نجس ذی جرم بالدلک بالارض سواء کان جرمہ منہ کالدم والعذرۃ او من غیرہ کالبول الملتصق بہ تراب وایضا سواء جف ذو الجرم او لم یجف وہو قول ابی یوسف

قال ابوجعفر فكان ذلك التراب يجزئ من غسلهما وليس في ذلك دليل على طهارة الاذى فى نفسه فكذلك ما رويناه فى المنى يحتمل ان يكون كان حكمه عندهم كذلك يطهر الثوب بازالتهم اياه عنه بالفرك وهو فى نفسه نجس كما كان الاذى يطهر النعل بازالتهم اياه عنها وهو فى نفسه نجس۔

وعليه الاكثر و فى النهاية وعليه الفتوى وقال ابوحنيفة يشترط جفاف ذى الجرم فى طهارة الخف وقال محمد وزفر لا يطهر الخف فى الرطب و لا فى اليابس الا بالغسل كالنجاسة التى لا جرم لها لان هذا عين تنجس باصابة النجاسة فلا يطهر الا بالغسل كالثوب و البدن وروى ان محمدا رجع عن هذا القول حين رأى كثرة السرقين فى طرق الرى ولابى حنيفة وابى يوسف حديث ابى هريرة المذكور لكن ابوحنيفة يقول ان الرطب لا يزول بالدلك فيشترط الجفاف وعن غير ذى جرم بالغسل فقط لان اجزاء النجاسة تتشرب فى الخف فلا تخرج منه الا بالعصر بخلاف ذى الجرم فانه يجذب ما فى الخف من الاجزاء النجسة بجرمه اذا جف انتهى قلت وذكر القارى فى شرح النقاية مالكا والشافعى مع محمد وذكر العينى فى شرح الطحاوى مالكا واحمد معه وذكر الشوكانى الاوزاعى والظاهرية وابا ثور واسحق واحمد فى رواية مع ابى يوسف قال فى البحر وعلى قوله اكثر المشائخ وفى النهاية والعناية والخانية والخلاصة وعليه الفتوى وفى فتح القدير وهو المختار لعموم البلوى واطلاق الحديث انتهى والحديث اخرجه ابوداؤد عن احمد بن ابراهيم عن محمد بن كثير باسناده عن سعيد عن ابيه عن ابى هريرة بمعناه قال اذا وطئ الاذى بخفيه فطهورهما التراب وهكذا اخرج الحاكم من طريق ابراهيم بن الهيثم البلدى عن محمد بن كثير باسناده بلفظ اذا وطئ احدكم بنعليه فى الاذى فان التراب له طهور ومن هذا الطريق اخرجه البيهقى بلفظ الحاكم قال المحدث الزيلعى ورواه ابن حبان فى صحيحه فى النوع السادس والستين من القسم الثالث انتهى قال الحاكم هذا حديث على شرط مسلم فان محمد بن كثير الصنعانى هذا صدوق وقد حفظ فى اسناده ذكر ابن عجلان ولم يخرجاه انتهى۔ وقال النووى فى الخلاصة كما فى العينى رواه ابوداؤد باسناد صحيح ولا يلتفت الى قول ابن القطان وهذا حديث رواه ابوداؤد من طريق لا يظن بها الصحة انتهى قال العبد الضعيف وللحديث طريق آخر فاخرج ابوداؤد عن احمد عن ابى المغيرة وعن عباس بن الوليد بن مزيد عن ابيه عن محمود بن خالد عن عمر بن عبد الواحد ثلاثتهم عن الاوزاعى قال انبئت ان سعيد المقبرى حدث عن ابيه عن ابى هريرة فذكر الحديث وهكذا اخرج الحاكم عن ابى العباس عن العباس بن الوليد والبيهقى عن الحاكم وغيره عن ابى العباس فالحاصل ان محمد بن كثير وان هو تكلم فيه لكنه تابعه على ذلك غيره وهؤلاء الثلثة ثقات اثبات لكن قال المنذرى الاول فيه محمد بن عجلان وفيه مقال والثانى فيه مجهول قال الشوكانى محمد بن عجلان روى له البخارى فى الشواهد ومسلم فى المتابعات ولم يحتجا به وقد وثقه غير واحد وتكلم فيه غير واحد ولعله الرجل الذى ابهمه الاوزاعى انتهى و فى الباب عن ابى سعيد عند ابى داؤد واحمد وغيرهما وعائشة عند ابى داؤد وغيره ومما ينبغى ان ينبه عليه انه وقع فى رواية الامام الطحاوى رواية سعيد المقبرى عن ابى هريرة بلا واسطة ابى سعيد كيسان المقبرى وهكذا اخرج البيهقى فى المعرفة كما فى الجوهر النقى من طريق محمد بن الهيثم عن محمد بن كثير وزاد ابوداؤد وغيره واسطة ابى سعيد بين سعيد وابى هريرة كما قد عرفت فيحتمل ان سعيدا سمع الحديث عن ابى هريرة بدون واسطة ابيه وبواسطته فرواه بالوجهين وقد صرح اصحاب اسماء الرجال باخذ سعيد عن ابى هريرة والله اعلم۔ **قال ابوجعفر الطحاوى** فكان ذلك التراب يجزئ من غسلهما اى من غسل الخف والنعل وليس فى ذلك اى فى طهارة الخف والنعل عن الاذى بالتراب۔ دليل على طهارة الاذى فى نفسه فكذلك وفى نسخة العينى وكذلك " ما رويناه فى المنى اى من فركه عن الثوب يحتمل ان يكون كان حكمه اى حكم المنى عندهم كذلك اى كحكم الاذى يصيب النعل يطهر الثوب بازالتهم اياه اى المنى عنه اى عن الثوب بالفرك متعلق بقوله يطهر وهو اى المنى فى نفسه نجس كما كان الاذى يطهر النعل بازالتهم اياه اى الاذى عنها اى عن النعل وهو اى الاذى فى نفسه نجس وحاصل ما اجاب به المصنف العلام ان صلوته صلى الله عليه وسلم فى الثوب المفروك عنه المنى ليس فيه دليل على طهارة المنى لانه يحتمل ان يطهر الثوب بالفرك والمنى فى نفسه نجس كما قال صلى الله عليه وسلم اذا وطئ احدكم الاذى بخفه او بنعله فطهورهما التراب فالتراب يجزئ من غسلها وليس فيه دليل على طهارة الاذى فكذلك ما روى فى المنى۔ واعلم ان ما ذكره الامام الطحاوى من جواب حديث الفرك وافقه على ذلك ابن بطال من المالكية فقال كما فى الكرمانى، الفرك انما جاء فى ثياب ينام فيها ونحن لا ننازع فى جواز النوم فى الثياب النجسة ولئن سلمنا انه فى الثياب التى يصلى فيها لكن يحتمل ان يكون المنى فى نفسه نجسا ويطهر منها الثوب بالفرك كما روى فيما اصاب النعلين من الاذى ان التراب يجزئ من غسلها وليس في ذلك بدليل على طهارة الاذى فى نفسه انتهى وانت تدرى ان هذا الجواب لا يجرى على مذهب المالكية فانهم قالوا لا بد من غسل المنى رطبا ويابسا نعم هذا صحيح على مذهب الاحناف۔

فالذی وقفنا علیه من هذه الآثار المروية فی المنی هو ان الثوب يطهر مما اصابه من ذلك بالفرك اذا كان يابسا ويجزئ ذلك من الغسل وليس فی شئ من هذا دليل علی حكمه هو فی نفسه اطاهر هو ام نجس فذهب ذاهب الی انه قد روی عن عائشة ما يدل علی انه كان عندها نجسا وذكر فی ذلك ما حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا مسدد قال ثنا يحيی بن سعيد عن شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة انها قالت فی المنی اذا اصاب الثوب اذا رأيته فاغسله وان لم تره فانضحه حدثنا ابو بكرة قال ثنا وهب قال ثنا شعبة فذكر باسناده مثله

فالذی وقفنا علیه من ہذه الآثار المروية فی المنی ہو ان الثوب يطہر مما اصابه ای الثوب من ذلک ای من المنی بالفرک متعلق بقوله يطہر اذا كان يابسا ويجزئ ذلک ای فرک المنی من الغسل ای فی اليابس دون الرطب وليس فی شئ من ہذا دليل علی حكمه ای علی حكم المنی ہو ای المنی فی نفسه اطاہر وفی نسخة العينی طاہر بحذف الہمزة۔ ہو ام نجس ای ليس فی روايات فرک المنی وغسله مايدل صراحة علی طہارة المنی ولا علی نجاسته فان الفرک لايدل علی الطہارة والالزم طہارة العذرة التی فی النعل وكذلک الغسل لايدل علی النجاسة لان غاية ما ہناک ان النبی صلی الله عليه وسلم فعله ولايدل ذلک علی النجاسة فقد يكون الغسل للتنظيف ولكن لقائل ان يقول ان مواظبته صلی الله عليه وسلم علی غسله من غير ترک دليل النجاسة مع ما تايد من مبالغته فی غسل الايدی فی غسل الجنابة بعد غسل الفرج وامره بغسل الذكر لمن تصيبه الجنابة بالليل وترک صلوته صلی الله عليه وسلم فی الثوب الذی جامع فيه زوجته اذا اصابه الاذی وغير ذلک وكان حديث عمار مرفوعا انما يغسل الثوب من خمس من الغائط والبول والقئ والدم والمنی نص علی ذلک الا انه حديث ضعيف ولكن زال الضعف بمتابعة حماد بن سلمة كما تقدم ويؤيده قوله صلی الله عليه وسلم لمن سال الصلوة فی الثوب الذی ياتی فيه اہله نعم الا ان تری فيه شيئا فتغسله وہذا حديث صحيح وكانه نص علی النجاسة وحمله علی النظافة بعيد كل البعد فان الموضع موضع بيان وبہذا بطل قول من قال انه لم يرد الامر بالغسل والله اعلم وان شئت التفصيل فی ذلک فارجع فيما تقدم۔ فذہب ذاہب الی انه قد روی عن عائشة مايدل علی انه ای المنی كان عندہا ای عند عائشة نجسا فذكر فی ذلک ما حدثنا ابن ابی داؤد ابراہيم الاسدی قال ثنا مسدد بن مسرہد البصری قال ثنا يحيی بن سعيد بن فروخ بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة وسكون الواو ثم معجمة القطان التميمی ابو سعيد البصری الاحول الحافظ من رواة الستة قال ابن المدينی ما رأيت اعلم بالرجال من يحيی القطان وكذا قال ابراہيم بن محمد التيمی وقال ايضا ما رأيت اثبت منه وقال احمد اليه المنتہی فی التثبت بالبصرة وقال ايضا ما رأت عيناي مثله وقال ايضا ما رأيت لكتابا كان يحدث من حفظه وقال ابن سعد كان ثقة مأمونا رفيعا حجة وقال العجلی ثقة فی الحديث كان لايحدث الاعن ثقة وقال ابو زرعة كان من الثقات الحفاظ وقال ابو حاتم حجة حافظ وقال النسائی ثقة ثبت مرضی توفی فی صفر سنة ثمان وتسعين ومأة ومولده سنة عشرين ومأة۔ عن شعبة بن الحجاج الواسطی عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابی بكر الصديق التيمی المدنی ولد فی حياة عائشة من رواة الستة قال مصعب كان من خيار المسلمين كان له قدر فی اہل المشرق وقال ابن عيينة كان افضل اہل زمانه وقال احمد والعجلی وابو حاتم والنسائی ثقة وقال ابن حبان كان من سادات اہل المدينة فقہا وعلما وديانة وفضلا وحفظا واتقانا توفی بالشام سنة ست وعشرين ومأة۔ عن ابيه القاسم بن محمد عن عائشة انہا قالت فی المنی اذا اصاب الثوب اذا رأيته ای المنی فاغسله وان لم تره فانضحه ای الثوب قال الباجی ہذا حكم ما يشک فيه من الثياب ان تنضح فی قول مالک قال ابو حنيفة والشافعی لاتنضح وہو محمول علی الطہارة انتہی وقال فی مختصر الخليل وان شک فی اصابتہا الثوب وجب نضحه وان ترک اعاد الصلوة كالغسل وقال فی مختصر الاخضری فی مذہب المالكية ايضا ومن شک فی اصابة النجاسة نضح وان اصابه شئ شک فی نجاسته لانضح عليه انتہی قال ابن قدامة فی المغنی واذا خفی موضع النجاسة من الثوب استظہر حتی يتيقن ان الغسل قد اتی علی النجاسة وبہذا قال النخعی والشافعی ومالک وابن المنذر وقال عطاء والحكم وحماد اذا خفيت النجاسة نضحه كله وقال ابن شبرمة يتحری مكان النجاسة فيغسله اہ لكن نص المدونة علی ما ذكر فی المغنی ولايذہب عليک ان النقل عن مالک لايصح لما تقدم من خلافه فی ذلک وسياتی من كلام الزرقانی ايضا ماينص علی وجوب النضح عندہم قلت فيحتمل ان يكون مذہب عائشة مثل ما قاله مالک ويحتمل انہا امرت بالرش دفعا للوسواس وتطييبا للقلب ويحتمل ان يراد بالنضح الغسل الخفيف وفی التنوير نضح مالم ير فيه اثرا مبالغة فی التنظيف انتہی من الاوجز بتغيير يسير۔ حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا وہب ابن جرير البصری قال ثنا شعبة فذكر ای شعبة باسناده مثله ای مثل ما روی عنه يحيی القطان وہذا اسناد صحيح ورواته رواة الستة

حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال حدثنا شعبة قال انا ابو بکر بن حفص قال سمعت عمتی تحدث عن عائشة مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبة فذکر باسناده مثله قال فهذا قد دل علی نجاسته عندها قیل له ما فی ذلک دلیل علی ما ذکرت لانه لو کان حکمه عندها حکم سائر النجاسات من الغائط والبول والدم لامرت بغسل الثوب کله اذ لم یعرف موضعه منه الا تری ان ثوبا لو اصابه بول فخفی مکانه انه لا یطهره النضح وانه لا بد من غسله کله حتی یعلم طهوره من النجاسة فلما کان حکم المنی عند عائشة اذا کان موضعه من الثوب غیر معلوم النضح ثبت بذلک ان حکمه کان عندها بخلاف سائر النجاسات

عمتی

الا ابا بکر وهو ثقة مامون کما قال الحاکم حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد الرصاصی ابو عبد الله من اهل العراق سکن مصر یروی عن شعبة والمسعودی روی عنه الحمیدی وسلیمان بن شعیب الکیسانی واهل بلده ربما اخطأ هذا ترجمة ابن حبان فی الثقات۔ قلت وله ترجمة فی کتاب الکمال لعبد الغنی لکنه لم یرو لاحد من الستة کذا فی اللسان وفی کتاب الجرح والتعدیل لابن ابی حاتم قال ابو حاتم صدوق وقال ابو زرعة لا بأس به ثنا عنه الحمیدی وفی الکشف عن المغانی قال ابن یونس فی الغرباء هو من اهل البصرة قدم مصر وحدث وکان ثقة توفی بمصر سنة خمسین ومائتین۔ قال حدثنا شعبة قال انا ابو بکر بن حفص عبد الله بن حفص بن عمر بن سعد بن ابی وقاص الزهری قال سمعت عمتی لم اقف لها علی ترجمة فیما عندی۔ قال العینی فی شرحه الظاهر انها عائشة بنت سعد بن ابی وقاص وهی عمة ابیه فقال عمتی تجوزا لانه لا یعرف فی آل سعد امرأة لها روایة غیرها وقد ادرکها ابو بکر بن حفص لانه روی عن جده عمر بن سعد فبالضرورة یکون روی ایضا عن اخت عمر التی هی عمة ابیه وعائشة هذه روی لها البخاری وابو داؤد والنسائی والترمذی انتهی۔ تحدث عن عائشة مثله ای مثل ما روی عنها القاسم۔

حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا بشر بن عمر الزهرانی البصری قال ثنا شعبة فذکر باسناده مثله لم اقف علی هذه الآثار المرویة عن عائشة واصله عند مسلم من طریق خالد عن ابی معشر عن ابراهیم عن علقمة والاسود ان رجلا نزل بعائشة فاصبح یغسل ثوبه فقالت عائشة انما کان یجزئک ان رأیته ان تغسل مکانه فان لم تره نضحت حوله الحدیث قال العینی فی شرحه وقد روی عن ابی هریرة وسالم نحوه ثم ذکر عن ابن ابی شیبة باسناده عن سالم بن عبد الله قال سأله رجل فقال انی احتلمت فی ثوبی قال اغسله قال خفی علی قال انضحه بالماء انتهی وسیاتی اثر ابی هریرة عند المصنف۔ قال ای القائل المذکور فهذا ای امر عائشة بالنضح لما لم یره قد دل علی نجاسته ای المنی عندها ای عند عائشة قال القاضی عیاض الحدیث فیه حجة لنا علی نجاسته والا فلم یغسل فان قیل للتنظیف قیل فلم امرته ان ینضح اذا لم یره هذا حکم النجاسات انتهی۔ قیل له ما فی ذلک ای امر عائشة بالنضح لما لم یره دلیل علی ما ذکرت ای من نجاسة المنی عندها لم یقع فی نسخة العینی علی ما ذکرت۔ لانه لو کان حکمه ای حکم المنی عندها ای عند عائشة حکم سائر النجاسات من الغائط والبول والدم لامرت بغسل الثوب کله اذ لم یعرف موضعه ای موضع المنی منه ای من الثوب۔ الا تری ان ثوبا لو اصابه ای الثوب بول فخفی مکانه ای مکان البول انه لا یطهره من التطهیر ای هذا الثوب النضح وانه وفی نسخة العینی فانه بالفاء لا بد من غسله ای من غسل الثوب الذی اصابه البول وخفی مکانه کله حتی یعلم ای یغلب علی الظن طهوره ای طهارة الثوب من النجاسة فلما کان حکم المنی عند عائشة اذا کان موضعه ای موضع المنی من الثوب غیر معلوم خبر لکان فی قوله اذا کان موضعه النضح خبر لکان فی قوله فلما کان لا ثبت بذلک ای بحکم عائشة بنضح موضع لم یر فیه المنی ان حکمه ای حکم المنی کان عندها ای عند عائشة بخلاف سائر النجاسات حاصل ما ذکره المصنف رحمه الله تعالی ان امر عائشة بنضح ما لم یر لیس فیه دلیل فی نجاسة المنی عندها لانه لو کان عندها نجسا لامرت بغسل الثوب کله اذا خفی موضعه کما هو حکم لبقیة النجاسات اذا خفی موضعها یغسل منها الثوب کله حتی یتیقن زوال النجاسة فلما اکتفت بالنضح فی المنی مکان الغسل فی غیره من النجاسات دل ذلک علی تفریق الحکم عندها قال العبد الضعیف وهذا ما ذکره الامام الطحاوی مبنی علی ان امر عائشة بالنضح کان فیما خفی من النجاسة والظاهر ان هذا الامر لم یکن لذلک بل کان لمن شک فی اصابة النجاسة لثوب هل اصابه المنی ام لا والواجب حینئذ عند المالکیة النضح وعند الجمهور هو محمول علی الطهارة فعلی هذا لم یکن امر عائشة الا لزیادة التنظیف وهذه المبالغة علی ازالة المنی عن الثوب ادل دلیل علی نجاسة المنی عندها ولو کان طاهرا لم تأمر بذلک ولو سلمنا ما ذکره الامام من محل النضح فعند المالکیة اذا الواجب هو النضح ایضا وهو دلیل النجاسة عندهم واما علی ما ذهب الیه اصحابنا من غسل موضع النجاسة کله حتی یتحقق زوالها فالمراد عندهم من النضح الغسل کما هو شائع وقد اثبته الامام فی معنی الغسل فی عدة مواضع فعلی هذا لیس فی امر عائشة بالنضح ما ینفی نجاسة المنی عندها والله اعلم۔

وقد اختلف اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذالک فروی عنہم فی ذلک ما حدثنا صالح بن عبدالرحمن قال ثنا سعید قال ثنا هشیم قال انا حصین عن مصعب بن سعد عن ابیہ انہ کان یفرك الجنابۃ من ثوبہ فھذا یحتمل ان یکون کان یفعل ذلک لانہ عندہ طاھر ویحتمل ان یکون کان یفعل ذلک کما یفعل بالروث المحکوک من النعل لا لانہ عندہ طاھر حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن یحیی بن عبدالرحمن ابن حاطب انہ اعتمر مع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ

وقد اختلف اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک ای فی طہارۃ المنی ونجاستہ فروی عنہم ای عن الاصحاب رضی اللہ عنہم فی ذلک ما حدثنا صالح بن عبدالرحمن بن عمرو الانصاری قال ثنا سعید بن منصور الخراسانی وقال العینی وسعید ہو ابن سلیمان الواسطی المعروف بسعدویہ اھ قال ثنا ہشیم بن بشیر السلمی قال انا حصین بضم الحاء وفتح الصاد المہملتین ابن عبدالرحمن السلمی ابو الہذیل بضم ہا، وفتح ذال معجمۃ الکوفی ابن عم منصور بن المعتمر من رواۃ الستۃ قال احمد الثقۃ المامون من کبار اصحاب الحدیث وقال ابن معین وابو زرعۃ ثقۃ وقال العجلی ثقۃ ثبت فی الحدیث وقال ابو حاتم صدوق ثقۃ وفی آخر عمرہ ساء حفظہ وقال النسائی تغیر وقال یزید بن ہارون اختلط وانکر ذلک ابن المدینی بانہ اختلط وتغیر توفی سنۃ ست وثلثین ومائۃ ولہ ثلث وتسعون سنۃ عن مصعب ابن سعد بن ابی وقاص الزہری۔ ابو زرارۃ المدنی من رواۃ الستۃ ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الثانیۃ من اہل المدینۃ وقال کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال العجلی تابعی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ ثلاث ومائۃ عن ابیہ سعد بن ابی وقاص واسمہ مالک بن اہیب ویقال وہیب بن عبد مناف بن زہرۃ الزہری ابو اسحاق اسلم قدیما وہاجر قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو اول من رمی بسہم فی سبیل اللہ وشہد بدرا والمشاہد کلہا وہو احد الستۃ اصحاب الشوری وکان سابع سبعۃ فی الاسلام وکان احد الفرسان من قریش الذین کانوا یحرسون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مغازیہ وکان مجاب الدعوۃ مشہورا بذلک وہو الذی کوف الکوفۃ وتولی قتال فارس وفتح اللہ علی یدیہ القادسیۃ وکان امیرا علی الکوفۃ لعمر ثم عزلہ ثم اعادہ ثم عزلہ وقال فی مرضہ ان ولیہا سعد فذاک والا فلیستعن بہ الوالی فانی لم اعزلہ عن عجز ولا خیانۃ ومناقبہ کثیرۃ جدا توفی فی قصرہ بالعقیق سنۃ خمس وخمسین علی المشہور وحمل الی المدینۃ ودفن بالبقیع وہو ابن ثلث وسبعین وہو آخر العشرۃ وفاۃ رضی اللہ عنہم انہ کان یفرک الجنابۃ ای اثرہا وہو المنی۔ من ثوبہ والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ہشیم باسنادہ بلفظ المصنف واخرج ایضا عن جریر عن منصور عن مجاہد عن مصعب بن سعد عن سعد مثلہ وہکذا اخرج البیہقی من طریق عبیداللہ بن معاذ عن ابیہ عن شعبۃ عن منصور عن مجاہد واخرج ایضا من طریق الربیع عن الشافعی عن الثقۃ عن جریر بن عبدالحمید عن مجاہد عن مصعب عن ابیہ انہ کان اذا اصاب ثوبہ المنی ان کان رطبا مسحہ وان کان یابسا حتہ ثم صلی فیہ وعزاہ فی کنز العمال الی سعید بن منصور فی سننہ بلفظ المصنف فہذا یحتمل ان یکون سعد رضی اللہ عنہ کان یفعل ذلک ای یفرک المنی من ثوبہ لانہ ای المنی عندہ ای عند سعد طاہر وہذا احتمال بعید فان مجرد الفرک لا یدل علی الطہارۃ والا لزم طہارۃ الروث المحکوک من النعل کما تقدم ویحتمل ان یکون کان یفعل ذلک ای یفرک الجنابۃ من الثوب کما یفعل بالروث المحکوک من النعل ای مزالۃ للنجاسۃ لا لانہ ای الروث عندہ طاہر وہذا المعنی ہو المتعین لما تقدم عنہ التقسیم بین الرطب والیابس ولو کان المنی عندہ طاہرا لم یحتج الی ہذا التفریق والمراد من المسح فی ذلک الحدیث الغسل کما ہو مقتضی التفریق واللہ اعلم۔ حدثنا یونس بن عبدالاعلی الصدفی قال انا ابن وہب عبداللہ ان مالکا حدثہ ای ابن وہب عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عروۃ بن الزبیر الاسدی عن یحیی بن عبدالرحمن بن حاطب بن ابی بلتعۃ اللخمی ابو محمد ویقال ابو بکر المدنی من رواۃ مسلم والاربعۃ قال ابن سعد کان ممن ادرک علیا وعثمان وزید بن ثابت وکان ثقۃ کثیر الحدیث وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ وقال النسائی والدارقطنی ثقۃ وقال ابن خراش جلیل رفیع القدر قال ابو حاتم ولد فی خلافۃ عثمان ومات سنۃ اربع ومائۃ انہ اعتمر مع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ہکذا وقع فی الموطا ان یحیی بن عبدالرحمن اعتمر مع عمر وہذا مشکل جدا لان یحیی ولد فی خلافۃ عثمان فکیف اعتمر مع عمر فلابد ان یقال انہ سقطت واسطۃ احد قال الدوری عن ابن معین بعضہم یقول عنہ سمعت عمر وانما ہو عن ابیہ سمع عمر ہکذا نقل فی التہذیب قول ابن معین وقال الزرقانی قال ابو عبدالملک ہذا مما عد ان مالکا وہم فیہ لان اصحاب ہشام الفضل بن فضالۃ وحماد بن سلمۃ ومعمرا قالوا عن ہشام عن ابیہ عن یحیی بن عبدالرحمن بن حاطب عن ابیہ فسقط لمالک عن ابیہ انتہی قلت فابوہ عبدالرحمن بن حاطب بن ابی بلتعۃ بن عمرو اللخمی ابو یحیی بن ابی محمد المدنی قیل لہ رؤیۃ ذکرہ ابن معین فی تابعی اہل المدینۃ

22
2

فی رکب فیہم عمرو بن العاص ان عمر عرس ببعض الطریق قریبا من بعض المیاہ فاحتلم عمر بن الخطاب وقد کاد ان یصبح فلم یجد ماء فی الرکب فرکب حتی جاء الماء فجعل یغسل ما رأی من الاحتلام حتی اسفر فقال له عمرو اصبحت ومعنا ثیاب فدع ثوبك فقال عمر بل اغسل ما رایت وانضح ما لم ارہ حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن هشام بن عروۃ عن ابیه عن زید بن الصلت انه قال خرجت مع عمر بن الخطاب الی الجرف فنظر فاذا هو قد احتلم ولم یغتسل فقال واللہ ما ارانی الا قد احتلمت وما شعرت وصلیت وما اغتسلت فاغتسل وغسل ما رای فی ثوبه

اثر

ومحدثیہم ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من اہل المدینۃ قال وکان ثقۃ قلیل الحدیث وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ۔ روی له البخاری معلقا توفی سنۃ ثمان وستین۔ فی ای مع رکب فیہم عمرو بن العاص بن وائل ابو عبد اللہ او ابو محمد السہمی اسلم سنۃ ثمان قبل الفتح وقیل بین الحدیبیۃ وخیبر ولاہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی جیش ذات السلاسل وتحت لوائہ ابو بکر وعمر وسراۃ اصحابہ قال فی حقہ عمرو ابن العاص من صالحی قریش الحدیث وقال الشعبی دہاۃ العرب اربعۃ فذکرہ منہم وکان من ابطال قریش فی الجاہلیۃ مذکورا بذلک فیہم واستعملہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی عمان فقبض وہو علیہا وکان احد امراء الاجناد فی فتوح الشام وافتتح مصر فی عہد عمر وعمل علیہا له ولعثمان ثم عمل علیہا زمن معاویۃ منذ غلب علیہا معاویۃ الی ان توفی سنۃ ثلاث واربعین۔ وان عمر عرس من التعریس نزول المسافر آخر اللیل نزلۃ للنوم والاستراحۃ کذا فی النہایۃ وقال ابن درید فی الجمہرۃ والتعریس النزول باللیل یقال عرس الرجل بالمکان تعریسا اذا نزله لیلا ثم ارتحل عنہ اہ ببعض الطریق قریبا من بعض المیاہ رفقا بالرکب قاله الزرقانی او کان مائلا عن الطریق قاله فی الاوجز۔ فاحتلم عمر بن الخطاب وقد کاد ان یصبح فلم یجد ماء فی الرکب ای مع الرکب کما فی الموطا ای یغتسل به ویغسل ثوبه قاله الزرقانی فرکب ای عمر حتی جاء الماء الذی عرس بقربه قال الباجی وذکر ان الماء الذی جاءہ ہو ماء بالروحاء کذا فی الاوجز فجعل یغسل ما رآی من الاحتلام ای من اثرہ وہو المنی۔ حتی اسفر جدا وفیہ دلیل علی نجاسۃ المنی اذ اہتم له حتی ذہب الوقت الافضل عندہ قاله الباجی کما فی الاوجز فقال له ای لعمر عمرو بن العاص اصبحت ای اسفرت ومعنا ثیاب اخر فدع ثوبک ای الذی اصابہ المنی وزاد مالک فی مؤطاہ یغسل قال الزرقانی ای بتمامہ والبس ثوبا من ثیابنا اہ وفی الاوجز وہذا دلیل علی نجاسۃ الثوب عند عمرو بن العاص ایضا اذ امر باستبداله وکان بحضر الصحابۃ ولم ینکرہ احد فقال عمر زاد مالک فی مؤطاہ واعجبا لک یا ابن العاص لئن کنت تجد ثیابا افکل الناس یجد ثیابا واللہ لو فعلتہا لکانت سنۃ۔ بل اغسل ما رایت وانضح ما لم ارہ ای ارشہ وہو عند العلماء طہر لما شک فیہ کانہ دفع للوسوسۃ واباہ بعضہم وقال لا یزیدہ النضح الا انتشارا قاله ابن عبد البر وقال الباجی مقتضاہ وجوب النضح لانہ لا یشتغل عن الصلوۃ بالناس مع ضیق الوقت الا بامر واجب مانع للصلوۃ وقال ابو حنیفۃ والشافعی لا ینضح بالشک ہو علی طہارتہ قاله الزرقانی وقد تقدم ان الجمہور حملوا النضح علی الغسل الخفیف او غیر ذلک وہذا الاثر اخرجہ مالک فی مؤطاہ وعزاہ فی کنز العمال الی ابن وہب فی مسندہ وعبد الرزاق وسعید بن منصور۔ حدثنا یونس قال انا ابن وہب ان مالکا حدثہ عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن زید ہکذا وقع عند البیہقی بیاء والصحیح زبید بضم الزای ومثناۃ من تحت کما ضبطہ الزرقانی وکما ہو عند ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وکما ہو فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی۔ ابن الصلت بن معدیکرب الکندی ولد علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکما قال الواقدی) قلت الموصوف بالولادۃ فی العہد النبوی اخوہ کثیر بن الصلت وکانوا ثلثۃ اخوۃ ثالثہم عبد الرحمن قال ابن سعد وفد عمومتہم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاسلموا ورجعوا الی الیمن ثم ارتدوا بعد ذلک وقتلوا فی عہد ابی بکر وہاجر کثیر واخواہ الی المدینۃ فسکنوا قال ابن الحذاء زبید قاضی المدینۃ فی زمن ہشام بن عبد الملک کذا قال وہو بعید واظن قاضی المدینۃ ولدہ الصلت بن زبید الذی روی عنہ مالک کذا فی التعجیل وذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال زبید بن الصلت المدینی روی عن ابی بکر مرسل وعن عمر وقد ادرکہ واسند عن یحیی بن معین انہ قال زبید بن الصلت ثقۃ۔ انہ قال خرجت مع عمر بن الخطاب الی الجرف بضم الجیم والراء وفاء قال الرافعی علی ثلثۃ امیال من المدینۃ جانب الشام کذا ضبطہ بضمتین الحافظ والسیوطی وغیرہما واقتصر المجد علی انہ بسکون الراء وکذا المصباح فقال الجرف بضم الراء وتسکن للتخفیف ما جرفتہ السیول واکلتہ من الارض وبالمخفف سمی ناحیۃ قریبۃ من اعمال المدینۃ علی نحو من ثلاثۃ امیال کذا فی الزرقانی۔ فنظر ای عمر فی ثوبہ فاذا ہو قد احتلم یعنی رآی علی ثوبہ من اثر المنی ما دله علی الاحتلام کذا فی الاوجز ولم یغتسل ای لعدم رؤیتہ لذلک قبل الصلوۃ فقال واللہ ما ارانی الا قد احتلمت وما شعرت بفتحتین ای ما علمت۔ وصلیت اطلاق الصلوۃ علیہ مجاز لانہا لم تنعقد لفوت الشرط کذا فی الاوجز وما اغتسلت فاغتسل وغسل ما موصولۃ رآی فی ثوبہ

ونضح مالم یره فاما ما روی یحیی بن عبد الرحمن عن عمر فهو یدل علی ان عمر فعل ما لا بد له منه لضیق وقت الصلوۃ ولم ینکر ذلک علیہ احد ممن کان معہ فدل ذلک علی متابعتہم ایاہ علی ما رأی من ذلک واما قولہ وانضح مالم ارہ بالماء فان ذلک یحتمل ان یکون اراد بہ وانضح مالم ارہ مما توہم انہ اصابہ ولا تیقن ذلک حتی یقطع بذلک عنہ الشک فیما یستانف ویقول ہذا البلل من الماء حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو الولید قال ثنا عبد اللہ بن المبارک عن معمر عن الزہری عن طلحۃ بن عبد اللہ عن ابی ہریرۃ قال فی المنی یصیب الثوب ان رأیتہ فاغسلہ والا فاغسل الثوب کلہ فہذا یدل علی انہ قد کان یراہ نجسا

من اثر الاحتلام ونضح ای رش مالم یرہ ای المنی لانہ شک ہل اصابہ المنی ام لا فرشہ دفعا للوسواس وتطییبا للقلب قال الزرقانی فیہ دلیل علی نجاسۃ المنی عندہ وقول الرافعی یحتمل ان غسلہ لانہ استنجی بالحجر وانہ کان تنظفا ولذا نضح مالم یرفیہ شیئا مبالغۃ فی التنظیف بناء علی مذہبہ من طہارۃ المنی وفی احتمالیہ بعد اذ لم یکن لیشتغل بغسل شیء طاہر قبل الصلوۃ خصوصا وکان الوقت قد ضاق لان وقت الفائتۃ ذکرہا وقد قال ذا ای عندہ مالک فی ہذا الاثر واذن واقام ثم صلی بعد ارتفاع الضحی متمکنا انتہی۔ وقال سیدی فی الاوجز وفی الاثر دلیل علی ان من انتبہ فرأی منیا ولم یذکر احتلاما فعلیہ الغسل وہو اجماع قال المغنی لا نعلم فیہ خلافا وکذا قال غیرہ لکن قال ابن العربی وذہب جمیع العلماء الی ان علیہ الغسل وقال الشافعی حتی رأی الماء الدافق ولم یذکر احتلاما فلا یجب علیہ الغسل ولکنہ یستحب وقال ابن رسلان لا یجب علیہ الغسل عندنا الا ان یتذکر الاحتلام ایضا انتہی مختصرا وہذا الاثر اخرجہ مالک فی مؤطاہ والبیہقی من طریق محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم عن ابن وہب ومن طریق محمد بن ابراہیم عن ابن بکیر کلاہما عن مالک باسنادہ نحوہ وعزاہ صاحب کنز العمال الی ابن وہب وعبد الرزاق وسعید بن منصور ولہذا الاثر طرق اخری عند مالک وغیرہ وقد بسط طرقہ فی کنز العمال۔ فاما ما روی یحیی بن عبد الرحمن بن حاطب عن عمر ای من تاخیرہ للصلوۃ من اجل غسل المنی فہو یدل علی ان عمر فعل ما لا بد منہ لضیق وقت الصلوۃ ولم ینکر ذلک ای تاخیرہ للصلوۃ لغسل المنی علیہ ای علی عمر احد ممن کان معہ ای مع عمر من الصحابۃ بل قد وافقہ علی ذلک عمرو بن العاص فقال دع ثوبک یغسل فدل ذلک ای عدم انکار الصحابۃ علی عمر علی متابعتہم ایاہ ای عمر علی ما رأی من ذلک قال سیدی فی الاوجز وفی ہذا الاثر حجۃ علی نجاسۃ المنی بوجوہ منہا غسل عمر وتاخیرہ للصلوۃ لاجلہ وامر ابن العاص بالاستبدال وقول عمر افکل الناس یجد ثیابا وقول عمر ایضا اغسل ما رأیت انتہی واما قولہ ای قول عمر وانضح مالم ارہ بالماء وہکذا ثبت فی النسخۃ الموجودۃ عندنا بالماء وسقط ذلک عن النسخۃ التی علیہا شرح العینی وہو الاوجہ۔ فان ذلک ای قولہ وانضح یحتمل ان یکون اراد بہ ای بقولہ وانضح مالم ارہ وانضح مالم ارہ مما توہم انہ ای اثر الجنابۃ وہو المنی اصابہ ای الثوب ولا تیقن ذلک ای اصابۃ المنی فی ہذا الموضع حتی یقطع ذلک ای نضح مالم یرہ عنہ ای عن الثوب الشک ای فی انہ ہل اصابہ المنی ام لا فیما یستانف ویقول ہذا البلل من الماء والحاصل ان نضح عمر لما لم یرہ کان لقطع الشک عن موضع اصابۃ المنی مدافعا لوساوس الشیطان وتطییبا للقلب وقد تقدم انہ للوجوب عند المالکیۃ والاستحباب عند الجمہور۔ حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا ابو الولید ہشام بن عبد الملک الباہلی قال ثنا عبد اللہ بن المبارک عن معمر بن راشد الازدی الحدانی بضم الحاء وتشدید الدال نسبۃ الی حدان وہم الازد مولاہم ابو عروۃ بن ابی عمرو البصری من رواۃ الستۃ عدہ علی بن المدینی وابو حاتم فیمن دار الاسناد علیہم وقال احمد ما نضم احدا الی معمر الا وجدت معمرا یتقدمہ فی الطلب کان من اطلب اہل زمانہ للعلم وقال ابن معین اثبت الناس فی الزہری مالک ومعمر ثم عد جماعۃ وقال العجلی بصری سکن الیمن ثقۃ رجل صالح۔ قال ولما دخل صنعاء کرہوا ان یخرج من بین اظہرہم فقال لہم رجل قیدوہ فزوجوہ وقال النسائی ثقۃ مامون وقال ابن حبان کان فقیہا حافظا متقنا ورعا توفی فی رمضان سنۃ اثنتین او ثلاث او اربع وخمسین ومائۃ وہو ابن ثمان وخمسین۔ عن الزہری عن طلحۃ بن عبد اللہ بن عوف الزہری المدنی القاضی ابن اخی عبد الرحمن بن عوف ابو عبد اللہ او ابو محمد کان یقال لہ طلحۃ الندی ولی قضاء المدینۃ من رواۃ الستۃ الا مسلما قال ابن معین وابو زرعۃ والنسائی والعجلی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وتوفی بالمدینۃ سنۃ سبع وتسعین وہو ابن اثنتین وسبعین۔ عن ابی ہریرۃ قال فی المنی یصیب الثوب ان رأیتہ ای المنی فاغسلہ والا فاغسل الثوب کلہ وہذا الاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن عبد الاعلی عن معمر باسنادہ بلفظ انہ کان یقول فی الجنابۃ فی الثوب ان رأیت اثرہ فاغسلہ فان علمت ان قد اصابہ ثم خفی علیک فاغسل الثوب وان شککت فلم تدر اصابہ ام لا فانضحہ واسنادہ وہذا الاثر صحیح کما قال النیموی رح والعینی۔ فہذا ای امر ابی ہریرۃ بغسل الثوب کلہ اذا لم یر مکانہ یدل علی انہ ای ابا ہریرۃ قد کان یراہ نجسا ولو کان عندہ طاہرا لم یأمر بہذہ المبالغۃ فی غسل الثوب منہ کالمخاط والبزاق ونحوہما۔

حدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفين عن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنه قال امسحوا باذخر فهذا يدل على انه قد كان يراه طاهرا حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنه نحوه حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان عن مسعر عن جبلة بن سحيم قال سألت ابن عمر عن المنى يصيب الثوب قال انضحه بالماء

حدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان الثوري عن حبيب بن ابی ثابت الكوفي وفي نسخة العيني زيادة يعني ابن ابی ثابت " عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال امسحوا وفي نسخة العيني امسحه باذخر والاثر اخرجه ابن ابی شيبة عن وكيع عن سفيان بلفظ امسحه باذخر واخرجه البيهقي من طريق الربيع عن الشافعي عن سفيان عن عمرو بن دينار وابن جريج كلاهما عن عطاء عن ابن عباس انه قال في المنى يصيب الثوب قال اطه عنك قال احدهما بعود واذخر فانما هو بمنزلة البصاق والمخاط قال البيهقي هذا صحيح وقد روى مرفوعا ولا يصح رفعه واخرجه الدارقطني ثم البيهقي من طريق اسحق الازرق عن شريك عن ابن ابی ليلى عن عطاء عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المنى يصيب الثوب فقال انما هو بمنزلة البصاق او المخاط انما كان يكفيك ان تمسحه بخرقة او اذخر قال الدارقطني لم يرفعه غير اسحاق الازرق عن شريك قال البيهقي ورواه وكيع عن ابن ابی ليلى موقوفا على ابن عباس وهو الصحيح قال المحدث الزيلعي قال ابن الجوزي في التحقيق واسحاق امام مخرج له في الصحيحين ورفعه زيادة وهي من الثقة مقبولة ومن وقفه لم يحفظ انتهى قال العلامة النيموي وفي هذا الكلام نظر لانه تفرد بذلك شريك القاضي وعنه اسحق الازرق وخالفه الثقات من اصحاب ابن ابی ليلى وعطاء وابن عباس فكلهم رووا موقوفا ولم يرفعه احد غير شريك وهو لين الحديث فزيادته لا تقبل وقد انكر البيهقي في المعرفة رفعه مع ان هذا الاثر لا يوافق مذهبنا انتهى مختصرا۔

فهذا اى امر مسح المنى باذخر يدل على انه اى ابن عباس قد كان يراه طاهرا وبهذا احتج من ذهب الى طهارة المنى لانه شبهه بالمخاط والمخاط ليس بنجس فكذا المنى وهذا مع انه موقوف لا يتم به الاستدلال لانه يحتمل ان يكون الامر بالمسح لتقليل النجاسة والتشبيه في الازالة والتطهير لا في الطهارة والقرينة عليه ما اخرجه ابن ابی شيبة عن ابی الاحوص عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال اذا اجنب الرجل في ثوبه فرأى فيها اثرا فليغسل وان لم ير فيها اثرا فلينضحه فامره بالنضح فيما لم ير ينفي ان يكون المنى عنده طاهرا قال صاحب البدائع وتشبيه ابن عباس اياه بالمخاط يحتمل انه كان في الصورة لا في الحكم لتصوره بصورة المخاط والامر بالاماطة بالاذخر لا ينفي الامر بالازالة بالماء فيحتمل انه امر بتقديم الاماطة كيلا تنتشر النجاسة في الثوب فيتعسر غسله انتهى وقال الزيلعي الشارح وما ورد فيه من الاماطة محمول على انه كان قليلا او على انه ليتمكن من الغسل وتشبيهه بالمخاط انما هو في المنظر في البشاعة لا في الحكم بدليل ما ذكرنا من الادلة انتهى حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن ابن زياد الرصاصي قال ثنا شعبة عن عمرو بن دينار عن عطاء بن ابی رباح المكي عن ابن عباس نحوه والاثر اخرجه الدارقطني من طريق وكيع عن ابن ابی ليلى عن عطاء عن ابن عباس في المنى يصيب الثوب قال انما هو بمنزلة النخامة والبزاق اطه عنك باذخر واخرجه البيهقي من طريق سفيان عن عمرو بن دينار وابن جريج عن عطاء كما تقدم وابن ابی شيبة عن هشيم عن حجاج وابن ابی ليلى عن عطاء وعزاه في كنز العمال الى سعيد ابن منصور بلفظ انما هو كالنخاعة او النخامة وانما يجزيك ان تنحيه عنك بخرقة او اذخرة وهذا صريح في نجاسة المنى عنده حيث حصر الاجزاء في تنحيه عن الثوب فانه لا معنى للنجس الا كونه مامورا بالازالة والله اعلم۔ حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان بن عيينة عن مسعر بكسر اوله وسكون ثانيه وفتح المهملة ابن كدام بكسر اوله وتخفيف ثانيه ابن ظهيرة بن عبيد الهلالي العامري الرواسي ابو سلمة الكوفي احد الاعلام من رواة الستة قال يحيى بن سعيد ما رأيت مثل مسعر كان مسعر من اثبت الناس وقال الثوري كنا اذا اختلفنا في شئ سألنا عنه مسعرا وقال شعبة كنا نسمي مسعرا المصحف وقال ابراهيم الجوهري كان يسمى الميزان وقال وكيع شك مسعر كيقين غيره وقال العجلي ثقة ثبت وقال ابن معين وابو زرعة ثقة وقال ابن عمار حجة وقال ابن حبان كان مرجئا ثبتا في الحديث توفي سنة خمس وخمسين ومائة۔ عن جبلة بجيم وموحدة مفتوحتين ابن سحيم بمهملتين مصغرا التيمي ويقال الشيباني ابو سويرة او ابو سريرة الكوفي من رواة الستة كان شعبة والثوري يوثقانه وقال العجلي والنسائي وابن معين وابو حاتم ويعقوب بن سفيان ثقة زاد ابن معين ليس حسن الحديث وزاد ابو حاتم صالح الحديث توفي سنة خمس او ست وعشرين ومائة۔ قال سألت ابن عمر عن المنى يصيب الثوب اى ما حكمه قال اى ابن عمر انضحه اى اغسل هذا الثوب بالماء وهذا اسناد صحيح واخرجه ابن ابی شيبة عن عبدة بن سليمان عن سعيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال ان خفي عليك مكانه وعلم انه قد اصابه غسل الثوب كله فهذه الرواية تنفي ان يكون المراد من النضح في رواية الباب غير الغسل وسياتي ما هو اصرح من ذلك

فقد يجوز ان يكون اراد بالنضح الغسل لان النضح قد يسمى غسلا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لاعرف
مدينة ينضح البحر بجانبها يعنى يضرب البحر بجانبها ويحتمل ان يكون ابن عمر اراد غير ذلك حدثنا
ابوبكرة قال ثنا ابو الوليد قال ثنا ابو عوانة عن عبد الملك بن عمير قال سئل جابر بن سمرة وانا عنده عن
الرجل يصلى فى الثوب الذى يجامع فيه اهله قال صل فيه الا ان ترى فيه شيئا فتغسله ولا تنضحه فان النضح
لا يزيده الا شرا

فقد يجوز اى يحتمل وزاد فى نسخة العينى قال ابوجعفر قبل قوله فقد يجوز ان يكون اراد اى ابن عمر بالنضح الغسل وهذا ما ذكره الامام الطحاوى
احتمالا هو المتعين لما تقدم من امر ابن عمر بغسل الثوب كله اذا خفى موضع اصابة المنى ولما سياتى من امره باعادة الصلوة لمن صلى فى
ثوب اصابه الاحتلام لان النضح قد يسمى غسلا وذلك معروف فى لسان العرب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لاعرف مدينة ينضح
البحر بجانبها والحديث اخرجه الامام احمد عن يزيد عن جرير عن الزبير بن الحريث (كذا فى النسخة المطبوعة والصواب الخريت) عن ابى لبيد قال
خرج رجل من طاحية (وفى ما نقل العينى عن احمد من صاحية) مهاجرا يقال له بيرح بن اسد فقدم المدينة بعد وفاة رسول الله صلى الله
عليه وسلم بايام فرآه عمر فعلم انه غريب فقال له من انت قال من اهل عمان (قال من اهل عمان) قال نعم قال فاخذ بيده فادخله على
ابى بكر فقال هذا من اهل الارض التى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انى لاعلم ارضا يقال لها عمان ينضح بناحيتها البحر
بها حى من العرب لو اتاهم رسولى ما رموه بسهم ولا حجر قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير لمازة بن زياد (ابو الوليد) وهو ثقة ورواه
ابو يعلى كذلك انتهى ونسبه الحافظ فى الاصابة الى ابن ابى خيثمة وعزاه فى كنز العمال الى ابى نعيم ايضا وقال قال ابن كثير جعله فى
مسند الصديق اولى فان الامام على بن المدينى رواه فى مسند الصديق ثم قال هذا اسناد منقطع من ناحية ابى لبيد فانه لم يلق ابا بكرة
لا عمر وانما له رؤية لعلى انتهى يعنى بقوله ينضح البحر يضرب البحر بجانبها اى يصيب الماء بجانبها قال الراغب الضرب ايقاع شئ على شئ
فالمعنى ايقاع البحر الماء بجانبها وهذا لا يتاتى الا فى معنى الغسل واحاديث النضح فى معنى الغسل كثيرة منها ما ورد فى المذى فلينضح
فرجه والمراد الغسل كما عند مسلم والقصة واحدة ومنها حديث اسماء فى غسل الدم والنضح وغير ذلك كما سياتى ذكر بعضها فى بول الغلام
ويحتمل ان يكون ابن عمر اراد غير ذلك اى اراد بالنضح الرش لكون المنى عنده طاهرا قال العبد الضعيف وهذا احتمال بعيد فى اثر ابن عمر بل
هو غير صحيح فقد تقدم عن ابن عمر انه امر بغسل الثوب كله لمن خفى عليه مكان المنى وقد ذكر فى المدونة عن وكيع عن افلح بن حميد عن ابيه قال
عرسنا مع ابن عمر بالابواء ثم سرنا حين صلينا الفجر حتى ارتفع النهار فقلت لابن عمر انى صليت فى ازارى وفيه احتلام ولم اغسله فوقف
على ابن عمر فقال انزل فاطرح ازارك وصل ركعتين واتم الصلوة ثم صل الفجر ففعلت فهذا صريح فى نجاسة المنى عنده ولو كان طاهرا
لم يامر بطرح الازار واعادة الصلوة. حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسى قال ثنا ابو عوانة وضاح بن عبد الله
اليشكرى. عن عبد الملك بن عمير بن سويد بن حارثة القرشى ويقال اللخمى ابو عمرو الكوفى المعروف بالقبطى بكسر القاف وسكون الموحدة
من رواة الستة ضعفه احمد جدا وقال ايضا مضطرب الحديث جدا مع قلة روايته ما ارى له خمسمائة حديث وقد غلط فى كثير منها وقال ابن معين
مخلط وقال مرة ثقة الا انه اخطا فى حديث او حديثين وقال العجلى صالح الحديث تغير حفظه قبل موته وقال النسائى ليس به باس وقال ابن نمير
كان ثقة ثبتا فى الحديث ولد لثلاث سنين بقين من خلافة عثمان وتوفى فى سنة ست وثلاثين ومائة وله يومئذ مائة وثلاث سنين. قال
سئل جابر بن سمرة بن جنادة بن جندب العامرى السوائى حليف بنى زهرة وامه خالدة بنت ابى وقاص اخت سعد بن ابى وقاص
له ولابيه صحبة وفى الصحيح عنه قال صليت مع النبى صلى الله عليه وسلم اكثر من الفى مرة قال ابن السكن يكنى ابا عبد الله وابا خالد نزل الكوفة
وابتنى بها دارا توفى فى سنة اربع وسبعين كذا فى الاصابة وانا عنده اى عند جابر عن الرجل يصلى فى الثوب الذى يجامع فيه اهله قال
اى جابر صل فيه اى فى هذا الثوب الا ان ترى فيه شيئا فتغسله بالنصب عطفا على قوله ان ترى وكذا قوله لا تنضحه بالنصب عطفا عليه ويجوز الجزم
فيه على النهى كذا فى نخب الافكار شرح العينى. ولا تنضحه اى الثوب والنضح ههنا بمعنى الرش. فان النضح لا يزيده اى الثوب الا شرا
وفيه دلالة ظاهرة على نجاسة المنى عنده فان الطاهر لا يزيد الشر اصلا ورواة هذا الاثر كلهم من رواة الستة الا ابا بكرة وهو ثقة مامون كما تقدم
عن الحاكم والحديث اخرجه احمد فى مسنده مرفوعا عن عبد الله بن ميمون ابى عبد الرحمن الرقى عن عبيد الله بن عمرو عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة
قال سمعت رجلا سال النبى صلى الله عليه وسلم اصلى فى ثوبى الذى آتى فيه اهلى قال نعم الا ان ترى فيه شيئا تغسله قال ابو عبد الرحمن قال ابى

حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابو الوليد قال ثنا السري بن يحيى عن عبد الكريم بن رشيد قال سئل انس بن مالك عن قطيفة اصابتها جنابة لايدري اين موضعها قال اغسلها قال ابو جعفر فلما اختلف فيه هذا الاختلاف ولم يكن فيما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم دليل على حكمه كيف هو اعتبرنا ذلك من طريق النظر فوجدنا خروج المني حدثا اغلظ الاحداث لانه يوجب اكبر الطهارات فاردنا ان ننظر في الاشياء التي خروجها حدث كيف حكمها في نفسها فرأينا الغائط والبول خروجهما حدث وهما نجسان في انفسهما وكذلك دم الحيض والاستحاضة هما حدث وهما نجسان في انفسهما ودم العروق كذلك في النظر فلما ثبت بما ذكرنا ان كل ما كان خروجه حدثا

هذا الحديث لايرفع عن عبد الملك بن عمير انتهى ما في المسند وقال ابن ابي حاتم في العلل سمعت ابي وحدثنا عن سليمان بن عبيد الله الرقي عن عبيد الله بن عمرو فذكر الحديث باسناده مثله ثم قال فسمعت ابي يقول كذا رواه مرفوع وانما هو موقوف انتهى۔ حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابو الوليد قال ثنا السري بفتح مهملة وكسر راء خفيفة وشدة مثناة تحت ابن يحيى بن اياس الشيباني ابو الهيثم البصري من رواة النسائي و البخاري في الادب قال شعبة ما رأيت اصدق منه وقال ابن معين ابو داؤد الطيالسي ويحيى بن سعيد والنسائي واحمد ثقة زاد يحيى ثبت وقال ابو زرعة من الثقات وقال مسلم بن ابراهيم كان عاقلا وقال ابو حاتم صدوق لا بأس به صالح الحديث وذكره الازدي في الضعفاء فقال حديثه منكر وقال ابن عبد البر هو اوثق من الازدي بمائة مرة توفي بمكة سنة سبع وستين ومأة۔ عن عبد الكريم بن رشيد ويقال ابن راشد البصري روى له النسائي وقال ليس به بأس وقال ابن معين وابن نمير ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال سئل انس بن مالك عن قطيفة هي كساء له خمل كذا في النهاية وفي المغرب القطيفة دثار مخمل والجمع قطائف وقطف اصابتها اي القطيفة جنابة اي اثرها لايدري اين موضعها اي موضع الجنابة قال انس اغسلها اي القطيفة كلها وهذا اسناد صحيح كما قال النيموي وفي الاثر دلالة ظاهرة على نجاسة المني عند انس فانه لو كان عنده طاهرا لم يأمر بغسل القطيفة كلها اذا لم يدر موضع المني مع ما في غسلها من الصعوبة والا فرا اخرج ابن ابي شيبة عن وكيع عن السري باسناده عن انس في رجل اجنب في ثوبه فلم ير اثره قال يغسله كله واخرج ايضا عن ابن مسعود انه كان يغسل اثر الاحتلام من ثوبه وفي الباب آثار اخر عن سعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين وسالم والشعبي وابراهيم والحكم وسعيد بن جبير وغيرهم كما روى ابن ابي شيبة في مصنفه فكل هولاء رأوا المني نجسا قال ابن المسيب ان رأيته فاغسله وان ضلت فانضح وقال ابن سيرين في الرجل يصيب ثوبه الجنابة ثم تخفى عليه قال اغسله اجمع وقال ابن جبير ان وجدته فاغسله والا فحل طريقه وقال ابراهيم غسل المني من ثوبك وقال الحكم ان رأيته فاغسله وان لم ترده ولا تنضحه فان النضح لايزيده الا قذرا وقال الشعبي لايزيده النضح الا شرا وقال سالم اغسله قال خفي علي قال رشه بالماء۔ قال ابو جعفر الطحاوي فلما اختلف فيه اي في المني هذا الاختلاف

قال العبد الضعيف وقد ذكرنا تحت كل اثر من آثار عمر وسعد وابي هريرة وابن عباس وابن عمرو جابر بن سمرة وانس ما هو نص على كون المني نجسا عند هولاء فاين الاختلاف ولم يكن فيما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اي من احاديث غسل المني وفركه دليل على حكمه اي على حكم المني كيف هو اي اطاهر هو ام نجس وقد ذكرنا من قبل تقرير الاستدلال باحاديث الغسل على النجاسة وكذلك احاديث الفرك تدل بطريق المفهوم على النجاسة فان المني لو كان طاهرا لتركه صلى الله عليه وسلم او امر بتركه على الثوب فلما لم يتركه ابدا على الثوب دل ذلك على النجاسة مع ما تايد من المبالغة في غسل الايدي في الجنابة وترك الصلوة في الثوب الذي يجامع فيه اهله وغير ذلك من الاحاديث كما تقدم مفصلا۔ اعتبرنا ذلك اي حكم المني من طريق النظر فوجدنا خروج المني حدثا اغلظ الاحداث لانه اي المني يوجب اكبر الطهارات وهو الغسل فاردنا ان ننظر في الاشياء التي خروجها حدث كيف حكمها في نفسها اي في الطهارة والنجاسة فرأينا الغائط والبول خروجهما حدث وهما اي الغائط والبول نجسان في انفسهما قال ابن رشد اتفق العلماء على نجاسة بول ابن آدم ورجيعه الابول الصبي الرضيع انتهى وكذلك دم الحيض والاستحاضة هما حدث اي عند الجمهور خلافا للمالكية في الاستحاضة قال في رحمة الامة الخارج المعتاد من السبيلين وهو البول والغائط ينقض الوضوء بالاجماع واما النادر كالدود ومن الدبر والريح من القبل والحصاة والاستحاضة والمذي ينقض ايضا الا عند مالك اه قال العبد الضعيف وهذا يدل على ان المذي لاينقض الوضوء عند مالك وهو بعيد فقد تقدم من كتب اصحابه كونه من النواقض الا اذا تتابع فلا ينقض كسلس البول۔

وهما نجسان في انفسهما قال الشوكاني ان دم الحيض نجس باجماع المسلمين كما قال النووي۔ ودم العروق كذلك في النظر اي هو ناقض للوضوء عند الجمهور لكونه نجسا۔ فلما ثبت بما ذكرنا ان كل ما كان خروجه حدثا

فهو نجس فی نفسه وقد ثبت ان خروج المنی حدث ثبت ایضا انه فی نفسه نجس فهذا هو النظر فیه غیر انا اتبعنا فی اباحته حکما اذا کان یابسا ما روی فی ذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالیٰ

باب الذی یجامع ولا ینزل

فهو نجس فی نفسه وقد ثبت ان خروج المنی حدث ای موجب لاکبر الطهارات ثبت ایضا انه ای المنی فی نفسه نجس لما ثبت ان کل ما کان خروجه حدثا فهو نجس۔ فهذا هو النظر وفی نسخة العینی فهذا وجه النظر فیه ای فی المنی وحاصل النظر قیاس المنی الذی هو حدث علی بقیة الاحداث الغائط والبول ودم الحیض والاستحاضة وهی نجسة فکذلک المنی قال صاحب البرهان واما طریق النظر فوجدنا خروج المنی حدثا اغلظ الاحداث یوجب اکبر الطهارات فالحقناه بما یوجب الحدث الاصغر فی النجاسة انتهی وقال ابن عبد البر فی الاستذکار کما فی التعلیق الصبیح لم یختلف العلماء فیما عدا المنی من کل ما یخرج من الذکر انه نجس وفی اجماعهم علی ذلک ما یدل علی نجاسة المنی المختلف فیها ولو لم یکن له علة جامعة بین ذلک الا خروجه مع البول والمذی والودی مخرجا واحدا لکفی انتهی وقال ابن القصار کما فی الکرمانی منی الآدمی نجس قیاسا علی مذیه بعلة انه خارج من مخرج البول اه وفی حجة الله البالغة النجاسة کل شئ یستقذره اهل الطبائع السلیمة ویتحفظون عنه ویغسلون الثیاب اذا اصابها کالبول والدم والعذرة فالاظهر ان المنی نجس لوجود ما ذکرنا فی حد النجاسة انتهی۔

فهذه وجوه النظر فی نجاسة المنی غیر انا اتبعنا فی اباحته حکما اذا کان یابسا ما روی فی ذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم ای من احادیث الفرک قال العبد الضعیف وقد ظهر لک بما قرره المصنف العلام ان میلانه الی اثبات نجاسة المنی من طریق النظر الا من طریق الاثر الا ان اصحابنا ترکوا هذا القیاس فی المنی الیابس لما ورد من فرکه ومن ههنا قال ابن دقیق العید فی شرح العمدة واما ابو حنیفة فانه اتبع الحدیث فی فرک الیابس والقیاس فی غسل الرطب لم یر الاکتفاء بالفرک دلیلا علی الطهارة انتهی وقد ظهر لک بما ذکرنا فی عدة مواضع من الاستدلال باحادیث الغسل وغیرها علی نجاسة المنی ان اصحابنا اتبعوا الحدیث فی غسل الرطب ایضا فحملوا احادیث الغسل علی الرطب واحادیث الفرک علی الیابس وبهذا یحصل الجمع بین الروایات وقد ورد ذلک مصرحا من طریق الاوزاعی عن یحیی عن عمرة عن عائشة باسناد صحیح کما تقدم واما ما اخرجه احمد من طریق عکرمة بن عمار عن عبد الله بن عبید عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلت المنی من ثوبه بعرق الاذخر ثم یصلی فیه ویحته من ثوبه یابسا ثم یصلی فیه فهو حدیث منقطع فان عبد الله لم یسمع من عائشة کما قال ابن حزم وعکرمة مختلف فی الاحتجاج به فلا یقاوم الحدیث المسند الصحیح علی انه یحتمل ان یکون هذا المنی قلیلا من قدر الدرهم وهو عفو عندنا یجوز فیه الاکتفاء بالمسح او کان لتقلیل النجاسة فاذا جف ذلک او کان یغسله بعد یسلت والله اعلم۔ وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی وهکذا اخرج ابن ابی شیبة عن عمر قال ان کان رطبا فاغسله وان کان یابسا فاحککه وان خفی علیک فارششه بالماء وعن ابن الحنفیة قال ان کان یابسا تحته قال القاری فی شرح النقایة ثم اذا فرک المنی حکم بالطهارة عن ابی یوسف ومحمد وهو الاصح وتقلیل النجاسة وتخفیفها فی اظهر الروایتین عن ابی حنیفة فلو اصابه ماء عاد نجسا عند ابی حنیفة خلافا لهما وفی الخلاصة المختار انه لا یعود نجسا ثم البدن مثل الثوب فی الاکتفاء بالفرک فی ظاهر الروایة لان البلوی فیه اشد لانفصال الثوب عن المنی دون البدن فالتحق به دلالة وروی الحسن عن ابی حنیفة انه لا یجزئ فیه الفرک وهو روایة عن ابی یوسف انتهی مختصرا۔

باب الذی یجامع ولا ینزل

ای ما حکمه من وجوب الغسل او عدم وجوبه قال ابن العربی هذه المسئلة عظیمة الموقع فی الدین مهمة فی مسائل المسلمین وقد روی عن جماعة من الصحابة ومن الانصار انهم لم یروا الغسل الا من انزال الماء ثم روی انهم رجعوا عن ذلک ثم روی عن عمر انه قال من خالف فی ذلک جعلته نکالا وانعقد الاجماع علی وجوب الغسل بالتقاء الختانین وان لم ینزل ما خالف فی ذلک الا داؤد ولا یعبأ به فانه لولا الخلاف ما عرف وانما الامر الصعب خلاف البخاری فی ذلک وحکمه ان الغسل مستحب وهو احد ائمة الدین واجل علماء المسلمین معرفة وعدلا وما بهذه المسئلة خفاء فان الصحابة اختلفوا فیها ثم رجعوا عنها واتفقوا علی وجوب الغسل بالتقاء الختانین وان لم یکن انزال ویحتمل قول البخاری الغسل احوط یعنی فی الدین من باب حدیثین تعارضا فقدم الذی یقتضی الاحتیاط فی الدین وهو باب مشهور فی اصول الفقه وهو الاشبه فی امامة الرجل

حدثنا یزید بن سنان قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا ابی قال ثنا حسین المعلم عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عطاء بن یسار عن زید بن خالد الجهنی انہ سأل عثمان بن عفان عن الرجل یجامع فلا ینزل قال لیس علیہ الا الطهور ثم قال سمعته من النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال وسألت علی بن ابی طالب والزبیر بن العوام و طلحة بن عبید اللہ وابی بن کعب

وعلمہ انتہی مختصرا قال الحافظ واما نفی ابن العربی الخلاف فمعترض فانہ مشہور بین الصحابة ثبت عن جماعة منہم لکن ادعی ابن القصار ان الخلاف ارتفع بین التابعین وہو معترض ایضا فقد قال الخطابی انہ قال بہ من الصحابة جماعة فسمی بعضہم قال ومن التابعین الاعمش وتبعہ عیاض لکن قال لم یقل بہ احد بعد الصحابة غیرہ وہو معترض ایضا فقد ثبت ذلک عن ابی سلمة بن عبد الرحمن وہو فی سنن ابی داؤد باسناد صحیح وعن ہشام بن عروة عند عبد الرزاق باسناد صحیح وقال عبد الرزاق ایضا عن ابن جریج عن عطاء انہ قال لا تطیب نفسی اذا لم انزل حتی اغتسل من اجل اختلاف الناس لاخذنا بالعروة الوثقی وقال الشافعی فی اختلاف الحدیث حدیث الماء من الماء منسوخ الی ان قال فخالفنا بعض اہل ناحیتنا یعنی من الحجازیین فقالوا لا یجب الغسل حتی ینزل اھ فعرف بہذا ان الخلاف کان مشہورا بین التابعین ومن بعدہم لکن الجمہور علی ایجاب الغسل وہو الصواب انتہی وقال ابن رشد والسبب فی اختلافہم فی ذلک تعارض الاحادیث فی ذلک لانہ ورد فی ذلک حدیثان ثابتان اتفق اہل الصحیح علی تخریجہما احدہما حدیث ابی ہریرة مرفوعا اذا قعد بین شعبہا الاربع والزق الختان بالختان فقد وجب الغسل والثانی حدیث عثمان انہ سئل فقیل لہ ارأیت الرجل اذا جامع اہلہ ولم یمن قال عثمان یتوضأ کما یتوضأ للصلوة سمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذہب العلماء فی ہذین الحدیثین مذہبین احدہما النسخ والثانی مذہب الرجوع الی ما علیہ الاتفاق عند التعارض الذی لا یمکن الجمع فیہ ولا الترجیح فالجمہور رأوا حدیث ابی ہریرة ناسخا لحدیث عثمان ومن الحجة لہم علی ذلک حدیث ابی بن کعب عند ابی داؤد انما جعل ذلک رخصة فی اول الاسلام ثم امر بالغسل واما من رأی ان التعارض بین الحدیثین ہو مما لا یمکن الجمع فیہ بینہما ولا الترجیح فوجب الرجوع عندہ الی ما علیہ الاتفاق وہو وجوب الماء من الماء انتہی مختصرا۔ حدثنا یزید بن سنان ابو خالد البصری قال ثنا عبد الصمد ابن عبد الوارث قال ثنا ابی عبد الوارث بن سعید البصری قال ثنا حسین بن ذکوان المعلم العوذی بفتح العین المہملة وسکون الواو وبعدہا معجمة نسبة الی عوذ لبطن من الازد البصری المکتب من رواة الستة قال ابن معین وابو حاتم والنسائی وابن سعد والعجلی والبزار ثقة وقال الدارقطنی من الثقات وقال ابو زرعة لیس بہ باس وقال یحیی القطان فیہ اضطراب وقال العقیلی ضعیف مضطرب الحدیث توفی سنة خمس و اربعین ومائة۔ عن یحیی بن ابی کثیر الطائی عن ابی سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزہری المدنی عن عطاء بن یسار الہلالی المدنی عن زید ابن خالد الجہنی المدنی الصحابی انہ سأل عثمان بن عفان امیر المومنین عن الرجل یجامع فلا ینزل ہکذا عند البیہقی وعند مسلم وغیرہ قال قلت ارأیت اذا جامع الرجل امرأتہ ولم یمن قال عثمان ولیس علیہ ای علی الرجل الذی جامع ولم ینزل الا الطہور ای الوضوء وعند البخاری فقال عثمان یتوضأ کما یتوضأ للصلوة ویغسل ذکرہ وہکذا عند احمد ومسلم وغیرہما۔ ثم قال ای عثمان سمعتہ ای الذی افتی بہ من الوضوء قال العینی وہذا سماع ورواية وقولہ ولا فتوی منہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ای زید بن خالد وسألت ای بعد ذلک عمن یجامع فلا ینزل علی ابن ابی طالب امیر المومنین والزبیر بن العوام بن خویلد الاسدی ابو عبد اللہ حواری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابن عمتہ صفیة بنت عبد المطلب واحد العشرة شہد بدرا وما بعدہا وہاجر الہجرتین وہو اول من سل سیفا فی سبیل اللہ واسلم وہو ابن ست عشرة سنة وقیل ابن ثمان سنین و کان عم الزبیر یعلق الزبیر فی حصیر ویدخن علیہ بالنار وہو یقول ارجع فیقول الزبیر لا اکفر ابدا وآخی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بینہ وبین ابن مسعود قتل یوم الجمل فی عاشر جمادی الاخرة سنة ست وثلثین وہو ابن سبع وستین سنة قتلہ عمرو بن جرموز وقبرہ بوادی السباع ناحیة البصرة۔

وطلحة بن عبید اللہ بن عثمان بن عمرو القرشی التیمی ابو محمد المدنی احد العشرة واحد السابقین واحد الستة الشوری واحد الثمانیة الذین سبقوا الی الاسلام وامہ الصعبة اخت العلاء بن الحضرمی من المہاجرات غاب عن بدر فضرب لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسہمہ واجرہ وشہد احدا وما بعدہا وکان ابو بکر اذا ذکر یوم احد قال ذلک یوم کلہ لطلحة وسماہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلحة الخیر وطلحة الجود وطلحة الفیاض وآخی بینہ وبین الزبیر بمکة وآخی بالمدینة بینہ وبین ابی ایوب قتل یوم الجمل یوم الجمعة لعشر خلون من جمادی الاخرة سنة ست وثلثین وہو ابن ثلث وستین وابی بن کعب بن قیس النجاری الانصاری ابو المنذر ویقال ابو الطفیل المدنی سید القراء شہد بدرا والعقبة الثانیة و قال عمر سید المسلمین ابی بن کعب وثبت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ ان اللہ امرنی ان اقرأ علیک قال مسروق کان اصحاب القضاء

فقالوا ذلك قال واخبرني ابو سلمة قال حدثني عروة انه سأل ابا ايوب فقال ذلك حدثنا يزيد قال ثنا موسى ابن اسمعيل قال ثنا عبد الوارث فذكر باسناده مثله غير انه لم يذكر عليا ولا سوال عروة ابا ايوب حدثنا فهد قال ثنا الحماني قال ثنا عبد الوارث عن حسين المعلم عن يحيى عن ابي سلمة عن عطاء بن يسار عن زيد بن خالد

بن

من الصحابة ستة فذكرهم فيهم توفى سنة تسع عشر وقيل بعدها۔ فقالوا ذلك اى ليس على الرجل المجامع الذي لم ينزل الا الطهور وعند البخاري وغيره فامروه بذلك قال الكرماني فمن هؤلاء افتاء فقط واما من عثمان فهو افتاء واسناد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى وقال الحافظ وظاهره انهم امروه بما امره به عثمان فليس صريحا في عدم الرفع لكن في رواية الاسمعيلي فقالوا مثل ذلك وهذا ظاهره الرفع لان عثمان افتاه بذلك وحدثه به عن النبي صلى الله عليه وسلم فالمثلية تقتضي انهم ايضا افتوه وحدثوه وقد صرح الاسمعيلي بالرفع في رواية اخرى له ولفظه فقالوا مثل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الاسمعيلي لم يقل ذلك غير يحيى الحماني وليس هو من شرط الكتاب انتهى قال العبد الضعيف وهكذا صرح البيهقي بالرفع من طريق الحسين بن عيسى البسطامي عن عبد الصمد بن عبد الوارث ولفظه فقالوا مثل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم والحسين هذا احتج به البخاري۔ قال يحيى بن ابي كثير واخبرني ابو سلمة وهو معطوف بالاسناد الاول وليس معلقا قاله الحافظ۔ قال حدثني عروة بن الزبير انه سأل ابا ايوب الانصاري خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة الخزرجي المدني شهد العقبة وبدرا واحدا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة شهرا حتى بنى المسجد وحضر مع علي صفين وحرب الخوارج وورد المدائن في صحبته وتوفى غازيا في بلاد الروم في خلافة معاوية سنة خمسين وقيل بعدها ودفن الى جانب حائط القسطنطينية فقال ذلك اى عن النبي صلى الله عليه وسلم كما وقع التصريح بذلك عند البخاري قال الدارقطني هذا وهم لان ابا ايوب انما سمعه من ابي بن كعب كما قال هشام بن عروة عن ابيه اى كما سيأتي وقال الحافظ الظاهر ان ابا ايوب سمعه منهما لاختلاف السياق لان في روايته عن ابي قصة ليست في روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم مع ان ابا سلمة اكبر قدرا واسنادا وعلما من هشام وروايته عن عروة من باب رواية الاقران وكذلك رواية ابي ايوب عن ابي لانهما فقيهان صحابيان كبيران وقد جاء هذا الحديث من وجه آخر عن ابي ايوب عن النبي صلى الله عليه وسلم اخرجه الدارمي وابن ماجة انتهى مختصرا والحديث اخرجه البخاري عن ابي معمر عن عبد الوارث باسناده نحو حديث المصنف سندا ومتنا واخرجه الامام احمد عن عبد الصمد بن عبد الوارث باسناده نحوه الا انه لم يذكر حديث ابي ايوب هكذا اخرج البيهقي من طريق ابي قلابة والحسين البسطامي عن عبد الصمد وهكذا اخرجه ابن ابي شيبة عن عبيد الله ابن موسى عن شيبان عن يحيى وهكذا اخرج البخاري ايضا عن سعد بن حفص عن شيبان واخرجه مسلم عن زهير بن حرب وعبد بن حميد وعبد الوارث ابن عبد الصمد ثلاثتهم عن عبد الصمد بن عبد الوارث الا انه اقتصر على حديث عثمان وفتواه واخرج حديث ابي ايوب ايضا عن عبد الوارث عن عبد الصمد عن ابيه قال الامام احمد حديث زيد بن خالد معلول لانه ثبت عن هؤلاء الخمسة الفتوى بخلاف هذا الحديث وقال علي بن المديني انه شاذ وقال ابن العربي حديث عثمان ضعيف لان مرجعه الى الحسين ولم يسمعه من يحيى وهذه علة وقد خولف فيه عن يحيى فرواه غيره موقوفا على عثمان وهذه علة ثانية وقد خولف فيه ايضا ابو سلمة فرواه زيد بن اسلم عن عطاء عن زيد بن خالد انه سأل خمسة او اربعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فامروه بذلك ولم يرفعه وهذه علة ثالثة۔ انتهى مختصرا وقال الحافظ والجواب عن ذلك ان الحديث ثابت من جهة اتصال اسناده وحفظ رواته وقد روى ابن عيينة ايضا عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار نحو رواية ابي سلمة عن عطاء اخرجه ابن ابي شيبة وغيره فليس هو فردا واما كونهم افتوا بخلافه فلا يقدح ذلك في صحة الحديث لاحتمال انه ثبت عندهم ناسخه فذهبوا اليه وكم من حديث منسوخ وهو صحيح من حيث الصناعة الحديثية ودعوى ابن العربي بعدم سماع الحسين من يحيى مردود بما وقع التصريح بالتحديث عند ابن خزيمة من رواية الحسين عن يحيى ولفظه حدثني يحيى بن كثير وقد تابع الحسين معاوية بن سلام عند ابن شاهين وشيبان عند البخاري انتهى مختصرا۔ حدثنا يزيد بن سنان البصري قال ثنا موسى بن اسمعيل ابو سلمة البصري۔ قال ثنا عبد الوارث بن سعيد البصري فذكر اى عبد الوارث باسناده مثله اى مثل ما روى عنه ابنه عبد الصمد غير انه لم يذكر عليا ولا سوال عروة ابا ايوب لم اقف على هذا السياق عند غير المصنف۔ حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا الحماني يحيى ابن عبد الحميد الكوفي قال ثنا عبد الوارث عن حسين المعلم عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن عطاء بن يسار عن زيد بن خالد الجهني

قال سألت عثمان عن الرجل يجامع اهله ثم يكسل قال ليس عليه غسل فاتيت الزبير بن العوام وابی بن كعب فقالا مثل ذلك عن النبی صلی الله عليه وسلم حدثنا يزيد قال ثنا موسی بن اسمعيل قال ثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا ابن خزيمة قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن هشام بن عروة عن ابيه عن ابی ايوب الانصاری عن ابی بن كعب ان رسول الله صلی الله عليه وسلم قال ليس فی الاكسال الا الطهور حدثنا حسين بن نصر قال ثنا نعيم قال انا عبدة بن سليمن عن هشام بن عروة عن ابيه قال حدثنی ابو ايوب الانصاری عن ابی بن كعب قال سألت رسول الله صلی الله عليه وسلم عن الرجل يجامع فيكسل قال يغسل ما اصابه يتوضأ وضوئه للصلوة حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان قال ثنا عمرو بن دينار عن عروة بن عياض عن ابی سعيد الخدری قال قلت لاخوانی من الانصار انزلوا الامر كما تقولون الماء من الماء ارأيتم ان اغتسل فقالوا لا والله حتی لا يكون فی نفسك حرج مما قضی الله ورسوله حدثنا يزيد قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن الحكم عن ذكوان ابی صالح

قال سألت عثمان عن الرجل يجامع اهله ثم يكسل بضم اليا وكسر السين قال ابن الاثير اكسل الرجل اذا جامع ثم ادركه فتور فلم ينزل ومعناه صار ذا كسل وفی كتاب العين كسل الفحل اذا فتر عن الضراب انتهی وقال ابن العربی يقال اكسل الرجل ويجوز كسل وفی القاموس اكسل فی الجماع اذا خالطها ولم ينزل قال ای عثمان ليس عليه ای علی الذی اكسل غسل فاتيت الزبير بن العوام وابی بن كعب فقالا مثل ذلك ای مثل ما افتی عثمان عن النبی صلی الله عليه وسلم والحديث اخرجه الاسمعيلی من طريق يحيی الحمانی كما تقدم حدثنا يزيد ابن سنان البصری قال ثنا موسی بن اسمعيل البصری قال ثنا حماد بن سلمة بن دينار البصری ح وحدثنا ابن خزيمة محمد البصری قال ثنا الحجاج بن المنهال البصری قال ثنا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير الاسدی المدنی عن ابی ايوب الانصاری عن ابی بن كعب ان رسول الله صلی الله عليه وسلم قال ليس فی الاكسال الا الطهور ای ليس فی الاكسال غسل وانما فيه الوضوء والحديث اخرجه ابن ابی شيبة عن سويد عن عمرو عن حماد بن سلمة باسناده باللفظ المسطور وعزاه فی كنز العمال الی الديلمی ايضا وقال وهو صحيح حدثنا حسين بن نصر ابو علی البغدادی قال ثنا نعيم بن حماد الخزاعی فقد ذكره الخطيب فی مشائخ الحسين قال انا عبدة بن سليمان ابو محمد الكوفی عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير قال حدثنی ابو ايوب الانصاری عن ابی بن كعب قال سألت رسول الله صلی الله عليه وسلم عن الرجل يجامع فيكسل ای الرجل المجامع قال رسول الله صلی الله عليه وسلم يغسل ما اصابه زاد مسلم من المرأة ويتوضأ صرح فی تاخير الوضوء عن غسل الذكر قال الحافظ وضوئه للصلوة هو اصرح فی الدلالة علی ترك الغسل من الحديث الذی قبله قال الحافظ ای من حديث زيد بن خالد المذكور فی اول الباب والحديث اخرجه مسلم عن ابی الربيع الزهرانی عن حماد وعن ابی كريب عن ابی معاوية كلاهما عن هشام باسناده نحو حديث المصنف واخرجه البخاری عن مسدد عن يحيی والامام احمد عن يحيی وابی معاوية وعن محمد بن جعفر عن شعبة وعن القواريری عن حماد بن زيد اربعتهم عن هشام بمعناه قال الامام الشافعی هذا اثبت من اسناد الماء من الماء وقال الحازمی هو كما قال الشافعی وهو حديث حسن صحيح۔ حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان بن عيينة قال ثنا عمرو بن دينار عن عروة بن عياض بن عمرو القاری من رواة مسلم والنسائی والبخاری فی الادب قال ابو زرعة والنسائی ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات۔ عن ابی سعيد الخدری قال قلت لاخوانی من الانصار ای الذين يفتون ان الرجل اذا جامع المرأة ولم ينزل فلا غسل عليه۔ انزلوا الامر كما تقولون الماء من الماء ای اتركوا العمل بهذا القول او اتركوا امركم للناس بان لا تغتسلوا الا من الانزال كذا فی شرح العينی ارأيتم ای اخبرونی ان اغتسل ای لتطييب خاطری وقال العينی جوابه محذوف يعنی ان اغتسل انا من الاكسال ماذا يترتب علی انتهی۔ فقالوا لا والله حتی لا يكون فی نفسك حرج مما قضی الله ورسوله ای من عدم وجوب الغسل علی الرجل الذی يجامع ولم ينزل والحديث اخرجه ابو العباس السراج فی مسنده كما فی العينی علی روح بن عبادة عن زكريا بن اسحاق عن عمرو بن دينار عن ابن عباس ان ابا سعيد الخدری كان ينزل فی داره وان ابا سعيد اخبره انه كان يقول لاصحابه ارأيتم اذا اغتسلت وانا اعرف انه كما تقولون قالوا لا حتی لا يكون فی نفسك حرج مما قضی الله ورسوله فی الرجل ياتی امرأته ولا ينزل۔ حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصری قال ثنا شعبة بن الحجاج عن الحكم بن عتيبة الكوفی عن ذكوان ابی صالح

عن ابی سعید ان رسول الله صلی الله علیه وسلم مرّ علی رجل من الانصار فدعاه فخرج الیه ورأسه یقطر ماء فقال لعلنا اعجلناك قال نعم قال فاذا اُعجلت او اُقحطت ای فقد ماؤک فعلیك الوضوء

حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمی عبد الله بن وهب قال اخبرنی عمرو بن الحارث ان ابن شهاب اخبره عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی سعید ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الماء من الماء

السمان الزیات المدنی۔ عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مر علی رجل من الانصار سماہ مسلم فی روایة من طریق عبدالرحمن بن ابی سعید عن ابیہ قال خرجت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الاثنین الی قباء حتی اذا کنا فی بنی سالم وقف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی باب عتبان فصرخ بہ فخرج یجر ازارہ وہکذا اخرج احمد بہذا الطریق الا انہ قال علی باب بنی عتبان فصرخ وابن عتبان علی بطن امرأتہ فخرج یجر ازارہ وہکذا وقع فی روایة فی صحیح ابی عوانة انہ ابن عتبان۔ قال الحافظ والاول اصح ورواہ ابن اسحاق فی المغازی عن سعید بن عبدالرحمن بن ابی سعید عن ابیہ عن جدہ لکنہ قال فہتف برجل من اصحابہ یقال لہ صالح فان حمل علی تعدد الواقعة والا فطریق مسلم اصح وقد وقعت القصة ایضا لرافع بن خدیج وغیرہ اخرجہ احمد وغیرہ لکن الاقرب فی تفسیر المبہم الذی فی البخاری انہ عتبان وہو ابن مالک الانصاری کما نسبہ تقی بن مخلد فی روایة لہذا الحدیث انتہی بتغییر یسیر۔ فدعاہ وعند مسلم فارسل الیہ وہکذا ثبت عند احمد ذکر الارسال مع ذکر المرور وسقط ذکر المرور عند البخاری قال الحافظ فیحمل علی انہ مر بہ فارسل الیہ فخرج الیہ صلی اللہ علیہ وسلم الرجل الانصاری۔ ورأسہ یقطر ماء ای ینزل الماء منہ قطرة قطرة واسناد القطر الی الرأس مجاز من قبیل سال الوادی قالہ الکرمانی۔ قال صلی اللہ علیہ وسلم لعلنا لعل قد جاء لافادة التحقیق فمعناہ قد اعجلناک ونعم مقررة لہ والترجی لایحتاج الی الجواب قالہ الکرمانی۔ اعجلناک ای عن فراغ حاجتک من الجماع قال نعم زاد احمد یا رسول اللہ۔ قال فاذا اعجلت بضم الہمزة واسکان العین وفی بعضہا بضم العین وکسر الجیم المشددة وفی بعضہا بفتح العین وکسر الجیم قالہ الکرمانی۔ او اقحطت علی وزن اعجلت وکذا لمسلم واحمد وللبخاری قحطت بلا ہمزة وہکذا فی نسخة العینی قال القاضی عیاض استعارہ علیہ السلام لعدم الانزال القحط لما کان عبارة عن عدم المطر وقال الہروی فی حدیث من جامع فاقحط فلا یغتسل معناہ ان یفتر ولاینزل مثل الاکسال۔ قال صاحب الافعال یقال قحط الناس وقحطوا بالضم والفتح وقحطوا واقحطوا کذلک اذا لم ینزل مطر وقحطت الارض والسماء وقحطت بالفتح والکسر مع فتح القاف وقحطت بضمہا علی مالم یسم فاعلہا واقحط الرجل اذا لم ینزل فی جماعہ بالفتح انتہی وقال الکرمانی وقع فی البخاری قحطت والمشہور اقحطت بالالف یقال للذی اعجل عن الانزال فی الجماع ففارق ولم ینزل او جامع فلم یأتہ الماء اقحط فعلی ہذا لایکون لقولہ اعجلت فائدة اللہم الا ان یقال انہ من باب عطف العام علی الخاص ولیس قولہ او للشک بل ہو لبیان عدم الانزال سواء کان بحسب امر خارج عن ذات الشخص او کان من ذاتہ لافرق بینہما فی الحکم فی ان الوضوء علیہ فیہما انتہی مختصرا قال الحافظ وہذا بناء علی ان احدہما بالتعدیة والاخری للشک ای فقد ماؤک تفسیر لقولہ قحطت عن بعض الرواة فعلیک الوضوء برفع الوضوء بانہ مبتدأ وخبرہ مقدم علیہ بنصب الوضوء بانہ مفعول علیک لانہ اسم فعل نحو علیک زیدا ومعناہ فالزم الوضوء قالہ الکرمانی وفی الحدیث جواز الاخذ بالقرائن لان الصحابی لما ابطأ عن الاجابة مدة الاغتسال خالف المعہود منہ وہو سرعة الاجابة للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما رأی علیہ اثر الغسل دل علی ان شغلہ کان بہ وفیہ استحباب الدوام علی الطہارة لکون النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم ینکر علیہ تاخیر اجابتہ وکان ذلک قبل ایجابہا اذ الواجب لایؤخر للمستحب قالہ الحافظ والحدیث اخرجہ البخاری عن اسحق عن النضر ومسلم عن ابی بکر بن ابی شیبة ومحمد بن المثنی وابن بشار ثلاثتہم عن غندر کلاہما عن شعبة باسنادہ نحوہ وزاد مسلم فلا غسل علیک وعلیک الوضوء وہکذا اخرج الامام احمد عن غندر عن شعبة والطیالسی عن شعبة ومن طریقہ اخرجہ البیہقی واما من طریق وہب فاخرجہ ابو العباس السراج فی مسندہ عن زیاد بن ایوب عنہ کما قال الحافظ۔ حدثنا احمد بن عبدالرحمن بن وہب قال ثنا عمی عبداللہ بن وہب قال اخبرنی عمرو بن الحارث ان ابن شہاب الزہری اخبرہ عن ابی سلمة بن عبدالرحمن بن عوف الزہری عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الماء من الماء۔ احد المائین ہو المنی والآخر ہو المغسول الذی یغتسل بہ ای وجوب الاغتسال بالماء من اجل خروج الماء الدافق قالہ الطیبی والحدیث احتج بہ الامام الشافعی علی ما ذہب الیہ من ان نفس خروج المنی ہو الموجب للطہر سواء خرج بلذة او لغیر لذة ومذہب اصحابنا ومالک الی اعتبار اللذة فی ذلک قال صاحب البرہان ولنا ان الغسل وجب علی الجنب بالنص وہو فی اللغة من قام بہ جنابة

حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابراهیم بن بشار قال ثنا سفیان بن عیینة قال ثنا عمرو بن دینار عن عبد الرحمن بن السائب عن عبد الرحمن بن سعاد عن ابی ایوب الانصاری عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا یزید قال ثنا العلاء بن محمد بن سنان قال حدثنا محمد بن عمرو بن علقمة عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم الی رجل من الانصار فابطأ فقال ما حبسك قال کنت اصبت من اهلی فلما جاء رسولك اغتسلت فی لم احدث شیئا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الماء من الماء والغسل علی من انزل

وهی حالة تحصل عند خروج المنی علی وجه الشهوة فلا تتناول من خرج منه بلا شهوة فلا یوجب فیه حکما بنفی ولا اثبات انتهی وقد تقدم فی باب المذی من حدیث حصین بن قبیصة عن علی مرفوعا واذا رأیت فضخ الماء فاغتسل رواه احمد ولابی داؤد فاذا فضخت الماء فاغتسل ولاحمد اذا حذفت الماء فاغتسل من الجنابة فاذا لم تکن حاذفا فلا تغتسل قال الشوکانی یروی بالحاء المهملة والخاء المعجمة بعدها ذال معجمة مفتوحة ثم فاء وهو الرمی ولا یکون بهذه الصفة الا لشهوة ولهذا قال المصنف ای ابن تیمیة وفیه تنبیه علی ان ما یخرج لغیر شهوة اما لمرض او ابردة لا یوجب الغسل انتهی واما حدیث الباب فاجاب عنه اصحابنا باجوبة کما بسطها فی السعایة منها ان هذا الحدیث منسوخ عند جمهور الصحابة والتابعین ومن بعدهم کما سیاتی ومنها انه محمول علی حالة الاحتلام کما سیاتی عن ابن عباس ومنها انه محمول علی حالة الشهوة لیتطابق بحدیث علی وکیف لا یحمله الامام الشافعی علی ذلك وهو مطلق وحدیث علی مقید بالدفق ومن مذهبه حمل المطلق علی المقید مطلقا وهذا القدر یکفی لهذا المختصر والبسط فی المطولات والحدیث اخرجه ابو داؤد عن احمد بن صالح عن ابن وهب باسناده بلفظ المصنف وزاد وکان ابو سلمة یفعل ذلك ومسلم عن هرون بن سعید الایلی عن ابن وهب بلفظ انما الماء من الماء۔ حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابراهیم بن بشار قال ثنا سفیان بن عیینة قال ثنا عمرو بن دینار عن عبد الرحمن بن السائب ویقال ابن السائبة روی له النسائی وابن ماجة حدیثا واحدا فی الطهارة ذکره ابن حبان فی الثقات وجزم تبعا للبخاری وغیره انه ابن السائبة عن عبد الرحمن ابن سعاد بالضم والتخفیف من رواة النسائی وابن ماجة قال عبد الرحمن بن السائب کان مرضیا من اهل المدینة عن ابی ایوب الانصاری عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه الامام احمد عن سفیان والنسائی عن عبد الجبار بن العلاء وابن ماجة عن محمد بن الصباح کلاهما عن سفیان والدارمی عن یحیی بن موسی عن عبد الرزاق عن ابن جریج کلاهما عن عمرو باسناده بلفظ الماء من الماء۔ حدثنا یزید بن سنان البصری قال ثنا العلاء بن محمد بن سنان هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندی سنان بنونین بینهما الف وهکذا هو فی النسخة التی علیها شرح العینی وکذا ذکر صاحب الکشف وفی المیزان واللسان سیار بالیاء والراء بینهما الف المازنی قال یحیی والنسائی ضعیف وقال ابن عدی احادیثه غیر محفوظة وقال العقیلی لا یتابع وفی حدیثه وهم کثیر۔ قال حدثنا محمد بن عمرو بن علقمة عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم الی رجل من الانصار فابطأ ای لاجل الاغتسال فقال ای فلما فرغ عن الغسل وجاء عند النبی صلی الله علیه وسلم قال له ما حبسك ای عن سرعة الاجابة قال الرجل الانصاری معتذرا الیه کنت اصبت من اهلی ای جامعتها فلما جاء وفی نسخة العینی فلما جاءنی رسولك اغتسلت ولم احدث شیئا وفی نسخة العینی من غیر ان احدث شیئا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الماء من الماء والغسل علی من انزل لم اقف علی الحدیث بهذا السیاق واخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابی هریرة قال اتی النبی صلی الله علیه وسلم باب رجل من الانصار فسلم والانصاری علی بطن امرأته فرد علیه وهو علیها ثم سلم الثانیة فرد علیه ولم یقم ثم انصرف لما لم یاذن له فقام الآخر قبل ان یفرغ وخرج فی اثر النبی صلی الله علیه وسلم یطلبه قال ابو هریرة فاتینا النبی صلی الله علیه وسلم وهو قائم فاجتمعنا الیه واغتسل الرجل فی نهر الی جانب داره فاقبل وقد اغتسل فقال النبی صلی الله علیه وسلم لقد اغتسل وما وجب علیه الغسل فجاء الرجل یعتذر الی النبی صلی الله علیه وسلم فاخبره بامره فقال النبی صلی الله علیه وسلم اغتسلت ولم یجب علیك الغسل وفی البزار عنه اذا اتی احدکم اهله فاقحط فلا غسل قال الهیثمی رجال البزار رجال الصحیح ورجال الطبرانی موثقون الا شیخ الطبرانی محمد بن شعیب فانی لم اعرفه انتهی واخرج ابو یعلی والبزار من حدیث ابن عباس قال ارسل رسول الله صلی الله علیه وسلم الی رجل من الانصار فابطأ علیه فقال ما حبسك قال کنت حین اتانی رسولك علی المرأة فقمت فاغتسلت فقال وما کان علیك ان لا تغتسل ما لم تنزل قال فکان الانصار یفعلون ذلك قال الهیثمی وفیه ابو سعد البقال

قال ابو جعفر فذهب قوم الى ان من وطی فی الفرج فلم ینزل فلیس علیہ غسل واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا علیہ الغسل وان لم ینزل واحتجوا فی ذلک بما حدثنا محمد بن الحجاج وسلیمان بن شعیب قالا ثنا بشر بن بکر قال ثنا الاوزاعی قال حدثنی عبدالرحمن بن القاسم عن ابیہ عن عائشة انها سئلت عن الرجل یجامع فلا ینزل فقالت فعلتہ انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاغتسلنا منه جمیعا ۔ حدثنا محمد بن بحر بن مطر البغدادی

وہو ضعیف وأخرجا ایضا قصة الرجل الانصاری من حدیث عبدالرحمن بن عوف مطولا واخرجها البزار من حدیث جابر واخرج الامام احمد عن عتبان او ابن عتبان قال قلت یا نبی اللہ انی کنت مع اہلی فلما سمعت صوتک اقلعت فاغتسلت فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الماء من الماء قال الهیثمی واسناده حسن واخرج ایضا عن رافع بن خدیج قال نادانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا علی بطن امرأتی فقمت ولم انزل فذکر الحدیث وفیہ لا علیک الماء من الماء وفی اسناده رشدین وہو ضعیف قالہ الهیثمی ۔
قال الامام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالی فذهب قوم الی ان من وطی فی الفرج فلم ینزل فلیس علیہ غسل وممن ذهب الی ذلک ہشام بن عروة وابو سلمة بن عبدالرحمن والاعمش وداؤد الظاہری کما تقدم فی اول الباب ورواہ ابن ابی شیبة عن ابن مسعود وابن عباس قالا الماء من الماء وعن ام ولد لسعد بن ابی وقاص ان سعدا کان یاتیها فاذا لم ینزل لم یغتسل وحکاہ الخطابی عن ابی ایوب الانصاری وابی سعید الخدری ورافع بن خدیج وزید بن خالد ایضا وزاد ابن حزم فی المحلی عثمان وعلیا والزبیر وطلحة وابی بن کعب والنعمان بن بشیر وزید بن ثابت وعطاء بن ابی رباح قال العبد الضعیف وقد ثبت الرجوع عن عثمان وعلی وابی بن کعب وزید بن ثابت وابن مسعود وابن عباس کما سیاتی عند المصنف واحتجوا فی ذلک ای فیما ذهبوا الیہ من عدم وجوب الغسل من الایلاج فی الفرج اذا لم یکن انزل ۔ بهذه الآثار المرویة عن عثمان وعلی والزبیر وطلحة وابی بن کعب وابی ایوب وابی سعید الخدری وابی ہریرة عند المصنف وغیره وعن ابن عباس وعبدالرحمن بن عوف وجابر وعتبان ورافع بن خدیج عند غیره کما ذکرنا ۔ وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا علیہ الغسل وان لم ینزل وقد ذهب الی ذلک الخلفاء الاربعة والعترة والفقهاء وجمهور الصحابة والتابعین ومن بعدهم قال الشوکانی وذکر ابن حزم هذا المذهب عن الخلفاء الاربعة وعائشة ام المؤمنین وابن مسعود وابن عباس وابن عمر والمهاجرین قال وبہ یقول ابو حنیفة ومالک والشافعی وبعض اصحاب الظاہر انتهی وقد نقل الاجماع علی ذلک ابن القصار والقاضی عیاض وابن العربی وغیرہم لکن تعقب الحافظ دعوی الاجماع بما ثبت عن ہشام وابی سلمة والاعمش وغیرہم من الخلاف فی ذلک کما تقدم فی اول الباب قال الشوکانی وروی ابن عبدالبر عن بعضهم انہ قال انعقد اجماع الصحابة علی ایجاب الغسل من التقاء الختانین قال ولیس ذلک عندنا کذلک ولکنا نقول ان الاختلاف فی هذا ضعیف وان الجمهور الذین ہم الحجة علی من خالفهم من السلف والخلف انعقد اجماعهم علی ایجاب الغسل من التقاء الختانین ومجاوزة الختان الختان انتهی ۔ واحتجوا فی ذلک بما حدثنا محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی وسلیمان بن شعیب ابو محمد المصری قالا ثنا بشر بن بکر التنیسی ابو عبداللہ البجلی قال ثنا الاوزاعی عبدالرحمن بن عمرو الشامی قال حدثنی عبدالرحمن بن القاسم عن ابیہ القاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق عن عائشة انها سئلت عن الرجل یجامع زاد البیهقی اہلہ فلا ینزل وعند البیهقی ولا ینزل الماء ای ما حکمہ ہل یجب علیہ الغسل ام لا فقالت عائشة فعلتہ الضمیر راجع الی الجماع بدون الانزال ۔ انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاغتسلنا منه ای من الجماع بدون الانزال جمیعا فیہ ان فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الوجوب لولا ذلک لم یحصل جواب السائل قالہ النووی والحدیث اخرجہ البیهقی من طریق العباس بن الولید بن مزید عن ابیہ عن الاوزاعی باسناده بنحو لفظ المصنف واخرجہ الترمذی عن محمد بن المثنی وابن ماجة عن علی بن محمد وعبدالرحمن بن ابراہیم ثلاثتهم عن الولید بن مسلم عن الاوزاعی باسناده بلفظ اذا جاوز الختان الختان وعند ابن ماجة اذا التقی الختانان فقد وجب الغسل فعلتہ انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاغتسلنا قال الترمذی حدیث حسن صحیح وقال الشوکانی وصححہ ابن حبان وابن القطان واعلہ البخاری بان الاوزاعی اخطأ فیہ ورواہ غیره عن عبدالرحمن بن القاسم مرسلا واستدل علی ذلک بان ابا الزناد قال سألت القاسم بن محمد سمعت فی هذا الباب شیئا قال لا وابنہ عبدالرحمن قال عن ابیہ اجاب من صححہ بانہ یحتمل ان یکون القاسم کان نسیہ ثم ذکر او حدث بہ ابنہ عبدالرحمن ثم نسی قال الحافظ ولا یخلو الجواب عن نظر قال النووی هذا الحدیث اصلہ صحیح ولکن فیہ تغییر وتبع فی ذلک ابن الصلاح انتهی ۔ حدثنا محمد بن بحر بن مطر البغدادی ابو بکر البزار سمع یزید بن ہارون وابا بکر شجاع بن الولید

قال ثنا سلیمان بن حرب قال ثنا حماد بن سلمة ح وحد ثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ثابت عن عبد اللہ بن رباح عن عبد العزیز بن النعمان عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان اغتسل حد ثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا حماد بن سلمة عن علی بن زید عن سعید بن المسیب قال ذکر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان ایوجب الغسل فقال ابو موسیٰ انا اتیکم بعلم ذلک فنهض وتبعته حتی اتی عائشة رضی اللہ عنہا فقال یا ام المؤمنین ارید ان اسألك عن شئ

وابا النضر ہاشم بن القاسم والحسن بن قتیبة المدائنی ومعمر بن مخلد السروجی روی عنہ احمد بن محمد بن عمر المنکدری وابو جعفر الطحاوی وعثمان بن محمد السمرقندی وابو کثیر محمد بن ابراہیم بن ابی الجہیم البصری کذا ذکر الخطیب البغدادی فی تاریخہ وکناہ الحافظ فی اللسان ابا معن وقال قال مسلمة مجہول قلت روی عنہ ابو جعفر الطحاوی ووجیہ بن الحسن بن یوسف وابو عمرو عثمان بن محمد السمرقندی فلیس بمجہول العین انتہی قال العبد الضعیف روی عنہ المصنف فی ہذا الکتاب فی احد عشر موضعا۔ قال ثنا سلیمان بن حرب بن بجیل الازدی الواشحی بمعجمة ثم مہملة وواشح من الازد ابو ایوب البصری من رواة الستة قال ابو حاتم امام من الائمة کان لا یدلس ویتکلم فی الرجال وفی الفقہ ولیس بدون عفان ولعلہ اکبر منہ وقد ظہر من حدیثہ نحو من عشرة آلاف حدیث وما رأیت فی یدہ کتابا قط ولقد حضرت مجلس سلیمان ببغداد فحزر وامن حضر مجلسہ اربعین الف رجل فاتینا عفان فقال ما حدثکم ابو ایوب فاذا ہو یعظمہ وقال یحیی بن اکثم ثقة حافظ عاقل فی نہایة الستر والصیانة وقال النسائی وابن قانع ثقة مامون وقال یعقوب کان ثقة ثبتا صاحب حفظ وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقد ولی قضاء مکة ثم عزل فرجع البصرة فلم یزل بہا حتی توفی بہا لاربع لیال بقین من شہر ربیع الآخر سنة اربع وعشرین ومائتین ومولدہ سنة اربعین ومائة قال ثنا حماد بن سلمة ح وحد ثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمة عن ثابت بن اسلم البنانی بضم الموحدة وتخفیف نونین ابو محمد البصری من رواة الستة قال احمد ثابت یتثبت فی الحدیث وکان یقص قال النسائی والعجلی وابن سعد ثقة زاد ابن سعد مامون وزاد العجلی رجل صالح وقال ابن عدی احادیثہ مستقیمة اذا روی عنہ ثقة وما وقع فی حدیثہ من النکرة انما ہو من الراوی عنہ وقال شعبة کان یقرأ القرآن فی کل یوم ولیلة ویصوم الدہر وقال ثابت صحبت انسا اربعین سنة توفی سنة سبع وعشرین ومائة وقیل قبلہا۔ عن عبد اللہ بن رباح الانصاری ابو خالد المدنی سکن البصرة من رواة الستة الا البخاری قال العجلی بصری تابعی ثقة وقال النسائی وابن سعد ثقة وقال ابن خراش ہو من اہل المدینة قدم البصرة لا اعلم مدنیا حدث عنہ وہو رجل جلیل وکذا قال ابن المدینی وقال خالد بن سمیر وکانت الانصار تفقہہ توفی فی حدود سنة تسعین عن عبد العزیز بن النعمان شیخ مقل قال البخاری لا یعرف لہ سماع من عائشة روی ثابت البنانی عن عبد اللہ بن رباح عنہ کذا فی المیزان وفی اللسان وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل عبد العزیز بن النعمان بصری روی عن عائشة روی عنہ عبد اللہ ابن رباح انتہی۔ عن عائشة قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان ای تحاذیا قال الزرقانی المراد بہذہ التثنیة ختان الرجل وہو قطع جلدة کمرتہ وخفاض المرأة وہو قطع جلیدة فی اعلی فرجہا تشبہ عرف الدیک بینہا وبین مدخل الذکر جلدة رقیقة وانما ثنیا بلفظ الواحد لتغلیبا انتہی وقال ابن العربی والختان موضع الختن وہو من المرأة الخفاض فالخفاض للمرأة کالختان للرجل فکان نظام الکلام فی المعتاد ان یقول اذا التقی الختان والخفاض ولکنہ لما ثناہما رد احدہما الی الآخر کما یقال العمران وذلک کثیر ولہ وجہ بدیع وذلک ان حکمہ ان یرد الثقیل الی الخفیف کالقمرین او الادنی الی الاعلی کالختانین فانہما مستویان فی الخفة ولکنہ رد ماء المرأة لانہ ادنی الی ماء الرجل لانہ اعلی انتہی مختصرا۔ اغتسل انزل ام لم ینزل ولم اقف علی الحدیث عند غیر المصنف وذکر السیوطی حدیث الباب فی الجامع الصغیر معزیا الی المصنف وقال شارحہ المناوی رمز المصنف لصحتہ وقال العزیزی اسنادہ صحیح۔ حد ثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا حماد بن سلمة عن علی بن زید بن جدعان التیمی البصری عن سعید بن المسیب قال ذکر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان ایوجب الغسل ای فاختلفوا فیہ وعند مسلم من طریق ابی بردة عن ابی موسی قال اختلف فی ذلک رہط من المہاجرین والانصار فقال الانصاریون لا یجب الغسل الا من الدفق او من الماء وقال المہاجرون بل اذا خالط فقد وجب الغسل فقال ابو موسی الاشعری الصحابی الشہیر انا آتیکم بعلم ذلک وعند مسلم فانا اشفیکم من ذلک فنہض ای قام کما عند البیہقی وتبعتہ ای ابا موسی الاشعری حتی اتی عائشة ای فاستاذن فاذن لہ کما عند مسلم وسلم کما عند البیہقی فقال یا ام المؤمنین انی ارید ان اسألک عن شئ

وانا استحيي ان اسألك فقالت سل فانما انا امك قال اذا التقى الختانان ايجب الغسل فقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقى الختانان اغتسل حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد فذكر باسناده مثله حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال اخبرني عياض بن عبد الله القرشي وابن لهيعة عن ابي الزبير المكي عن جابر بن عبد الله قال اخبرتني ام كلثوم عن عائشة ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجامع اهله ثم يكسل هل عليه من غسل وعائشة رض جالسة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لافعل ذلك انا وهذه ثم نغتسل۔

ہکذا عند مسلم والبیہقی وعند مالک فقال لہا لقد شق علی اختلاف اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی امر انی لاعظم ان استقبلک بہ وانا استحیی ان اسألک ای عن ہذا الشیء لکونہ مما یستحیی ذکرہ بحضرۃ النساء سیما عند الام فضلا عن ام المؤمنین۔ فقالت سل زاد احمد ولا تستحی فانما انا امک وعند مالک ما ہو کنت سائلا عنہ امک فسلنی عنہ وعند مسلم لا تستحی ان تسألنی عما کنت سائلا عنہ امک التی ولدتک فانما انا امک۔ قال ابوموسی اذا التقی الختانان ایجب الغسل وعند مسلم فما یوجب الغسل فقالت عائشۃ زاد مسلم علی الخبیر سقطت قال ابن العربی وہو مثل یذکر فی وجود المتعطش المشتاق الی سماع الخبر لمن یحملہ علی حقیقتہ ویشفیہ من جہدہ انتہی۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان اغتسل وعند احمد فقالت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اصاب الختان الختان فقد وجب الغسل۔ واعلم ان المصنف رحمہ اللہ تعالی اخرج حدیث ابی موسی عن عائشۃ مرفوعا وہکذا اخرج الامام احمد عن محمد بن جعفر عن شعبۃ عن علی ابن زید باسنادہ مرفوعا وکذا اخرجہ مسلم من طریق ہشام بن حسان عن حمید بن ہلال عن ابی بردۃ عن ابی موسی عن عائشۃ بلفظ اذا جلس بین شعبہا الاربع ومس الختان الختان فقد وجب الغسل ومن طریق مسلم اخرجہ البیہقی والحازمی واخرجہ الامام مالک عن یحیی بن سعید عن سعید بن المسیب موقوفا علی عائشۃ قالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال ابوموسی لا اسأل عن ہذا احدا بعدک ابدا وہکذا اخرجہ الامام الشافعی عن الامام مالک قال العینی قال الامام احمد ہذا اسناد صحیح الا انہ موقوف علی عائشۃ وقال ابوعمر ہذا الحدیث موقوف فی الموطا عند جماعۃ من رواتہ وروی موسی بن طارق وابو قرۃ عن مالک عن یحیی عن سعید مرفوعا ولم یتابع علی رفعہ عن مالک انتہی مختصرا وقال البیہقی وانما رفعہ عن سعید علی بن زید ولا یحتج بحدیثہ وہذہ الروایۃ التی اخرجہا مسلم روایۃ صحیحۃ سندہ انتہی قال القاضی عیاض ہو وان کان من قولہا فی الموطا فہو من جہۃ المعنی لاحق بالمسند لاخبارہا عن شیء ہو من خاص امرہا وامر النبی علیہ السلام وایضا فان اباموسی سألہا عن حجۃ تزیل ما شق علیہ من الاختلاف بین الصحابۃ فما کانت لتزیلہا برأیہا ولا یرجع ابوموسی الی رأیہا مجردا اذ ہی من جملۃ من اذا اختلف علیہ وکیف وقد رواہ مسلم وغیرہ وروی عن مالک فی غیر الموطا انتہی۔ حدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا حجاج ابن المنہال الانماطی قال ثنا حماد بن سلمۃ البصری فذکر باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی اسد عن حماد وقد تقدم ما یتعلق بتخریج الحدیث حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا ابن وہب عبد اللہ ابومحمد المصری قال اخبرنی عیاض بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن معمر الفہری نسبۃ الی فہر بن مالک بن النضر بن کنانۃ القرشی صرح بہذہ النسبۃ الحافظ ابن القیسرانی فی جمعہ نسبۃ الی قریش وہم ولد النضر ابن کنانۃ المدنی نزیل مصر من رواۃ مسلم والاربعۃ الا الترمذی قال ابوحاتم لیس بالقوی وقال الساجی روی عنہ ابن وہب احادیث فیہا نظر وقال ابن معین ضعیف الحدیث وقال البخاری منکر الحدیث وقال ابن شاہین فی الثقات قال ابوصالح ثبت لہ شان کبیر فی حدیثہ شیء وابن لہیعۃ عبد اللہ القاضی المصری۔ عن ابی الزبیر المکی محمد بن مسلم عن جابر بن عبد اللہ الصحابی الشہیر قال اخبرتنی ام کلثوم بنت ابی بکر الصدیق التیمیۃ تابعیۃ مات ابوہا وہی حمل فوضعت بعدہ فاۃ ابیہا وقصتہا بذلک صحیحۃ فی الموطا وغیرہ ارسلت حدیثہا فذکرہا بسببہ ابن السکن وابن مندۃ فی الصحابۃ وامہا ام حبیبۃ بنت خارجۃ کذا فی الاصابۃ روی لہا مسلم والنسائی وابن ماجۃ عن عائشۃ ان رجلا سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الرجل یجامع اہلہ ثم یکسل ای یصیر ذا کسل ہل علیہ ای علی الرجل المجامع الذی لم ینزل وعند مسلم علیہما من غسل ہکذا عند البیہقی وعند مسلم الغسل۔ وعائشۃ جالسۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لافعل ذلک انا وہذہ ثم نغتسل غایۃ فی البیان للسائل باخبارہ عن فعل نفسہ انہ مما لا یرخص فیہ وفیہ حجۃ علی ان افعالہ علیہ السلام علی الوجوب لولا ذلک لم یکن فیہ حجۃ ولا بیان للسائل وفیہ ان ذکر مثل ہذا علی جہۃ الفائدۃ غیر منکر من القول وانما ینکر علیہ الاخبار منہ لصورۃ الفعل وکشف ما یتستر بہ من ذلک ویحتشم من ذکرہ قالہ القاضی عیاض والحدیث اخرجہ مسلم عن ہرون بن معروف وہرون بن سعید والبیہقی من طریق محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم وبحر بن نصر

قالوا فهذه الآثار تخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يغتسل اذا جامع وان لم ينزل **فقيل** لهم هذه الآثار انما تخبر عن فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد يجوز ان يفعل ما ليس عليه والآثار الاول تخبر عما يجب وما لا يجب فهي اولى **فكان** من الحجة لاهل المقالة الثانية على اهل المقالة الاولى ان الآثار التي رويناها في الفصل الاول من هذا الباب على ضربين فضرب منهما الماء من الماء لا غير وضرب منهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا غسل على من اكسل حتى ينزل فاما ما كان من ذلك فيه ذكر الماء من الماء فان ابن عباس رضي الله عنه قد روى عنه في ذلك ان مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم به قد كان غير ما حمله عليه اهل المقالة الاولى حدثنا فهد قال ثنا ابو غسان قال ثنا شريك عن داود عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه قوله الماء من الماء انما ذلك في الاحتلام اذا رأى انه يجامع ثم لم ينزل فلا غسل عليه۔

اربعتهم عن ابن وهب عن عياض باسناده نحوه۔ **قالوا** اى الجمهور فهذه الآثار المروية عن عائشة من طرق صحيحة تخبر عن فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يغتسل اذا جامع وان لم ينزل فقيل لهم اى فقالت الطائفة الاولى للجمهور هذه الآثار انما تخبر عن فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد يجوز ان يفعل النبي صلى الله عليه وسلم ما ليس عليه اى حتم قال العيني يعني كان يفعله بطريق الاستحباب لا بطريق الوجوب فلا يتم الاستدلال بها انتهى۔ والآثار الاول اى المروية في الفصل الاول في عدم وجوب الغسل على من لم ينزل۔ تخبر عما يجب و ما لا يجب فهي اى الآثار الاول اولى بالعمل لكونها محكمة في معناها **فكان** من الحجة لاهل المقالة الثانية اى القائلين بوجوب الغسل من الاكسال وهم الجمهور على اهل المقالة الاولى اى القائلين بعدم وجوب الغسل من الاكسال ان الآثار التي رويناها في الفصل الاول من هذا الباب اى من احاديث عثمان والزبير وابي وغيرهم على ضربين اى قسمين فضرب منهما اى فقسم من هذين القسمين قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء من الماء لا غير اى لم يذكر في هذا القسم غير الماء من الماء كحديث ابي سعيد من طريق الزهري عن ابي سلمة وحديث ابي ايوب الانصاري۔ وضرب منهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا غسل على من اكسل حتى ينزل اى كما في حديث عثمان والزبير وابي بن كعب وابي هريرة وغيرهم فاما ما كان من تلك الآثار فيه ذكر الماء من الماء فان ابن عباس قد روى عنه في ذلك ان مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم به اى بقوله الماء من الماء۔ قد كان لم يقع في نسخة العيني لفظ به قد۔ غير ما حمله عليه اهل المقالة الاولى اى من الحمل على المجامع في حالة اليقظان قال الحازمي وقد مشى على طريقة الامام المصنف بل على الفاظه فاما ما كان من ذلك فيه ذكر الماء من الماء، فان بعضهم حمله على وجه يمكن الجمع بين الحكمين رويناه عن ابن عباس۔ حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو غسان مالك بن اسمعيل بن درهم النهدي مولاهم الكوفي الحافظ ابن بنت حماد بن ابي سليمان من رواة الستة قال النسائي وابن معين والعجلي ويعقوب بن شيبة ثقة زاد العجلي كان متعبدا وكان صحيح الكتاب وزاد يعقوب صحيح الكتاب وكان من العابدين وقال مرة كان ثقة متقنا وقال ابن نمير محدث من ائمة المحدثين وقال ابو حاتم متقن ثقة وكان له فضل وصلاح وعبادة وصحة حديث واستقامة وقال ابن سعد كان صدوقا شديد التشيع توفي سنة سبع عشرة ومائتين في غرة ربيع الاول۔ قال ثنا شريك بن عبد الله النخعي القاضي الكوفي عن داؤد بن ابي عوف سويد التميمي البرجمي بضم باء وسكون راء وضم جيم نسبة الى البراجم قبيلة من تميم مولاهم ابو الجحاف بمفتوحة وشدة مهملة آخره فاء الكوفي من رواة الترمذي والنسائي وابن ماجة قال عبد الله بن داؤد كان سفيان يوثقه ويعظمه قال احمد وابن معين ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال النسائي ليس به بأس وقال ابن عدي هو عندي ليس بالقوي ولا ممن يحتج بحديثه وقال العقيلي كان من غلاة الشيعة وقال الازدي زائغ ضعيف۔ عن عكرمة عن ابن عباس قوله اى قال ابن عباس قوله صلى الله عليه وسلم الماء من الماء، انما ذلك في الاحتلام اذا رأى انه يجامع ثم لم ينزل فلا غسل عليه يعني هذا الحديث الذي هو انما الماء من الماء منسوخ في المجامعة ولكن معمول به في النوم فان رأى في النوم انه يجامع ثم استيقظ فرأى المني وجب عليه الغسل وان لم ير المني لم يجب عليه الغسل قاله زين العرب في شرح المصابيح قال العبد الضعيف هذا التقرير حسن واشار الشيخ بذلك الى الجواب عن ما قال الشيخ التوربشتي ان قول ابن عباس قول قاله من طريق التاويل والاحتمال ولو انتهى الحديث بطوله اليه لم يكن لنا دليل هذا التأويل قال الحافظ روى ابن ابي شيبة وغيره عن ابن عباس انه حمل حديث الماء من الماء على صورة مخصوصة وهي ما يقع في المنام من رؤية الجماع وهو تاويل يجمع بين الحديثين من غير تعارض انتهى قال الزرقاني ونحوه قول ابن عبد البر قال وفيه عندي وقفة ففي مسلم عن ابي سعيد فذكر حديثه في قصة عتبان كما تقدم وقد تقدم الجواب عن ذلك في كلام زين العرب والحديث اخرجه الترمذي عن علي بن حجر

فهذا ابن عباس قد اخبران وجهه غير الوجه الذى حمله عليه اهل المقالة الاولى فضاد قوله قولهم واما ماروى فيما بين فيه الامر واخبر فيه بالقصد وانه لاغسل عليه فى ذلك حتى يكون الماء فانه قد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن قتادة عن الحسن عن ابى رافع عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد بين شعبها الاربع ثم اجتهد

23/1

عن شريك عن ابى الجحاف باسناده قال انما الماء من الماء فى الاحتلام واخرجه الحازمى من طريق الملائى عن شريك باسناده الماء من الماء فى الذى يحتلم ليلا فيستيقظ من منامه ولا يجد بللا- فهذا ابن عباس قد اخبران وجهه اى وجه قوله صلى الله عليه وسلم الماء من الماء غير الوجه الذى حمله عليه اهل المقالة الاولى اى من الحمل على الايلاج فى الفرج فضاد قوله اى قول ابن عباس قولهم اى قول القائلين لعدم وجوب الغسل عن الاكسال وتاويل ابن عباس هذا كانه نص على وجوب الغسل من الاكسال عنده مثل الجمهور- واما ماروى فيما بين فيه الامر اى فيما وقع التصريح فيه لعدم وجوب الغسل واخبر فيه بالقصد الصواب انه تصحيف القصة كما هو فى النسخة التى عليها شرح العينى وكما هو عند الحازمى والعينى فى هذا السياق اى واخبر فيه بقصة الرجل الانصارى الذى اقحط فاغتسل وانه لاغسل عليه فى ذلك اى فى الرجل يجامع فيكسل حتى يكون الماء اى كما فى حديث ابى هريرة وابى سعيد وغيرهما فانه قد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك قال القاضى عياض حديث انما الماء من الماء تحتج به من لايوجب الغسل من التقاء الختانين وانما الحجة من جهة دليل الخطاب وقد اختلف اهل الاصول بالقول به فمن نفى دليل الخطاب لم يكن عنده فى الحديث حجة ومن اثبته صح له الانفصال عن الحديث بوجوه احدها انه قد قيل ان ذلك فى اول الاسلام ثم نسخ والثانى ان يكون محمولا على المنام لانه لايجب فيه الاغتسال الامن الماء واما الحديث الذى فيه انه خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وراسه يقطر ماء فقال لعلنا اعجلناك فان لم يحمل على الوطى فى غير الفرج فيحمل على انه منسوخ انتهى وقال المحدث الزيلعى وهذه الاحاديث كلها منسوخة وللناس فى الاستدلال على نسخها طريقان احدهما بالاحاديث والثانى رجوع من روى عن النبى صلى الله عليه وسلم الحكم الاول اما الاحاديث فمنها ماذكر فيها النسخ ومنها مالم يذكر فيها فالتى لم يذكر فيها النسخ بل فيها الغسل فقط حديثان احدهما من رواية ابى هريرة والآخر من رواية ابى موسى انتهى- اما رواية ابى موسى عن عائشة فقد تقدمت واما رواية ابى هريرة فهى مااسندها الامام الطحاوى فقال حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصرى قال ثنا وهب بن جرير البصرى قال ثنا شعبة بن الحجاج عن قتادة بن دعامة السدوسى البصرى عن الحسن البصرى عن ابى رافع نفيع الصائغ المدنى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تعود الرجل بين شعبها جمع شعبة قال ابن الاثير الشعبة الطائفة من كل شئ والقطعة منه والشعب النواحى- الاربع اختلف فى المراد بالشعب الاربع قال القاضى عياض قال الهروى هى اليدان والرجلان وقيل بين يديها ورجليها وقيل بين رجليها وفخذيها والذى عندنا فى اصل الهروى الذى سمعناه بين رجليها وشفريها وهذا كما قال الخطابى يعنى فخذيها واسكتيها والاولى فى هذا والاحرى على معنى الحكم ان الشعب نواحى الفرج الاربع والشعب النواحى وهذا مثل قوله فى الحديث الاخر اذا التقى الختانان وتوارت الحشفة لانها لاتتوارى حتى تغيب بين الشعب الاربع ومثله قول عائشة اذا جاوز الختان الختان وقد يتاتى الجلوس بين اليدين والرجلين والفخذين والاسكتين وهما الشفران ولا تغيب الحشفة ولا يلتقى الختانان انتهى بحذف يسير وقال ابن دقيق العيد فى شرح العمدة والاقرب عندى انها اليدان والرجلان او الرجلان والفخذان ويكون الجماع مكنيا عنه بذلك ويكتفى بما ذكر عن التصريح وانما رجحنا هذا لانه اقرب الى الحقيقة اذ هو حقيقة فى الجلوس بينها انتهى قال الطيبى رجح التوربشتى رح تاويل بين رجليها وشفريها وقال انه يتناول سائر الهيئات التى يتمكن بها المباشر من اربه واذا فسر باليدين والرجلين اختصت بهيئة واحدة وانما عدل عن الكناية بذكر شعبها الاربع للاجتناب عن التصريح بذكر الشفرين ولو اريد به اليدان والرجلان لصرح بها انتهى- ثم اجتهد هكذا عند مسلم من طريق شعبة وعند البخارى ومسلم وغيرهما من طريق هشام عن قتادة ثم جهدها قال ابن العربى جهدها من الجهد بفتح الجيم وهى المبالغة وهو بناء فيه نظر والمروى اجتهد وهو مثله انتهى وقال القاضى عياض قال الخطابى جهدها حفزها قال بعضهم بلغ مشقتها يقال جهدته واجهدته بلغت مشقته قال القاضى والاولى ان يكون جهدها اى بلغ جهده فى عمله فيها والجهد الطاقة والاجتهاد منه وهى اشارة الى الحركة وتمكن صورة العمل وهو نحو من قول من قال حفزها اى كدها بحركته والا فاى مشقة يبلغ بها فى ذلك قال ابن الانبارى جهد الرجل اذا حمله على ان يبلغ مجهوده وهى اقصى قوته فلعله ايضا من هذا اى طلب منها مثل مافعل وهى بمعنى قوله ايضا فى الحديث الاخر اذا خالط وهى كناية عن مبالغة الجماع

23/2

فقد وجب الغسل حدثنا محمد بن علی بن داود البغدادی قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا همام وابان عن قتادة فذکر باسناده مثله حدثنا فهد قال ثنا ابونعیم قال ثنا هشام عن قتادة عن الحسن عن ابی رافع عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا فهد قال ثنا ابونعیم قال ثنا سفیان عن علی بن زید عن سعید بن المسیب عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قعد بین شعبها الاربع ثم الزق الختان الختان

وتغیب الحشفة واختلاط العضوین والخلاط الجماع قاله الحربی وخالطها جامعها وقال الخطابی الجهد من اسماء النکاح انتهی ما قاله القاضی وقال الطیبی عن التوربشتی وانما عبر عنه بهذا اللفظ المبهم تنزها عن التفوه بما یفحش ذکره صریحا وجدالی الکنایة سبیلا الا فی صورة تدعو الضرورة الی التصریح علی ما ذکر فی حدیث ماعز بن مالک وغیره لتعلق الحد بذلک فاعتمد فی هذا الحدیث علی فهم المخاطبین فعبر عنه بالجهد والمراد منه التقاء الختانین عرفنا ذلک بحدیث عائشة حیث سألها ابوموسی عن ذلک فروت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جلس بین شعبها الاربع ومس الختان الختان فقد وجب الغسل وهو حدیث صحیح انتهی اخرجه مسلم وغیره کما تقدم۔ فقد وجب الغسل هکذا عند البخاری ومسلم وغیرهما من طریق قتادة عن الحسن وزاد مسلم من طریق مطر الوراق عن الحسن وان لم ینزل قال الحافظ ووقع ذلک فی روایة قتادة ایضا رواه ابن ابی خیثمة فی تاریخه عن عفان قال حدثنا همام وابان قالا حدثنا قتادة به وزاد فی آخره انزل اولم ینزل وکذا رواه الدارقطنی وصححه من طریق علی بن سهل عن عفان وکذا ذکرها ابوداؤد الطیالسی عن حماد بن سلمة عن قتادة انتهی وبالجملة فمراد الاحادیث انه لا اعتبار بالماء وان المخالطة توجب الغسل افاده القاضی وقال النووی معنی الحدیث ان ایجاب الغسل لا یتوقف علی نزول المنی بل متی غابت الحشفة فی الفرج وجب الغسل علی الرجل والمرأة انتهی والحدیث اخرجه ابوداؤد عن مسلم بن ابراهیم عن هشام وشعبة عن قتادة باسناده بلفظ الطحاوی الا ان عنده الزق الختان بالختان بدل اجتهد والنسائی عن محمد بن عبد الاعلی عن خالد عن شعبة بلفظ الطحاوی الا ان عنده جلس بدل قعد ومسلم عن محمد بن عمرو عن محمد بن ابی عدی وعن محمد بن المثنی عن وهب بن جریر کلاهما عن شعبة بمعناه والبیهقی من طریق ابراهیم بن مرزوق باسناده بلفظ المصنف وهکذا اخرج الطیالسی عن شعبة وهشام عن قتادة۔ حدثنا محمد بن علی بن داود البغدادی ابوبکر الحافظ قال ثنا عفان ابن مسلم الباهلی البصری قال ثنا همام بن یحیی بن دینار البصری وابان بن یزید العطار ابویزید البصری من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی قال ابن معین وابن المدینی والنسائی والعجلی ثقة زاد ابن معین کان القطان یروی عنه وکان احب الیه من همام وهمام احب الی وزاد العجلی کان یری القدر ولا یتکلم فیه قال احمد ثبت فی کل المشائخ وقال ابن عدی حسن الحدیث وله احادیث صالحة عن قتادة وغیره وعامتها مستقیمة وارجو انه من اهل الصدق۔ عن قتادة فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه البیهقی من طریق اسحاق الحربی عن عفان عن ابان وهمام عن قتادة باسناده بلفظ اذا قعد بین شعبها الاربع ثم اجهد نفسه فقد وجب الغسل انزل اولم ینزل وهکذا اخرج ابن ابی خیثمة فی تاریخه عن عفان عن ابان وهمام کما تقدم واخرجه احمد ایضا فی مسنده عن همام وابان عن قتادة باسناده نحوه۔ حدثنا فهد بن سلیمان قال ثنا ابونعیم الفضل بن دکین الکوفی قال ثنا هشام بن ابی عبدالله الدستوائی البصری۔ عن قتادة بن دعامة عن الحسن البصری عن ابی رافع الصائغ۔ عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه البخاری عن معاذ بن فضالة وابی نعیم عن هشام بلفظ اذا جلس بین شعبها الاربع ثم جهدها فقد وجب الغسل واخرجه ابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة عن ابی نعیم نحوه والبیهقی من طریق محمد بن الخطاب عن ابی نعیم۔ ومسلم عن زهیر بن حرب وابن بشار وغیرهما عن معاذ بن هشام عن ابیه عن قتادة ومطر عن الحسن والبیهقی من طریق یزید بن زریع عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة والامام احمد عن عفان عن همام عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی هریرة۔ حدثنا فهد قال ثنا ابونعیم قال ثنا سفیان بن عیینة عن علی بن زید بن جدعان عن سعید بن المسیب عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قعد بین شعبها ای المرأة الاربع ثم الزق الختان الختان منصوبان علی المفعولیة لقوله الزق۔ والمراد من الالزاق الالصاق قال الشوکانی ورد بلفظ المجاوزة وبلفظ الملاقاة وبلفظ الملامسة وبلفظ الالزاق والمراد بالملاقاة المحاذاة قال القاضی ابوبکر اذا غابت الحشفة فی الفرج فقد وقعت الملاقاة قال ابن سیدالناس وهکذا معنی مس الختان الختان ای قاربه وداناه ومعنی الزاق الختان بالختان الصاقه به ومعنی المجاوزة ظاهر قال ابن سیدالناس فی شرح الترمذی حاکیا عن ابن العربی ولیس المراد حقیقة اللمس ولا حقیقة الملاقاة فانما هو من باب المجاز والکنایة عن الشیء بما بینه وبینه ملابسة او مقارنة وهو ظاهر وذلک ان ختان المرأة فی اعلی الفرج ولا یمسه الذکر فی الجماع وقد اجمع

فقد وجب الغسل حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمی قال ثنا ابن لهیعة عن جعفر بن ربیعة عن حبان بن واسع
عن عروة بن الزبیر عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل قال ابو جعفر
فهذه الآثار تضاد الآثار الاول ولیس فی شیء من ذلك دلیل علی الناسخ من ذلك ما هو فنظرنا فی ذلك فاذا علی بن شیبة
قد حدثنا قال ثنا الحمانی قال ثنا عبد الله بن المبارك عن یونس عن الزهری عن سهل بن سعد عن ابی بن کعب قال
انما کان الماء من الماء فی اول الاسلام فلما احکم الله الامر نُهی عنه. حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا
عمی قال اخبرنی عمرو بن الحارث قال قال ابن شهاب حدثنی بعض من ارضیٰ

العلماء کما اشار الیه علی انه لو وضع ذکره علی ختانها ولم یولجه لم یجب الغسل علی واحد منهما فلا بد من قدر زائد علی الملاقاة وهو ما وقع مصرحا
به فی حدیث عبد الله بن عمرو بن العاص بلفظ اذا التقی الختانان وتوارت الحشفة فقد وجب الغسل اخرجه ابن ابی شیبة والتصریح بلفظ الوجوب
فی هذا الحدیث والذی قبله مشعر بان ذلک علی وجه الحتم ولا خلاف فیه بین القائلین بان مجرد ملاقاة الختان الختان سبب للغسل انتهی. فقد وجب
الغسل والحدیث اخرجه الترمذی عن هناد عن وکیع عن سفیان باسناده بلفظ اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل واخرجه الامام الشافعی
عن اسمعیل بن ابراهیم عن علی بن زید باسناده بلفظ المصنف الا ان عنده بین الشعب الاربع واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابن علیة
عن علی بن زید باسناده نحوه وهکذا اخرج الامام احمد عن ابی معاویة عن عمرو بن میمون عن سلیمان بن یسار عن عائشة واخرج الامام الشافعی
ایضا عن ابن عیینة عن علی بن زید باسناده بلفظ آخر. حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عمی عبد الله بن وهب قال ثنا
ابن لهیعة عبد الله القاضی عن جعفر بن ربیعة بن شرحبیل ابن حسنة المصری عن حبان بالفتح ثم موحدة. ابن واسع بن حبان بن منقذ بمضمومة
وسکون نون وکسر قاف وبذال معجمة ابن عمرو الانصاری المازنی المدنی من رواة مسلم وابی داؤد والترمذی ذکره ابن حبان فی الثقات
عن عروة بن الزبیر عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل لم اقف علی الحدیث بهذا الطریق
وفی الباب عن معاذ بن جبل عند احمد والبزار بهذا اللفظ قال الهیثمی وفی اسناده ابو بکر بن ابی مریم وهو ضعیف وعن ابی امامة عند الطبرانی
فی الکبیر باللفظ المذکور قال الهیثمی وفیه جعفر بن الزبیر عن القاسم وکلاهما ضعیف وعن عبد الله بن عمرو بن العاص عند ابن ماجة واحمد وابن
ابی شیبة وقد تقدم لفظ حدیثه وفی اسناده حجاج بن ارطاة قال فی التقریب صدوق کثیر الخطأ والتدلیس. قال ابو جعفر الطحاوی
فهذه الآثار المرویة عن ابی هریرة وعائشة عند الطحاوی ومعاذ وابی امامة وعبد الله بن عمرو وعند غیره. تضاد الآثار الاول المرویة
فی الفصل الاول عن عثمان وابی وغیرهما ولیس فی شیء من ذلک ای من احادیث الطرفین دلیل علی الناسخ من ذلک ما هو ای لعدم التعرض
الی شیء من التاریخ. فنظرنا فی ذلک ای فیما یدل علی النسخ صراحة قال الحازمی صحت الاخبار فی طرفی الایجاب والرخصة وتعذر الجمع فنظرنا
هل نجد مناصا عن غوائل التعارض من جهة التاریخ حیث تعذر معرفته من صریح اللفظ فوجدنا آثارا تدل علی ذلک بعضها یصرح بالنسخ
فحینئذ تعین المصیر الی الایجاب لتحقق النسخ فی ذلک انتهی. فاذا علی بن شیبة قد حدثنا قال ثنا الحمانی یحیی بن عبد الحمید الکوفی قال ثنا عبد الله
ابن المبارک عن یونس بن یزید الایلی عن الزهری عن سهل بن سعد الانصاری الصحابی عن ابی بن کعب قال انما کان الماء من الماء.
ای حکم وجوب الغسل من خروج المنی فی اول الاسلام ای کان ذلک الحکم رخصة رخصها رسول الله صلی الله علیه وسلم فی اول الاسلام تسهیلا
وترفیقا بالمؤمنین لقلة ثباتهم فلما احکم الله الامر ای اتقنه قال فی القاموس احکمه اتقنه فاستحکم ومنعه عن الفساد کحکمه حکما وعن الامر رجعه
فحکم انتهی وفی النهایة احکم الله عن ذلک نهی عنه ای منع منه یقال احکمت فلانا ای منعته انتهی. نهی عنه ای عن ما کان رخصة فی اول
الاسلام والحدیث اخرجه الترمذی عن احمد بن منیع عن ابن المبارک عن یونس ومعمر عن الزهری عن سهل عن ابی قال انما کان الماء من
الماء رخصة فی اول الاسلام ثم نهی عنه وابن ماجة عن محمد بن بشار عن عثمان بن عمر عن یونس باسناده بلفظ انما کانت رخصة فی اول الاسلام
ثم امرنا بالغسل بعد. والامام احمد عن عثمان بن عمر عن یونس بلفظ ان الفتیا التی کانوا یقولون الماء من الماء رخصة کان رسول الله صلی الله
علیه وسلم رخص بها فی اول الاسلام ثم امرنا بالاغتسال بعدها والبیهقی من طریق ابن المبارک وعثمان بن عمر بمعناه قال الترمذی هذا حدیث
حسن صحیح وقال البیهقی هذا الحدیث لم یسمعه الزهری من سهل انما سمعه عن بعض اصحابه عن سهل انتهی. حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب
قال ثنا عمی عبد الله بن وهب قال اخبرنی عمرو بن الحارث قال ای عمرو قال ابن شهاب الزهری حدثنی بعض من ارضی احتج بهذا من
ادعی الانقطاع فی الحدیث بین الزهری وسهل وقد جزم بذلک البیهقی والدارقطنی وقال ابن خزیمة هذا الرجل الذی لم یسمه الزهری هو

عن سهل بن سعد الساعدی ان ابی بن کعب الانصاری اخبره ان رسول الله صلی الله علیه وسلم جعل الماء من الماء رخصة فی اول الاسلام ثم نهی عن ذلك وامر بالغسل حدثنا یزید بن سنان وابن ابی داؤد قالا حدثنا عبدالله بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شهاب قال قال سهل بن سعد الساعدی حدثنی ابی بن کعب ثم ذکر مثله قال ابو جعفر فهذا اُبی یخبران هذا هو الناسخ لقوله الماء من الماء وقد روی عنه بعد ذلك من قوله مایدل علی هذا ایضا حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هٰرون قال انا یحیی بن سعید عن عبدالله بن کعب عن محمود بن لبید

ابو حازم ثم ساقه من طریق ابی حازم عن سهل عن ابی وقد ساقه ابن خزیمة ایضا عن الزہری قال اخبرنی سهل وفی کتاب ابن شاہین من طریق ابن المبارک عن یونس عن الزہری حدثنی سہل وکذا اخرجه بقی بن مخلد فی مسندہ عن ابی کریب عن ابن المبارک قال الحافظ وہذا یدفع قول من جزم بانہ لم یسمعہ من سہل وقال ابن حبان یحتمل ان یکون الزہری سمعہ من رجل عن سہل ثم لقی سہلا فحدثہ او سمعہ من سہل ثم ثبتہ فیہ ابو حازم انتہی مختصرا من النیل۔ عن سہل بن سعد الساعدی ان ابی بن کعب الانصاری حدثہ ای سہلا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جعل الماء من الماء رخصۃ فی اول الاسلام زاد ابو داؤد لقلۃ الثیاب ثم نہی عن ذلک وامر بالغسل بالجامعۃ وان لم ینزل الحدیث اخرجہ ابو داؤد عن احمد بن صالح عن ابن وہب والبیہقی من طریقہ والامام احمد عن یحیی بن غیلان عن رشدین کلاہما عن عمرو بن الحارث باسنادہ نحوہ حدثنا یزید بن سنان البصری وابن ابی داؤد البرلسی ابراہیم الاسدی قالا حدثنا عبداللہ بن صالح المصری کاتب اللیث قال حدثنی اللیث بن سعد الفقیہ المصری قال حدثنی عقیل بن خالد بن عقیل الایلی عن ابن شہاب الزہری رح قال الزہری قال سہل بن سعد الساعدی حدثنی ابی بن کعب ثم ذکرہ ای ابی بن کعب مثلہ والحدیث اخرجہ الدارمی عن عبداللہ بن صالح باسنادہ نحو لفظ حدیث احمد عن عثمان بن عمر عن یونس وقد ذکرنا من قبل۔ واعلم ان الامام المصنف اخرج حدیث ابی بن کعب بثلاثۃ طرق وقد ذکرنا من اخرج بہذہ الطرق غیرہ وللحدیث طریق رابع عند ابی داؤد عن محمد بن مہران عن مبشر عن ابی غسان عن ابی حازم عن سہل عن ابی وہذا اسناد صحیح موصول کما قال البیہقی و ابن عبدالبر فی الاستذکار کما فی العینی انما رواہ ابن شہاب عن ابی حازم وہو حدیث صحیح ثابت بنقل العدل لہ انتہی ولہذا الحدیث علۃ اخری ذکرہا ابن ابی حاتم فی العلل عن ابی عبدالرحمن الحبلی وقد ذکر لہ الحدیث من طریق محمد بن مہران عن مبشر قال فقال لی قد دخل لصاحبک حدیث فی حدیث ما نعرف لہذا الحدیث اصلا انتہی وللحدیث طریق خامس عند ابن ابی شیبۃ ذکرہ الشوکانی فی النیل قال الحافظ وفی الجملۃ ہو اسناد صالح لان یحتج بہ وہو صریح فی النسخ علی ان حدیث الغسل وان لم ینزل ارجح من حدیث الماء من الماء بالمفہوم او بالمنطوق ایضا لکن ذاک اصرح منہ انتہی۔ قال ابو جعفر الطحاوی فہذا ابی بن کعب یخبر ای فی حدیثہ الذی روی عنہ سہل بن سعد ان ہذا ای النہی عن الماء من الماء والامر بالغسل لبعد الرخصۃ ہو الناسخ لقولہ الماء من الماء ای وما ورد فی معناہ یعنی ان حدیث الماء من الماء منسوخ لانہ صرح فیہ انہ کان رخصۃ فی اول الاسلام کذا فی نخب الافکار شرح العینی وقد اخرج الدارقطنی من طریق الحسین بن عمران عن الزہری قال سألت عروۃ عن الذی یجامع ولا ینزل فقال قول الناس ان یاخذ بالآخر من امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحدثتنی عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یفعل ذلک لا یغتسل وذلک قبل فتح مکۃ ثم اغتسل بعد ذلک امر الناس بالغسل واخرجہ ایضا ابن حبان فی صحیحہ وحکم بصحتہ واخرجہ العقیلی فی کتاب الضعفاء ثم اعلہ بالحسین بن عمران وقال لا یتابع علی حدیثہ ولا یعلم ہذا اللفظ عن عائشۃ الا فی ہذا الحدیث قال الحازمی وعلی الجملۃ فالحدیث بہذا السیاق فیہ ما فیہ ولکنہ حسن جید فی الاستشہاد واخرج الامام احمد عن رافع بن خدیج فذکر الحدیث کما تقدم فی الفصل الاول وزاد فی آخرہ ثم امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد ذلک بالغسل قال الحازمی حدیث حسن وہذا فیہ نظر فان فی اسنادہ رشدین اکثر الناس علی ضعفہ انتہی مختصرا من نصب الرأیۃ مع زیادۃ۔ وقد روی عنہ ای عن ابی بعد ذلک ای بعد ما روی نسخ الماء من الماء من قولہ ای موقوفا علیہ مایدل علی ہذا ای علی نسخ ہذا الحکم ایضا۔ حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا یزید بن ہرون قال انا یحیی بن سعید عن عبداللہ بن کعب الحمیری المدنی مولی عثمان من رواۃ مسلم والنسائی ذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ عن محمود بن لبید بن عقبۃ بن رافع الاوسی الانصاری الاشہلی ابو نعیم المدنی من رواۃ الستۃ الا البخاری روی لہ فی الادب ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من التابعین فیمن ولد علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وذکرہ مسلم فی الطبقۃ الثانیۃ من التابعین وقال یعقوب بن سفیان ثقۃ وذکرہ البخاری فی الصحابۃ وکذا ذکرہ ابن حبان فی الصحابۃ وقال ابن عبدالبر قول البخاری اولی توفی سنۃ ست وتسعین قال الواقدی وہو ابن تسع وتسعین سنۃ

انه سأل زيد بن ثابت عن الرجل يصيب اهله ثم يكسل ولا ينزل فقال زيد يغتسل فقلت له ان ابي بن كعب كان لا يرى فيه الغسل فقال زيد ان ابيا قد نزع عن ذلك قبل ان يموت حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن يحيى بن سعيد فذكر باسناده مثله قال ابو جعفر فهذا ابي قد قال هذا وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك فلا يجوز هذا عندنا الا وقد ثبت نسخ ذلك عنده من رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون اذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل فهذا عثمان ايضا يقول هذا وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلافه فلا يجوز هذا الا وقد ثبت النسخ عنده حدثنا ابن مرزوق قال ثنا حميد الصائغ قال ثنا حبيب بن شهاب

انه سأل زيد بن ثابت بن الضحاک الانصاری ابو سعید ویقال ابو خارجة المدنی قدم النبی صلی الله علیه وسلم المدینة وهو ابن احدی عشرة سنة وکان یکتب له الوحی واول مشاهده الخندق قال مسروق کان اصحاب الفتوی من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ستة فسماه فیهم وقال ایضا من الراسخین فی العلم وقال الشعبی غلب زید الناس علی اثنتین الفرائض والقرآن وقال ابو هریرة یوم مات زید مات الیوم حبر الامة وعسی الله ان یجعل فی ابن عباس منه خلفا توفی فی سنة خمس واربعین وقیل بعدها ۔ عن الرجل یصیب اهله ای یجامع حلیلته ثم یکسل ولا ینزل ای ماحکمه فقال زید یغتسل یشکل ماروی عن زید انه کان یقول لا غسل علیه الظاهر ان روایة الباب بعد رجوعه عنه کما سیاتی کذا فی الاوجز فقلت له ای لزید والقائل هو محمود ۔ ان ابی بن کعب کان لا یری فیه ای فی الاکسال الغسل فقال زید ان ابیا قد نزع بنون وزای ای رجع وفی نسخة العینی بحذف قد ۔ قال ابن درید فی الجمهرة نزعت عن کذا وکذا انزع نزوعا اذا ترکته ۔ عن ذلک القول قبل ان یموت والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی خالد الاحمر عن یحیی بن سعید باسناده مثله ۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله ان مالکا حدثه عن یحیی بن سعید فذکر باسناده مثله والاثر اخرجه الامام مالک ومحمد فی موطیهما ومن طریق یحیی بن بکیر عن مالک اخرجه البیهقی فی سننه واخرجه الامام الشافعی فی اختلاف الحدیث عن ابراهیم بن محمد بن یحیی بن زید بن ثابت عن خارجة بن زید عن ابیه عن ابی بن کعب انه کان یقول لیس علی من لم ینزل غسل ثم نزع عن ذلک ای قبل ان یموت ۔ قال ابو جعفر الطحاوی فهذا ابی قد قال هذا ای بوجوب الغسل من الاکسال ۔ وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم خلاف ذلک ای خلاف وجوب الغسل من الاکسال کما تقدم عنه فی الفصل الاول فلا یجوز هذا القول عندنا وفی نسخة العینی بحذف عندنا " الا وقد ثبت نسخ ذلک ای نسخ عدم وجوب الغسل من الاکسال عنده ای عند ابی من رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الامام الشافعی وانما بدأت بحدیث ابی وقوله الماء من الماء ، ونزوعه ان فیه دلالة علی انه سمع الماء من الماء من النبی صلی الله علیه وسلم ولم یسمع خلافه فقال به ثم لا احسبه ترکه الا لانه ثبت له ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال بعده مانسخه انتهی وقال البیهقی قول ابی بن کعب الماء من الماء ثم نزوعه عنه یدل علی انه اثبت له ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال بعد ما نسخه انتهی ۔ حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابن شهاب الزهری ۔ عن سعید بن المسیب ان عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم کانوا یقولون اذا مس ای جاوز کما تقدم الختان الختان فقد وجب الغسل والاثر اخرجه مالک ومحمد فی موطیهما والبیهقی من طریق ابن بکیر عن مالک باللفظ المزبور واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه ایضا عن معمر عن الزهری عن سعید نحوه کما فی نخب الافکار ۔ قال ابن عبد البر فی الاستذکار کما فی التعلیق الممجد هذا حدیث صحیح عن عثمان بان الغسل یوجبه التقاء الختانین وهو یدفع حدیث یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عطاء عن زید المتقدم فی اول الباب هذا حدیث منکر لا یعرف من مذهب عثمان ولا من مذهب علی ولا من مذهب المهاجرین انفرد به یحیی بن کثیر وهو ثقة الا انه جاء بما شذ فیه وانکر علیه انتهی مختصرا وکذا اعل هذا الحدیث الامامان احمد بن حنبل وعلی بن المدینی وابن العربی کما تقدم فی اول الباب واجاب الحافظ عن هذا الاعلال کما تقدم ایضا ولا یذهب عنک ان الحدیث لو کان عند غیر البخاری لرضی الحافظ ایضا بکلام الائمة ۔ فهذا وفی نسخة العینی زیادة قال ابو جعفر " عثمان ایضا یقول هذا ای بوجوب الغسل من التقاء الختانین وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم خلافه ای کما تقدم عنه فی اول الباب فلا یجوز هذا الا وقد ثبت النسخ ای نسخ عدم وجوب الغسل من الاکسال عنده ای عند عثمان قال القاضی قال یعقوب بن شیبة فی حدیث عثمان ومن ذکر معه فی ذلک هو حدیث منسوخ انتهی ای بفتواه ۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا حمید بن ابی زیاد الصائغ ذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابو حاتم شیخ کذا فی الکشف عن المغانی قال ثنا حبیب بن شهاب العنبری بصری وثقه ابن معین وقال احمد لیس به باس وقال

عن ابیہ قال سألت اباھریرۃ مایوجب الغسل فقال اذا غابت المدورۃ وقد روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماقد ذکرناہ عنہ فی ھذا الباب مایخالف ذلک فھذا ایضا دلیل علی نسخ ذلک حدثنا فھد قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبید اللہ بن عمرو عن زید ابن ابی انیسۃ عن عمرو بن مرۃ الجملی عن سعید ابن المسیب قال کان رجال من الانصار یفتون ان الرجل اذا جامع المرأۃ ولم ینزل فلا غسل علیہ وکان المھاجرون لایتابعونھم علی ذلک فھذا یدل علی نسخ ذلک ایضا لان عثمان والزبیر ھما من المھاجرین وقد سمعا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماقد روینا عنھما فی اول ھذا الباب ثم قد قالا بخلاف ذلک فلا یجوز ذلک منھما الا وقد ثبت النسخ عندھما

ابن خلفون عن التمییز للنسائی انہ ثقۃ کذا فی التعجیل۔ عن ابیہ شھاب بن مدلج العنبری لقی اباھریرۃ قالہ البخاری وقال ابوزرعۃ ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات فقال بصری کذا فی التعجیل۔ قال سألت اباھریرۃ مایوجب الغسل فقال ابوھریرۃ اذا غابت المدورۃ ای الحشفۃ وھی رأس الذکر والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن حبیب عن ابیہ قال قال ابوھریرۃ اذا غابت المدورۃ فقد وجب الغسل وعزاہ فی کنز العمال الی سعید بن منصور بھذا اللفظ۔ وقد روی ابوھریرۃ وفی نسخۃ العینی بدل قولہ وقد روی الی آخرہ وعنہ فی ھذا الباب مایخالف ذلک"، وذکر العینی عن بعض النسخ ماقع فی النسخۃ المطبوعۃ۔ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماقد ذکرناہ عنہ ای عن ابی ھریرۃ فی ھذا الباب ای فی قصۃ الرجل الانصاری مایخالف ذلک الفتوی وھو قولہ صلی اللہ علیہ وسلم الماء من الماء والغسل علی من انزل۔ فھذا ایضا دلیل علی نسخ ذلک الحکم عند ابی ھریرۃ وقد تقدم روایۃ ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا قعد بین شعبھا الاربع فقد وجب الغسل فثبت بذلک انہ سمع الناسخ والمنسوخ وافتی بما تقرر علیہ العمل عندہ۔ حدثنا فھد بن سلیمان الکوفی قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبید اللہ بن عمرو بن ابی الولید الرقی عن زید بن ابی انیسۃ ابواسامۃ الجزری عن عمرو بن مرۃ بن عبد اللہ ابن طارق الجملی بفتح الجیم والمیم المرادی ابوعبد اللہ الکوفی الاعمی من رواۃ الستۃ زکاہ احمد۔ اثنی علیہ الاعمش وقال کان مامونا علی ماعندہ وقال شعبۃ کان اکثرھم علما وقال مسعر کان من معادن الصدق وقال عبد الملک بن میسرۃ انی لا احسبہ خیر اھل الارض وقال ابن معین ثقۃ ووثقہ ابن نمیر ویعقوب بن سفیان وقال ابن حبان فی الثقات کان مرجئا توفی سنۃ ثمانی عشر ومأۃ۔ عن سعید بن المسیب قال کان رجال من الانصار یفتون ان الرجل اذا جامع المرأۃ ولم ینزل فلا غسل علیہ وکان المھاجرون لایتابعونھم ای الانصار علی ذلک الفتوی بل یقولون اذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل ولم اقف علی الاثر بھذا الطریق واسنادہ فی غایۃ الصحۃ فان فھدا ثقۃ ثبت کما قال ابن یونس وعلی بن معبد احتج بہ ابوداؤد والنسائی والباقون من رواۃ الستۃ وقد تقدم فی حدیث ابی موسی عند مسلم اختلف فی ذلک رھط من المھاجرین والانصار فقال الانصاریون لایجب الغسل الا من الدفق او من الماء وقال المھاجرون بل اذا خالط فقد وجب الغسل واخرج عبد الرزاق عن مجاھد کما فی کنز العمال قال اختلف المھاجرون والانصار فیما یوجب الغسل فقالت الانصار الماء من الماء وقالت المھاجرون اذا مس الختان الختان وجب الغسل فحکموا بینھم علی بن ابی طالب فاختصموا الیہ فقال علی ارأیتم لو رأیتم رجلا یدخل ویخرج ایجب علیہ الحد قالوا نعم قال فیوجب الحد ولا یوجب الغسل صاعا من ماء فقضی للمھاجرین فبلغ ذلک عائشۃ فقالت ربما فعلنا ذلک انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقمنا واغتسلنا واخرج البیھقی وغیرہ من طریق الزھری ان رجالا من الانصار فیھم ابوایوب وابوسعید الخدری کانوا یفتون الماء من الماء وانہ لیس علی من اتی امرأتہ فلم ینزل غسل فلما ذکر ذلک لعمر وابن عمر وعائشۃ انکروا ذلک قالوا اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال سھل بن سعد حدثنی ابی بن کعب ان الفتیا التی کانت الماء من الماء رخصۃ ارخصھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اول الاسلام ثم امر بالغسل وذکرہ الحازمی فی الاعتبار وزاد عثمان مع عمر ومن ذکر معہ الا انہ لم یذکر حدیث سھل عن ابی قال الحازمی وھذا یدل علی ان اکثر من کان یری الرخصۃ لما بلغھم النسخ نزعوا عن ذلک۔ فھذا ای حدیث سعید بن المسیب وغیرہ۔ وزاد فی نسخۃ العینی قال ابوجعفر" یدل علی نسخ ذلک ای علی نسخ ماذھب الیہ الانصار من الماء من الماء ایضا لان عثمان والزبیر ھما لم یقع فی نسخۃ العینی لفظ ھما" من المھاجرین وقد سمعا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماقد روینا عنھما فی اول ھذا الباب ای فی الفصل الاول منہ من طریق الحمانی عن عبد الوارث باسنادہ عن زید قال سألت عثمان عن الرجل یجامع اھلہ ثم یکسل قال لیس علیہ غسل فاتیت الزبیر وابی بن کعب فقالا مثل ذلک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم قد قالا ای الزبیر وعثمان بخلاف ذلک ای بخلاف ماروینا من عدم وجوب الغسل علی من اکسل فلا یجوز ذلک منھما ای من عثمان والزبیر الا وقد ثبت النسخ عندھما قال العبد الضعیف

ثم قد كشف ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه بحضرة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والانصار فلم يثبت ذلك عنده فحمل الناس على غيره وامرهم بالغسل ولم يعترض عليه في ذلك احد وسلموا ذلك له فذلك دليل على رجوعهم ايضا الى قوله حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ قال ثنا ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب عن معمر بن ابي حبيبة قال سمعت عبيد بن رفاعة الانصاري يقول كنا في مجلس فيه زيد بن ثابت فتذاكرنا الغسل من الانزال فقال زيد ما على احدكم اذا جامع فلم ينزل الا ان يغسل فرجه ويتوضأ وضوءه للصلوة فقام رجل من اهل المجلس فاتى عمر فاخبره بذلك فقال عمر للرجل اذهب انت بنفسك فاتني به حتى يكون انت الشاهد عليه فذهب فجاء به وعند عمر ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم علي بن ابي طالب ومعاذ بن جبل

نقل الامام الطحاوي عن عثمان والزبير انهما افتيا بخلاف ما رويا بل جزم على ذلك اما عثمان فقد ثبت عنه الفتوى على غير ما روي من غير طريق وقد تقدم عند المصنف من طريق مالک عن الزہری عن سعید بن المسیب اما الزبیر فاستنبط المصنف فتواه علی خلاف ما رُوی من خلاف المهاجرين وفتواهم اذا مس الختان الختان وجب الغسل ولو كان الزبير مخالفهم في ہذا الفتوى لاشتهر ذلک عنه وقد تقدم عن الامام احمد انه ثبت عن عثمان وعلی والزبیر وطلحة وابی الفتوی بخلاف ہذا الحدیث ای الذی روی عنهم زید بن خالد الجہنی فہذا دلیل علی نسخ ہذا الحدیث عند ہؤلاء الخمسة ولا يعرف خلاف ذلک من مذہب عثمان ولا من مذہب علی ولا من مذہب المهاجرین کما تقدم عن ابن عبد البر۔ ثم قد کشف لم یقع لفظ قد فی نسخة العینی ذلک ای اظہر وابدی تلک المسئلة قال ابن درید کشفت الشیٔ اکشفه کشفا اذا اظہرته وابدیته وکشفت فلانا عن کذا وکذا اذا اکرہته علی اظہارہ اہ۔ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنه بحضرة اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم من المهاجرین والانصار فلم یثبت ذلک ای قول الانصار فی وجوب الغسل الماء من الماء عنده ای عند امیر المؤمنین عمر بوجه یعتد به فی الشرع فحمل الناس ای القائلین بوجوب الغسل من خروج الماء دون الاکسال علی غیرہ ای علی غیر ما کانوا علیه وامرہم بالغسل ای بوجوبه من الاکسال لم یعترض علیه فی ذلک ای فیما امرہم عمر من وجوب الغسل احد وسلموا من التسلیم ای رضوا قال فی المختار والتسلیم بذل الرضا بالحکم۔ ذلک القول له ای لعمر ومن معه من المهاجرین فذلک ای تسلیمهم امر عمر وعدم اعتراضهم علیه فی ذلک دلیل علی رجوعهم ای القائلین بعدم وجوب الغسل من الاکسال ایضا الی قوله ای الی قول عمر ومن معه من المهاجرین۔ حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو الانصاری، قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ القصیر عبد اللہ بن یزید العدوی قال ثنا ابن لہیعة عبد اللہ القاضی المصری عن یزید بن ابی حبیب ابو رجاء المصری۔ عن معمر بن ابی حبیبة ویقال حیبة بیائین مثناتین من تحت من رواة الترمذی قال ابن معین ثقة وہو مولی لابنة صفوان وقال ابن یونس ہو موسی معمر بن عبد اللہ العدوی وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال سمعت عبید بن رفاعة بن رافع بن مالک بن العجلان الانصاری الزرقی وقیل فیه عبید اللہ من رواة البخاری والاربعة ذکرہ ابن حبان فی الثقات وذکرہ ابو نعیم فی الصحابة قال مختلف فیه قیل انه ادرک النبی صلی اللہ علیه وسلم وقال البغوی یقال انه ولد فی عہد النبی صلی اللہ علیه وسلم ویؤید ذلک ما اخرجه الطحاوی من طریقه قال کنا فی مجلس فیه زید بن ثابت فذکر الحدیث فہذا یدل علی انه کان فی زمن عمر ابن عشر سنین او نحوہا حتی یحضر مجلس زید بن ثابت ویضبط ہذہ القصة وذکرہ مسلم فی الطبقة الاولی من التابعین وقال العجلی مدنی تابعی ثقة۔ یقول کنا فی مجلس ای فی المسجد النبوی صلی اللہ علیه وسلم فیه ای فی ذلک المجلس زید بن ثابت فتذاکرنا الغسل من الانزال ای ہل یجب الغسل من الانزال فقط ام یجب من الاکسال ایضا فقال زید بن ثابت ما علی احدکم اذا جامع فلم ینزل الا ان یغسل فرجه ویتوضأ وضوءہ للصلوة ای لا یجب من الاکسال الا غسل الفرج والوضوء فقام رجل من اہل المجلس الذی افتی فیه زید فاتی عمر بن الخطاب امیر المؤمنین فاخبرہ ای عمر ذلک الرجل الآتی بذلک ای بما افتی زید فی المسجد فقال عمر للرجل الذی اخبرہ بفتوی زید اذہب انت بنفسک فاتنی وفی نسخة العینی فأتنی به ای بزید حتی یکون وفی نسخة العینی تکون بالتاء۔ انت الشاہد تعلیل لقوله اذہب انت علیه ای علی زید بانه افتی بعدم وجوب الغسل من الاکسال فذہب الرجل فجاء به ای بزید وعند عمر ناس من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فیہم ای فی الناس علی بن ابی طالب ومعاذ بن جبل بن عمرو بن اوس الانصاری الخزرجی ابو عبد الرحمن المدنی صحابی جلیل اسلم وہو ابن ثمانی عشرة سنة وشہد بدرا والعقبة والمشاہد وکان احد الاربعة الذین جمعوا القرآن علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم وقال صلی اللہ علیه وسلم اقرؤا القرآن من اربعة فذکرہ منہم وقال ایضا اعلمہم بالحلال والحرام معاذ وقال

رضی اللہ عنہما فقال لہ عمر انت عدو نفسک تفتی الناس بہذا فقال زید اما واللہ ما ابتدعتہ ولکنی سمعتہ من اعمامی رفاعۃ بن رافع ومن ابی ایوب الانصاری فقال عمر لمن عندہ من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما تقولون فاختلفوا علیہ۔ فقال عمر یا عباد اللہ فمن اسأل بعدکم وانتم اہل بدر الاخیار فقال لہ علی بن ابی طالب فارسل الی ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانہ ان کان شیء من ذلک ظہرت علیہ فارسل الی حفصۃ فسألہا فقالت لا علم لی بذلک ثم ارسل الی عائشۃ رض فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال عمر عند ذلک لا اعلم احداً فعلہ ثم لم یغتسل الا جعلتہ نکالاً حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن عبد اللہ ابن نمیر قال ثنا ابن ادریس

یاتی معاذ یوم القیمۃ امام العلماء برتوۃ وقال عمر عجزت النساء ان تلدن مثل معاذ لولا معاذ لہلک عمر وقرأ ابن مسعود ان معاذا کان امۃ قانتا للہ الآیۃ وقال انا کنا نشبہہ بابراہیم علیہ السلام توفی سنۃ ثمانی عشرۃ وہو ابن ثمان وثلاثین۔ رضی اللہ عنہما وانما خصہما بالذکر من بین الاصحاب لانہ یتعلق بہما القول فی المسئلۃ کما سیاتی فی الطریق الآتی فقال لہ ای لزید بن ثابت عمر انت عدو وفی نسخۃ العینی عدی بضم العین وفتح الدال مصغر عدو کما قال العینی بنفسک تفتی الناس بہذا ای بعدم وجوب الغسل من الاکسال فقال زید اما واللہ وفی بعض النسخ اما، وکلاہما بالتخفیف للتنبیہ کقولک اما انک خارج واما واللہ لا نفعل قال الزمخشری فی المفصل ویحذفون الالف من اما فیقولون ام واللہ وفی کلام ہجرس بن کلیب ام وسیفی وزرّیہ ورمحی ونصلیہ وفرسی وأذنیہ لا یدع الرجل قاتل ابیہ وہو ینظر الیہ انتہی وقال فی المختار اما مخفف تحقیق للکلام الذی یتلوہ اھ ما نافیۃ ابتدعتہ ای ما احدثت ہذا الفتوی من نفسی قال ابن درید فی الجمہرۃ کل من احدث شیئاً فقد ابتدعہ والاسم البدعۃ ولکنی سمعتہ ای ہذا الفتوی من اعمامی رفاعۃ بن رافع بن مالک الانصاری وابی بن کعب کما فی الطریق الآتی ومن ابی ایوب الانصاری فقال عمر لمن عندہ ای عند عمر من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما تقولون ای فیمن جامع ولم ینزل فاختلفوا علیہ ای علی عمر فقال بعضہم اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل وقال بعضہم انما الماء من الماء فقال عمر ای فلما رأی عمر ہذا الاختلاف الشدید بین الاصحاب قال یا عباد اللہ فمن اسأل بعدکم وانتم اہل بدر الاخیار ای فکیف بالناس بعدکم فہم اشد اختلافاً منکم فقال لہ ای لعمر علی بن ابی طالب فارسل ای ان اردت ان تعلم ذلک فارسل الی ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانہ ان کان شیء من ذلک المسئلۃ عندہن علم من النبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہرت علیہ ای اطلعت علیہ وفی نسخۃ العینی ظہرن علیہ بمعنی احطن بہ علما من قولہم ظہرنا علیہم ای غلبناہم واحطنا بہم واصل الظہور التبین قالہ العینی۔ فارسل عمر رض الی حفصۃ بنت عمر بن الخطاب العدویۃ ام المؤمنین تزوجہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنۃ ثلاث من الہجرۃ وقیل سنۃ اثنتین وکانت قبلہ تحت خنیس بن حذافۃ السہمی وکان ممن شہد بدراً ومات بالمدینۃ وطلقہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تطلیقۃ ثم ارتجعہا وذلک ان جبریل علیہ السلام قال لہ راجع حفصۃ فانہا قوامۃ صوامۃ وانہا زوجتک فی الجنۃ ولدت قبل المبعث بخمس سنین وتوفیت سنۃ خمس واربعین انتہی مختصراً من الاصابۃ والاستیعاب فسألہا ای حفصۃ فقالت لا علم لی بذلک ثم ارسل الی عائشۃ فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال عمر عند ذلک ای عند ما تحقق لہ المسئلۃ عن عائشۃ لا اعلم احداً فعلہ ای جامع ولم ینزل ثم لم یغتسل الا جعلتہ نکالا ای عبرۃ لغیرہ قال فی النہایۃ نکل تنکیلا ونکل بہ اذا جعلہ عبرۃ لغیرہ والنکال العقوبۃ التی تنکل الناس عن فعل ما جعلت لہ جزاء انتہی ولم اقف علی الاثر بہذا الطریق حدثنا ابن ابی داؤد البرلسی ابراہیم الاسدی قال ثنا محمد بن عبد اللہ بن نمیر بضم النون الہمدانی الخارفی بمعجمۃ ابو عبد الرحمن الکوفی۔ من رواۃ الستۃ کان احمد یعظمہ تعظیما عجبا وقال ہو درۃ العراق وقال ابن الجنید ما رأیت بالکوفۃ مثل ابن نمیر وکان رجلا نبیلا قد جمع العلم والفہم والسنۃ والزہد وکان فقیراً وقال العجلی وابو حاتم والنسائی وابن قانع وابن وضاح ثقۃ زاد النسائی مامون وزاد ابن قانع ثبت وزاد ابن وضاح کثیر الحدیث عالم بہ حافظ لہ وقال ابن حبان کان من الحفاظ المتقنین واہل الورع فی الدین توفی سنۃ اربع وثلاثین ومأتین قال ثنا ابن ادریس عبد اللہ بن ادریس بن یزید بن عبد الرحمن بن الاسود الاودی الزعافری بفتح الزای المعجمۃ والمہملۃ وکسر الفاء نسبۃ الی الزعافر بطن من اود من رواۃ الستۃ قال احمد کان نسیج وحدہ وقال ابو حاتم حجۃ یحتج بہا وہو امام من ائمۃ المسلمین وقال النسائی والعجلی ثقۃ ثبت زاد العجلی صاحب سنۃ زاہد صالح وکان عثمانیا وقال ابن سعد کان ثقۃ مامونا کثیر الحدیث حجۃ صاحب سنۃ وجماعۃ وقال ابن حبان کان صلبا فی السنۃ وقال الخلیلی ثقۃ متفق علیہ توفی فی عشر ذی الحجۃ سنۃ اثنتین وتسعین ومأتۃ

عن محمد بن اسحٰق ح وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عیاش بن الولید قال ثنا عبد الاعلی بن عبد الاعلی عن ابن اسحٰق عن یزید بن ابی حبیب عن معمر بن ابی حبیبة عن عبید بن رفاعة عن ابیه قال انی لجالس عند عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اذ جاء رجل فقال یا امیر المؤمنین هذا زید بن ثابت یفتی الناس فی الغسل من الجنابة برأیه فقال عمر رضی اللہ عنہ اعجل علیّ به فجاء زید فقال عمر رضی اللہ عنہ قد بلغنی من امرك ان تفتی الناس بالغسل من الجنابة برأیك فی مسجد النبی صلی اللہ علیه وسلم فقال له زید اَمَ واللّٰه یا امیر المؤمنین ما افتیت برأیی ولکنی سمعت من اعمامی شیئا فقلت به فقال من ایّ اعمامك فقال من ابی بن کعب وابی ایوب ورفاعة بن رافع فالتفت الی عمر فقال ما یقول هذا الفتی قال قلت انا کنا لنفعله علی عهد رسول اللّٰه صلی اللہ علیه وسلم ثم لا نغتسل قال أفسألتم النبی صلی اللہ علیه وسلم عن ذلك فقلت لا قال علیّ بالناس فاتفق الناس ان الماء لا یکون الا من الماء الا ما کان من علی ومعاذ بن جبل فقالا اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال یا امیر المؤمنین لا اجد احدا اعلم بهذا من امر رسول اللّٰه صلی اللہ علیه وسلم من ازواجه فارسل الی حفصة رضی اللہ عنہا فقالت لا علم لی فارسل الی عائشة رضی اللہ عنہا فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فتحطم عمر وقال لئن اُخبرتُ باحد یفعله ثم لا یغتسل لانهکته عقوبة

عن محمد بن اسحٰق ابو بکر المدنی ح وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عیاش بتشدید التحتانیة وآخره معجمة ابن الولید الرقام بمهملة القطان ابو الولید البصری من رواة البخاری وابی داؤد والنسائی قال ابو حاتم هو من الثقات وقال ابو داؤد صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة ست وعشرین ومائتین قال ثنا عبد الاعلی بن عبد الاعلی بن محمد وقیل ابن شراحیل القرشی البصری السامی من بنی سامة ابن لؤی ابو محمد ویلقب باہمام وکان یغضب منه من رواة الستة قال ابن معین وابو زرعة والعجلی ثقة وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال النسائی لا بأس به وقال ابن حبان فی الثقات کان متقنا فی الحدیث قدریا غیر داعیة الیه قال ابن سعد لم یکن بالقوی توفی سنة ثمان وتسعین ومائة۔ عن ابن اسحٰق عن یزید بن ابی حبیب المصری عن معمر بن ابی حبیبة عن عبید بن رفاعة عن ابیه رفاعة بن رافع الانصاری قال ای رفاعة انی لجالس عند عمر بن الخطاب اذ جاء رجل ای من مجلس زید بن ثابت وعند ابن ابی شیبة اذ دخل علیه رجل فقال ای الرجل الذی دخل یا امیر المؤمنین هذا زید بن ثابت یفتی الناس زاد ابن ابی شیبة فی المسجد فی الغسل من الجنابة وعند احمد فی الذی یجامع ولا ینزل برأیه فیه دلیل علی ان المعروف کان عندهم وجوب الغسل من التقاء الختانین ولهذا نسب الرجل الی رأیه فقال عمر اعجل علیّ به ای اسرع باستحضار زید عندی۔ قال العینی فی نخب الافکار قوله علیّ به اصله جار ومجرور ثم خرج عن اصله ومعناه احضره کما ان قولک علیک کذا لکان اصله جار ومجرور ثم خرج عن اصله وصار بمنزلة صه ومه فی الدلالة علی معنی الفعل وتحمل الضمیر ومعناه الزم اھ۔ فجاء زید وعند احمد فاتی به فقال عمر زاد احمد یا عدو نفسه قد بلغنی من امرک عند احمد او قد بلغت ان تفتی الناس بالغسل من الجنابة برأیک فی مسجد النبی صلی اللہ علیه وسلم فقال له ای لعمر زید بن ثابت اَمَ واللّٰه یا امیر المؤمنین ما افتیت برأیی وعند ابن ابی شیبة باللّٰه ما فعلت ولکنی سمعت من اعمامی شیئا ای حدیثا فقلت به ای فحدثت به کما عند ابن ابی شیبة وعند احمد ولکن حدثنی عمومتی عن رسول اللّٰه صلی اللّٰه فقال عمر من ای اعمامک سمعت ہذا فقال زید من ابی بن کعب ابی ایوب ورفاعة بن رافع الانصاریین فالتفت الی عمر ای الی رفاعة بن رافع راوی القصة فقال ما یقول ہذا الفتی ای زید قال رفاعة قلت انا کنا لنفعله علی عہد رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ای فی زمانه وایامه ثم لا نغتسل قال ای عمر أفسألتم الہمزة فیه للاستفہام النبی صلی اللّٰه علیه وسلم عن ذلک المسئلة وعند ابن ابی شیبة قال ورسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یعلم ذلک فقلت لا ای لم نسئل عنه وعند احمد قال (رفاعة) کنا نفعله علی عہده فلم نغتسل قال ای عمر علیّ بالناس ای احضرہم وعند ابن ابی شیبة فامر عمر بجمع المہاجرین والانصار فجمعوا له فشاورہم فاشار الناس ان لا غسل فی ذلک فاتفق الناس ان الماء لا یکون الا من الماء الا ما کان من علی ومعاذ بن جبل فقالا اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل زاد ابن ابی شیبة فقال عمر ہذا وانتم اصحاب بدر وقد اختلفتم فمن بعدکم اشد اختلافا فقال ای علی کما عند احمد وابن ابی شیبة والظاہر انه سقط من روایة المصنف من قلم الناسخین۔ یا امیر المؤمنین لا احد وفی نسخة العینی فقال عمر رضی اللّٰه عنه لا اجد" احداً اعلم بہذا من امر رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم من ازواجه فارسل عمر الی حفصة فقالت ای حفصة لا علم لی فارسل الی عائشة فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فتحطم ای تغیظ قال ابن الاثیر تحطم علیه غیظا ای تلظی وتوقد ماخوذ من الحطمة النار اھ عمر وقال لان اخبرتُ باحد یفعله ای الاکسال ثم لا یغتسل لانہکته وفی نسخة العینی لانہکنه عقوبة ای لبالغت فی عقوبته قال المجد النہک المبالغة فی کل شیٔ ونہکه السلطان کسمعه نہکا ونہکة بالغ فی عقوبته کانہکه انتہی قال الزرقانی بعد ما ذکر حدیث الباب

حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یحیی بن عبد اللہ بن بکیر قال حدثنی اللیث قال حدثنی معمر بن ابی حبیبۃ عن عبید اللہ بن عدی بن الخیار قال تذاکر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند عمر بن الخطاب الغسل من الجنابۃ فقال بعضھم اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل وقال بعضھم انما الماء من الماء فقال عمرؓ قد اختلفتم علیّ وانتم اھل بدر الاخیار فکیف بالناس بعدکم فقال علی بن ابی طالبؓ یا امیر المومنین ان اردت ان تعلم ذلک فارسل الی ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسلھن عن ذلک فارسل الی عائشۃؓ فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال عمرؓ عند ذلک لا اسمع احدا یقول الماء من الماء الا جعلتہ نکالاً فھذا عمر قد حمل الناس علی ھذا بحضرۃ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم ینکر ذلک علیہ منکر وقول رفاعۃ فی حدیث ابن اسحق فقال الناس الماء من الماء یحتمل ان یکون عمر لم یقبل ذلک لانہ قد یحتمل ان یکون علی ما حملوہ علیہ من ذلک ویحتمل ان یکون کما قال ابن عباسؓ فلما لم یثبتوا لہ ذلک ترک قولھم فصار الی ما رآہ ھو وسائر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فلعل افتاء زید لمحمود بن لبید بقولہ لیغتسل (ای الرجل یصیب اہلہ ثم یکسل ولا ینزل عند مالک وغیرہ وقد تقدم عند المصنف) کان بعد ہذہ القصۃ الا انہ یشکل علیہا ما صح عن ابی بن کعب ان الماء رخصۃ کان رخص بہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم اول الاسلام ثم امر بالاغتسال کما مر الا ان یقال لم یکن حاضرا مع الناس الذین جمعہم عمر او کان حاضرا وخشی علی زید لانہ سمع منہ الرخصۃ ولم یسمع منہ النسخ فاراد ابی ان یشہر النسخ لعلمہ بان عمر یبحث عن ذلک ویستثبتہ انتہی وہذا الاثر اخرجہ الامام احمد عن یحیی بن آدم عن زہیر وابن ادریس وعن ابن ابی شیبۃ عن عبد الاعلی ثلاثتہم عن ابن اسحق باسنادہ مطولا بمعنی حدیث المصنف واخرجہ ایضا ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن عبد الاعلی نحوہ وعزاہ الحافظ الہیثمی فی المجمع الی احمد والطبرانی فی الکبیر ثم قال رجال احمد ثقات الا ان ابن اسحاق مدلس وہو ثقۃ وفی تصحیح طرف منہ انتہی وقال المناوی قال ابن حجر حدیث حسن انتہی۔ حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا یحیی بن عبد اللہ بن بکیر ابو زکریا المصری قال حدثنی اللیث ابن سعد الامام المصری قال حدثنی معمر بن ابی حبیبۃ عن عبید اللہ بن عدی بن الخیار بکسر المعجمۃ وتخفیف التحتانیۃ ابن عدی بن نوفل ابن عبد مناف النوفلی القرشی المدنی من رواۃ الستۃ الا الترمذی وابن ماجۃ قال ابو القاسم البغوی بلغنی انہ ولد علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من تابعی اہل المدینۃ وقال کان ثقۃ قلیل الحدیث وقال العجلی تابعی ثقۃ من کبار التابعین وہو ابن اخت عثمان وقال ابن اسحاق کان من فقہاء قریش وعلمائہم وقد ادرک اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم متوافرین توفی سنۃ تسعین وقیل بعدہا۔ قال تذاکر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند عمر بن الخطاب الغسل من الجنابۃ فقال بعضہم ای علی ومعاذ وغیرہما اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل انزل ولم ینزل وقال بعضہم ای رفاعۃ بن رافع وغیرہ من الانصار انما الماء من الماء فقال عمر قد اختلفتم علی لم یقع لفظ علی فی نسخۃ العینی وانتم اہل بدر الاخیار فکیف بالناس بعدکم ای فانہم اشد اختلافا منکم فقال علی بن ابی طالب یا امیر المومنین ان اردت ان تعلم ذلک فارسل الی ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسلہن عن ذلک ای فانہن اعلم بہذا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارسل عمر الی عائشۃ ای بعد ما رجع الرسول عن حفصۃ وقالت لا علم لی فقالت عائشۃ ای عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال عمر عند ذلک لا اسمع احدا یقول الماء من الماء ای یفتی بہ ویعمل علیہ الا جعلتہ نکالاً۔ لم اقف علی الاثر بہذا الطریق وہذا اسناد حسن من الاسانید المذکورین فان روحا وثقہ الخطیب وغیرہ ویحیی واللیث وعبید اللہ من رواۃ الشیخین ومعمر احتج بہ الترمذی وہو ثقۃ۔ فہذا عمر قد حمل الناس علی ہذا ای علی وجوب الغسل من التقاء الختانین بحضرۃ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم ینکر ذلک ای ما حمل الناس علیہ عمر من وجوب الغسل علیہ ای علی عمر منکر فما روی عن بعض الاصحاب من عدم وجوب الغسل من الاکسال فہو محمول علی انہ کان قبل ہذہ القصۃ واللہ اعلم۔ وقول رفاعۃ بن رافع الانصاری فی حدیث ابن اسحق فقال الناس الماء وفی نسخۃ العینی انما الماء من الماء یحتمل ان یکون عمر لم یقبل ذلک ای قولہم الماء من الماء لانہ قد یحتمل ان یکون علی ما حملوہ علیہ ای علی وجوب الغسل من الانزال من ذلک ویحتمل ان یکون کما قال ابن عباس ای من حمل الحدیث انما الماء من الماء علی حالۃ الاحتلام فی المنام دون الیقظۃ۔ فلما لم یثبتوا لہ ای لعمر ذلک ای معنی الماء من الماء ترک قولہم فصار ای رجع عمر الی ما رآہ ہو ای عمر وسائر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من وجوب الغسل من الاکسال والحاصل ان الناس ذکروا حدیث الماء من الماء ولکنہم لم یثبتوا معناہ فانہ یحتمل ان یکون معناہ عدم وجوب الغسل من الاکسال فی حالۃ الیقظۃ ویحتمل ان یکون ذلک فی النوم کما قال ابن عباس فلما وقع الاحتمال

وقد روی عن اٰخرین منهم ما یوافق ذلك ایضًا ۔ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا یحیی بن عبد الله ابن بکیر قال ثنا حماد بن زید عن الحجاج عن ابی جعفر عن محمد بن علی رضی الله عنهما قال اجتمع المهاجرون انه ما اوجب علیه الحد من الجلد والرجم اوجب الغسل ابو بکر و عمر و عثمان و علی رضی الله عنهم حدثنا یزید قال ثنا عبد الرحمٰن بن مهدی قال ثنا سفیان عن منصور عن ابراهیم عن عبد الله فی الرجل یجامع فلا ینزل قال اذا بلغتُ ذلك اغتسلت حدثنا یزید قال ثنا عبد الرحمٰن قال ثنا سفیان عن الاعمش عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله مثلهٗ

رجع عمر ومن معه الی حدیث عائشة وہی اعلم بهذا لانها شاہدت تطهیر رسول الله صلی الله علیه وسلم وعاینته علما وعملا فقولها اولی ممن لم یشاہد ذلك ۔ وقد روی عن آخرین منهم ای من الصحابة مایوافق ذلك ای ما حمل الناس علیه عمر ایضا حدثنا محمد بن خزیمة بن راشد البصری قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر البصری قال ثنا حماد بن زید بن درہم البصری عن الحجاج بن ارطاة بن ثور النخعی ابو ارطاة الکوفی القاضی من رواة مسلم والاربعة والبخاری فی الادب قال الثوری علیکم به فانه ما بقی احد اعرف بما یخرج من رأسه منه ، وقال العجلی کان فقیها وکان احد مفتی الکوفة وکان فیه تیه وولی قضاء البصرة وکان جائز الحدیث الا انه صاحب ارسال وانما یعیب الناس منه التدلیس وقال ابن معین صدوق لیس بالقوی وقال ابو زرعة وابو حاتم صدوق یدلس زاد ابو حاتم عن الضعفاء یکتب حدیثه واما اذا قال حدثنا فهو صالح لا یرتاب فی صدقه وحفظه اذا بین السماع لا یحتج بحدیثه وقال النسائی والحاکم لیس بالقوی وقال ابن عدی انما عاب الناس تدلیسه عن الزہری وغیره وربما اخطأ فی بعض الروایات فاما ان یتعمد الکذب فلا وہو ممن یکتب حدیثه وقال الساجی کان مدلسا صدوقا سیئ الحفظ لیس بحجة فی الفروع والاحکام وقال البزار کان حافظا مدلسا وکان معجبا بنفسه وکان شعبة یثنی علیه لا اعلم احدا لم یروعنه یعنی ممن لقیه الا عبد الله بن ادریس مات سنة خمس و اربعین ومائة ۔ عن ابی جعفر الباقر محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب الهاشمی من رواة الستة قال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث ولیس یروی عنه من یحتج به ، وقال العجلی مدنی تابعی ثقة ، وقال ابن البرقی کان فقیها فاضلا وذکره النسائی فی فقهاء اہل المدینة من التابعین توفی سنة اربع عشرة ومائة ۔ عن محمد بن علی رضی الله عنهما ہکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا ولم یقع لفظ "عن" بین ابی جعفر ومحمد فی النسخة التی علیها شرح العینی وہو الصحیح فان ابن ابی شیبة اخرج ہذا الاثر عن ابی جعفر واسمه محمد بن علی کما تقدم ولو صح ما فی النسخة الموجودة فهو محمد بن علی بن ابی طالب المعروف بابن الحنفیة فان ابا جعفر یروی عن ابن الحنفیة والله اعلم ۔ قال ای محمد بن علی ابو جعفر الباقر او ابن الحنفیة ۔ اجتمع المهاجرون انه ما اوجب علیه الحد من الجلد والرجم وعند ابن ابی شیبة ان ما اوجب الحدین الجلد والرجم ۔ اوجب الغسل ابو بکر وعمر وعثمان وعلی رضی الله عنهم ۔ قال العینی فی شرحه ای کل شئ اوجب علیه الحد اما جلدا وامارجما فهو یوجب الغسل ومجاوزة الختان الختان یوجب الجلد فی غیر المحصن والرجم فی المحصن فکذا یوجب الاغتسال وکذا یثبت بها التحلیل للزوج الاول والانزال لیس بشرط لانه شبع ولهذا یحصل التحلیل بادخال المراهق انتهی ۔ والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن حفص عن حجاج عن ابی جعفر نحوه وعزاه فی کنز العمال الی عبد الرزاق ایضا واخرج البیهقی من طریق الدراوردی عن جعفر عن ابیه (ابی جعفر) ان علیا کان یقول ما اوجب الحد اوجب الغسل ۔ حدثنا یزید بن سنان البصری قال ثنا عبد الرحمٰن بن مهدی بن حسان بن عبد الرحمٰن العنبری وقیل الازدی مولاہم ابو سعید البصری اللؤلؤی الحافظ الامام العلم من رواة الستة قال علی بن المدینی کان اعلم الناس وقال ایضا لو حلفت بین الرکن والمقام لحلفت بالله انی لم ار احدا قط اعلم بالحدیث من عبد الرحمٰن بن مهدی وقال ابو حاتم ہو اثبت اصحاب حماد بن زید وہو امام ثقة اثبت من یحیی بن سعید واتقن من وکیع وقال ابن حبان کان من الحفاظ المتقنین واہل الورع فی الدین ممن حفظ وجمع وتفقه وصنف وحدث وابی الروایة الا عن الثقات وقال الخلیلی ہو امام بلا مدافعة وقال الشافعی لا اعرف له نظیرا فی الدنیا توفی سنة ثمان وتسعین ومائة فی جمادی الآخرة وہو ابن ثلاث وستین قال ثنا سفیان لعله الثوری عن منصور بن المعتمر الکوفی عن ابراہیم النخعی عن عبد الله بن مسعود فی الرجل یجامع فلا ینزل قال اذا بلغت بصیغة المتکلم ذلك ای الجماع بدون الانزال اغتسلت والاثر اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن ابراہیم قال سئل عبد الله یعنی ابن مسعود عن الرجل یجامع المرأة فلا یمنی قال اما انا فاذا فعلت ذلك من المرأة اغتسلت قال سفیان والجماعة علی الغسل قال الهیثمی رجاله ثقات حدثنا یزید ابن سنان البصری قال ثنا عبد الرحمٰن بن مهدی البصری قال ثنا سفیان الثوری عن الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی عن ابراہیم النخعی عن علقمة ابن قیس الکوفی النخعی عن عبد الله بن مسعود مثله والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی معویة عن الاعمش باسناده بلفظ اما انا فاذا بلغت ذلك منها اغتسلت واخرجه البیهقی من طریق الشعبی عن علقمة عن عبد الله قال اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل ۔

حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن نافع عن ابن عمرؓ قال اذا خلف الختان الختان فقد وجب الغسل حدثنا روح قال ثنا ابن بکیر قال ثنا حماد بن زید عن الصقعب ابن زهیر عن عبد الله بن الاسود قال کان ابی یبعثنی الی عائشةؓ قبل ان احتلم فلما احتلمت جئت فنادیت فقلت ما یوجب الغسل فقالت اذا التقت المواسی حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابی النضر عن ابی سلمة قال سألت عائشةؓ ما یوجب الغسل فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل حدثنا یونس قال ثنا علیّ بن معبد قال ثنا عبید الله عن عبد الکریم

حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله المصری ان مالکا حدثه عن نافع عن ابن عمر قال اذا خلف ای جاوزکما عند مالک وابن ابی شیبة قال العینی فی شرحه معناه اذا اسار احدهما موضع الاخر وهو عبارة عن تجاوز احدهما الاخر بعد الملاقاة کما یقال خلف فلان فلانا اذا کان عوضه خلیفة عنه وهو بتخفیف اللام واما بالتشدید فمعناه التاخیر یقال خلفت فلانا وراءی فتخلف عنی ای تاخر انتهی الختان الختان فقد وجب الغسل قال علماؤنا ان القید بالتقاء الختانین فی الروایات خرج مخرج الغالب العادة والا فلو توارت الحشفة او قدرها من مقطوع الذکر فی القبل والدبر من آدمی حی وجب الغسل کذا فی الاوجز والاثر اخرجه الامام مالک فی موطاه وابن ابی شیبة عن ابی اسامة عن عبید الله عن نافع والبیهقی من طریق ابن نمیر عن عبید الله بلفظ اذا خالف۔ حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا ابن بکیر یحیی بن عبد الله بن بکیر المصری قال ثنا حماد بن زید بن درهم البصری عن الصقعب باسکان القاف وفتح العین ابن زهیر بن عبد الله بن زهیر بن سلیم الازدی الکوفی من رواة البخاری فی الادب قال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم شیخ لیس بالمشهور وذکره ابن حبان فی الثقات عن عبد الله بن الاسود قال مصنف الکشف ذکر العینی فی المغانی ان ابن حبان ذکره فی الثقات قلت وقع فی النسخة التی علیها شرح العینی عبد الرحمن بن الاسود قال العینی وعبد الرحمن بن الاسود النخعی الکوفی وقد رأیت فی نسخ عدیدة عبد الله بن الاسود موضع عبد الرحمن وهو غلط وتحریف انتهی وعبد الرحمن هذا من رواة الستة ثقة کما فی التقریب ستأتی ترجمته۔ قال کان ابی الاسود بن یزید النخعی الکوفی یبعثنی الی عائشة قبل ان احتلم فلما احتلمت جئت فنادیت ای من وراء الستر ولم ادخل علیها فقلت ما یوجب الغسل فقالت عائشة اذا التقت المواسی جمع الموسی ما یحلق به وکنی به عن التقاء الختانین قال العینی فی شرحه الختان یکون بالموسی فذکرت المواسی وارادت بها المواضع التی تختتن بها وهذه من احسن الکنایات حیث صدرت من امرأة عظیم الشان لشاب اول ما احتلم وکان اما بصدد الحیاء والخجل فتجابه بما یفهمه من غیر ذکر لما یستحیی منه ونظیر ذلک ما جاء فی حدیث عمران بقیتا وامن جرت علیه المواسی اراد به من نبت عانته لان المواسی انما تجری علی من انبت، والاثر اخرجه ابن سعد فی الطبقات عن عارم بن الفضل عن حماد بن زید عن الصقعب عن عبد الرحمن بن الاسود قال بعثنی ابی الی عائشة اسألها سنة احتلمت فاتیتها فنادیتها من وراء الحجاب فقالت افعلتها ای لکع قلت قال لک ابی ما یوجب الغسل قالت اذا التقت المواسی واخرجه ایضا الحافظ ابو بکر احمد بن ابی خیثمة فی تاریخه عن موسی بن اسمعیل عن حماد باسناده نحوه واخرجه البخاری فی تاریخه عن ابی نعیم عن العلاء بن زهیر عن عبد الرحمن قال کنت ادخل علی عائشة رض بغیر اذن وانا غلام حتی اذا احتلمت استاذنت الحدیث انتهی مختصرا حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابی النضر سالم بن ابی امیة التیمی المدنی مولی عمر بن عبد الله التیمی من رواة الستة قال احمد وابن معین والعجلی والنسائی ثقة زاد العجلی رجل صالح وکذا قال ابو حاتم وزاد حسن الحدیث وقال ابن سعد ثقة کثیر الحدیث ووثقه ابن المدینی وابن نمیر وغیرهما وقال ابن عبد البر اجمعوا علی انه ثقة ثبت توفی سنة تسع وعشرین ومائة۔ عن ابی سلمة بن عبد الرحمن قال سألت عائشة ما یوجب الغسل فقالت زاد فی المؤطا هل تدری ما مثلک یا ابا سلمة مثل الفروج یسمع الدیکة تصرخ فیصرخ معها قال الزرقانی عن ابن عبد البر عاتبته بهذا الکلام لانه قلد فیه من لا علم له به لمکانها من النبی صلی الله علیه وسلم وقد کان ابو سلمة لا یغتسل من التقاء الختانین لروایته عن ابی سعید حدیث الماء من الماء فلذلک نفرته عنه انتهی۔ اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل لعلها فهمت عن فحوی المحل والکلام انه لا یسأل عن جمیع ما یوجب الغسل وان کان اللفظ عاما بل السوال خاص بما اجابت عنه ویحتمل الاختصار فی الروایة کذا فی الاوجز والاثر اخرجه الامامان مالک ومحمد فی مؤطیهما والبیهقی من طریق ابن بکیر عن مالک۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا علی ابن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبید الله بن عمرو بن ابی الولید الرقی عن عبد الکریم بن مالک الجزری ابو سعید الحرانی مولی بنی امیة من رواة الستة رأی انسا قال ابن نمیر والترمذی والبزار وابن البرقی والدارقطنی ثقة وقال احمد وابن معین وعلی بن المدینی ثقة ثبت

عن میمون بن مهران عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت اذا التقی الختانان فقد وجب الغسل حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا عبد اللہ بن محمد بن اسماء قال ثنا جویریۃ عن نافع عن عبد اللہ قال اذا اختلف الختان الختان فقد وجب الغسل حدثنا احمد قال ثنا مسدد قال ثنا حماد بن زید عن عاصم عن زر عن علی رضی اللہ عنہ مثلہ **قال** ابو جعفر فقد ثبت بھذہ الآثار التی رویناھا صحۃ قول من ذھب الی وجوب الغسل بالتقاء الختانین۔ فھذا وجہ ھذا الباب من طریق الآثار **واما** وجھہ من طریق النظر فانا رأیناھم لم یختلفوا ان الجماع فی الفرج الذی لا انزال معہ حدث فقال قوم ھو اغلظ الاحداث فاوجبوا فیہ اغلظ الطھارات وھو الغسل و قال قوم ھو کاخف الاحداث فاوجبوا فیہ اخف الطھارات وھو الوضوء فاردنا ان ننظر الی التقاء الختانین ھل ھو اغلظ الاشیاء فنوجب فیہ اغلظ ما یجب فی ذلک فوجدنا اشیاء یوجبھا الجماع وھو۔

خلف (ن)

زاد احمد صاحب سنۃ وقال سفیان کان حافظا وکان من الثقات وقال ابن عبد البر کان ثقۃ مامونا کثیر الحدیث توفی سنۃ سبع وعشرین ومائۃ عن میمون بن مھران الجزری ابو ایوب الرقی الفقیہ نشأ بالکوفۃ ثم نزل الرقۃ من رواۃ مسلم والاربعۃ والبخاری فی الادب ذکرہ ابو عروبۃ فی الطبقۃ الاولی من التابعین وقال احمد والنسائی وابو زرعۃ والعجلی ثقۃ زاد العجلی وکان یحمل علی علی رضی اللہ عنہ وقال ابن سعد کان ثقۃ قلیل الحدیث وقال ابن خراش جلیل وقال عمرو بن میمون ماکان ابی یکثر الصلوۃ ولا الصیام ولکنہ کان یکرہ ان یعصی اللہ وقال براھیم المستمری صلی میمون فی سبعۃ عشر یوما سبعۃ عشر الف رکعۃ فلما کان الیوم الثامن عشر انقطع فی جوفہ شیئ فمات توفی سنۃ سبع عشرۃ ومائۃ۔ عن عائشۃ قالت اذا التقی الختانان فقد وجب الغسل لم اقف علی الاثر بھذا الطریق وھذا طریق فی غایۃ الصحۃ فقد احتج مسلم بیونس و ابو داؤد والبعلی والباقون من رواۃ الستۃ واخرج ابن ابی شیبۃ من طریق مسروق عن عائشۃ باللفظ المسطور واخرج ایضا من طریق القاسم ونافع عن عائشۃ بلفظ اذا خالف۔ حدثنا احمد بن داؤد بن موسی المکی قال ثنا عبد اللہ بن محمد بن اسماء الضبعی البصری قال ثنا جویریۃ بن اسماء بن عبید الضبعی ابو مخارق او ابو اسماء البصری من رواۃ الستۃ الا الترمذی قال ابن معین واحمد لیس بہ باس زاد احمد ثقۃ وقال ابو حاتم صالح وقال ابن سعد کان صاحب علم کثیر وذکرہ ابن المدینی فی الطبقۃ السابعۃ من اصحاب نافع توفی سنۃ ثلث وسبعین ومائۃ عن نافع مولی ابن عمر عن عبد اللہ بن عمر قال اذا اختلف وفی نسخۃ العینی اخلف الختان الختان فقد وجب الغسل والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ والبیھقی من طریق عبید اللہ عن نافع کما تقدم حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا مسدد بن مسرھد البصری قال ثنا حماد بن زید عن عاصم بن ابی النجود الکوفی عن زر بن حبیش الکوفی عن علی رضی اللہ عنہ مثلہ والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابی بکر بن عیاش عن عاصم عن زر عن علی قال اذا التقی الختانان فقد وجب الغسل واخرج ایضا عن وکیع عن مسعر عن معبد بن خالد عن علی وعن ابی الھذیل عن ابراھیم عن علی نحوہ واخرج عن طاؤس عن ابن عباس قال اما انا فاذا خالطت اھلی اغتسلت وعن النعمان بن بشیر فی الرجل اذا اکسل فلم ینزل قال یغتسل وعن عکرمۃ قال یوجب القتل والرجم ولا یوجب اناء من ماء وعن شریح ایوجب اربعۃ آلاف ولا یوجب اناء من ماء وعن ابن سیرین قال سألت عبیدۃ ما یوجب الغسل قال الخلاط والدفق وعن حنظلۃ قال قیل للقاسم ان الانصار لا یغتسلون الا من الماء فقال لکنا نعوذ باللہ ان لا نصنع ذلک **قال** ابو جعفر الطحاوی فقد ثبت وفی نسخۃ العینی فثبت بھذہ الآثار التی رویناھا ای عن الخلفاء الراشدین وعائشۃ ام المؤمنین و ابن مسعود وابن عمر وغیرھم صحۃ قول من ذھب الی وجوب الغسل بالتقاء الختانین فھذا وجہ ھذا الباب من طریق الآثار قال الامام الشافعی فی اختلاف الحدیث ومن جھۃ غیر الحدیث قولہ تعالیٰ "لا تقربوا الصلوۃ وانتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون ولا جنبا الا عابری سبیل حتی تغتسلوا" فکان الذی یعرفہ من خوطب بالجنابۃ من العرب انھا الجماع دون الانزال انتھی وقال الحافظ ذکر الشافعی ان کلام العرب یقتضی ان الجنابۃ تطلق بالحقیقۃ علی الجماع وان لم یکن معہ انزال فان کل من خوطب بان فلانا اجنب من فلانۃ عقل انہ اصابھا وان لم ینزل انتھی۔

واما وجھہ من طریق النظر فانا رأیناھم ای القائلین بوجوب الغسل من الاکسال وبعدم وجوبہ منہ لم یختلفوا ان الجماع فی الفرج الذی لا انزال معہ حدث تنتقض بہ الطھارۃ فقال قوم وھم الائمۃ الاربعۃ ومن تبعھم ھو ای الجماع فی الفرج اغلظ الاحداث فاوجبوا فیہ ای فی ذلک الجماع اغلظ الطھارات وھو ای اغلظ الطھارات الغسل وقال قوم وھم عطاء والاعمش وھشام وداؤد کما قال العینی ھو ای الجماع فی الفرج الذی لا انزال معہ کاخف الاحداث ای کالبول والمذی فاوجبوا فیہ ای فی الاکسال اخف الطھارات وھو الوضوء فاردنا ان ننظر الی التقاء الختانین ای فی مواضع اخر ھل ھو اغلظ الاشیاء فنوجب فیہ ای فی التقاء الختانین اغلظ ما یجب فی ذلک ای فی التقاء الختانین او اخف الاشیاء فنوجب فیہ اخف ما یجب فی ذلک فنظرنا۔ فوجدنا اشیاء یوجبھا الجماع وھو ای الاشیاء

فساد الصيام والحج فكان ذلك بالتقاء الختانين وان لم يكن معه انزال ويوجب ذلك في الحج الدم وقضاء الحج ويوجب في الصيام القضاء والكفارة في قول من يوجبها ولو كان جامع فيما دون الفرج وجب عليه في الحج دم فقط ولم يجب عليه في الصيام شئ الا ان ينزل وكل ذلك محرم عليه في حجه وصيامه وكان من زنى بامرأة حد وان لم ينزل ولو فعل ذلك على وجه شبهة فسقط بها الحد عنه وجب عليه المهر وكان لو جامعها فيما دون الفرج لم يجب عليه في ذلك حد ولا مهر ولكنه يعزر اذا لم تكن هناك شبهة وكان الرجل اذا تزوج المرأة فجامعها جماعا لا خلوة معه في الفرج ثم طلقها كان عليه المهر انزل او لم ينزل

التي يوجبها الجماع فساد الصوم والحج فكان ذلك اي فساد الصوم والحج بالتقاء الختانين وان لم يكن معه اي مع التقاء الختانين انزال نقل ابن رشد الاجماع على افساد الجماع للحج ثم قال ثم اختلفوا في صفة الجماع الذي يفسد الحج ويحتمل من يشترط في وجوب الطهر الانزال مع التقاء الختانين ان يشترطه في الحج انتهى ويوجب ذلك اي التقاء الختانين في الحج الدم اي الشاة عند ابي حنيفة ومالك والبدنة عند الشافعي كما ذكره ابن رشد وقضاء الحج قال الشعراني اتفقوا على ان المحرم اذا وطئ في الحج او العمرة قبل التحلل الاول فسد نسكه ووجب عليه المضي في فاسده والقضاء على الفور من حيث كان احرم في الاداء انتهى ويوجب اي التقاء الختانين في الصيام القضاء اجمعوا على ان من وطئ وهو صائم في رمضان عامدا من غير عذر كان عاصيا وبطل صومه ولزمه امساك بقية النهار وعليه الكفارة قاله الشعراني وقال ابن رشد من نظر بجماع متعمدا في رمضان فان الجمهور على ان الواجب عليه القضاء والكفارة اھ والكفارة في قول من يوجبها اي الكفارة قال الموفق ان الكفارة تلزم من جامع في الفرج في رمضان عامدا انزل او لم ينزل في قول عامة اهل العلم كذا في الاوجز وقال ابن رشد وشذ قوم فلم يوجبوا على المفطر عمدا بالجماع الا القضاء فقط وكذلك شذ قوم ايضا فقالوا ليس عليه الا الكفارة فقط انتهى ولو كان جامع فيما دون الفرج وجب عليه اي على المجامع فيما دون الفرج في الحج دم فقط اي انزل او لم ينزل ولا يفسد حجه وقال الامام مالك يفسد حجه اذا انزل قال زبيدي والمباشرة فيما دون الفرج محرم وفيه شاة اذا باشر عمدا وان كان ناسيا الا يلزمه شئ بالخلاف ولا تجب البدنة بحال انزل او لم ينزل عند ابي حنيفة والشافعي وعند مالك يفسد الحج اذا انزل انتهى مختصرا ولم يجب عليه اي على المجامع فيما دون الفرج في الصيام شئ الا ان ينزل قال الموفق ان الجماع دون الفرج اذا اقترن بالانزال فيه عن احمد روايتان احداهما عليه الكفارة وهذا قول مالك والثانية لا كفارة عليه وهو مذهب الشافعي وابي حنيفة لانه فطر بغير جماع تام فاشبه القبلة ولان الاصل عدم وجوب الكفارة ولا نص في وجوبها ولا اجماع ولا قياس ولا يصح القياس على الجماع في الفرج لانه ابلغ بدليل انه يوجبها من غير انزال ويجب الحد اذا كان محرما ويتعلق به اثنا عشر حكما انتهى ما قال من الاوجز وكل ذلك اي الجماع في الفرج وفيما دون الفرج محرم عليه اي على الحاج والصائم في حجه وصيامه فقد ذكر المصنف رحمه الله تعالى الى ههنا نظيرين في ان ما يجب بالتقاء الختانين اغلظ مما يجب من انزال المني والثالث ما ذكره بقوله وكان من زنى بامرأة حد على صيغة المجهول وان لم ينزل قال الامام الشافعي لم تختلف العامة ان الزنا الذي يجب به الحد الجماع دون الانزال وان من غابت حشفته في فرج امرأة وجب عليه الحد انتهى. ولو فعل ذلك اي زنى بامرأة ولم ينزل على وجه شبهة اي كمن زفت اليه غير امرأته وقيل انها زوجتك كمن وطئ امرأة متهما على ملك يمين او نكاح ثم استحقت. فسقط وفي نسخة العيني يسقط بها اي بهذه الشبهة الحد عنه اي عن الرجل الذي وطئ على وجه شبهة لانه اعتمد دليلا وهو الاخبار في موضع الاشتباه فصار كالمغرور كذا في الجوهرة وغيره. وجب عليه المهر قال في الهداية في تعليق الطلاق واذا لم يجب الحد وجب العقر اذ الوطئ لا يخلو عن احدهما وكان لو جامعها اي المرأة فيما دون الفرج اي القبل لم يجب عليه اي على الذي جامع في ذلك الجماع وفي نسخة العيني لم يجب في ذلك عليه حد ولا مهر ولكنه اي هذا الرجل يعزر من التعزير اذا لم تكن هناك شبهة قال العيني في شرح الكنز والا يحد ايضا بوطئ اجنبية في غير قبل يعني في دبرها او في سرتها او نحو ذلك ولا باللواطة عند ابي حنيفة في الفصلين وقالا هو كالزنا فيحد حد الزنا وبه قالت الثلاثة انتهى مختصرا وفي البحر قيد بعدم الحد لان التعزير واجب قالوا يرجح ضربا وزاد في الجامع الصغير انه يودع في السجن قال في فتح القدير حتى يموت او يتوب انتهى وذكره في البحر ايضا ولا يجب باللواطة العقر اي المهر ولا العدة في النكاح الفاسد وكان الرجل اذا تزوج المرأة وفي نسخة العيني امرأة فجامعها اي المرأة التي تزوجها جماعا لا خلوة معه اي مع الجماع في الفرج متعلق بقوله جامعها ثم طلقها اي المرأة التي جامعها بدون الخلوة كان عليه المهر انزل او لم ينزل قال ابن رشد واتفق العلماء على ان الصداق يجب كله بالدخول او الموت واختلفوا اهل من شرط وجوبه مع الدخول المسيس ام ليس ذلك من شرطه بل يجب بالدخول والخلوة فقال مالك والشافعي وداؤد لا يجب

ووجبت عليها العدة واحلها ذلك لزوجها الاول ولو جامعها فيما دون الفرج لم يجب فى ذلك عليه شئ وكان عليه فى الطلاق نصف المهر ان كان سمى لها مهرا او المتعة اذا لم يكن سمى لها مهرا فكان يجب فى هذه الاشياء التى وصفنا التى لا انزال معها اغلظ ما يجب فى الجماع الذى معه الانزال من الحد والمهر وغير ذلك فالنظر على ذلك ان يكون كذلك هو فى حكم الاحداث ويجب فيه اغلظ ما يجب فى الاحداث وهو الغسل

بالخلوة الا نصف المهر ما لم يكن المسيس وقال ابو حنيفة يجب المهر بالخلوة نفسها الا ان يكون محرما او مريضا او صائما فى رمضان او كانت المرأة حائضا انتهى مختصراً. ووجبت عليها العدة واحلها اى المرأة التى طلقها زوجها ثلاثا ذلك اى الجماع فى الفرج انزل او لم ينزل لزوجها الاول قال ابن رشد واما البائنة بالثلاث فان العلماء كلهم على ان المطلقة ثلاثا لا تحل لزوجها الاول الا بعد الوطئ وشذ سعيد بن المسيب فقال انه جائز ان ترجع الى زوجها الاول بنفس العقد وكلهم قال التقاء الختانين يحلها الا الحسن البصرى فقال لا تحل الا بوطئ بانزال وجمهور العلماء على ان الوطئ الذى يوجب الحد ويفسد الصوم والحج ويحل المطلقة ويحصن الزوجين ويوجب الصداق هو التقاء الختانين انتهى مختصراً۔ ولو جامعها اى المرأة التى تزوجها فيما دون الفرج اى جماعا الا خلوة معه۔ لم يجب فى ذلك اى فى جماعه فيما دون الفرج عليه اى على الذى جامع. وفى نسخة العينى لم يجب عليه فى ذلك" شئ وكان عليه فى الطلاق نصف المهر اى بحكم الطلاق لا بحكم الجماع فيما دون الفرج۔ ان كان وفى نسخة العينى وان كان" سمى لها مهرا قال ابن رشد واتفقوا اتفاقا مجملا انه اذا طلق قبل الدخول وقد فرض صداقا انه يرجع عليها بنصف الصداق انتهى او المتعة اذا لم يكن سمى لها مهرا قال ابن رشد والذين قالوا بوجوبها فى بعض المطلقات اختلفوا فى ذلك فقال ابو حنيفة هى واجبة على من طلق قبل الدخول ولم يفرض لها صداقا مسمى وقال الشافعى هى واجبة لكل مطلقة اذا كان الفراق من قبله الا التى سمى لها وطلقت قبل الدخول انتهى. فكان يجب فى هذه الاشياء اى الحج والصوم والحدود والمهور. التى وصفنا صفة لقوله الاشياء التى لا انزال معها صفة ثانية للاشياء، اغلظ ما يجب فاعل لقوله فكان يجب، فى الجماع الذى معه الانزال اى فى غير التقاء الختانين۔ من الحدود والمهور بيان لما وغير ذلك اى الحج والصوم والحاصل ان ما يجب بالتقاء الختانين هو اغلظ من موجب الانزال بدون الالتقاء فان التقاء الختانين ولو بلا انزال يوجب الدم فى الحج وقضاءه وفى الصوم القضاء والكفارة وفى الزنا الحد وفى الطلاق المهر والعدة بخلاف الانزال بدون التقاء الختانين فانه لا يوجب فى الحج بل الدم فقط ويوجب فى الصوم القضاء لا الكفارة وفى الزنا التعزير لا الحد وفى الطلاق بدون الخلوة نصف المهر عند التسمية والمتعة عند عدمها فالنظر على ذلك اى على ان ما يجب بالالتقاء هو اغلظ من موجب الانزال ان يكون كذلك هو اى الالتقاء فى حكم الاحداث وفى نسخة العينى فى الاحداث" اغلظ الاحداث ويجب فيه اى فى الالتقاء اغلظ ما يجب فى الاحداث وهو الغسل وحاصل النظر انهم اتفقوا على ان الانزال حدث اكبر يجب به الغسل وعلى ان التقاء الختانين بدون الانزال حدث ولكنهم اختلفوا فى انه حدث اكبر كالانزال فيجب به الغسل او هو حدث اخف من الانزال فيجب به الوضوء فقسنا ذلك على بقية الاشياء التى تتعلق بها فوجدنا حكم التقاء الختانين اشد من حكم الانزال فى الحج والصوم والزنا والطلاق فيجب القضاء فى الحج والكفارة فى الصوم والحد فى الزنا والمهر والعدة فى الطلاق بدون الخلوة بمجرد التقاء الختانين انزل او لم ينزل بخلاف الانزال بدون الالتقاء فانه لا يجب به ما وجب بالالتقاء بل يجب به ما هو اخف من موجبه ففى الحج الدم وفى الصوم القضاء وفى الزنا التعزير وفى الطلاق بدون الخلوة نصف المهر او المتعة فينبغى ان يكون كذلك حكم الالتقاء اشد من حكم الانزال فى الحدث ايضا فيجب بالالتقاء بدون الانزال اكبر ما يجب فى الاحداث وهو الغسل فتحفظ قال الكرمانى قال الطحاوى الجماع مفسد للصيام والحج وموجب للحد والمهر انزل معه او لم ينزل وكذا يوجب الغسل سواء معه الانزال ام لا انتهى قال ابن رشد وقد رجح الجمهور حديث ابى هريرة من جهة القياس قالوا وذلك انه لما وقع الاجماع على ان مجاوزة الختانين توجب الحد وجب ان يكون هو الموجب للغسل وحكوا ان هذا القياس ماخوذ عن الخلفاء الاربعة انتهى وقد تقدم عند المصنف عن محمد بن على قال اجتمع المهاجرون انه ما اوجب عليه الحد من الجلد والرجم اوجب الغسل ابوبكر وعمر وعثمان وعلى وقد اخرج عبد الرزاق من طريق مجاهد عن على قال ارأيتم لو رأيتم رجلا يدخل ويخرج ايجب عليه الحد قالوا نعم قال فيوجب الحد ولا يوجب الغسل صاعا من ماء واخرج ابن ابى شيبة عن شريح قال ايوجب اربعة آلاف ولا يوجب اناء من ماء فهذه الآثار تؤيد هذا النظر وتؤكده وقال صاحب البرهان ان لما موجود فى الالتقاء تقديرا لانه سبب الانزال والغالب فى مثله الانزال وهو متغيب عن بصره فاقيم السبب الظاهر وهو الالتقاء مقام الانزال احتياطا وما ذكرناه مؤثر لان هذا الفعل اقيم مقام الانزال

وجهة أخرى في ذلك انا رأينا هذه الاشياء التي وجبت بالتقاء الختانين فاذا كان بعدها الانزال لم يجب بالانزال حكم ثان وانما الحكم لالتقاء الختانين الا ترى ان رجلا لو جامع امرأة جماع زناء فالتقى ختاناهما وجب الحد عليهما بذلك ولو اقام عليهما حتى انزل لم يجب بذلك عليه عقوبة غير الحد الذي وجب عليه بالتقاء الختانين ولو كان ذلك الجماع على وجه شبهة فوجب عليه المهر بالتقاء الختانين ثم اقام عليها حتى انزل لم يجب عليه في ذلك الانزال شئ بعد ما وجب بالتقاء الختانين وكان ما يحكم به في هذه الاشياء على من جامع فانزل هو ما يحكم به عليه اذا جامع ولم ينزل وكان الحكم في ذلك هو لالتقاء الختانين لا للانزال الذي يكون بعده فالنظر على ذلك ان يكون الغسل الذي يجب على من جامع وانزل هو بالتقاء الختانين لا بالانزال الذي يكون بعده فثبت بذلك قول الذين قالوا ان الجماع يوجب الغسل كان معه انزال او لم يكن وهذا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد وعامة العلماء رحمهم الله تعالى **وجهة اخرى** في ذلك ان فهدا حدثنا قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله عن زيد

في حق وجوب الحد فلان يقوم مقامه في وجوب الغسل اولى انتهى۔ **وجهة اخرى** اي للجمهور في ذلك اي فيما ذهبوا اليه من وجوب الغسل بالتقاء الختانين انا رأينا هذه الاشياء اي الحج والصوم والحد والمهر۔ التي وجبت بالتقاء الختانين اي وجبت هذه الاشياء بالتقاء الختانين فاذا وفي نسخة العيني اذا بحذف الفاء۔ كان بعدها اي بعد هذه الاشياء الانزال لم يجب بالانزال حكم ثان وانما الحكم لالتقاء الختانين الا ترى ان رجلا لو جامع امرأة جماع زناء فالتقى ختاناهما اي الرجل والمرأة وجب الحد عليهما بذلك اي بالتقاء الختانين دون الانزال ولو اقام عليهما كذا وقع في النسخة الموجودة بزيادة الميم ولا شك انه من اغلاط الناسخين والصواب عليها اي على المرأة كما في النسخة التي عليها شرح العيني۔ حتى انزل لم يجب بذلك الانزال عليه اي على الرجل عقوبة غير الحد الذي وجب عليه اي على الرجل وكذا على المرأة بالتقاء الختانين متعلق بقوله وجب ولو كان ذلك الجماع على وجه شبهة اي كمن زفت اليه غير امرأته فوجب عليه اي على من جامع امرأة بشبهة۔ المهر بالتقاء الختانين ثم اقام الرجل عليها اي على المرأة التي جومعت لشبهة حتى انزل لم يجب عليه اي على الرجل في ذلك الانزال شئ بعد ما وجب اي على الرجل المهر بالتقاء الختانين وكذا في الحج والصوم لا يجب فيهما شئ بالانزال بعد ما وجب بالتقاء الختانين۔ وكان ما يحكم به في هذه الاشياء اي في الحد والمهر والحج والصوم وغيرها۔ على من جامع فانزل اي مع التقاء الختانين هو ما يحكم به عليه اي على الرجل اذا جامع اي والتقى الختان ولم ينزل وكان الحكم في ذلك اي في وجوب الحد وغيره في هذه الاشياء هو لالتقاء الختانين لا للانزال الذي يكون بعده اي بعد التقاء الختانين۔ فالنظر على ذلك اي على ان الحكم في هذه الاشياء لالتقاء الختانين لا للانزال ان يكون الغسل الذي يجب على من جامع وانزل هو بالتقاء الختانين لا بالانزال الذي يكون بعده۔ وحاصل الحجة ان الاشياء التي قد ذكرنا حكمها في الحجة الاولى كالزنا والحج والصوم والوطي لشبهة يجب فيها ما يجب بمجرد التقاء الختانين ثم اذا وجد الانزال بعد الالتقاء لم يجب بذلك الانزال شئ آخر سوى ما وجب بالالتقاء فكان الحكم في هذه الاشياء للالتقاء دون الانزال فالنظر على ذلك ان يكون الحكم في الغسل ايضا لالتقاء الختانين لا للانزال الذي يكون بعده۔ فثبت بذلك اي بهذه الحجة وبما ذكرنا قبلها من النظر والآثار قول الذين قالوا ان الجماع يوجب الغسل كان معه اي مع الجماع انزال او لم يكن وهذا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد وعامة العلماء رحمهم الله تعالى۔ وممن ذهب الى ذلك الائمة الثلثة والثوري واسحق وابو ثور والطبري وغيرهم من علماء الامصار وقد نقل الاجماع على ذلك ابن القصار والقاضي عياض وابن العربي لكن تعقبه الحافظ بما ثبت من مخالفة بعض الصحابة وابي سلمة وهشام وغيرهم كما تقدم وقد تقدم عن ابن عبد البر ان الاختلاف في هذا ضعيف وان الجمهور الذين هم الحجة على من خالفهم من السلف والخلف انعقد اجماعهم على ذلك قال النووي ولا خلاف فيه اليوم وقد كان فيه خلاف ثم انعقد الاجماع عليه انتهى قال الكرماني واذا كان في المسئلة بعد انقراض الصحابة قولين ثم اجمع العصر بعدهم على احدهما كان ذلك مسقطا للخلاف قبله ويصير ذلك اجماعا انتهى۔ **وجهة اخرى** في ذلك اشار الامام الطحاوي بهذه الحجة الى الاختلاف في المسئلة من وجه آخر وان كان هذا قبل الاجماع الذي كان في زمن عمر رضي الله عنه الا انه ذكره ليترتب عليه النظر۔ ان فهدا ابن سليمان الكوفي حدثنا قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي قال ثنا عبيد الله بن عمرو الرقي عن زيد بن ابي انيسة الجزري ابو اسامة الرهاوي فقد ذكر في التهذيب في تلامذته عبيد الله بن عمرو

عن جابر هو ابن يزيد عن ابی صالح قال سمعت عمر بن الخطاب يخطب فقال ان نساء الانصار تفتين ان الرجل اذا جامع فلم ينزل فان على المرأة الغسل ولا غسل عليه وانه ليس كما افتين اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل قال ابو جعفر ففی هذا الاثر ان الانصار كانوا يرون ان الماء من الماء انما هو فی الرجال المجامعين لا فی النساء المجامعات وان المخالطة توجب على النساء الغسل وان لم يكن معها انزال فقد رأينا الانزال يستوى فيه حكم النساء والرجال فی وجوب الغسل عليهم فالنظر على ذلك ان يكون حكم المخالطة التی لا انزال معها يستوى فيها حكم الرجال والنساء فی وجوب الغسل عليهم

باب اكل ما غيرت النار هل يوجب الوضوء ام لا

حدثنا ابن ابی داؤد واحمد بن داؤد قالا ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا همام عن مطر الوراق

الراوی قال وهو روايته ونحو هذا تعيين المبهم عند المحدثين وقال صاحب الكشف اظنه زيد بن الحواری ولم يظهر لی وجه هذا الظن بل لم يذكر الحافظ فی تلامذة ابن الحواری جابرا الجعفی ومن مشائخه النسا فهذا لا يصوب ظنه بل يخالطه والله اعلم وقد تقدم ابن ابی انيسة من قبل. عن جابر هو ابن يزيد الجعفی الكوفی احد الضعفاء عن ابی صالح مولى عمر بن الخطاب لا يعرف اسمه قاله الحاكم ابو احمد وذكره ابن حبان فی الثقات كذا فی الكشف عن المغانی قال سمعت عمر بن الخطاب يخطب فقال ای عمر فی خطبته ان نساء الانصار يفتين وفی نسخة العينی يفتين وهو الصواب وهو على صيغة المجهول من المضارع قاله العينی ان الرجل اذا جامع فلم ينزل فان على المرأة وفی نسخة العينی كان على المرأة الغسل ولا غسل عليه ای على الرجل فشرطن نساء الانصار الانزال لوجوب الغسل فی الرجال دون النساء قال فی البدر الساری اذا كان تحقق الانزال فيهن عسيرا اوجب عليهن الغسل بالمجاوزة فقط عند القائلات به بخلاف الرجال فان ذاك لانزال فيهم اظهر فادير الغسل عليه فاذا لم يمن لا يجب عليه الغسل انتهى. وانه ليس الامر كما افتين ای نساء الانصار على صيغة المجهول من الماضی قاله العينی. واذا وفی نسخة العينی اذا بحذف الواو جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل ای على الرجل والمرأة انزلا او لم ينزلا وعلى هذا فقهاء الامصار ولم اقف على الاثر عند غير المصنف وفی اسناده جابر الجعفی وهو ضعيف. قال ابو جعفر ففی هذا الاثر لم يقع فی نسخة العينی لفظ الاثر ان الانصار كانوا يرون ان الماء من الماء انما هو فی الرجال المجامعين لا فی النساء المجامعات وان المخالطة توجب على النساء الغسل وان لم يكن معها ای مع المخالطة انزال وقد رأينا الانزال يستوى فيه ای فی الانزال حكم النساء والرجال فی وجوب الغسل عليهم فالنظر على ذلك ای على حكم استوائهم فی الانزال ان يكون حكم المخالطة التی لا انزال معها يستوى وفی نسخة العينی فيستوى فيها ای فی حكم المخالطة بدون الانزال حكم الرجال والنساء فی وجوب الغسل عليهم قال العينی فی شرح نخب الافكار تحرير هذه الحجة ان الانصار كانوا يفتون لنسائهم بوجوب الغسل عليهن عند الاكسال ولا يرون ذلك على الرجال كما دل على ذلك قول عمر وقد وجدنا حكم الرجال والنساء سواء فی الجماع الذی بالانزال فالنظر عليه ان يكون حكمهما سواء فی الاكسال انتهى.

باب اكل ما غيرت النار هل يوجب الوضوء ام لا

قال القاضی عياض اختلف السلف فی الوضوء مما مسته النار وكان الخلاف فيه زمن الصحابة ثم استقر رأی فقهاء الفتوى واجماع العلماء بعد على انه لا ينقض الطهارة وان الاحاديث الواردة فی ذلك منسوخة بما ورد بترك الوضوء عليه السلام مما مست النار وبانه آخر الفعلين منه عليه السلام وقبل وضوئه عليه السلام من ذلك قضية فی عين لم يأت البيان ان الوضوء منها فقد يكون لسبب آخر اقتضاه او لنقض او تجديدها وقيل كان امره بذلك اولا لما كانت عليه الجاهلية والاعراب من قلة التنظيف فاراد النبی عليه السلام تغيير ذلك علقه لهم بشريعة الوضوء فلما رأى استقرار النظافة فيهم نسخ ذلك تخفيف الحرج فی لزومه لهم وذهب بعضهم الى تاويل ذلك امره به بالوضوء اللغوی وهو غسل اليد والفم من دسمه وزهومته كما جاء انه عليه السلام مضمض من اللبن وقال ان له دسما ويكون الامر بذلك على الاستحباب لا على الوجوب انتهى قال العبد الضعيف وكذا نقل الاجماع على ترك الوضوء مما مست النار النووی والشعرانی والباجی وابن قدامة وغيرهم. حدثنا ابن ابی داؤد البرلسی ابراهيم الاسدی واحمد بن داؤد بن موسى السدوسی المكی قالا ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی قال ثنا همام بن يحيى الازدی عن مطر بن طهمان الوراق ابو رجاء

قال قلت عمن اخذ الحسن الوضوء مما غيرت النار قال اخذه الحسن عن انس واخذه انس عن ابی طلحة واخذه ابوطلحة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا روح بن الفرج قال ثنا عمرو بن خالد قال ثنا يعقوب بن عبد الرحمن الزهري قال حدثني ابي عن ابيه وهو محمد بن عبد الله وهو ابن عبد الله القاري عن ابی طلحة صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه اكل ثور اقط فتوضأ منه قال عمرو والثور القطعة حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا ابن ابی ذئب

الخراسانی السلمی مولی علی سکن البصری من رواۃ الستة البخاری فانه لم یرو له الا معلقا قال احمد کان یحیی بن سعید یضعف حدیثه عن عطاء وقال ایضا مطر فی عطاء ضعیف وکذا قال ابن معین قال ابن معین مرة صالح وکذا قال ابو زرعة وزاد روایته عن انس مرسلة لم یسمع منه وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال النسائی لیس بالقوی وقال خلیفة لا بأس به وکذا قال العجلی مرة وقال مرة صدوق وقال ابو داؤد لیس هو عندی بحجة وقال الساجی صدوق یهم مات سنة خمس وعشرین ومائة قال ای همام قلت ای لمطر الوراق وعند ابن ابی شیبة قال قیل لمطر الوراق وانا عنده عمن اخذ الحسن البصری الوضوء مما غیرت النار قال ای مطر اخذه الحسن ای الوضوء مما غیرت النار عن انس بن مالک الانصاری واخذه انس عن ابی طلحة الانصاری زید بن سهل بن الاسود بن حرام بن عمرو النجاری المدنی مشهور بکنیته شهد العقبة وبدرا والمشاهد کلها وهو احد النقباء وقال انس کان ابو طلحة لا یصوم علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم من اجل الغزو فصام بعده اربعین سنة لا یفطر الا یوم الاضحی او فطر وقال ایضا ان ابا طلحة غزا البحر فمات فیه فما وجدوا جزیرة یدفنونه فیها الا بعد سبعة ایام ولم یتغیر توفی سنة اربع وثلاثین او احدی وخمسین. واخذه ابو طلحة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة والامام احمد فی مسنده کلاهما عن عفان عن همام باسناده نحوه. قال ابو نعیم فی الحلیة بعد ما اخرج الحدیث من طریق عفان هذا حدیث غریب مشهور ثابت من حدیث الحسن عن انس غریب من حدیث مطر لم یروه عنه الا همام انتهی حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا عمرو بن خالد التمیمی ابو الحسن الحرانی قال ثنا یعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاری الزهری المدنی حلیف بنی زهرة سکن الاسکندریة من رواۃ الستة الا ابن ماجة قال احمد وابن معین ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات. قال حدثنی ابی عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله القاری ذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی کشف الاستار قلت وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاری وهو والد یعقوب بن عبد الرحمن الاسکندرانی روی عن اخیه ابراهیم بن محمد بن عبد الله بن عبد القاری وابیه وروی عنه ابنه یعقوب بن عبد الرحمن وروی عنه مالک بن انس ومحمد بن اسحق وسفیان بن عیینة. ثم اسند عن ابن معین قال عبد الرحمن بن محمد بن عبد القاری ثقة انتهی عن ابیه محمد بن عبد الله ابن عبد القاری ذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال محمد بن عبد الله بن عبد القاری وهو جد یعقوب بن عبد الرحمن المدنی الاسکندرانی روی عن ابیه عن عمر وابی طلحة روی عنه الزهری وابنه عبد الرحمن سمعت ابی یقول ذلک انتهی وذکره البخاری فی التاریخ الکبیر وقال محمد بن عبد الله بن عبد القاری روی عنه ابنه عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاری عن ابیه عن عبد الله عن ابی طلحة ومراده ذکر العینی فی شرحه وثقه ابن حبان. وهو ای والد عبد الرحمن وجد یعقوب. محمد بن عبد الله وهو ابن عبد الله هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا والصواب ما وجد فی نسخة الشارح العینی فی نخب الافکار هو محمد بن عبد الله القاری بحذف وهو ابن عبد الله وهکذا الظهر من کتب اسماء الرجال من کتاب الجرح والتعدیل لابن ابی حاتم والتاریخ الکبیر للبخاری وتهذیب التهذیب یحتمل ان یکون لفظ الله زیادة من قلم الناسخین ویکون مرجع ضمیر هو عبد الله والد محمد یعنی عبد الله والد محمد هو ابن عبد القاری فیکون مطابقا لما ذکره اصحاب اسماء الرجال والله اعلم بحقیقة الحال القاری بغیر همزة کما فی التقریب بتشدید التحتانیة کما فی الخلاصة نسبة الی قارة بلدة من اعمال حمص. عن ابی طلحة صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه صلی الله علیه وسلم اکل ثور بالثاء المثلثة قال ابن الاثیر وهی قطعة من الاقط. اقط وهو لبن مجفف یابس مستحجر یطبخ به قاله ابن الاثیر فتوضأ منه ای من اجل اکل ثور اقط قال عمرو بن خالد شیخ روح بن الفرج والثور القطعة ای من الاقط والحدیث ذکره العینی فی شرح البخاری بلفظ المصنف ثم قال رواه الطحاوی باسناد صحیح والطبرانی فی الکبیر وعزاه فی کنز العمال الی سعید بن منصور بنحو لفظ المصنف واخرجه النسائی من طریق شعبة عن عمرو بن دینار عن یحیی بن جعدة عن عبد الله ابن عمرو القاری عن ابی طلحة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال توضؤا مما غیرت النار ومن طریق الزهری عن ابن ابی طلحة عن ابی طلحة بمعناه. حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابو عامر العقدی عبد الملک بن عمرو القیسی قال ثنا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن القرشی

عن الزهري عن عبد الملك بن ابي بكر عن خارجة بن زيد عن زيد بن ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال توضؤا مما غيرت النار حدثنا ابن ابي داؤد و فهد قالا ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث بن سعد قال حدثني عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب فذكر باسناده مثله حدثنا نصر بن مرزوق و ابن ابي داؤد قالا ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب فذكر مثله باسناده حدثنا فهد و ابن ابي داؤد قالا حدثنا عبد الله بن صالح قال اخبرني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن خالد بن عمرو بن عثمان انه سأل عروة بن الزبير عن ذلك فقال عروة سمعت عائشة تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا حرب بن شداد عن يحيى بن ابي كثير قال حدثني ابو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف ان ابا سعيد بن ابي سفيان بن المغيرة اخبره انه دخل على ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فدعت له بسويق فشرب ثم قالت يا ابن اخي

عن الزهري محمد بن مسلم عن عبد الملك بن ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة المخزومي المدني من رواة الستة قال النسائي ثقة وقال ابن سعد كان سخيا سريا وكان ثقة وله احاديث ووثقه العجلي وابن حبان توفي في اول خلافة هشام عن خارجة بن زيد بن ثابت الانصاري النجاري ابو زيد المدني من رواة الستة قال ابو الزناد كان احد الفقهاء السبعة وقال العجلي مدني تابعي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث توفي سنة مائة عن زيد بن ثابت الانصاري النجاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم توضؤا مما غيرت النار اي من اكل كل ما اثرت فيه النار بنحو طبخ او قلي قاله المناوي والحديث اخرجه الامام احمد عن ابي عامر باسناده بلفظ توضؤا مما مست النار۔ حدثنا ابن ابي داؤد ابراهيم الاسدي وفهد بن سليمان الكوفي قالا ثنا عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث قال حدثني الليث بن سعد الامام المصري قال حدثني عبد الرحمن بن خالد بن مسافر المصري عن ابن شهاب الزهري فذكر الزهري باسناده مثله اي مثل ما روى عنه ابن ابي ذئب والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن مطلب بن شعيب الازدي عن عبد الله بن صالح باسناده بلفظ توضؤا مما مست النار كما في شرح العيني۔ حدثنا نصر بن مرزوق و ابن ابي داؤد قالا ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث قال حدثني عقيل بن خالد الايلي عن ابن شهاب فذكر مثله باسناده والحديث اخرجه الدارمي عن عبد الله بن صالح باسناده بلفظ الوضوء مما مست النار واخرجه مسلم والبيهقي عن عبد الملك بن شعيب بن الليث عن ابيه عن عقيل باسناده مثله والنسائي عن هشام بن عبد الملك عن محمد عن الزبيدي عن الزهري باسناده قال توضؤا مما مست النار وبهذا اللفظ اخرجه الامام احمد عن حجاج عن ليث عن عقيل وعن ابي اليمان عن شعيب كلاهما عن الزهري۔ حدثنا فهد وفي نسخة العيني نصر بن مرزوق و ابن ابي داؤد قالا حدثنا عبد الله بن صالح قال اخبرني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن خالد بن عمرو بن عثمان بن عفان الاموي ابو خالد ويقال ابو عثمان المدني من رواة مسلم قال النسائي والعجلي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات۔ انه سأل عروة بن الزبير عن ذلك اي عن الوضوء مما مست النار كما عند مسلم فقال عروة سمعت عائشة رض تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر مثله والحديث اخرجه مسلم عن عبد الملك بن شعيب بن الليث عن ابيه عن جده عن عقيل والامام احمد عن ابي اليمان عن شعيب وابن ماجة عن حرملة بن يحيى عن ابن وهب عن يونس بن يزيد ثلاثتهم عن الزهري باسناده بلفظ توضؤا مما مست النار واخرجه البيهقي من طريق عبد الملك بن شعيب ومن طريق يحيى بن بكير عن الليث وعزاه في المنتقى الى النسائي ايضا۔ حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد الطيالسي قال ثنا حرب بن شداد ابو الخطاب البصري عن يحيى بن ابي كثير قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ان ابا سعيد بن ابي سفيان بن المغيرة هكذا وقع في النسختين عندنا ولا شك انه من تحريف الناسخين والصواب ما في الطريق الآتي من طريق الزهري ابو سفيان بن سعيد بن المغيرة وهكذا وقع عند احمد وابي داؤد وغيرهما من طريق يحيى عن ابي سلمة وكذا ذكره صاحب الكشف ولم يذكر ابا سعيد بن ابي سفيان فهذا كله يقوي ما ذكرناه ثم رأيت النسخة التي عليها شرح العيني وقع فيها ما حققته فنقول هو ابو سفيان ابن سعيد بن المغيرة بن الاخنس بن شريق الثقفي المدني من رواة ابي داؤد والنسائي روى عن خالته ام حبيبة وعنه ابو سلمة ووثقه ابن حبان۔ اخبره اي ابا سلمة انه اي ابا سفيان۔ دخل على ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فدعت اي ام حبيبة له اي لابي سفيان بسويق وهو دقيق القمح المقلو والشعير والذرة وغيرها كذا في المجمع فشرب اي ابو سفيان السويق زاد احمد و ابو داؤد فدعا بماء فمضمض وعند احمد من وجه آخر ثم قام يصلي ثم قالت اي ام حبيبة منكرة على ما فعل يا ابن اخي هكذا وقع عند ابي داؤد الطيالسي من طريق الزهري وقال ابو داؤد صاحب السنن في حديث الزهري يا ابن اخي ووقع عند الامام احمد وابي داؤد من طريق يحيى بن ابي كثير يا ابن اختي وهكذا اخرجه الطحاوي والنسائي والامام احمد ايضا من طريق الزهري

توضأ فقال انی لم احدث شیئا فقالت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال توضؤا مما مست النار حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحق بن بکر بن مضر قال ثنا ابی عن جعفر بن ربیعة عن بکر بن سوادة عن محمد بن مسلم بن شهاب عن ابی سلمة عن ابی سفیان بن سعید بن الاخنس عن ام حبیبة رض مثله غیر انه قال یا ابن اختی حدثنا ابن ابی داؤد وفهد قالا ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب فذکر مثله باسناده حدثنا ابوبکرة قال ثنا سعید بن عامر قال ثنا محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤا مما غیرت النار ولو من ثور اقط۔ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤا من ثور اقط۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی قال ثنا عبد الاعلی عن معمر عن الزهری عن ابی سلمة عن ابی هریرة رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤا مما مست النار ولو من ثور اقط فقال ابن عباس رض یا اباهریرة فانا ندهن بالدهن وقد سخن بالنار ونتوضأ بالماء وقد سخن بالنار۔

فالحاصل ان یحیی والزهری اختلف علیهما فی ذلک والصحیح قول من قال یا ابن اختی کما یظهر من کتب اسماء الرجال قال سیدی فی البذل فکون ابی سفیان ابن اخی ام حبیبة اما محمول علی المجاز او مبنی علی وہم من بعض الرواة انتهی۔ توضأ وعند احمد وغیره الا توضأ فقال ابو سفیان انی لم احدث شیئا ای فکیف اتوضأ وهذا یدل علی ان المعروف عندهم کان ترک الوضوء مما مست النار فقالت ام حبیبة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال توضؤا مما مست النار والحدیث اخرجه الامام احمد عن یونس وابو داؤد عن مسلم بن ابراهیم کلاهما عن ابان العطار عن یحیی باسناده نحوه حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحق بن بکر بن مضر قال ثنا ابی بکر بن مضر المصری عن جعفر بن ربیعة ابو شرحبیل المصری عن بکر بن سوادة ابن ثمامة الجذامی بجیم ثم معجمة ابو ثمامة المصری من رواة مسلم والاربعة والبخاری فی التعالیق قال النسائی وابن معین وابن سعد ثقة۔ زاد ابن سعد ان شاء اللہ وذکره ابن حبان فی الثقات وقال یخطئ وقال ابن یونس کان فقیها مفتیا وقال ابو العرب ارسله عمر بن عبد العزیز الی اهل افریقیة لیفقههم توفی بافریقیة وقیل بل غرق فی بحار الاندلس سنة ثمان وعشرین ومائة۔ عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهری عن ابی سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف عن ابی سفیان بن سعید بن المغیرة بن الاخنس عن ام حبیبة مثله ای مثل ما روی یحیی عن ابی سلمة غیر انه قال ای الزهری فی حدیثه عن ابی سلمة یا ابن اختی ای بدل یا ابن اخی والحدیث اخرجه النسائی عن الربیع باسناده عن ابی سفیان ان ام حبیبة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت له وشرب سویقا یا ابن اختی توضأ فذکر الحدیث باللفظ المزبور واخرج ایضا عن هشام بن عبد الملک عن ابن حرب عن الزبیدی عن الزهری مثله واخرجه الامام احمد عن عبد الرزاق عن معمر وعن یعقوب عن ابیه وعن ابن اسحق ثلاثتهم عن الزهری باسناده نحوه واخرجه الطیالسی عن زمعة عن الزهری ان رجلا دخل علی ام حبیبة فذکر الحدیث بلفظ یا ابن اخی وبلفظ الوضوء مما غیرت النار او مما مست النار۔ حدثنا ابن ابی داؤد وفهد قالا ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر المصری مولی ابن شهاب الزهری فذکر مثله باسناده لم اقف علی الحدیث من طریق عبد الرحمن عن الزهری واخرجه ابن ابی شیبة عن خالد ابن مخلد عن عبد الرحمن بن عبد العزیز عن ابی سلمة باسناده بمعنی ما تقدم وعزاه فی الکنز الی الطبرانی فی الکبیر۔ حدثنا ابوبکرة قال ثنا سعید بن عامر الضبعی البصری قال ثنا محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص اللیثی المدنی عن ابی سلمة بن عبد الرحمن الزهری عن ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤا مما غیرت النار ولو من ثور اقط والحدیث اخرجه الترمذی عن ابن ابی عمر عن الثوری وابن ماجة عن محمد ابن الصباح عن ابن عیینة کلاهما عن محمد بن عمرو نحو حدیث الطحاوی وزادا فقال له ابن عباس یا اباهریرة انتوضأ من الدهن انتوضأ من الحمیم الخ وستاتی هذه الزیادة عند الطحاوی من وجه آخر۔ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤا من ثور اقط تقدم ما یتعلق بهذا الحدیث من قبل۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی محمد بن ابی بکر البصری قال ثنا عبد الاعلی بن عبد الاعلی البصری عن معمر بن راشد البصری عن الزهری عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤا مما مست النار ولو من ثور اقط فقال ابن عباس ای معترضا علی فهم ابی هریرة یا اباهریرة فانا ندهن بالدهن وقد سخن ای الدهن بالنار ونتوضأ بالماء وقد سخن بالنار ای وقد قلتم انه لا یجب الوضوء من استعمال الدهن ولا من

فقال یا ابن اخی اذا سمعت الحدیث من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا تضرب لہ الامثال حدثنا یونس
قال ثنا عبد اللہ بن یوسف قال ثنا بکر بن مضر قال ثنا الحارث بن یعقوب ان عراک بن مالک اخبرہ قال
سمعت ابا ھریرۃ رض یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول توضؤا مما مست النار حدثنا ربیع
الجیزی قال ثنا اسحق بن بکر قال حدثنی ابی عن جعفر بن ربیعۃ عن بکر بن سوادۃ عن محمد بن مسلم
عن عمر بن عبد العزیز عن ابراھیم بن عبد اللہ بن قارظ قال رأیت ابا ھریرۃ رض یتوضأ علی ظھر المسجد فقال
اکلت من اثوار اقط فتوضأت انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول توضؤا مما مست النار حدثنا فھد وابن ابی داود قالا
ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد عن ابن شھاب فذکر مثلہ باسنادہ

سلمة

استعمال الماء الحار وبما ما قد مسته النار فبطل بذلک حمل الحدیث علی الوضوء الشرعی وظھر صحۃ حملہ علی الوضوء اللغوی فقال
ای ابو ھریرۃ معرضا عما اوردہ ابن عباس علی فھمہ وارشادًا لہ الی العمل بظاھر الحدیث۔ یا ابن اخی اراد بہ الاخوۃ فی الایمان او الصحبۃ
اذا سمعت الحدیث من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا تضرب لہ الامثال قال السندی فی الکوکب الدری ان ایراد ابن عباس معارضتہ
انما ھو بفھم ابی ھریرۃ الراوی لا الحدیث فان ابن عباس لما رأی الصحابۃ والنبی صلی اللہ علیہ وسلم ایضا انھم لا یتوضؤن بعد اکل الاشیاء التی
مست النار ظن ان ابا ھریرۃ ھو الذی حمل الحدیث غیر محملہ المراد وان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یعن بکلامہ ھذا المفاد اہ والحدیث متفق علیہ
من طریق معمر عن الزھری واخرج الترمذی نحوہ من طریق الثوری عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی المصری قال ثنا
عبد اللہ بن یوسف التنیسی الکلاعی قال ثنا بکر بن مضر بن محمد المصری قال ثنا الحارث بن یعقوب بن ثعلبۃ ویقال ابن عبد اللہ الانصاری
مولاھم المصری من رواۃ مسلم والترمذی والنسائی قال ابن معین ثقۃ وقال النسائی لیس بہ باس قال موسی بن ربیعۃ کان من العباد توفی سنۃ
ثلاثین ومائۃ۔ ان عراک بن مالک الغفاری الکنانی المدنی من رواۃ الستۃ کان عمر بن عبد العزیز ما یعدل بہ احدا کان یصوم الدھر وکان من
اشد اصحاب عمر علی بنی مروان فی انتزاع ما حازوا من الفیٔ والمظالم من ایدیھم قال العجلی شامی تابعی ثقۃ من خیار التابعین وقال ابو زرعۃ وابو حاتم
ثقۃ توفی فی خلافۃ یزید بن عبد الملک اخبرہ ای الحارث قال ای عراک سمعت ابا ھریرۃ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول
توضؤا مما مست النار والحدیث اخرجہ السراج فی مسندہ عن الحسن بن عبد العزیز عن عبد اللہ بن یوسف عن بکر بن مضر الی آخرہ نحوہ سواء کما
قال العینی فی شرحہ واسنادہ فی غایۃ الصحۃ فان یونس والحارث من رواۃ مسلم وعبد اللہ من رواۃ البخاری وعراک وبکر من رواۃ الشیخین
حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحق بن بکر قال حدثنا ابی بکر بن مضر المصری عن جعفر بن ربیعۃ المصری عن بکر بن سوادۃ ابو ثمامۃ المصری عن محمد
ابن مسلم بن شھاب الزھری عن عمر بن عبد العزیز بن مروان بن ابی الحکم بن ابی العاص بن امیۃ القرشی الاموی ابو حفص المدنی ثم
الدمشقی امیر المومنین امہ ام عاصم بنت عمر بن الخطاب من رواۃ الستۃ قال ابن سعد کان ثقۃ مامونا لہ فقہ وعلم وورع وروی حدیثا کثیرا وکان
امام عدل قال صالح بن کیسان ما خبرت احدا اللہ اعظم فی صدرہ من ھذا الغلام وقال انس ما رأیت اشبہ صلوۃ برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من ھذا الفتی وقال مجاھد اتیناہ نعلمہ فما برحنا حتی تعلمنا منہ وقال محمد بن علی بن الحسین لکل قوم نجیبۃ وان نجیبۃ بنی امیۃ عمر بن عبد العزیز
وانہ یبعث یوم القیمۃ امۃ وحدہ ولد مقتل الحسین سنۃ احدی وستین واستخلف سنۃ تسع وتسعین یوم توفی سلیمان بن عبد الملک و
توفی فی رجب سنۃ احدی ومأۃ۔ عن ابراھیم بن عبد اللہ بن قارظ بقاف وظاء معجمۃ ویقال عبد اللہ بن ابراھیم بن قارظ الکنانی حلیف بنی زھرۃ
من رواۃ مسلم والاربعۃ الا ابن ماجۃ قال ابن یونس قدم مصر زمن عمر بن عبد العزیز وذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ قال رأیت ابا ھریرۃ یتوضأ
علی ظھر المسجد استدل بہ علی جواز الوضوء فی المسجد وقد نقل ابن المنذر اجماع العلماء علی جوازہ ما لم یؤذ بہ احدا قالہ الشوکانی فقال ابو ھریرۃ
اکلت من اثوار وفی نسخۃ العینی اکلت اثوار اقط جمع ثور وھی قطعۃ من الاقط اقط فتوضأت ھکذا عند النسائی وزاد منھا لان من
اکل الاثوار وزاد احمد اتدری مما توضأت عند مسلم وغیرہ انما توضأت من اثوار اقط اکلتھا۔ انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول توضؤا
مما مست النار ھکذا عند احمد ومسلم وغیرھما وعند النسائی یأمر بالوضوء مما مست النار وزاد ابن ابی شیبۃ قال فکان عمر یتوضأ من السکر۔
والحدیث اخرجہ النسائی عن الربیع باسنادہ مثلہ ومسلم عن عبد الملک بن شعیب بن اللیث عن ابیہ عن جدہ عن عقیل والبیھقی من طریق الامام
احمد عن عبد الرزاق عن معمر وابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن معمر والطیالسی عن ابن ابی ذئب ثلاثتھم عن الزھری باسنادہ نحوہ۔ حدثنا فھد
وابن ابی داود قالا ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر المصری عن ابن شھاب الزھری فذکر مثلہ

حدثنا ابن خزيمة قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا ابان بن يزيد قال ثنا يحيى بن ابى كثير عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعى عن المطلب بن حنطب عن ابى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله
حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا ابو معمر قال ثنا عبد الوارث عن حسين المعلم عن يحيى فذكر مثله باسناده
حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا يحيى بن معين قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى عن معاوية بن صالح عن سليمن بن ابى الربيع عن القاسم مولى معاوية

لم اقف على الحديث من طريق عبد الرحمن۔ حدثنا ابن خزيمة محمد البصرى قال ثنا مسلم بن ابراهيم الازدى الفراهيدى مولاهم ابو عمرو البصرى من رواة الستة قال ابو داؤد كتب عن قريب من الف شيخ وقال ايضا ما رحل مسلم الى احد وقال ابن معين ثقة مامون وقال ابو حاتم ثقة صدوق وقال العجلى وابن سعد كان ثقة زاد العجلى عمى باخره وزاد ابن سعد كثير الحديث توفى بالبصرة فى صفر سنة اثنتين وعشرين ومائتين قال ثنا ابان بن يزيد العطار البصرى قال ثنا يحيى بن ابى كثير عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعى عن المطلب بن حنطب نسبة الى الجد وهو المطلب ابن عبد الله بن المطلب بن حنطب المخزومى وقيل باسقاط المطلب عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله۔ حدثنا ابن ابى داؤد ابراهيم الاسدى قال ثنا ابو معمر عبد الله بن عمرو التميمى البصرى قال ثنا عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان ابو عبيدة البصرى عن حسين المعلم ابن ذكوان البصرى عن يحيى بن ابى كثير فذكر مثله باسناده والحديث اخرجه النسائى عن ابراهيم بن يعقوب عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن ابيه عبد الوارث باسناده بلفظ قال ابن عباس أأتوضأ من طعام اجده فى كتاب الله حلالا لان النار مسته فجمع ابو هريرة حصى فقال اشهد عدد هذا الحصى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال توضؤا مما مست النار۔ حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا يحيى بن معين بن عون ابن زياد المرى الغطفانى مولاهم ابو زكريا البغدادى امام الجرح والتعديل من رواة الستة قال ابن عدى عن شيخ له كان معين على خراج الرى فخلف لابنه يحيى الف الف درهم وخمسين الف درهم فانفقه كله على الحديث وقال ابن المدينى ما اعلم احدا كتب ما كتب يحيى وقال ايضا انتهى العلم الى ابن معين قال احمد كان ابن معين اعلمنا بالرجال وقال ايضا السماع مع يحيى شفاء لما فى الصدور وقال ايضا كل حديث لا يعرفه ابن معين فليس هو بحديث وقال الخطيب كان اماما ربانيا عالما حافظا ثبتا متقنا وقال ابن حبان كان من اهل الدين والفضل وممن رفض الدنيا فى جمع السنن وكثرت عنايته بها وجمعه وحفظه اياها حتى صار علما يقتدى به فى الاخبار واماما يرجع اليه فى الآثار وقال العجلى ما خلق الله تعالى احدا كان اعرف بالحديث من يحيى ولد سنة ثمان وخمسين ومائة وتوفى بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم سنة ثلاث وثلاثين ومائتين لسبع ليال بقين من ذى القعدة وغسل على اعواد النبى صلى الله عليه وسلم وحمل على سريره صلى الله عليه وسلم ودفن بالبقيع وله سبع وسبعون سنة الا نحوا من عشرة ايام۔ قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى الحافظ البصرى عن معاوية بن صالح الحمصى عن سليمان بن ابى الربيع قال الهيثمى لم ار من ترجمه وكذا قال صاحب الكشف قال العبد الضعيف ولو رأيا المسند للامام احمد لما قالا ذلك فان الامام احمد قال هو سليمان بن عبد الرحمن الذى روى عنه شعبة والليث بن سعد قال فى تهذيب التهذيب سليمان بن عبد الرحمن بن عيسى ويقال سليمان ابن يسار ويقال سليمان بن انس بن عبد الرحمن الدمشقى ابو عمرو ويقال ابو عمر مولى بنى اسد بن خزيمة ويقال مولى بنى امية خراسانى الاصل حديثه فى المصريين من رواة الاربعة روى عن القاسم وغيره وعنه الليث ومعاوية بن صالح وغيرهما قال شعبة كان حسن النحو وقال احمد ما احسن حديثه فى الضحايا وقال ابن معين وابو حاتم والنسائى والعجلى ثقة وقال الحاكم فى المستدرك اظهر على بن المدينى فضله واتقانه انتهى مختصرا ووقع فى النسخة التى عليها شرح العينى عن سليمان ابى الربيع قال العينى وسليمان هو ابن موسى ابو الربيع الدمشقى الاسدى الاشدق روى له الجماعة الا البخارى انتهى قلت لكن الحافظ لم يذكر فى تلامذة معاوية ولا فى مشائخ القاسم بخلاف الاول فهو الراجح عندى والله اعلم۔ عن القاسم بن عبد الرحمن الشامى ابو عبد الرحمن الدمشقى من رواة الاربعة والبخارى فى الادب قال يعقوب بن شيبة قد اختلف الناس فيه وقال فى موضع آخر ثقة وكذا قال يعقوب بن سفيان والترمذى وقال العجلى ثقة يكتب حديثه وليس بالقوى وقال الغلابى منكر الحديث وتكلم فيه احمد ووثقه ابن معين وابو اسحق الحربى وقال الجوزجانى كان خيارا فاضلا ادرك اربعين رجلا من المهاجرين والانصار وقال ابو حاتم حديث الثقات عنه مستقيم لا بأس به وانما ينكر عنه الضعفاء توفى سنة اثنتى عشرة ومائة مولى معاوية بن يزيد بن معاوية قال ابن معين القاسم بن عبد الرحمن مولى معاوية ويقال مولى يوسف بن معاوية وذكر المزى عن دحيم انه كان مولى جويرية بنت ابى سفيان فورث بنو يزيد بن معاوية ولاءه فلذلك كان يقال له مولى بنى يزيد بن معاوية

قال اتيت المسجد فرأيت الناس مجتمعين على شيخ يحدثهم قلت من هذا قالوا سهل بن الحنظلية فسمعته يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل لحماً فليتوضأ حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ايوب عن ابى قلابة عن رجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم قال كنا نتوضأ مما غيرت النار ونمضمض من اللبن ولا نمضمض من التمر فذهب قوم الى الوضوء مما غيرت النار واحتجوا فى ذلك بهذه الآثار وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا لا وضوء فى شئ من ذلك وذهبوا فى ذلك الى ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك

كذا فى التعجيل. قال القاسم اتيت المسجد اى مسجد دمشق كما عند احمد فرأيت الناس مجتمعين على شيخ يحدثهم قلت من هذا قالوا سهل بن الحنظلية واسم ابيه عمرو ويقال الربيع بن عمرو ويقال عقيب بن عمرو بن عدى الانصارى الاوسى له صحبة والحنظلية امه وقيل ام ابيه وقيل ام جده شهد بيعة الرضوان واحداً والخندق والمشاهد كلها ما خلا بدراً وكان عقيماً لا يولد له توفى فى صدر خلافة معاوية فسمعته اى سهلا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل لحماً اى مما مسته النار فليتوضأ. والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدى باسناده باللفظ المسطور وعزاه السيوطى الى الطبرانى فى الكبير ايضا ورمز لحسنه قال الهيثمى وسليمان لم ار من ترجمه والقاسم مختلف فى الاحتجاج به ومشى المناوى على قواه لكن انت تدرى ان سليمان هو ابن عبد الرحمن روى له الاربعة وهو ثقة والاكثرون على توثيق القاسم فلاشك ان الحديث لا ينحط عن درجة الحسن كما قال السيوطى وقال العينى بعد ما ذكر الحديث رواه الطحاوى باسناد حسن حدثنا ابن خزيمة محمد البصرى قال ثنا حجاج بن المنهال البصرى قال ثنا حماد بن سلمة البصرى عن ايوب بن ابى تميمة السختيانى البصرى عن ابى قلابة عبد الله بن زيد البصرى عن رجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم الظاهر انه ابو عزة فقد اخرج الحديث سعيد بن منصور فى سننه عن ابى قلابة عن رجل من هذيل يقال له ابو عزة وكانت له صحبة كما فى كنز العمال قال كنا نتوضأ مما غيرت النار ونمضمض من اللبن ولا نمضمض من التمر والحديث اخرجه سعيد بن منصور عن ابى قلابة كما فى الكنز بلفظ كان يتوضأ مما غيرت النار ويتمضمض من اللبن ولا يتمضمض من التمر فذهب قوم الى الوضوء مما غيرت النار قال العبد الضعيف روى ابن ابى شيبة عن زيد بن ثابت وابى موسى وانس وابن عمر وابى طلحة وعائشة وابى سلمة وعمر بن عبد العزيز والزهرى انهم كانوا يتوضؤن مما غيرت النار وروى عن ابى قلابة انه كان يأمر بالوضوء منه وقال الحازمى اختلف اهل العلم فى هذا الباب فبعضهم ذهب الى الوضوء مما مست النار وممن ذهب الى ذلك فذكرهم وزاد ابا هريرة وابا عزة الهذلى وابا مجلز والحسن البصرى ويحيى بن يعمر وزاد ابن حزم ام حبيبة وابا ايوب وابا مسعود وسعيد بن المسيب وابا ميسرة وعروة بن الزبير ومعمراً قال ابن حزم ولولا انه منسوخ لوجب القول به انتهى قلت وقد ثبت الرجوع فى ذلك عن ابن عمر وابى طلحة وانس وابى ايوب وغيرهم كما سيأتى عند المصنف فلعلهم لما بلغهم النسخ رجعوا عن ذلك. واحتجوا فى ذلك بهذه الآثار المروية عن ابى طلحة وزيد بن ثابت وابى هريرة وسهل بن الحنظلية وابى عزة وعائشة وام حبيبة وفى الباب عن ابى ايوب عند النسائى والطبرانى فى الكبير وانس عند ابن ماجة والطبرانى فى الاوسط وابى موسى عند احمد والطبرانى فى الاوسط وابن عمر عند البزار والطبرانى فى الكبير والاوسط وعبد الله بن زيد عند الطبرانى فى الاوسط وابى سعد الخير عند الطبرانى فى الكبير وسلمة بن سلامة عند الطبرانى فى الكبير وعبد الله بن ابى امامة عند الطبرانى فى الكبير وام سلمة عند احمد والطبرانى فى الكبير وقد بسط فى هذه الروايات الحافظ الهيثمى فى مجمعه فارجع اليه لو شئت وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا لا وضوء فى شئ من ذلك قال الحازمى ذهب اكثر اهل العلم وفقهاء الامصار الى ترك الوضوء مما مست النار ورأوه آخر الامرين من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وممن لم ير منه وضوأ ابو بكر وعمر وعثمان وعلى وابن مسعود وابن عباس وعامر بن ربيعة وابى بن كعب وابو امامة وابو الدرداء والمغيرة بن شعبة وجابر بن عبد الله انتهى قال العبد الضعيف ورواه الامام الطحاوى وغيره باسانيد صحيحة عن ابن عمر وانس وابى طلحة وابى ايوب ايضا ولهذا ذكرهم الشوكانى فى القائلين بعدم نقض الوضوء باكل ما مسته النار وزاد جابر بن سمرة وزيد بن ثابت وابا هريرة وعائشة وممن ذهب اليه ذلك من التابعين ابن الحنفية وعبد الله بن يزيد وعبيدة والشعبى وابو السوار العبدى كما روى ابن شيبة وسعيد بن المسيب كما روى الطحاوى وسالم بن عبد الله والقاسم بن محمد ومن معهما من فقهاء المدينة كما قال الحازمى وهو قول جماهير التابعين كما ادعى الشوكانى وقال وهو مذهب مالك وابى حنيفة والشافعى وابن المبارك واحمد واسحٰق بن راهويه ويحيى بن يحيى وابى ثور وابى خيثمة وسفيان الثورى واهل الحجاز والكوفة انتهى وقد نقل الاجماع على هذا القاضى عياض وغيره كما تقدم. وذهبوا فى ذلك الى ما روى عن رسول الله صلى الله

حدثنا یونس قال نا ابن وهب ان مالکا حدثه ح وحدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا القعنبی قال ثنا مالک عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اکل کتف شاة ثم صلی ولم یتوضأ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن المنهال قال ثنا یزید بن زریع قال ثنا روح بن القاسم عن زید بن اسلم فذکر نحوه باسناده حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء قال انا محمد بن الزبیر الحنظلی عن علی بن عبد الله بن العباس عن ابیه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم نحوه حدثنا احمد بن یحیی الصوری قال ثنا الهیثم بن جمیل قال ثنا ابن ثوبان عن داؤد بن علی عن ابیه عن ابن عباس رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله

ای فی ترک الوضوء مما مست النار والاحادیث الواردة فی ذلک کثیرة ذکر الامام الطحاوی منها اثنی عشر حدیثا وقد لبسط فی طرقها وقد اطال الامام احمد الیضانی ذکر هذه الاحادیث فجزاهما الله عن المسلمین خیر الجزاء واحسنه. حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال نا ابن وهب عبد الله الفقیه المصری ان مالکا حدثه ح وحدثنا صالح بن عبد الرحمن الانصاری قال ثنا القعنبی عبد الله ابن مسلمة المدنی قال ثنا مالک عن زید بن اسلم العدوی مولی عمر. عن عطاء بن یسار الهلالی المدنی عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اکل کتف شاة ای لحمه وللبخاری من وجه آخر تعرق ای اکل ما علی العرق بفتح المهملة وسکون الراء وهو العظم قال العینی فی شرحه نخب الافکار ذکر ابن سیدة فی المخصص الکتف العظم وهی انثی والجمع اکتاف وفی المحکم الکِتف والکَتِف کالکذب والکذب عظم عریض خلف المنکب وهی تکون للناس وغیرهم والکتف من الابل والبغال والحمیر وغیرها ما فوق العضد وقیل الکتفان علی الیدین والجمع اکتاف انتهی وقال الحافظ افاد القاضی اسمعیل ان ذلک کان فی بیت ضباعة بنت الزبیر بن عبد المطلب وهی بنت عم النبی صلی الله علیه وسلم ویحتمل انه کان فی بیت میمونة کما اخرج حدیثها البخاری وهی خالة ابن عباس کما ان ضباعة بنت عمه انتهی. ثم صلی ولم یتوضأ نص فی معناه وهو ترک الوضوء مما مست النار والحدیث اخرجه مسلم وابو داؤد عن القعنبی والبخاری عن عبد الله بن یوسف کلاهما عن مالک باللفظ المسطور. حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا محمد بن المنهال الحافظ البصری قال ثنا یزید بن زریع ابو معاویة البصری الحافظ قال ثنا روح بن القاسم ابو غیاث البصری عن زید بن اسلم فذکر نحوه باسناده والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن ابی مسلم عن محمد بن المنهال باسناده بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم خرج الی الصلوة فاتی بکتف من لحم فانتهشها ثم مضی الی الصلوة ولم یطهر واخرجه الامام احمد عن عبد الرزاق عن معمر عن زید باسناده بلفظ توضأ النبی صلی الله علیه وسلم ثم احتز من کتف فاکل ثم مضی الی الصلوة ولم یتوضأ واخرج عن وکیع عن هشام عن زید بلفظ اکل عرقا ثم خرج الی الصلوة. حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف البصری قال انا محمد بن الزبیر الحنظلی التمیمی البصری من رواة النسائی قال ابن معین ضعیف لاشئ وقال ابو حاتم لیس بالقوی فی حدیثه انکار وقال البخاری منکر الحدیث وفیه نظر وقال النسائی ضعیف وفی موضع آخر لیس بثقة وقال ابن عدی قلیل الحدیث الذی یرویه غرائب وافراد قال الساجی کان شعبة لا یرضاه عن علی بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم ابو محمد المدنی من رواة مسلم والاربعة قال ابن سعد فی الطبقة الثالثة من اهل المدینة ولد لیلة قتل علی فی شهر رمضان سنة اربعین فسمی باسمه وکنی بکنیته ثم غیر عبد الملک بن مروان کنیته وکان ثقة قلیل الحدیث وقال فی موضع آخر کان اصغر ولد ابیه سنا وکان من اجمل قریش علی وجه الارض کان یخضب بالوسمة کان یدعی السجاد لکثرة صلوته وقال ابو سنان کان یصلی کل یوم الف رکعة توفی سنة ثمان عشرة ومائة. عن ابیه عبد الله بن عباس عن رسول الله صلی الله علیه وسلم نحوه والحدیث اخرجه الامام احمد عن عبد الوهاب الخفاف باسناده بلفظ اتی بکتف مشویة فاکل منها فتمضمض ثم صلی ولم یتوضأ. حدثنا احمد بن یحیی الصوری قال ثنا الهیثم بن جمیل ابو سهل الحافظ البغدادی قال ثنا ابن ثوبان هو عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان کما قال العینی فی شرحه. عن داؤد بن علی بن عبد الله بن العباس الهاشمی ابو سلیمان الشامی من رواة الترمذی والبخاری فی الادب قال ابن معین شیخ هاشمی انما یحدث بحدیث واحد قال ابن عدی اظن الحدیث فی عاشوراء وقد روی غیر هذا البضعة عشر حدیثا وولی الموسم ومکة والیمن والیمامة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال یخطئ وقال ابن معین ارجو انه لیس یکذب وقال ابن عدی وعندی انه لا بأس بروایته عن ابیه عن جده توفی سنة ثلث وثلثین ومائة. عن ابیه علی بن عبد الله عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا همام عن قتادة عن یحیی بن یعمر عن ابن عباس رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثله حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن هشام بن عروة عن ابی نعیم هو وهب بن کیسان عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس رضی اللہ عنہ انه قال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبزا ولحما ثم ذکر مثله حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابو الاسود قال ثنا ابن لهیعة عن یزید بن ابی حبیب عن محمد بن عمرو بن حلحلة الدؤلی عن محمد بن عمرو بن عطاء انه دخل علی ابن عباس رضی اللہ عنہ یوما فی بیت میمونة فضرب علی یدی وقال عجبت من ناس یتوضؤن مما مست النار

والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن موسی بن هرون عن علی بن الجعد عن ابن ثوبان باسناده بلفظ اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لحما ثم صلی ولم یتوضأ واخرجه الامام احمد عن یحیی عن هشام عن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس والزهری کلاهما عن علی عن ابیه بلفظ اکل لحما او عرقا فصلی ولم یمس ماء وعن یزید بن هرون عن الحجاج عن الحسن بن سعد عن علی عن ابیه ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دخل علی ضباعة بنت الزبیر فاکل عندها کتفا من لحم ثم خرج الی الصلوة ولم یحدث وضوءً واخرجه البیهقی من طریق هشام عن محمد بن علی عن ابیه علی بن عباس ومسلم من طریق الزهری عن علی۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی۔ قال ثنا همام بن یحیی عن قتادة بن دعامة السدوسی عن یحیی بن یعمر بفتح التحتانیة والمیم بینهما مهملة ساکنة البصری ابو سلیمان القیسی الجدلی قاضی مرو۔ من رواة الستة قال ابو زرعة وابو حاتم والنسائی وابن سعد ثقة وقال ابن حبان فی الثقات کان من فصحاء اهل زمانه واکثرهم علما باللغة مع الورع الشدید قال هرون اول من نقط المصاحف یحیی بن یعمر توفی سنة عشرین ومأة وقیل قبلها۔ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثله والحدیث اخرجه ابو داؤد عن ابی عمر الحوضی باسناده بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتهس من کتف ثم صلی ولم یتوضأ وبهذا اللفظ اخرجه الامام احمد عن عفان وبهز عن همام حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة بن الزبیر الاسدی عن ابی نعیم المدنی المعلم المکی هو وهب بن کیسان القرشی مولی آل الزبیر من رواة الستة قال النسائی وابن معین واحمد والعجلی ثقة زاد العجلی مدنی تابعی وقال محمد بن عمر لم یکن له فتوی وکان محدثا ثقة توفی سنة سبع وعشرین ومأة۔ عن محمد بن عمرو بن عطاء بن عباس بن علقمة العامری ابو عبد اللہ القرشی المدنی وقیل انه من موالیهم من رواة الستة قال النسائی وابو زرعة وابو حاتم ثقة زاد ابو حاتم صالح الحدیث وقال ابو الزناد کان امرء صدق وقال ابن سعد کانت له هیئة ومروة وکان ثقة وله احادیث توفی فی حدود العشرین ومأة عن ابن عباس انه قال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبزا ولحما ثم ذکر مثله والحدیث اخرجه مسلم عن زهیر بن حرب عن یحیی بن سعید عن هشام بلفظ اکل عرقا او لحما ثم صلی ولم یتوضأ ولم یمس ماء واخرجه البیهقی من طریقه ومن طریق انس بن عیاض عن هشام بلفظ رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یاکل عرقا من شاة ثم صلی ولم یتمضمض ولم یمس ماء والامام احمد عن یحیی عن هشام بلفظ اکل لحما او عرقا فصلی ولم یمس ماء وعن عفان عن وهیب عن هشام بلفظ البیهقی وعن عفان عن وهیب عن عتاب بن زیاد عن ابن المبارک کلاهما عن موسی بن عقبة عن محمد بن عمرو بمعناه وابن ابی شیبة عن ابن علیة عن ایوب عن وهب بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج وهو یرید الصلوة فمر بقدر تفور فاخذ منها عرقا او کتفا فاکله ثم مضمض ولم یتوضأ قال ابو نعیم فی الحلیة بعدما اخرجه من طریق احمد عن یحیی عن هشام هذا حدیث صحیح متفق علیه اتفق علیه الامامان اخرجاه من حدیث یحیی بن سعید عن هشام۔ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابو الاسود نضر بن عبد الجبار المرادی قال ثنا ابن لهیعة عبد اللہ القاضی المصری عن یزید بن ابی حبیب ابو رجاء المصری عن محمد بن عمرو بن حلحلة بمهملتین بینهما لام ساکنة الدؤلی کما فی الانساب للسمعانی فی نسبة الدیلی ویقال الدیلی المدنی من رواة الستة الا الترمذی وابن ماجة قال ابن معین وابو حاتم والنسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال وکان ذا هیئة ملازما للمسجد وکذا قاله ابن سعد عن محمد بن عمرو بن عطاء انه دخل علی ابن عباس یوما وعند احمد من طریق ابن اسحق عن محمد بن عمرو لغد یوم الجمعة فی بیت میمونة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعند احمد وکانت میمونة قد اوصت له به فکان اذا صلی الجمعة بسط له فیه ثم انصرف الیه فجلس فیه للناس فضرب علی یدی ای اظهارا للتعجب وعند احمد سأله رجل عن الوضوء مما مست النار من الطعام وقال ای ابن عباس عجبت من ناس یتوضؤن مما مست النار وعند البیهقی فجعل یعجب من یزعم ان الوضوء مما مست النار ویضرب فیه الامثال ویقول انا نستحم بالماء المسخن ونتوضأ به وندهن بالدهن المطبوخ وذکر اشیاء

واللہ لقد جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ یوما ثیابہ ثم اتی بثرید فاکل منہا ثم قام فخرج الی الصلوۃ ولم یتوضا حدثنا یونس بن الربیع المؤذن قالا ثنا اسد ح وحدثنا بکر بن ادریس قال ثنا آدم بن ابی ایاس ح وحدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قالوا ثنا شعبۃ قال سمعت ابا عون محمد ابن عبید اللہ الثقفی یقول سمعت عبد اللہ بن شداد بن الہاد یحدث عن ام سلمۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج الی الصلوۃ فنشلت لہ کتفا

مما یصیب الناس مما قد مست النار ثم قال لقد رأیتنی فی ہذا البیت عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد توضأ ثم لبس ثیابہ۔ واللہ لقد جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ یوما ثیابہ ای بعد ما توضأ لصلوۃ الظہر فی بعض حجرہ ثم دعاہ بلال الی الصلوۃ فنہض خارجا کما عند احمد ثم اتی بثرید وعند احمد فلما وقف علی باب الحجرۃ لقیتہ ہدیۃ من خبز ولحم بعث بہا الیہ بعض اصحابہ قال فرجع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمن معہ ووضعت لہم فی الحجرۃ فاکل منہا ای ثلاث لقم کما عند مسلم وعند البیہقی لقمۃ او لقمتین وزاد احمد واکلوا معہ ثم قام فخرج الی الصلوۃ ولم یتوضأ وعند مسلم ثم صلی بالناس ولم یمس ماء، وزاد احمد ولا احد ممن کان معہ قال وکان ابن عباس انما عقل من امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخرہ وقال البیہقی وفیہ دلالۃ علی ان ابن عباس شہد ذلک من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قال الزعفرانی قال ابو عبد اللہ الشافعی وانما قلنا لا یتوضأ منہ لانہ عندنا منسوخ الا تری ان عبد اللہ بن عباس وانما صحبہ بعد الفتح یروی عنہ انہ رآہ یاکل من کتف شاۃ ثم صلی ولم یتوضأ وہذا عندنا من ابین الدلالات علی ان الوضوء منہ منسوخ او ان امرہ بالوضوء منہ بالغسل للتنظیف انتہی وقال الحازمی وذکر الشافعی ایضا فی روایۃ حرملۃ فقال حدیث ابن عباس دل الاحادیث علی ان الوضوء مما مست النار منسوخ وذلک ان صحبۃ ابن عباس لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متاخرۃ انما مات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو ابن اربع عشرۃ سنۃ وقد قیل ست عشرۃ سنۃ وقیل ثلاث عشرۃ سنۃ انتہی وہذا التقریر حسن لکن قال الطیبی عن البیضاوی وذلک انما یتقرر لو علم تاریخہما وتقدم الاول لا یقال ابن عباس متاخر الصحبۃ فیکون حدیثہ ناسخا لانا نقول تاخر الصحبۃ وحدہ لا یقتضی تاخر الحدیث نعم لو کانت صحبتہ بعد وفاۃ الاخر او غیبتہ دل ذلک علی تاخرہ اما لو اجتمعا عند الرسول صلوات اللہ علیہ فلا لجواز ان یسمع الاقدم صحبۃ بعد سماعہ انتہی وہکذا قال زین العرب فی شرح المصابیح وقال العلامۃ ابن الترکمانی فلیس حدیث ابن عباس من ابین الدلالات علی النسخ کما زعم الشافعی انتہی قال العبد الضعیف فلہذا اعرض الامام الطحاوی عن الاستدلال علی النسخ بحدیث ابن عباس واحتج علی النسخ بحدیث جابر وہو صریح فی النسخ کما سیاتی والحدیث اخرجہ مسلم عن علی بن حجر عن اسمٰعیل بن جعفر عن محمد بن عمرو بن حلحلۃ بمعنی حدیث المصنف والبیہقی من طریق ابی اسامۃ عن الولید بن کثیر والامام احمد عن یعقوب عن ابیہ عن ابن اسحٰق کلاہما عن محمد بن عمرو بن عطاء مطولا والحدیث رواہ ایضا عن ابن عباس عکرمۃ عند احمد وابی داؤد وابن ماجۃ وسلیمان بن یسار عند احمد والنسائی وابو جعفر محمد بن علی وابن سیرین وعطاء بن ابی الخوار عند احمد۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری والربیع المؤذن ابن سلیمان المرادی المصری قال ثنا اسد بن موسی الاموی۔ ح وحدثنا بکر بن ادریس بن الحجاج بن ہرون الازدی ابو القاسم یروی فی ہذا الکتاب وفی المشکل عن آدم بن ابی ایاس وابی عبد الرحمن المقرئ وروی عنہ الامام الطحاوی فی ہذا الکتاب ثلثۃ عشر حدیثا وسبعۃ آثار وفی المشکل ثمانیۃ احادیث قال صاحب الکشف عن المغانی ان ابن یونس قال کان فقیہا واللہ اعلم وقال ابن الجوزی فی المنتظم توفی فی شعبان سنۃ سبع وستین ومأتین۔ قال ثنا آدم بن ابی ایاس الخراسانی ح وحدثنا ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا ابوداؤد سلیمان الطیالسی البصری قالوا ای اسد وآدم وابوداؤد ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی قال سمعت ابا عون محمد بن عبید اللہ بن سعید الثقفی الکوفی الاعور من رواۃ الستۃ الا ابن ماجۃ قال ابن معین وابو زرعۃ والنسائی وابن سعد ثقۃ وذکرہ ابن حبان وابن شاہین فی الثقات توفی سنۃ ست عشرۃ ومأۃ۔ یقول سمعت عبد اللہ بن شداد بن الہاد اللیثی ابو الولید المدنی من رواۃ الستۃ کان یاتی الکوفۃ وامہ سلمی بنت عمیس الخثعمیۃ ولد علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یسمع منہ قال العجلی والخطیب ہو من کبار التابعین وثقاتہم وقال ابو زرعۃ والنسائی وابن سعد ثقۃ۔ وقال الواقدی خرج مع القراء ایام ابن الاشعث علی الحجاج فقتل یوم دجیل وکان ثقۃ فقیہا کثیر الحدیث متشیعا توفی بالکوفۃ مقتولا سنۃ احدی وثمانین وقیل بعدہا یحدث عن ام سلمۃ ام المؤمنین ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج الی الصلوۃ فنشلت لہ کتفا ای اخرجتہ قبل النضج

فاکل منہا ثم خرج فصلی ولم یتوضا حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا مؤمل بن اسمعیل قال ثنا سفیان الثوری عن ابی عون قال سمعت عبد اللہ بن شداد یقول سأل مروان ابا ھریرۃ رض عن الوضوء مما غیرت النار فامرہ بہ ثم قال کیف نسأل احدا وفینا ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فارسلوا الی ام سلمۃ رض زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسألوھا ثم ذکر مثل حدیث شعبۃ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عثمان ابن عمر قال اخبرنی ابن جریج عن محمد بن یوسف عن سلیمان بن یسار عن ام سلمۃ رض قالت قربت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنبا مشویا فاکل منہ ولم یتوضا حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو داؤد الطیالسی قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ قال ثنا عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن جابر بن عبد اللہ قال اتینا ومعنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بطعام

قال ابن درید فی الجمھرۃ نشلت اللحم انشلہ وانشلہ نشلا اذا اخذت بیدک عضوا فانتشلت ما علیہ من اللحم بفیک ہو النشیل انتہی فاکل النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہا ای من لحم الکتف۔ ثم خرج الی المسجد فصلی ولم یتوضا قال العینی فی نخب الافکار ہذہ ثلاث طرق رجالہا کلہم ثقات واخرجہ الطبرانی ایضا من ثلاث طرق نا علی بن عبد العزیز نا مسلم بن ابراہیم ح ونا احمد بن عمرو القطرانی نا سلیمان بن حرب ح ونا ابو خلیفۃ نا ابو الولید قالوا نا شعبۃ عن ابی عون عن عبد اللہ بن شداد ان ام سلمۃ سئلت عما غیرت النار فقالت اکل النبی صلی اللہ علیہ وسلم کتفا ثم صلی ولم یتوضا انتہی۔ حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا مؤمل بن اسمعیل ابو عبد الرحمن البصری۔ قال ثنا سفیان الثوری عن ابی عون محمد بن عبید اللہ الثقفی قال سمعت عبد اللہ ابن شداد یقول سأل مروان بن الحکم بن ابی العاص بن امیۃ الاموی ابو عبد الملک المدنی من رواۃ البخاری والاربعۃ ولد بعد الہجرۃ بسنتین وقیل باربع وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا یصح لہ منہ سماع وکتب لعثمان وولی امرۃ المدینۃ ایام معٰویۃ وبویع لہ بالخلافۃ بعد موت معاویۃ بن یزید بن معاویۃ بالجابیۃ وقال البخاری لم یر النبی صلی اللہ علیہ وسلم عاب الاسمعیلی علی البخاری تخریج حدیثہ وعد من موبقاتہ انہ رمی طلحۃ احد العشرۃ یوم الجمل وہما جمیعا مع عائشۃ فقتل ثم وثب علی الخلافۃ بالسیف مات فی رمضان سنۃ خمس وستین وکانت ولایتہ تسعۃ اشہر۔ ابا ہریرۃ عن الوضوء مما غیرت النار فامرہ ای ابو ہریرۃ بہ ای بالوضوء وعند ابن ابی شیبۃ سمعت ابا ہریرۃ یحدث مروان قال توضأوا مما مست النار ثم قال ای مروان کیف نسأل احدا وفینا ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای وہن اعلم بامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارسلوا وعند احمد وابن ابی شیبۃ فارسل مروان الی ام سلمۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسألوہا وعند احمد وغیرہ فسألہا۔ ثم ذکر مثل حدیث شعبۃ والحدیث اخرجہ الامام احمد وابن ابی شیبۃ عن وکیع عن سفیان باسنادہ بلفظ فقالت نہس النبی صلی اللہ علیہ وسلم عندی کتفا ثم خرج الی الصلوۃ ولم یمس ماء والنہس بالسین المہملۃ کما عند احمد اخذ اللحم باطراف الاسنان والنہش بالشین المعجمۃ کما عند ابن ابی شیبۃ الاخذ بجمیعہا۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس البصری قال اخبرنی ابن جریج عبد الملک بن عبد العزیز الاموی۔ عن محمد بن یوسف بن عبد اللہ بن یزید الکندی المدنی الاعرج من رواۃ الصحیحین والترمذی والنسائی قال یحیی بن سعید لم ار شیخا یشبہہ فی الثقۃ وقال ابن معین واحمد والنسائی وابن المدینی ثقۃ۔ وقال ابن شاہین فی الثقات قال احمد بن صالح المصری ثبت لہ شأن۔ عن سلیمان بن یسار ہکذا عند النسائی وغیرہ وعند الترمذی فی شمائلہ عطاء ابن یسار ولا ضیر فی ذلک فان الحدیث مروی بالوجہین کما ذکر البیہقی عن ام سلمۃ قالت قربت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنبا مشویا ای من شاۃ والجنب ما تحت الابط الی الکشح قالہ البیجوری فی حاشیۃ الشمائل فاکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منہ ای من الجنب المشوی وزاد الترمذی والنسائی والبیہقی ثم قام الی الصلوۃ ولم یتوضا یحتمل الوضوء اللغوی والشرعی واللغوی اولی لما تقدم من حدیث عبد اللہ بن شداد ولم یمس ماء والحدیث اخرجہ الترمذی فی شمائلہ عن الحسن بن محمد الزعفرانی عن حجاج بن محمد والنسائی عن محمد بن عبد الاعلی عن خالد والبیہقی من طریق عبد الرزاق وعثمان بن عمر اربعتہم عن ابن جریج مثلہ واخرجہ ابن ماجۃ من طریق علی بن الحسین عن زینب بنت ام سلمۃ عن ام سلمۃ بمعناہ واخرج الامام احمد والنسائی ایضا بہذا الطریق نحوہ۔ حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو داؤد الطیالسی قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ قال ثنا عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن جابر بن عبد اللہ قال اتینا ومعنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بطعام وعند الطیالسی

فاكلنا ثم قمنا الى الصلوة ولم يتوضأ أحد منا ثم تعشينا ببقية الشاة ثم قمنا الى صلوة العصر و
لم يمس احد منا ماء حدثنا يونس قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبد الله بن عمرو عن عبد الله بن
محمد فذكر باسناده مثله حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن المنهال قال ثنا يزيد بن
زريع قال ثنا روح بن القاسم عن محمد بن المنكدر عن جابرؓ قال دعتنا امرأة من الانصار فذبحت لنا
شاة وذكر الحديث ورشت لنا صوراً فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطهور فاكلنا ثم صلى
ولم يتوضأ حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا عمارة بن زاذان عن محمد بن المنكدر
قال دخلت على بعض ازواج النبی صلى الله عليه وسلم فقلت حدثینی فی شئی مما غیرت النار

قال مشيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى امرأة من الانصار فذبحت له شاة واتينا بطعام فاكلنا اى فاكل رسول الله
صلى الله عليه وسلم واكلنا كما عند الطيالسی وزاد الترمذی واتته بقناع من رطب فاكل منه ثم قمنا الى الصلوة اى الظهر كما
عند الطيالسی وغیره۔ ولم يتوضأ احد منا ثم تعشينا ببقية الشاة ثم قمنا الى صلوة العصر وفی نسخة العينی الى العصر ولم يمس
احد منا ماء والحديث نص فی معناه وقد تقدم هذا الحديث عند المصنف فی باب الوضوء هل يجب لكل صلوة ام لا عن يونس عن
ابن وهب عن ابن جريج واسامة بن زيد وابن سمعان عن ابن المنكدر عن جابر وقد ذكرنا هناك ما يتعلق بهذا الحديث من
التشريح والتخريج۔ حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبد الله بن عمرو كذا وقع فی
النسختين مكبرا والصواب عبيد الله مصغرا ابن عمرو بن ابی الوليد ابو وهب الرقی كما تقدم مرارا وهكذا ذكره العينی فی شرحه عن عبد الله بن
محمد بن عقيل فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه الدولابی فی الكنی عن احمد بن شعيب عن علی بن حجر عن ابی وهب باسناده قال
اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر وعلی من شاة ذبحتها لهم امرأة من الانصار فصلوا الظهر والعصر ولم يتوضؤا۔ حدثنا ابن
ابی داؤد ابراهيم الاسدی قال ثنا محمد بن المنهال الحافظ الضرير البصری قال ثنا روح بن القاسم ابو غياث البصری عن محمد بن
المنكدر التيمی المدنی عن جابر بن عبد الله الانصاری قال دعتنا ای رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه امرأة من الانصار ولعل
المرأة الانصارية عمرة بنت حزام الانصارية زوج سعد بن الربيع فقد اخرج ابن ابی عاصم والطبرانی كما فی الاصابة عن عمرة هذا انها
جعلت للنبی صلى الله عليه وسلم فی صور نخل كنسته وطيبته وذبحت له شاة فاكل منها ثم توضأ فصلى الظهر فقدمت اليه من لحمها وصلى العصر
ولم يتوضأ قال الهيثمی وفيه محمد بن ثابت البنانی وهو ضعيف وبقية رجاله رجال الصحيح۔ فذبحت لنا شاة وذكر الحديث ای بمعنى حديث
ابن عقيل وذكر فيه ورشت لنا ای صبت لاجلنا صورا وهو النخل الصغار او المجتمع كذا فی القاموس قال ابن دريد الصور جماعة
النخل وقال فی مجمع البحار وح اتى امرأة من الارض ففرشت له صورا وذبحت له شاة وفی حاشية لنسخة من اليمن صوابه فی صورا انتهى۔
قلت وفی سنن سعيد بن منصور كما فی كنز العمال فبسطت لنا فی صور وهو النخل الملتف والذی يظهر لی والله اعلم ان فی رواية كل واحد
من الطحاوی وسعيد بن منصور اقتصارا على احدى الصورتين ففرشت المرأة الانصارية فی الصور وبسطت لهم فيها ورشت تلك
الصور ليذهب الحر ويحصل البرد فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطهور فاكلنا ثم صلى ولم يتوضأ وهذا حديث فی غاية الاختصار
واخرجه سعيد بن منصور فی سننه كما فی كنز العمال وفی رواية فاتت بشاة مشوية وذلك قبيل الظهر فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم
واكلنا معه ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ وصلى الظهر ثم انها بعثت فقالت يا رسول الله الا ابعث لك ببقية او فضلة
بقيت من الشاة قال بلى فاتى به فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم واكلنا معه ثم قام فصلى ولم يتوضأ واخرجه ابن عساكر ايضا وفی
رواية فدعا بماء فتوضأ ثم صلى بنا الظهر ثم اتى بفضول طعامهم فاكلوا ثم قام فصلى بنا العصر ولم يتوضأ۔ حدثنا ربيع المؤذن قال
ثنا اسد السنة ابن موسى الاموی قال ثنا عمارة بن زاذان الصيدلانی ابو سلمة البصری من رواة البخاری فی الادب والاربعة الا النسائی
قال احمد يروی عن ثابت عن انس احاديث مناكير وقال مرة شيخ ثقة ما به بأس وقال ابن معين صالح وقال البخاری ربما يضطرب فی حديثه
وقال ابو داؤد ليس بذاك وقال العجلی ويعقوب بن سفيان ثقة وقال الدارقطنی وابن عمار ضعيف وقال ابو زرعة وابن عدی لا بأس
وزاد ابن عدی وهو ممن يكتب حديثه وكذا قال ابو حاتم وزاد ولا يحتج به ليس بالمتين ذكره ابن حبان فی الثقات۔ عن محمد بن
المنكدر قال دخلت على بعض ازواج النبی صلى الله عليه وسلم فقلت حدثينی فی شئی مما غيرت النار ای فی حكم اكل شئی من الاشياء

فقالت قل ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتينا الا قليناله حبة تكون بالمدينة فيأكل منها ويصلي ولا يتوضأ حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا عمارة بن زاذان عن محمد بن المنكدر قال دخلت على فلانة بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قد سماها ونسيت قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي بطن معلق فقال لو طبخت لنا من هذا البطن كذا وكذا قالت فصنعناه فاكل ولم يتوضأ حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن عمار بن ابي عمار عن ام حكيم قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل كتفا فاذنه بلال بالاذان فصلى ولم يتوضأ حدثنا ابن مرزوق وربيع الجيزي وصالح بن عبد الرحمن قالوا ثنا القعنبي قال ثنا فائد مولى عبيد الله بن علي عن عبيد الله

التي غيرتها النار هل يجب فيه الوضوء ام لا قاله العيني فقالت قل ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتينا الا قلينا. اي اغلينا قال المجد قلاه كرماه انضجه في المقلى وقال ابن دريد قليت الشئ على النار قليا وقال في موضع آخر والعرب تقول قلوت اللحم وقليته. له اي لرسول الله صلى الله عليه وسلم حبة هي بالكسر بذور البقول وبالفتح الحنطة والشعير ونحوهما كذا في المجمع تكون بالمدينة فيأكل صلى الله عليه وسلم منها اي من الحبة ويصلي ولا يتوضأ. حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا عمارة بن زاذان عن محمد بن المنكدر قال دخلت على فلانة بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قد سماها اي الفلانة ابن المنكدر ونسيت وهذا مقولة عمارة قال العيني في شرحه لعل المراد من بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ههنا ام سلمة لان لها رواية كثيرة في هذا الباب انتهى. قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي بطن اي بطن الشاة وهو الكبد ما معه من القلب وغيرهما معلق فقال صلى الله عليه وسلم لو طبخت لنا من هذا البطن كذا وكذا وفي رواية سعيد بن منصور لو اتخذتم لنا هذا فاكلنا قالت فصنعناه اي فطبخناه له كما عند سعيد فاكل زاد سعيد بن منصور وقام فصلى ولم يتوضأ وهذا الحديث والذي قبله اخرجهما سعيد بن منصور في سننه فاخرج اولا هذا الحديث بلفظ دخلت على بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم وبيني وبينها حجاب فقلت حدثيني بشئ اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم عندك مما غيرته النار قالت نعم دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث قال محمد دخلت ايضا على غيرها فسألتها فقالت ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يبيت حتى ليغلي له جنب يكون بالمدينة فيأكله ثم يقوم فيصلي ولا يتوضأ كذا في كنز العمال. حدثنا ابن خزيمة محمد قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن عمار بن ابي عمار مولى بني هاشم ابو عمرو المكي من رواة مسلم والاربعة قال احمد وابو داؤد وابو زرعة وابو حاتم ثقة وقال النسائي ليس به بأس وقال البخاري كان شعبة يتكلم فيه وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان يخطئ توفي في ولاية خالد القسري على العراق عن ام حكيم بالتصغير ويقال ام الحكم صفية ويقال عاتكة ويقال ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب الهاشمية ابنة عم النبي صلى الله عليه وسلم قال الزبير بن بكار ويقال انها كانت اخته من الرضاعة وكان يزورها بالمدينة وكانت تحت ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب واختها ضباعة كانت تحت المقداد وقال الدارقطني كانت زوج ربيعة وكذا قال ابن سعد وزاد وانها ولدت له قال واطعم رسول الله صلى الله عليه وسلم ام الحكم من خيبر ثلاثين وسقا انتهى مختصرا من الاصابة والتهذيب. قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل كتفا فاذنه بلال اي اعلمه بالاذان فصلى ولم يتوضأ والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن ام حكيم بنت الزبير انها كانت تصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما وتبعث به اليه وربما اتاها فاكل عندها فزعمت انه اتاها ذات يوم فاتته بكتف فجعلت سحاها له وزعمت انه اكل وصلى ولم يتوضأ قال الهيثمي رجاله موثقون قال العبد الضعيف وعزاه في كنز العمال بهذا السياق الى ابن عساكر واخرجه الامام احمد مختصرا بلفظ ناولت نبي الله صلى الله عليه وسلم كتفا من لحم فاكل منه ثم صلى ولم يتوضأ وعزاه في الكنز الى ابن منده ايضا قال الهيثمي ورجال احمد ثقات. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري وربيع الجيزي ابن سليمان المرادي البصري وصالح بن عبد الرحمن ابن عمرو الانصاري قالوا ثنا القعنبي عبد الله بن مسلمة بن قعنب الحارثي البصري قال ثنا فائد مولى عبيد الله بن علي بن ابي رافع المدني مولى النبي صلى الله عليه وسلم من رواة الاربعة الا النسائي قال احمد وابو حاتم لا بأس به وقال ابن معين ثقة وذكره ابن حبان في الثقات. عن عبيد الله بن علي بن ابي رافع المدني مولى النبي صلى الله عليه وسلم يقال له عبادل ويقال علي بن عبيد الله قال الترمذي

عن جدہ قال طبخت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بطن شاۃ فاکل منہا ثم صلی العشاء ولم یتوضأ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا القعنبی قال ثنا عبد العزیز عن عمرو بن ابی عمرو عن المغیرۃ بن ابی رافع عن ابی رافع عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ولم یذکر العشاء حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا اسد قال ثنا سعید بن سالم عن محمد بن ابی حمید قال حدثتنی ھند بنت سعید بن ابی سعید الخدری عن عمتہا قالت زارنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم اکل عندنا کتف شاۃ ثم قام فصلی ولم یتوضأ

وعبید اللہ بن علی اصح روی عن جدہ مرسلا وعنہ مولاہ فائد المدنی من رواۃ الاربعۃ الا النسائی قال ابن معین وابو حاتم لا بأس بہ زاد ابو حاتم لیس بمنکر الحدیث لا یحتج بحدیثہ ہو یحدث بشئ یسیر وہو شیخ وذکرہ ابن حبان فی الثقات. عن جدہ ابی رافع القبطی مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال طبخت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بطن شاۃ یعنی الکبد وما معہا من القلب وغیرہما قالہ الطیبی فاکل منہا ثم صلی العشاء ولم یتوضأ والحدیث بہذا اللفظ اخرجہ الطبرانی فی الکبیر کما فی کنز العمال واخرجہ مسلم عن احمد بن عیسی عن ابن وہب عن عمرو بن الحارث عن سعید بن ابی ہلال والبیہقی من طریقہ والامام احمد عن احمد بن الحجاج عن حاتم بن اسمعیل عن ابن عجلان کلاہما عن عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی رافع وبقیۃ عباد عن ابی غطفان عن ابی رافع قال ذبحنا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شاۃ فامرنا فعالجنا لہ شیئا من بطنہا فاکل ثم قام فصلی ولم یتوضأ. اللفظ لاحمد قال العینی لروایۃ الطحاوی ورِوایۃ عبید اللہ ہذہ عن جدہ مرسل لانہ لم یدرک جدہ ابا رافع مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما روایتہ عن ابیہ علی بن ابی رافع انتہی. حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا القعنبی قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن عمرو بن ابی عمرو ابو عثمان المدنی عن المغیرۃ ویقال المعتمر بن ابی رافع مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ابیہ وعنہ عمرو بن ابی عمرو ذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین فیمن اسمہ المغیرۃ کذا فی التعجیل عن ابی رافع عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ولم یذکر العشاء والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن خالد بن مخلد عن سلیمان بن بلال عن عمرو بن ابی عمرو عن حنین بن المغیرۃ عن ابی رافع قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکل کتفا ثم قام الی الصلوۃ ولم یمس ماء. حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا سعید بن سالم القداح ابو عثمان المکی من رواۃ ابی داؤد والنسائی قال ابن معین والنسائی لیس بہ بأس وقال ابن معین ایضا ثقۃ وقال ابو حاتم محلہ الصدق وقال ابو زرعۃ ہو عندی الی الصدق ما ہو وقال ابو داؤد صدوق یذہب الی الارجاء وقال العقیلی کان یغلو فی الارجاء وقال الشافعی کان سعید القداح یفتی بمکۃ ویذہب الی قول اہل العراق وقال الساجی ضعیف وقال ابن عدی حسن الحدیث واحادیثہ مستقیمۃ وہو عندی صدوق لا بأس بہ مقبول الحدیث مات قبل المائتین. عن محمد بن ابی حمید ابراہیم الانصاری الزرقی ابو ابراہیم المدنی یلقب حماد من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال احمد احادیثہ مناکیر وقال البخاری والساجی وابن معین منکر الحدیث وقال ابن معین ایضا ضعیف لیس حدیثہ بشئ وقال الجوزجانی واہی الحدیث ضعیف وقال ابو داؤد والدارقطنی وابو زرعۃ ضعیف وقال النسائی لیس بثقۃ وقال احمد بن صالح ثقۃ لا شک فیہ حسن الحدیث وقال ابن عدی ضعفہ بین علی ما یرویہ وحدیثہ مقارب وہو مع ضعفہ یکتب حدیثہ وقال ابن حبان لا یحتج بہ قال حدثتنی ہند بنت سعید بن ابی سعید الخدری ذکرہا ابن حبان فی ثقات التابعین وقال یروی[۱] عن ابی سعید الخدری وروی عنہا محمد بن کعب القرظی ومحمد بن ابی حمید کذا فی الکشف. عن عمتہا لم تسم ولم اقف لہا علی ترجمۃ الا ما قال الذہبی فی تجرید اسماء الصحابۃ عمۃ ہند بنت سعید بن ابی سعید الخدری. قالت زارنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعند الدولابی فی الکنی والطبرانی وغیرہما قالت جاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عائدا لابی سعید الخدری. ثم اکل عندنا کتف شاۃ وعند الدولابی وغیرہ فقدمنا الیہ ذراع شاۃ فاکل منہا وحضرت الصلوۃ فدعا بماء فتمضمض ثم قام فصلی ولم یتوضأ والحدیث اخرجہ ابو نعیم الاصبہانی من طریق یعقوب ابن حمید عن عبد العزیز بن محمد عن محمد بن ابی حمید عن ہند بنت سعید عن عمتہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم زارہم فاکل کتف شاۃ ثم صلی ولم یتوضأ کذا فی شرح العینی واخرجہ ابو بشر الدولابی فی الکنی عن احمد بن شعیب عن عبید اللہ بن عبد الکریم عن سعید الجرمی عن ابی محمد عمرو بن محمد الانصاری عن ہند عن عمتہا وقال الہیثمی رواہ الطبرانی فی الکبیر من طرق وبعضہا رجالہا رجال الصحیح الا ہند

[۱] کذا فی الاصل والظاہر تروی ۱۲ منہ

حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا نضر بن عبد الجبار قال ثنا ابن لهیعة عن سلیمان بن زیاد عن عبد اللہ بن الحارث الزبیدی قال اکلنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طعاما فی المسجد قد شوی ثم اقیمت الصلوۃ فمسحنا ایدینا بالحصباء ثم قمنا نصلی ولم نتوضأ۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد العزیز بن عبد اللہ الاویسی قال حدثنی ابراهیم بن سعد عن صالح بن کیسان عن ابن شهاب قال اخبرنی جعفر بن عمرو بن امیة ان اباه قال رأیت رسول اللہ

بنت سعید و قد وثقها ابن حبان انتهی) وعزاه فی کنز العمال الی ابن ابی خیثمة وابن عساکر۔ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا نضر بن عبد الجبار ابو الاسود المصری قال ثنا ابن لهیعة عبد اللہ القاضی المصری عن سلیمان بن زیاد الحضرمی المصری من رواة ابن ماجة قال ابن معین ثقة وقال ابو حاتم شیخ صحیح الحدیث وقال النسائی لیس به بأس ووثقه یعقوب الفسوی وابن حبان توفی سنة سبع عشرة ومائة۔ عن عبد اللہ بن الحارث بن جزء الزبیدی قال اکلنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طعاما ہکذا عند احمد وغیرہ بهذا الطریق وعند احمد من طریق عقبة بن مسلم عن عبد اللہ بن الحرث قال کنا یوما عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصفة فوضع لنا طعام فاکلنا۔ فی المسجد ویمکن حمل کلهم بالمسجد علی زمن الاعتکاف فلا یرد ان الاکل فی المسجد خلاف الاولی عندا من التقدیر علی انه یمکن ان یکون لبیان الجواز قاله الباجوری قد شوی صفة للطعام ای اللحم المشوی بالنار قال ابن درید یقال شویت اللحم واشتویته فانشوی وقال المجد شوی اللحم شیا فاشتوی وانشوی وهو الشواء بالکسر۔ ثم اقیمت الصلوۃ فمسحنا ایدینا بالحصباء قال ابن درید الحصباء الحصی الصغار اه والمعنی انا لم نغسل ایدینا بعد اکل اللحم والخبز قاله فی المجمع۔ ثم قمنا نصلی ولم نتوضأ ہکذا عند احمد وغیرہ وعنده ایضا ثم قمنا فصلینا ولم نتوضأ والحدیث اخرجه ابو عبد اللہ محمد بن الربیع بن سلیمان الجیزی فی کتاب اسماء من دخل مصر من الصحابة کما فی شرح الاحیاء للزبیدی عن سعد بن عبد اللہ بن عبد الحکم عن ابیه وعن احمد بن عبد الرحمن عن عمه عبد اللہ بن وهب وابن ماجة عن حرملة بن یحیی عن یحیی بن بکیر والامام احمد عن حسن بن موسی کلهم عن ابن لهیعة باسناده نحو لفظ الطحاوی واخرجه الامام احمد ایضا عن هرون عن ابن وهب عن حیوة بن شریح عن عقبة بن مسلم عن عبد اللہ بن الحارث نحوه واخرجه ابو عبد اللہ الجیزی عن ابی بکر احمد بن محمد عن احمد بن عمرو السرح عن عبد الملک بن ابی کریمة عن عتبة بن ثمامة قال قدم علینا عبد اللہ بن الحرث ابن جزء الزبیدی فسمعته یحدث فی مسجد مصر قیل له ما تقول فیما مست النار قال وما مست النار قال اللحم المنضوج یاکله الناس فقال لقد رأیتنی وانا سابع سبعة او سادس ستة مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی دار رجل فمر بلال فناداه بالصلوۃ فخرجنا فمررنا برجل وبرمته علی النار فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم اطابت برمتک قال نعم بابی انت وامی فتناول منها بضعة فلم یزل یعلکها حتی احرم بالصلوۃ وانا انظر الیه ہکذا اخرجه ابو داؤد عن احمد بن عمرو بن السرح الا انه لم یذکر قیل له ما تقول وسکت عنه هو والمنذری۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا عبد العزیز بن عبد اللہ بن یحیی بن عمرو بن اویس بن سعد بن ابی سرح العامری القرشی الاویسی ابو القاسم المدنی الفقیه من رواة البخاری والاربعة الا النسائی قال یعقوب بن شیبة ثقة وکذا قال ابو داؤد وقال ابو حاتم صدوق وقال الدارقطنی حجة وقال الخلیلی ثقة متفق علیه۔ قال حدثنی ابراهیم بن سعد بن ابراهیم الزهری عن صالح بن کیسان المدنی ابو محمد ویقال ابو الحارث مؤدب لعمر بن عبد العزیز من رواة الستة قال ابن المدینی وغیره صالح اسن من الزهری قد رأی ابن عمر وابن الزبیر وقال ابن معین سمع منهما وقال النسائی وابن خراش وابن معین ویعقوب ثقة زاد یعقوب ثبت وقال ابو حاتم ثقة یعد فی التابعین وقال الخلیلی کان حافظا اماما وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث ثقة حجة فیما حمل وقال ابن حبان کان من فقهاء المدینة والجامعین للحدیث والفقه من ذوی الهیئة والمروة توفی بعد الاربعین ومائة۔ عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهری قال اخبرنی جعفر بن عمرو بن امیة الضمری المدنی وهو اخو عبد الملک بن مروان من الرضاعة من رواة الستة قال العجلی مدنی تابعی ثقة من کبار التابعین توفی سنة خمس او ست وتسعین۔ ان اباه عمرو بن امیة بن خویلد الضمری ابو امیة صحابی مشهور له احادیث قال ابن سعد اسلم حین انصرف المشرکون من احد کان شجاعا وکان اول مشاهده بئر معونة فاسره عامر بن الطفیل وجز ناصیته واطلقه وبعثه النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی النجاشی فی زواج ام حبیبة والی مکة فحمل خبیبا من خشبته وله ذکر فی عدة مواطن کان من رجال العرب جرأة ونجدة وعاش الی خلافة معاویة فمات بالمدینة وقال ابو نعیم مات قبل الستین کذا فی الاصابة۔ قال عمرو بن امیة رأیت رسول اللہ

صلى الله عليه وسلم يأكل ذراعاً يحتز منها فدعى الى الصلوة فقام فطرح السكين فصلى ولم يتوضأ حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار مولى بنى حارثة ان سويد بن النعمان حدثه انه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام خيبر حتى اذا كان بالصهباء وهى من ادنى خيبر نزل فصلى العصر ثم دعا بالازواد فلم يؤت الا بالسويق

صلى الله عليه وسلم يأكل ذراعا هكذا عند البخارى فى الصلوة من طريق صالح عن الزهرى وفى الطهارة من طريق عقيل عن الزهرى يحتز من كتف شاة وهكذا عند احمد من طريق صالح يحتز بالحاء المهملة وبالزاى اى يقطع يقال احتزه اى قطعه قاله الكرمانى منها اى من الذراع فدعى اى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الصلوة هكذا عند البخارى واحمد وغيرهما وعند احمد من طريق معمر عن الزهرى فاتاه المؤذن قال العينى وفيه جواز دعاء الائمة الى الصلوة وكان الداعى بلال. فقام فطرح السكين معروف يذكر ويؤنث وحكى الكسائى سكينة ولعله سمى به لانه يسكن حركة المذبوح به قاله الكرمانى وقال القاضى عياض وفيه جواز قطع اللحم بالسكين عند الاكل للحاجة الى ذلك من شدة اللحم او كبر العضو وتكره المداومة على استعمال ذلك الا انه من سنة الاعاجم انتهى وقال الحافظ وفى النهى عنه حديث ضعيف فى سنن ابى داؤد انتهى قال القارى فالنهى عنه لان فيه تكبرا وامرا عبثاً بخلاف ما اذا احتاج قطع اللحم الى السكين لكونه غير نضيج تام فلا يعارض ما تقدم او المراد بالنهى التنزيه وفعله لبيان الجواز وقال البيهقى النهى عن قطع اللحم بالسكين فى لحم قد تكامل نضجه انتهى مختصراً. فصلى ولم يتوضأ ظاهره الاطلاق وانه لم يتوضأ وضوءا شرعيا ولا عرفيا قاله القارى قلت بل هو المتعين فقد وقع عند احمد من طريق هشام عن الزهرى ولم يمس ماء والحديث اخرجه البخارى فى الصلوة عن عبد العزيز الاويسى باسناده بلفظ الطحاوى واخرج ايضا فى الجهاد عن ابى اليمان عن شعيب وعن محمد بن مقاتل عن عبد الله عن معمر ومسلم فى الطهارة عن احمد بن عيسى عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث والترمذى فى الاطعمة عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق عن معمر وابن ماجة فى الطهارة عن عبد الرحمن بن ابراهيم عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعى والامام احمد عن يعقوب ابن ابراهيم عن ابيه عن صالح وعن ابى عامر عن فليح وعن يعقوب عن ابيه ابراهيم وعن يحيى بن سعيد عن هشام ثمانيتهم عن الزهرى بمعنى حديث المصنف واخرجه الدارمى عن عبد الله بن صالح عن الليث عن عقيل وابن ابى شيبة عن ابى نعيم عن ابراهيم بن اسمعيل كلاهما عن الزهرى والبيهقى من طريق عقيل وعمرو بن الحارث قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح. حدثنا يونس بن عبد الاعلى ابو موسى البصرى قال انا ابن وهب عبد الله المصرى الفقيه ان مالكا حدثه عن يحيى بن سعيد بن قيس الانصارى المدنى عن بشير بالموحدة والمعجمة مصغرا ابن يسار بالتحتانية والمهملة مولى بنى حارثة من الانصار الانصارى الحارثى المدنى من رواة الستة قال ابن معين والنسائى ثقة وقال ابن سعد كان شيخا كبيرا فقيها وكان قد ادرك عامة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قليل الحديث وكناه ابن اسحق ابا كيسان. ان سويد بضم السين المهملة ابن النعمان بضم النون ابن مالك بن عامر الاوسى الانصارى المدنى يكنى ابا عقبة بايع تحت الشجرة وشهد احدا وما بعدها. حدثه اى بشيرا انه اى سويدا خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام اى سنة غزوة خيبر بخاء معجمة مفتوحة وتحتية ساكنة وموحدة مفتوحة وراء غير منصرف للعلمية والتانيث وهى مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع ونخل كثير على ثمانية برد من المدينة الى جهة الشام ذكر ابو عبيد البكرى انها سميت باسم رجل من العماليق نزلها وهو خيبر اخو يثرب ابنا قانية ابن مهابيل وقيل الخيبر بلسان اليهود الحصن ولذا سميت خيابر ايضا ذكره الحازمى كذا فى الزرقانى وقال النووى فى تهذيبه فتحها رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اوائل سنة سبع من الهجرة اقام على حصارهم بضع عشرة ليلة انتهى حتى اذا كان صلى الله عليه وسلم بالصهباء بفتح المهملة والمد وهى اى الصهباء من ادنى خيبر اى طرفها مما يلى المدينة وللبخارى فى الاطعمة وهى على روحة من خيبر وقال ابو عبيد البكرى هى على بريد وبين البخارى فى الاطعمة من حديث ابن عيينة ان هذه الزيادة من قول يحيى بن سعيد ادرجت وسياق الحديث قريبا بدون الزيادة قاله الحافظ. نزل فصلى العصر اى بالصهباء ثم دعا بالازواد جمع الزاد وهو طعام يتخذ للسفر قاله الكرمانى وقال الحافظ فيه جمع الرفقاء على الزاد فى السفر وان كان بعضهم اكثر اكلا وفيه حمل الازواد فى الاسفار وان ذلك لا يقدح فى التوكل واستنبط منه المهلب ان الامام يأخذ المحتكرين باخراج الطعام عند قلته ليبيعوه من اهل الحاجة وان للامام ينظر لاهل العسكر فيجمع الزاد ليصيب منه من لا زاد معه انتهى. فلم يؤت ببناء المجهول الا بالسويق قال الداؤدى وهو دقيق الشعير او السلت المقلو

فامر به فثری فاکل و اکلنا ثم قام الی المغرب فمضمض و مضمضنا ثم صلی ولم یتوضأ حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن یحیی فذکر نحوه باسناده غیر انه لم یقل وهی من ادنی خیبر حدثنا علی بن معبد قال ثنا مکی بن ابراهیم قال ثنا الجعید بن عبد الرحمن عن الحسن بن عبد الله بن عبید الله ان عمرو بن عبید الله

2/1

وقال غیره یکون من القمح وقد وصفه اعرابی فقال عدة المسافر وطعام العجلان وبلغة المریض قاله الحافظ فامر به فثری بلفظ مجهول الماضی من التثریة ای بل والثری التراب الندی یقال ثریت الموضع تثریة اذا رششته وثریت السویق اذا بللته قاله الکرمانی فاکل صلی الله علیه وسلم واکلنا معه من السویق وزاد البخاری فی روایة سلیمان بن بلال عن یحیی وشربنا ای من الماء او من مائع السویق۔ ثم قام الی المغرب فمضمض ومضمضنا ای قبل الدخول فی الصلوة وفائدة المضمضة من السویق وان کان لا دسم له ان تحتبس بقایاه بین الاسنان ونواحی الفم فیشغله تتبعه عن احوال الصلوة قاله الحافظ ثم صلی ولم یتوضأ ای بسبب اکل السویق قال الخطابی فیه دلیل علی ان الوضوء مما مست النار منسوخ لانه متقدم وخیبر کانت سنة سبع وتعقبه الحافظ بان ابا ہریرة حضر بعد فتح خیبر وروی الامر بالوضوء وکان یفتی به واجاب عنه العلامة العینی بانه لا یستبعد لان ابا ہریرة ربما یروی حدیثا عن صحابی کان ذلک قبل ان یسلم فیسنده الی النبی صلی الله علیه وسلم لان الصحابة کلهم عدول وقال الحازمی ان حدیث سوید بن النعمان ہذا کان قبل فتح خیبر وانما قدم ابو ہریرة بعد فتح خیبر علی ما صرحت به التواریخ فهذا یدلک علی ان الرخصة کانت غیر مرة وہو طریق الجمع بین الاخبار فی تصحیحها انتهی والحدیث اخرجه مالک ومحمد فی موطیهما والبخاری عن عبد الله بن یوسف والقعنبی والنسائی عن محمد بن سلمة والحارث بن مسکین کلاہما عن ابن القاسم والبیهقی من طریق القعنبی والحازمی من طریق الدارمی عن یحیی بن بکیر اربعتهم عن مالک بنحو حدیث المصنف الطحاوی۔ حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال ابو محمد البصری قال ثنا حماد ای ابن زید کما وقع عند البخاری عن یحیی بن سعید الانصاری فذکر نحوه باسناده غیر انه لم یقل وہی من ادنی خیبر ای لم یقع فی روایة حماد تفسیر یحیی للصهباء والحدیث اخرجه البخاری عن سلیمان بن حرب عن حماد بن زید عن یحیی الا انه وقع فی روایته تفسیر الصهباء بقوله وہی علی روحة من خیبر وہکذا اخرج بذکر التفسیر عن محمد بن المثنی عن عبد الوہاب وعن علی بن عبد الله عن سفیان کلاہما عن یحیی وفی روایة سفیان قال یحیی وہی من خیبر علی الروحة واما بدون ذکر تفسیر الصهباء فاخرجه البخاری عن خالد بن مخلد عن سلیمان عن یحیی وفی روایة حتی اذا کنا بالصهباء صلی لنا رسول الله صلی الله علیه وسلم العصر وہکذا اخرج ابن ابی شیبة عن علی بن مسهر وابن نمیر عن یحیی زاد ابن نمیر ومضمضنا معه وما مس ماء وابن ماجة عن ابن ابی شیبة عن علی بن مسهر۔ حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا مکی بن ابراہیم ابن بشیر بن فرقد التمیمی الحنظلی ابو السکن البلخی الحافظ من رواة الستة قال ابن معین صالح وقال ابو حاتم محله الصدق وقال النسائی لیس به بأس وقال احمد والعجلی ومسلمة والدارقطنی والخلیلی ثقة زاد الدارقطنی مأمون والخلیلی متفق علیه واخطأ فی حدیث عن مالک وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا فی الحدیث وقال مکی حججت ستین حجة وتزوجت ستین امرأة وکتبت عن سبعة عشر نفس من التابعین توفی سنة خمس عشرة ومائتین فی النصف من شعبان وله تسعون سنة قال ثنا الجعید مصغرا ذکره فی التهذیب فیمن اسمه الجعد وقال ویقال له الجعید ایضا۔ ابن عبد الرحمن بن اوس التمیمی ویقال الکندی وقد ینسب الی جده من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن معین والنسائی ثقة وذکره ابن حبان فی ثقات التابعین ثم اعاده فی اتباعهم وکناه الباجی ابا زید توفی سنة اربع واربعین ومائة۔ عن الحسن بن عبد الله بن عبید الله قال فی المیزان الحسن بن عبد الله عن صحابی وعنه الجعید مجهولان اه وفی اللسان والصحابی الذی اشار الیه اسمه عمرو بن عبد الله ذکره ابن ابی حاتم والحسن بن عبد الله بن مالک ہو ابن الحویرث قد ذکره ابن حبان فی الثقات۔ ان عمرو بن عبید الله بالتصغیر الحضرمی قال البخاری رأی النبی صلی الله علیه وسلم ولا یصح حدیثه وتبعه ابو علی بن السکن وحکاه ابن عدی وقال ابن خزیمة لا ادری ہو من اہل المدینة ام لا ووقع فی الاستیعاب عمرو بن عبد الله الانصاری فذکر الحدیث وقال لا اعرفه بغیر ہذا وفیه نظر ضعف البخاری اسناده فخالف فی اسم ابیه فقال عبد الله مکبرا وفی نسبه فقال الانصاری والذی وقع فی مسند احمد وتاریخ البخاری وکتابی ابن السکن وابن عدی

25/2

حدثه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل كتفا ثم قام فصلى ولم يتوضأ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمرو قال حدثني ابراهيم بن اسمعيل عن عبد الرحمن بن ثابت وغيره من مشيخة بني عبد الاشهل عن ام عامر بن يزيد امرأة ممن بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالتصغير واما قوله الانصاري فالاكثر قالوا فيه الحضرمي قال ابن الاثير فلعله كان حضرميا وحليفا في الانصار انتهى مختصرًا من الاصابة وبالتعجيل حدثه اى الحسن قال اى عمرو رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل كتفا ثم قام اى للصلوة فصلى ولم يتوضأ والحديث اخرجه الامام احمد عن مكي باسناده بلفظ المصنف وزاد فمضمض فصلى ووقع في اسناده عن مكي عن الجعيد ابن الحسن بن عبد الله بن عبيد الله قال الحافظ في التعجيل هو تصحيف وانما هو عن الجعيد عن الحسن بن عبد الله واخرجه ايضا البغوي والطبري وابن السكن والباوردي وابن منده كلهم من طريق الحسن مثله كما ذكر الحافظ في الاصابة حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا بشر بن عمرو والصواب بلا واو كما في النسخة التي عليها شرح العيني وهو ابن الحكم بن عقبة الزهراني قال حدثني ابراهيم بن اسمعيل بن ابي حبيبة الانصاري الاشهلي مولاهم ابو اسمعيل المدني من رواة الاربعة الا النسائي قال ابن معين ليس بشئ وقال مرة يكتب حديثه ولا يحتج به وكذا قال ابو حاتم وزاد شيخ ليس بالقوي منكر الحديث وقال البخاري منكر الحديث وقال النسائي ضعيف وقال الدارقطني متروك وقال ابن عدي هو صالح في باب الرواية كما حكي عن ابن معين يكتب حديثه مع ضعفه وقال احمد والعجلي ثقة وقال الحربي شيخ مدني صالح له فضل ولا احسبه حافظا وقال ابن سعد كان مصليا عابدا صام ستين سنة وكان قليل الحديث ومات سنة خمس وستين وهو ابن اثنتين وثمانين سنة عن عبد الرحمن بن ثابت هكذا وقع في رواية ابن سعد كما في الاصابة وابن عبد البر في الاستيعاب وزاد ابن الصامت الانصاري ووقع في النسخة التي عليها شرح العيني عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ثابت ووقع عند احمد وغيره عبد الرحمن بن عبد الرحمن الاشهلي وهكذا وقع عند الطبراني في الكبير وزاد ابن ثابت بن صامت قال البخاري في كتاب الضعفاء الصغير عبد الرحمن بن ثابت بن الصامت عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن ابي حبيبة عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ثابت عن ابيه عن جده ولم يصح حديثه انتهى وذكره الحافظ في القسم الاول من الاصابة فقال عبد الرحمن بن ثابت بن الصامت بن عدي بن كعب الانصاري المدني ذكره مسلم في التابعين وابن عبد البر وابن منده في الصحابة وقال البخاري فذكر ما تقدم وتبعه ابن ابي حاتم فقال عبد الرحمن بن ثابت سألت ابي عنه فقال ليس هو عندي منكر الحديث وقال ابن عدي قول البخاري لم يصح اى لم يصح له سماع من النبي صلى الله عليه وسلم انتهى مختصرا ورقم له في التهذيب لابن ماجة وقال قال ابو حاتم ليس بحديثه بأس وذكره ابن حبان في الثقات واما ابنه عبد الرحمن الذي وقع عند احمد وغيره فقال الهيثمي لم اجد من ذكره قلت ذكره الحافظ في القسم الرابع من الاصابة الا انه لم يذكر فيه جرحا ولا تعديلا وقال ذكره الازدي فيمن وافق اسمه اسم ابيه وذكر الحافظ في ترجمة ثابت وابنه عبد الرحمن ان عبد الرحمن بن عبد الرحمن هذا اخرج له ابن خزيمة فهذا يدل على انه ثقة عنده فقد قال الحافظ في التهذيب في ترجمة عبد الله بن عبد الرحمن بن ثابت اخي عبد الرحمن هذا لم ار فيه جرحا ولا تعديلا ولكن اخراج ابن خزيمة له في صحيحه يدل على انه عنده ثقة قلت وهكذا عبد الرحمن يكون ثقة عند ابن خزيمة والمترجم له يحتمل ان يكون عبد الرحمن ابن ثابت ويحتمل ان يكون ابنه عبد الرحمن فكأنه نسب ههنا الى جده وايا ما كان فهو ثقة معروف ليس بمجهول والعلم عند الله تعالى وغيره اى غير عبد الرحمن ويحتمل ان يكون هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ثابت بن الصامت اخو عبد الرحمن بن عبد الرحمن فقد روى له ابن ماجة صلوته صلى الله عليه وسلم في مسجد بني عبد الاشهل من مشيخة بني عبد الاشهل بيان لعبد الرحمن وغيره وبنو عبد الاشهل بطن من الاوس قال ابن قتيبة في المعارف ولد الاوس مالك بن الاوس فمن مالك تفرقت قبائل الاوس وبطونها كلها فولد مالك بن الاوس عمرو بن مالك هم النبيت وعبد الاشهل وبنو ظفر انتهى وفي البذل هو عبد الاشهل بن جشم بن الحارث بن الخزرج الاصغر بن عمرو بن عمرو بن مالك بن الاوس بن حارثة انتهى عن ام عامر بنت يزيد بن السكن الانصارية الاشهلية سماها ابن السكن فكيهة وهي اخت اسماء بنت يزيد امرأة ممن بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم روى داود بن الحصين عن ابي سفيان مولى ابن ابي احمد عنها انها اول من بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم من النساء كذا في الاستيعاب وفي

انها جاءت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعرق فی مسجد بنی عبد الاشھل فعرقه ثم قام فصلی ولم یتوضأ. **ففی هذه الآثار** ماینفی ان یکون اکل ما مست النار حدثا لان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لم یتوضأ منه. وقد یجوز ان یکون ما امر به من الوضوء فی الآثار الاول هو وضوء الصلوة ویجوز ان یکون هو غسل الید لا وضوء الصلوة الا انه قد ثبت عنه بما روینا انه توضأ وانه لم یتوضأ فاردنا ان نعلم ما الآخر من ذلك **فاذا** ابن ابی داؤد وابو امیة وابو زرعة الدمشقی

الاصابة فی ترجمة جمیلة زوج عمر عن ابن سعد باسناده عن قتادة قال اول من بایع النبی صلی اللہ علیه وسلم ام سعد بن معاذ وام عامر بنت یزید بن السکن انتہی ای ام عامر جاءت الی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بعرق فی مسجد بنی عبد الاشھل ذکر الشیخ السمھودی هذا المسجد فی الفصل الرابع فیما علمت جهته ولم تعلم عینه وقال فیه الصواب انها فی شامی بنی ظفر بحرة واقم بین بنی ظفر وبنی حارثة بجهة مسجد القرصة انتہی مختصرا. فعرقه وعند احمد وغیره فتعرقه ای اخذ منه اللحم باسنانه ثم قام ای للصلوة فصلی ولم یتوضأ والحدیث اخرجه الامام احمد عن ابی عامر وابن عبد البر فی الاستیعاب من طریق اسحاق بن محمد الفروی وابن سعد عن خالد بن مخلد ثلثتهم عن ابراهیم بن اسمعیل باسناده مثله مع اختلاف فی شیخ ابراهیم کما تقدم وقال الهیثمی رواه الطبرانی فی الکبیر من طریق ابراهیم بن اسمعیل بن ابی خلیفة عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ثابت بن صامت عنها ولم اجد من ذکرهذین انتہی قال العبد الضعیف وهذا ما قاله الهیثمی مبنی علی ما وقع عند الطبرانی فی اسم جد ابراهیم ولاشك انه تصحیف من قلم الناسخین والصواب ابن ابی حبیبة کما عند احمد وقد وثقه احمد والعجلی وضعفه البخاری وغیره کما تقدم واما شیخه فوقع عند الطحاوی وغیره عبد الرحمن بن ثابت وهو ثقة مختلف فی صحبته ووقع عند احمد وغیره عبد الرحمن بن عبد الرحمن وهو من رواة ابن خزیمة فی صحیحه واخراجه عنه یدل علی انه ثقة عنده ولاضیر فی ان یکون ابراهیم بن اسمعیل روی عن کل واحد منهما فان ابراهیم یروی عنهما جمیعا فتحفظ **ففی هذه الآثار** المرویة عن ابن عباس وجابر وابی رافع وعبد اللہ بن الحارث وعمرو بن امیة وسوید بن النعمان وعمرو بن عبید اللہ وام سلمة وام حکیم وام عامر وعمة ابی سعید وبعض ازواج النبی صلی اللہ علیه وسلم ماینفی ان یکون اکل ما مست النار حدثا لان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لم یتوضأ منه وفی الباب عن ابی بکر الصدیق عند ابی یعلی والبزار والدولابی فی الکنی وابن ابی حاتم فی العلل وقال الناس یروونه موقوفا کما فی الموطا وسیاتی عند المصنف من طرق وعن عمر عند ابی بکر الدیباجی فی فوائده وعثمان عند احمد وابی یعلی والبزار وسعید بن منصور قال الهیثمی رجال احمد ثقات وعلی عند ابی یعلی وابن جریر وسعید بن منصور وابن مسعود عند احمد وابی یعلی قال الهیثمی ورجاله موثقون ومغیرة بن شعبة عند احمد والطبرانی فی الکبیر قال الهیثمی ورجاله ثقات وابی هریرة عند ابی یعلی وغیره وهو حدیث حسن کما قال الهیثمی وسیاتی عند المصنف وابی طلحة وابی مسعود عند سعید بن منصور وابی امامة والحسن بن علی عند الطبرانی فی الکبیر وحمزة بن عمرو الاسلمی عند الطبرانی وانس عند ابن عساکر واکیمة بن عبادة عند ابن السکن وعکراش عند ابن النجار والدولابی فی الکنی وابی سعید عند الدولابی ورجل من الانصار عند عبد الرزاق وعن میمونة عند البخاری ومسلم واحمد والبیهقی وعائشة عند احمد وابی یعلی والبزار قال الهیثمی ورجاله رجال الصحیح وصفیة عند ابی یعلی والطبرانی فی الکبیر والدولابی فی الکنی ورجاله ثقات کما قال الهیثمی وضباعة بنت الزبیر عند احمد وابی یعلی وابن منده وغیرهم قال الهیثمی رجاله ثقات وام هانی وام مبشر وعمرة بنت حرام وام سلیم عند الطبرانی فی الکبیر وفاطمة الزهراء عند احمد وابی یعلی وهو حدیث منقطع وقد بسط فی هذه الروایات الحافظ الهیثمی فی مجمعه والشیخ علی المتقی فی کنزه فارجع الی کتابیهما لو شئت. وقد یجوز ان یکون ما امر به من الوضوء فی الآثار الاول ای المرویة فی وجوب الوضوء مما مست النار هو وضوء الصلوة ویجوز ان یکون هو ای الوضوء فی الآثار الاول وفی نسخة العینی بحذف هو غسل الید لا وضوء الصلوة الا انه قد ثبت عنه صلی اللہ علیه وسلم بما روینا من احادیث الوضوء مما مست النار وترك الوضوء منه انه صلی اللہ علیه وسلم توضأ ای فی بعض الاحیان وانه لم یتوضأ فی بعض الاحیان فاردنا ان نعلم ما الآخر من ذلك ای من احادیث الوضوء مما مست النار وترك الوضوء منه لیکون الآخر منسوخا. **فاذا** ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی وابو امیة محمد بن ابراهیم الطرطوسی وابو زرعة الدمشقی عبد الرحمن بن عمرو بن عبد اللہ النصری شیخ الشام فی وقته من رواة ابی داؤد وقال ابن ابی حاتم کان

قد حدثونا قالوا حدثنا علی بن عیاش قال ثنا شعیب بن ابی حمزۃ عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ قال کان آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما مست النار

رفیق ابی وکتب عنہ وکتبنا عنہ وکان صدوقا ثقۃ سئل ابی عنہ فقال صدوق وقال الخلیلی کان من الحفاظ الاثبات وقال احمد ابن ابی الحواری ہو شیخ الشباب توفی سنۃ احدی وثمانین ومائتین۔ قد حدثونا قالوا حدثنا علی بن عیاش ابو الحسن الحمصی البکاء قال ثنا شعیب بن ابی حمزۃ واسمہ دینار الاموی مولاہم ابو بشر الحمصی من رواۃ الستۃ قال ابن معین والعجلی ویعقوب بن شیبۃ و ابو حاتم والنسائی ثقۃ و قال ابن معین ایضا من اثبت الناس فی الزہری کان کاتبا لہ و قال احمد ثبت صالح الحدیث وقال الخلیلی کان کاتب الزہری و ہو ثقۃ متفق علیہ حافظ اثنی علیہ الائمۃ توفی سنۃ اثنتین وستین ومائۃ و قد جاوز السبعین عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ قال کان آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء وفی نسخۃ العینی ہو ترک الوضوء مما مست النار ای کان آخر الفعلین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فالامر بمعنی المامور وہو الفعل ویحتمل ان یکون الامر فی معناہ فحینئذ یکون معنی ہذا الحدیث انہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بالوضوء مما مستہ النار اولا ففعل ثم امر بترک الوضوء منہ فترک فکان آخر الامرین ترک الوضوء مما مستہ النار کذا فی البذل والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن موسی بن سہل والنسائی عن عمرو بن منصور و ابن الجارود فی المنتقی عن محمد بن عوف وعبد اللہ بن عوف بن شبویہ وعبد الصمد بن عبد الوہاب خمستہم عن علی بن عیاش باسنادہ باللفظ المسطور الان عند ابی داؤد غیرت النار واخرجہ البیہقی من طریق محمد بن عوف عن علی بلفظ المصنف ومن طریق محمد بن اسحاق الصغانی عن علی باسنادہ قال کان آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ اکل خبزا ولحما ثم صلی ولم یتوضأ واخرجہ الطبرانی فی الصغیر عن ابی زرعۃ الدمشقی باسنادہ بلفظ الطحاوی وغیرہ قال الطبرانی لم یروہ ہذا الحدیث عن ابن المنکدر الا شعیب قال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابیہ ہذا حدیث مضطرب المتن انما ہو ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکل کتفا ثم صلی ولم یتوضأ کذا رواہ الثقات عن ابن المنکدر عن جابر ویحتمل ان یکون شعیب حدث بہ من حفظہ فوہم فیہ انتہی وہکذا قال ابو داؤد ہذا اختصار من الحدیث الاول ای من حدیث ابن جریج وغیرہ عن ابن المنکدر قال سمعت جابر بن عبد اللہ یقول قربت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم خبزا ولحما الحدیث وقد تقدم عند المصنف فی الفصل الثانی قال ابن حزم فی المحلی القطع بان ذلک الحدیث مختصر من ہذا قول بالظن والظن اکذب الحدیث بل ہما حدیثان کما وردا انتہی وقال العلامۃ ابن الترکمانی ودعوی الاختصار فی غایۃ البعد انتہی وقد اوضح ذلک شیخ مشائخنا فی بذل المجہود فقال وہذا الظن ناش من غیر دلیل یدل علیہ فان ہذا الظن موقوف علی ثبوت ان وضوءہ صلی اللہ علیہ وسلم اولا کان لاجل الاکل وہو فی حیز المنع بل یحتمل ان وضوءہ صلی اللہ علیہ وسلم کان لوجود حدث آخر لما اکلہ ولو سلم ذلک فلا نسلم ان ہذا الفعل لیس ہو آخر الامرین مطلقا بل مختص بذلک المجلس ونقول ان ہذا الفعل الذی ثبت فی ہذا المجلس ہو آخر الفعلین ما دام لم یثبت انہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل او امر بخلافہ بعد ذلک المجلس ولم یثبت ہذا فلو سلمنا ان ہذا الحدیث اختصار من الحدیث الاول لا یضرنا وقد استدل بہ المحققون من الائمۃ بنسخ الوضوء مما مستہ النار بہذا القول وبامثالہ من اقوال الصحابۃ وافعالہم انتہی قال الشوکانی ولہ علۃ اخری قال الشافعی فی سنن حرملۃ لم یسمع ابن المنکدر ہذا الحدیث من جابر انما سمعہ من عبد اللہ بن محمد بن عقیل انتہی قال العلامۃ ابن الترکمانی ذکر البیہقی فی المعرفۃ انہ قد روی عن حجاج بن محمد وعبد الرزاق ومحمد بن بکر عن ابن جریج عن ابن المنکدر قال سمعت جابر بن عبد اللہ الحدیث فان لم یکن ذکر السماع فیہ وہما من ابن جریج فالحدیث صحیح علی شرط صاحبی الصحیح انتہی قال النووی فی شرح الصحیح حدیث جابر حدیث صحیح رواہ ابو داؤد والنسائی وغیرہما من اہل السنن باسانیدہم الصحیحۃ اہ وقال الحافظ فی الفتح وصححہ ابن خزیمۃ وابن حبان وغیرہما وقال ایضا فی التلخیص کما فی النیل ویشہد لاصل الحدیث ما اخرجہ البخاری فی الصحیح عن سعید بن الحرث قلت لجابر الوضوء مما مست النار قال لا انتہی قال العبد الضعیف وہذا الحدیث اخرجہ البخاری فی الاطعمۃ عن ابراہیم بن المنذر عن محمد بن فلیح عن ابیہ عن سعید عن جابر انہ سألہ عن الوضوء مما مست النار فقال لا قد کنا فی زمان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا نجد مثل ذلک من الطعام الا قلیلا فاذا نحن وجدناہ لم یکن لنا منادیل الا اکفنا وسواعدنا واقدامنا ثم نصلی ولا نتوضأ فہذا الحدیث شاہد قوی لحدیث الباب قد اخرج الامام احمد

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا عبد العزيز بن مسلم عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل ثور اقط فتوضأ ثم اكل بعده كتفا فصلى ولم يتوضأ فثبت بما ذكرنا ان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ترك الوضوء مما غيرت النار وان

وابن ابي شيبة وغيرهما عن جابر قال اكلت مع النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر خبزا ولحما فصلوا ولم يتوضؤا اللفظ لاحمد و اخرجه سعيد بن منصور في سننه مفصلا كما في كنز العمال وذكر فيه فاكلنا خبزا ولحما ثم صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلينا معه وما مس احد منا وضوءً وانصرفت مع ابي بكر في ولايته من المغرب فابتغى عشاء فقيل ليس ههنا الا هذه الشاة وقد ولدت فحلبها ثم طبخ لنا لبأ فاكل واكلنا معه فذكر الحديث وفيه ثم خرج الى المسجد فصلى بالناس وما مس من ماء وما مسته وكان عمر ابن الخطاب ربما جفن لنا في ولايته فاكلنا الخبز واللحم فيخرج فيصلي ونصلي معه وما مس احد منا وضوءً فذكر جابر ابا بكر وعمر مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم تفصيله بوقوع ذلك عن كل واحد منهما في ولايته يشير الى كون الترك آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم وللحديث شاهد من حديث محمد بن مسلمة وابي هريرة والمغيرة وفاطمة والحسن قد ذكر الامام الطحاوي حديث ابي هريرة فقال حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا حجاج بن المنهال ابو محمد البصري قال ثنا عبد العزيز بن مسلم القسملي ابو زيد البصري عن سهيل بن ابي صالح ذكوان السمان المدني عن ابيه ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل ثور اقط فتوضأ اي من اجل اكل قطعة من الاقط ثم اكل بعده اي ثم رآه صلى الله عليه وسلم اكل بعد هذا الاكل في هذا المجلس او في غيره وهو الاظهر كتفا اي كتف شاة كما عند الترمذي وغيره فصلى ولم يتوضأ والحديث اخرجه الترمذي في الشمائل عن قتيبة عن عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن سهيل باسناده بلفظ انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ من ثور اقط ثم رآه اكل من كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ وهكذا اخرج البيهقي من طريق احمد بن عبدة عن الدراوردي ثم قال ورواه عبد العزيز بن مسلم عن سهيل فقال في الحديث اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثور اقط فتوضأ واكل كتفا ولم يتوضأ ثم اسنده من طريق الصغاني عن ابي النعمان عن عبد العزيز بن مسلم فذكره واخرجه الطيالسي عن وهيب عن سهيل بلفظ اكل كتف شاة ثم مضمض وغسل يده وصلى و اخرجه البزار بنحو لفظ الطحاوي قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح خلا شيخ البزار اهـ وشيخه فيه احمد بن ابان وهو ثقة كما في هامش المجمع واخرجه ابو يعلى بلفظ نشلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم كتفا من قدر العباس فاكلها وقام يصلي ولم يتوضأ قال الهيثمي وهو حديث حسن وقال البيهقي وزعم بعض اهل العلم ان حديث ابي هريرة معلول وفتواه بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بالوضوء منه انتهى وفي الباب عن محمد بن مسلمة عند البيهقي والحازمي والطبراني في الكبير بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم اكل آخر امريه لحما ثم صلى ولم يتوضأ وللبيهقي اكل مما غيرت النار ثم صلى ولم يتوضأ وكان آخر امريه قال الهيثمي وفيه يونس بن ابي خالد ولم ار من ذكره قلت هذا على رواية الطبراني وعند الحازمي يونس بن ابي خلدة وعند البيهقي يونس عن ابي خالد قال البيهقي وقال غيره يونس عن ابي خلدة ولم يتعين لي يونس هذا ولا ابو خلدة او ابو خالد وعن المغيرة بن شعبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل طعاما ثم اقيمت الصلوة فقام وقد كان توضأ قبل ذلك فاتيته بماء ليتوضأ منه فانتهرني فذكر الحديث وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس علي في نفسي الاخيرة ولكن اتاني بماء لاتوضأ وانما اكلت طعاما ولو فعلت فعل الناس ذلك بعدي قال الهيثمي رواه احمد والطبراني في الكبير ورجاله ثقات. وعن فاطمة الزهراء قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل عرقا فجاء بلال بالاذان فقام ليصلي فاخذت بثوبه فقلت يا ابت الا تتوضأ فقال مم اتوضأ يا بنية فقلت مما مست النار فقال اوليس اطيب طعامكم ما مسته النار قال الهيثمي رواه احمد وابو يعلى الا انه قال اوليس اطهر طعامكم وهو حديث منقطع والحسن بن ابي الحسن لم يدرك فاطمة قال العبد الضعيف ويعضده ما اخرجه الطبراني في الكبير عن الحسن بن علي انه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت فاطمة فناولته كتف شاة مطبوخة فاكلها ثم قام يصلي فاخذت ثيابه فذكر نحو حديث فاطمة قال الهيثمي فيه ابن اسحاق وهو مدلس ثقة ففي هذه الاحاديث دلالة ظاهرة على تقدم الامر بالوضوء وفعله على الترك والامتناع منه فثبت بما ذكرنا من حديث جابر وابي هريرة عند المصنف ومحمد بن مسلمة و المغيرة بن شعبة والحسن وفاطمة عند غيره. ان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ترك الوضوء مما غيرت النار وان

ما خالف ذلك فقد نسخ بالفعل الثانی

ما خالف ذلک وفی نسخۃ العینی من ذلک ای الترک من الوضوء مما مست النار فقد نسخ علی صیغۃ المجہول ای الوضوء مما غیرت النار بالفعل الثانی ای باٰخر الامرین الذی ہو ترک الوضوء مما مست النار وہذا احدی الاجوبۃ التی اجاب بہا الجمہور عن احادیث الوضوء مما مست النار وقد اختار ہذا الجواب غیر واحد من المحققین منہم الشافعی کما تقدم والحاکم وابن الصلاح وقد ذکرا حدیث جابر فی بیان ما یعرف النسخ بقول الصحابی والی ہذا اوما مسلم فروی اولا احادیث زید وابی ہریرۃ وعائشۃ ثم عقبہا بحدیث ابن عباس قال النووی فکانہ یشیر الی ان الوضوء منسوخ وہذہ عادۃ مسلم وغیرہ من ائمۃ الاحادیث یذکرون الاحادیث التی یرونہا منسوخۃ ثم یعقبونہا بالناسخ انتہی وقال الحازمی ان الوضوء مما مست النار اختلف فیہ وتکافأت الروایات عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک فی الصحۃ والشہرۃ وتکلمت الائمۃ فی الاول منہ والاٰخر فاکثرہم راٰہ منسوخا کما ذکرنا من حدیث جابر ومحمد بن مسلمۃ الانصاریین وابن عباس انتہی وہکذا قال البیہقی وزاد وابی ہریرۃ وااعترض الشوکانی علی ہذا الجواب بانہ انما یتم بعد تسلیم ان فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم یعارض القول الخاص بنا وینسخہ والمتقرر فی الاصول خلافہ وتعقبہ شیخ مشائخنا بان ہذا من الظنون التی لا مستند لہا یشید بہ ہذا الظن فان دعواہ ان وجوب الوضوء وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہ خاص بنا لا یثبت الا بدلیل صریح یثبت الخصوصیۃ ومالم یثبت لایکون خاصا بنا واما اذا ثبت الخصوص فلا یعارض فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم فما ہو متقرر فی الاصول فمسلم ولکن لیس ہذا موضعہ انتہی قال العبد الضعیف ولاشک ان دعوی الاختصاص فی غایۃ البعد فقد ورد فی الاحادیث الصحیحۃ ان الصحابۃ رضی اللہ عنہم اکلوا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم مما غیرتہ النار وترکوا الوضوء منہ بترکہ ثم قاموا فصلوا ولم یتوضؤا فلو کان ترک الوضوء منہ خاصا بہ لنہاہم عن ذلک وامرہم بالوضوء منہ وقد تقدم فی حدیث المغیرۃ انہ لما اتی بماء لیتوضأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم من طعام اکلہ انتہرہ وقال لیبن علیہ فی نفسی الاخیر ولکن اتانی بماء لا توضأ وانما اکلت طعاما ولو فعلت فعل الناس ذلک بعدی فای امر ابلغ فی الترک من ہذا وقد اخرج البزار والدارقطنی فی الافراد من حدیث ابی بکر لایتوضأ رجل من طعام اکلہ حل لہ اکلہ وہذا الحدیث وان ضعف کما فی کنز العمال ولکنہ متأید بما تقدم واخرج الطبرانی فی الکبیر عن ابی امامۃ الباہلی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول لاصحابہ اذا کان احدکم علی وضوء فاکل طعاما لا یتوضأ منہ الا ان یکون لبن الابل اذا شربتموہ فتمضمضوا بالماء قال الہیثمی ورجالہ لم ار من ترجم احدا منہم کذا قال وقد اخرج الحدیث المذکور الحافظ ضیاء الدین محمد بن عبد الواحد المقدسی فی الاحادیث المختارۃ مما لیس فی الصحیحین کما فی کنز العمال وقد ذکر فی خطبتہ بعد ما رمز للبخاری ومسلم والضیاء فی المختارۃ وابن حبان والحاکم وجمیع ما فی ہذہ الکتب الخمسۃ صحیح فالعزو الیہا معلم بالصحۃ سوی ما فی المستدرک من المتعقب فانبہ علیہ انتہی قال الحازمی وذہب بعضہم الی ان المنسوخ ہو ترک الوضوء مما مست النار والناسخ الامر بالوضوء منہ والیہ ذہب الزہری وجماعۃ وتمسکوا فی ذلک بما رواہ البیہقی والحازمی من طریق عبد اللہ بن صالح عن اللیث عن زید بن جبیرۃ بن محمود بن ابی جبیرۃ الانصاری عن ابیہ جبیرۃ بن محمود عن سلمۃ بن سلامۃ ابن وقش انہما دخلا ولیمۃ وسلمۃ علی وضوء فاکلوا ثم خرجوا فتوضأ سلمۃ فقال لہ جبیرۃ الم تکن علی وضوء قال بلی ولکنی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وخرجنا من دعوۃ دعینا لہا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی وضوء فاکل ثم توضأ فقلت لہ الم تکن علی وضوء یا رسول اللہ قال بلی ولکن الامور تحدث وہذا مما حدث وعزاہ الحافظ الہیثمی الی الطبرانی فی الکبیر قال وفیہ عبد اللہ ابن صالح کاتب اللیث وثقہ عبد الملک بن شعیب بن اللیث وضعفہ احمد وجماعۃ واتہم بالکذب انتہی قال العبد الضعیف وفیہ ایضا زید بن جبیرۃ وقال فیہ البخاری والفسوی منکر الحدیث وقال البخاری ایضا والازدی متروک الحدیث وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث منکر الحدیث جدا متروک الحدیث لایکتب حدیثہ قال ابن عبد البر اجمعوا علی انہ ضعیف کذا فی التہذیب واما ابوہ جبیرۃ فقال فی اللسان قال ابن المدینی مجہول روی عن سلمۃ بن سلامۃ بن وقش ولا یدری سمع منہ ام لا انتہی۔ فالحاصل ان حدیث سلمۃ ہذا ضعیف غایۃ الضعف فکیف یقاوم الاحادیث الصحیحۃ الثابتۃ فی نسخ الوضوء مما مست النار والعجب عن العلامۃ الشوکانی انہ اشار الی ہذا الحدیث ولم یذکر ما فیہ من الضعف الشدید ولا اشار الیہ اعجب من ذلک ما قال بعدہ ویؤید وجوب الوضوء مما مست النار ان حدیث ترک الوضوء منہ لہ علتان وحدیث عائشۃ ما ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم

هذا ان كان ما امر به من الوضوء يريد به وضوء الصلوة وان كان لا يريد به وضوء الصلوة فلم يثبت بالحديث الاول ان اكل ما غيرت النار حدث

الوضوء مما مست النار حتى قبض وان قال الجوزجاني انه باطل فهو متايد بما كان منه صلى الله عليه وسلم من الوضوء لكل صلوة حتى كان ذلك ديدنا له وهجيرا وان خالفه مرة او مرتين انتهى قلت فيه اولا انه اشار بحديث الترك الى حديث جابر كان آخر الامرين الحديث وما ذكر فيه من العلتين فلا يجديه نفعا فان مبنى العلتين على الظن واصل الحديث فى البخارى وللحديث شاهد من حديث محمد بن مسلمة والمغيرة وغيرهما وقد صححه ابن خزيمة وغيره وثانيا ان حديث عائشة هذا مخالف لما روى عنها الامام احمد وابو يعلى والبزار ورجاله رجال الصحيح كما قال الهيثمي قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر بالقدر فيأخذ العرق فيصيب منه ثم يصلى ولم يتوضأ ولم يمس ماء، والعجب من الشوكاني كيف ترك حديثا صحيحا وايد حديثا باطلا بما لا تائيد فيه ودعواه بكون وضوئه صلى الله عليه وسلم لكل صلوة من اجل اكله مما مسته النار من الظنون التى لا مستند لها بل الاحاديث الصحيحة ترده وقد تقدم فى باب الوضوء لكل صلوة انه صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء لكل صلوة طاهرا كان او غير طاهر فلما شق ذلك عليه امر بالسواك ووضع عنه الوضوء الا من حدث فما روى من مداومته صلى الله عليه وسلم على الوضوء لكل صلوة فمحمول على ما قبل النسخ واما بعد النسخ فقد توضأ احيانا وترك احيانا فلو كان ما ادعاه الشوكاني صحيحا لنسخ بنسخ الوضوء لكل صلوة فهل يحل لمن يعد نفسه من اهل الحديث ان يدع هذه الادلة التى لا يحجب انوارها على غير اكمه ويتمسك باذيال تشكيك منهار وشبهة منهدمة والله ملهم الرشد والصواب۔ هذا اى نسخ الوضوء مما مست النار ان كان وفى نسخة العينى اذا كان " ما امر به من الوضوء مما مست النار يريد به اى ههنا الوضوء وضوء الصلوة اى الوضوء الشرعى وان كان لا يريد به اى ههنا الوضوء وضوء الصلوة اى بل اراد الوضوء اللغوى وهو غسل الفم والكفين فلم يثبت بالحديث الاول وفى نسخة العينى بالاحاديث الاول اى الذى فيه الامر بالوضوء مما مست النار ان اكل ما غيرت النار حدث وهذا جواب ثان عن احاديث الوضوء مما مست النار وقد اختار هذا الجواب جمع من العلماء واشار اليه الامام الشافعى كما حكى البيهقى قال القاضى البيضاوى كما نقل عنه الطيبى الوضوء فى اصل اللغة هو غسل بعض الاعضاء وتنظيفه من الوضاءة بمعنى النظافة والشرع نقله الى الفعل المخصوص وقد جاء ههنا على اصله والمراد فيه وفى نظائره غسل اليدين لازالة الزهومة توفيقا بين الاخبار انتهى وكذا قال زين العرب وكذا حكاه القاضى عياض عن بعضهم كما تقدم فى اول الباب اعترض الشوكانى على هذا الجواب بانه قد تقرر ان الحقائق الشرعية مقدمة على غيرها وحقيقة الوضوء الشرعية هى غسل جميع الاعضاء التى تغسل للوضوء فلا يخالف هذه الحقيقة الا الدليل انتهى واجاب عنه شيخ مشائخنا فى البذل فقال نعم لا يخالف الحقيقة الا الدليل وههنا دليل ظاهر فان فى حديث ابن عباس انه يتعجب ممن يزعم ان الوضوء مما مست النار ويضرب فيها الامثال ويقول انا نستحم بالماء المسخن ونتوضأ به وندهن بالدهن المطبوخ وذكر اشياء مما يصيب الناس حتى قال لابى هريرة حين حدثه هذا الحديث انتوضأ من الدهن انتوضأ من الحميم كما تقدم فهذا ابن عباس مع وفور علمه لا يمكن ان يخالف قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحال ان يعترض على قوله بل هو يعترض على فهم ابى هريرة بان ما فهم من هذا الحديث وحمله على الوضوء الشرعى غلط بل هو محمول على الوضوء اللغوى وكذلك استدلال ابن عباس فى مقابلة هذا الحديث بما رأى النبى صلى الله عليه وسلم اكل من عضو شاة لقمة او لقمتين ثم صلى وما مس ماء، كما تقدم ذلك عنه مفصلا يرشد الى انه حمل الوضوء على الوضوء اللغوى والا فلا يكون لقوله محملا صحيحا وايضا الحديث الذى رواه ابن عباس فى المضمضة من اللبن قال فيان له دسما فهذا التعليل كما يدل على استحباب الوضوء اللغوى على شرب اللبن لازالة الدسومة كذلك يدل على استحباب الوضوء اللغوى من اكل كل ما فيه دسومة من لحم الجزور ولحم البقر والغنم وهذا ظاهر جدا لمن جعل الانصاف نصب عينيه والله ولى التوفيق وكذلك يدل عليه اجماع الخلفاء الراشدين والاعلام من الصحابة على الترك فان اجماعهم على الترك لا يمكن ان يكون مبنيا على الجهل عن حكم وجوب الوضوء مما مست النار بل لا بد ان يكون محمولا على ان هذا الحكم منسوخ عندهم او محمولا على المعنى اللغوى انتهى مختصرا وقد تقدمت دلائل النسخ من قبل مفصلا۔

فثبت بما ذكرنا تصحيح هذه الآثار ان اكل ما مست النار ليس بحدث وقد روى ذلك جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا رباح بن ابى معروف عن عطاء عن جابر رضى الله عنه ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا هشام عن ابى الزبير عن جابر رضى الله عنه ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن سليمن بن قيس عن جابر رضى الله عنه ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن جابر رضى الله عنه ح وحدثنا يونس قال ثنا سفيان عن عمرو عن جابر رضى الله عنه ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا زائدة قال ثنا عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر رضى الله عنه قال

ومما يدل على كون الوضوء فى هذه الاحاديث وضوءاً لغويا ما اخرجه الطبرانى فى الكبير عن معاذ بن جبل قال انما امر النبى صلى الله عليه وسلم بالوضوء مما غيرت النار بغسل اليدين والفم للتنظيف وما اخرجه البزار عن عبد الرحمن بن غنم الاشعرى قال قلت لمعاذ بل كنتم توضؤن مما غيرت النار قال نعم اذا اكل احدنا مما غيرت النار غسل يداه وفاه فكنا نعد هذا وضوءاً وهذان الحديثان ان ضعفا كما ذكر الهيثمى لكنهما متايدان بما تقدم وقد اخرج احمد عن عفان عن وهيب عن سهيل عن ابيه عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم اكل كتف شاة فمضمض وغسل يده وصلى۔ قال الحازمى بعد ما ذكر الجوابين عن الجمهور غير ان اكثر الناس يطلقون القول بان الوضوء مما مست النار منسوخ ثم اجماع الخلفاء الراشدين ثم اجماع ائمة الامصار بعدهم يدل على صحة النسخ انتهى وجمع الخطابى بين احاديث الباب من وجه آخر فحمل احاديث الامر بالوضوء على الاستحباب لا الوجوب لكن رده الزرقانى كما سنذكر. فثبت بما ذكرنا بتصحيح هذه الآثار ان اكل ما مست النار ليس بحديث وقد روى ذلك اى ترك الوضوء مما مست النار جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا غرض الامام الطحاوى بذكر هذه الآثار ترجيح اخبار ترك الوضوء مما مست النار وتائيد ما ادعاه من نسخ احاديث الوضوء منها ومن حملها على الوضوء اللغوى قال الدارمى كما ذكر الحازمى واسند البيهقى لما رأينا هذه الاحاديث قد اختلف فيها واختلف فى الاول والآخر منها ولم نقف على الناسخ والمنسوخ منها ببيان بين نحكم به دون ما سواه فنظرنا الى ما اجتمع عليه الخلفاء الراشدون والاعلام من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذنا باجماعهم فى الرخصة فيه بالحديث الذى يروى فيه الرخصة عن النبى صلى الله عليه وسلم انتهى وقال ابن بطال كما فى الكرمانى وقال مالك اذا جاء عن النبى صلى الله عليه وسلم حديثان مختلفان وبلغنا ان الشيخين عملا باحد الحديثين وتركا الآخر كان فيه دلالة على ان الحق فيما عملا به وقال الاوزاعى كان مكحول لا يتوضأ مما مست النار فلقى عطاء فاخبره ان الصديق رضى الله عنه اكل كتفا ثم صلى ولم يتوضأ فترك مكحول الوضوء فقيل له تركت الوضوء فقال لان يقع ابو بكر من السماء الى الارض احب اليه من ان يخالف النبى صلى الله عليه وسلم انتهى۔ حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا ابو داؤد سليمان الطيالسى البصرى قال ثنا رباح بن ابى معروف بن ابى سارة المكى عن عطاء بن ابى رباح المكى عن جابر بن عبد الله الصحابى الشهير ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا هشام بن ابى عبد الله الدستوائى البصرى عن ابى الزبير محمد بن مسلم المكى عن جابر ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله اليشكرى الواسطى عن ابى بشر جعفر بن ابى وحشية اليشكرى الواسطى عن سليمان بن قيس اليشكرى بفتح المثناة وسكون المعجمة وضم الكاف وراء مهملة نسبة الى يشكر بن وائل بن قاسط البصرى من رواة الترمذى وابن ماجة قال ابو زرعة والنسائى والعجلى ثقة وقال ابو حاتم جالس جابرا وكتب عنه صحيفة وقال البخارى يقال انه مات فى حياة جابر و لم يسمع منه قتادة ولا ابو بشر وقال ابن حبان فى الثقات مات قبل جابر فى فتنة ابن الزبير وذكره البخارى فى فصل من مات ما بين السبعين الى الثمانين۔ عن جابر ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار الرمادى ابو اسحاق البصرى قال ثنا سفيان بن عيينة ابو محمد الكوفى وفسره العينى بالثورى ويرجح ما ذكرنا ان ابن بشار معروف بالرواية عن ابن عيينة لا عن الثورى ونحو هذا يتعين المبهم عند المحدثين والله اعلم۔ عن عمرو بن دينار المكى الجمحى عن جابر ح وحدثنا يونس بن عبد الاعلى ابو موسى الصدفى البصرى قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا زائدة ابن قدامة الثقفى ابو الصلت الكوفى قال ثنا عبد الله بن محمد بن عقيل بن ابى طالب الهاشمى ابو محمد المدنى عن جابر قال

اکلنا مع ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ خبزا ولحما ثم صلی ولم یتوضأ وفی حدیث عبد اللہ بن محمد خاصۃ واکلنا مع عمر خبزا ولحما ثم قام الی الصلوۃ ولم یمس ماء حدثنا ابن ابی داود قال ثنا محمد بن المنھال قال ثنا یزید بن زریع قال ثنا روح بن القاسم عن محمد بن المنکدر عن جابر عن ابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما مثلہ حدثنا یونس قال ثنا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن ابی نعیم وھب بن کیسان انہ سمع جابر بن عبد اللہ یقول رأیت ابا بکر الصدیق رضی اللہ عنہ اکل لحما ثم صلی ولم یتوضأ

اکلنا مع ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ عبد اللہ بن عثمان بن عامر بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم التیمی القرشی خلیفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصاحبہ فی الغار قال الزرقانی اول من اسلم واول الخلفاء الراشدین وخیر الناس بعد الانبیاء بالاجماع والمقدم علی جمیع الصحابۃ بلا دفاع انتہی ولقب بالعتیق وحکی ابن الجوزی فی صفۃ الصفوۃ ثلاثۃ اقوال فی تسمیتہ بہ احدہا انہ اسم سمتہ بہ امہ قالہ موسی بن طلحۃ والثانی ما قالتہ عائشۃ نظر الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ہذا عتیق اللہ من النار والثالث انہ سمی بہ لجمال وجہہ قالہ اللیث وقال ابن قتیبۃ لقبہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک لجمال وجہہ وسماہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم صدیقا وکان علی یحلف باللہ ان اللہ انزل اسم ابی بکر من السماء الصدیق شہد مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدرا وجمیع المشاہد ولم یفتہ منہا مشہد وثبت یوم احد حین انہزم الناس ودفع الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رایتہ العظمی یوم تبوک وکان یملک یوم اسلم اربعین الف درہم فکان یعتق منہا ویقوی المسلمین وہو اول من جمع القرآن وتنزہ عن شرب المسکر فی الجاہلیۃ والاسلام وہو اول من قاء تحرجا من الشبہات انتہی من الصفوۃ مختصرا ومناقبہ وفضائلہ کثیرۃ جداً مدونۃ فی کتب العلماء ولد بعد الفیل بسنتین وستۃ اشہر وولی الخلافۃ یوم قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الاثنین لاثنتی عشرۃ لیلۃ خلت من ربیع الاول سنۃ احدی عشرۃ وتوفی یوم الاثنین فی جمادی الاولی سنۃ ثلاث عشرۃ وہو ابن ثلاث وستین سنۃ وصلی علیہ عمر ودفن مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ خبزا ولحما ثم صلی ولم یتوضأ ظاہرہ الاطلاق ویحتمل الوضوء الشرعی۔ وفی حدیث عبد اللہ بن محمد خاصۃ ای لم تقع ہذہ الزیادۃ الآتیۃ فی حدیث غیرہ واکلنا مع عمر بن الخطاب امیر المؤمنین ثانی الخلفاء الراشدین خبزا ولحما ثم قام الی الصلوۃ ولم یمس ماء والحدیث اخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن ابن جریج قال اخبرنی عطاء انہ سمع جابر بن عبد اللہ یقول اکل ابو بکر الصدیق کتف لحم او ذراع ثم قام فصلی لنا ولم یتوضأ قال عطاء وحسبت ان جابرا قال ولم یمضمض ولم یغسل یدہ قال حسبت انہ قال مسح بیدہ کذا فی شرح العینی واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ہشیم عن ابی الزبیر وعمرو بن دینار عن جابر قال اکلت مع ابی بکر خبزا ولحما فصلی ولم یتوضأ واخرجہ البیہقی من طریق حماد ابن سلمۃ عن عمرو بن دینار وابی الزبیر عن جابر ان ابا بکر الصدیق وعمر بن الخطاب اکلا خبزا ولحما فصلیا ولم یتوضیا واخرج الطبرانی فی مسند الشامیین باسناد حسن کما قال العینی من طریق سلیم بن عامر قال رأیت ابا بکر وعمر وعثمان اکلوا مما مست النار ولم یتوضؤا واخرج الدولابی فی الکنی من طریق عبید اللہ بن عمرو الرقی عن ابن عقیل عن جابر قال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر وعلی من شاۃ ذبحتہا لہم امرأۃ من الانصار فصلوا الظہر والعصر ولم یتوضؤا واخرجہ سعید ابن منصور عن فلیح ابن سلیمان عن ابن عقیل عن جابر مطولا ذکر فیہ اکلہ مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم اکلہ مع ابی بکر فی ولایتہ ثم مع عمر فی ولایتہ وقد ذکرنا ہذا الحدیث تحت حدیث جابر کان آخر الامرین۔ حدثنا ابن ابی داود الضریس ابراہیم الاسدی قال ثنا محمد بن المنہال الضریر البصری قال ثنا یزید بن زریع ابو معاویۃ البصری قال ثنا روح بن القاسم ابو غیاث البصری عن محمد بن المنکدر التیمی المدنی عن جابر عن ابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما مثلہ الحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ والامام احمد عن ہشیم عن علی بن زید عن ابن المنکدر عن جابر قال اکلت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومع ابی بکر وعمر وعثمان خبزا ولحما فصلوا ولم یتوضؤا اللفظ لابن ابی شیبۃ وعزاہ العلامۃ العینی الی ابن حبان وابن خزیمۃ وفی کنز العمال الی سنن سعید بن منصور وفی النبل الی الضیاء فی المختارۃ۔

حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا ابن وہب عبد اللہ الفقیہ المصری ان مالکا حدثہ ای ابن وہب عن ابی نعیم وہب بن کیسان المعلم المکی انہ سمع جابر بن عبد اللہ یقول رأیت ابا بکر الصدیق رضی اللہ عنہ اکل لحما ثم صلی ولم یتوضأ والحدیث اخرجہ

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا همام قال ثنا قتادة قال قال لی سلیمن بن هشام ان هذا لا یدعنا یعنی الزهری ان ناکل شیئا الا امرنا ان نتوضأ منه فقلت سألت عنه سعید ابن المسیب فقال اذا اکلته فهو طیب لیس علیك فیه وضوء فاذا خرج فهو خبیث علیك فیه الوضوء فقال ما اراکما الا قد اختلفتما فهل بالبلد من احد فقلت نعم اقدم رجل فی جزیرة العرب قال من هو قلت عطاء فارسل فجیئ به فقال ان هذین قد اختلفا علی فما تقول فقال حدثنا جابر بن عبد الله ثم ذکر عن ابی بکر الصدیق رضی الله عنه مثله حدثنا محمد بن عبد الله بن میمون قال ثنا الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن عطاء قال حدثنی جابر انه رأی ابابکر فعل ذلك حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو الولید قال ثنا شعبة عن حماد ومنصور وسلیمن ومغیرة عن ابراهیم

الامامان مالک ومحمد فی مؤطیهما والبیہقی من طریق عبد اللہ بن یوسف عن مالک باللفظ المسطور و اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن ایوب عن وہب بلفظ ان ابابکر اکل خبزا ولحما فما زاد علی ان مضمض فاہ وغسل یدیہ ثم صلی۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی قال ثنا ہمام بن یحیی ابو عبد اللہ البصری قال ثنا قتادۃ بن دعامۃ السدوسی البصری قال قتادۃ قال لی سلیمان بن ہشام بن عبد الملک بن مروان بن الحکم عن الزہری وعنہ قتادۃ ذکرہ العینی فی المغانی ولم یذکر فیہ شیئا ولم ار فیہ کلاما لغیرہ کذا فی کشف الاستار قلت وسلیمان ہذا من اعیان الدولۃ الامویۃ وشجعانہم وقد حج بالناس فی زمان ابیہ ہشام امیر المؤمنین وکان یغزو فی زمانہ بلاد الروم وافتتح سندرۃ وغیرہا ولقی الیون ملک الروم فغنم ولما مات ابوہ اخذہ الولید الفاسق وعذبہ وحبسہ بعمان فلما قتل الولید وبویع لیزید قدم علیہ فردہ علیہ اموالہ وجعلہ من خواصہ فکان یقاتل معہ حتی تمت لہ البیعۃ فلما توفی کان مع اخیہ ابراہیم حتی خلعہ مروان فطلب لہ الامان فامنہ فصار من خواصہ کان یکرمہ ثم انہ خلع مروان واجتمعت علیہ الجنود فوقعت الحروب بینہما الی ان ظہرت بنو العباس وقتل مروان فقدم علی ابی العباس السفاح فاکرمہ ثم ان بعضہم حرض ابا العباس علی قتل بنی امیۃ فقتلہ معہم وکان قتلہ سنۃ اثنتین وثلاثین ومائۃ انتہی ملتقطا من الکامل لابن الاثیر وذکر ابن قتیبۃ الدینوری قصۃ قتلہ مفصلۃ فی کتابہ الامامۃ والسیاسۃ فارجع الیہا لو شئت۔ ان ہذا لا یدعنا یعنی الزہری ان ناکل شیئا الا امرنا ان نتوضأ منہ ای من اکل ما مستہ النار فقلت سألت عنہ ای عن حکم اکل ما مستہ النار وہذا مقولۃ قتادۃ۔ سعید بن المسیب فقال سعید اذا اکلتہ ای ما مستہ النار فہو طیب لیس علیک فیہ وضوء فاذا خرج فہو خبیث ای نجس علیک فیہ الوضوء فقال ای سلیمان بن ہشام ما اراکما الا قد اختلفتما ای الزہری وقتادۃ عن سعید فہل بالبلد من احد فقلت نعم اقدم رجل فی جزیرۃ العرب زاد احمد علما وہذا مقولۃ قتادۃ قال سلیمان من ہو قلت عطاء فارسل ای سلیمان الی عطاء بن ابی رباح فجیئ بہ ای بعطاء فقال سلیمان ان ہذین ای الزہری وقتادۃ قد اختلفا علی ای فی الوضوء مما مستہ النار فما تقول فقال ای عطاء حدثنا جابر بن عبد اللہ ثم ذکر عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ مثلہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن عفان وبہز عن ہمام عن قتادۃ بسیاق المصنف وفی آخرہ قال حدثنی جابر انہم اکلوا مع ابی بکر الصدیق خبزا ولحما فصلی ولم یتوضأ قال قال لعطاء ما تقول یعنی فی العمری قال حدثنی جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال العمری جائزۃ واخرج الدولابی فی الکنی من طریق شعبۃ ابی عبد الرحمن المدینی انہ سأل سعید بن المسیب عن الوضوء مما مست النار فقال اغسل یدیک وفمک فقط۔ حدثنا محمد بن عبد اللہ بن میمون الاسکندرانی ابو بکر البغدادی قال ثنا الولید بن مسلم القرشی ابو العباس الدمشقی عن الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الفقیہ الشامی عن عطاء بن ابی رباح المکی قال حدثنی جابر انہ رأی ابابکر فعل ذلک ای اکل مما مستہ النار ولم یتوضأ والحدیث اسنادہ فی غایۃ الصحۃ ورواتہ رواۃ الستۃ الا محمد بن عبد اللہ وقد روی عنہ ابو داؤد والنسائی فی سننہما وہو صدوق ثقۃ قال العینی فی شرحہ واخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن یحیی بن ربیعۃ قال سمعت عطاء بن ابی رباح یقول اخبرنی جابر بن عبد اللہ ان ابابکر اکل کتف شاۃ او ذراع ثم قام الی الصلوۃ ولم یتوضأ فقیل لہ نأتیک بوضوء فقال انی لم احدث انتہی۔ حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا ابو الولید الطیالسی ہشام بن عبد الملک البصری قال ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی عن حماد بن ابی سلیمان الکوفی الفقیہ ومنصور بن المعتمر السلمی الکوفی وسلیمان ابن مہران الاعمش الکوفی ومغیرۃ بن مقسم الضبی ابو ہشام الکوفی اربعتہم عن ابراہیم بن یزید النخعی الکوفی الفقیہ

ان ابن مسعود و علقمة خرجا من بیت عبد الله بن مسعود یریدان الصلوة فجئ بقصعة من بیت علقمة فیها ثرید ولحم فاکلا فمضمض ابن مسعود و غسل اصابعه ثم قام الی الصلوة حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن الحجاج عن الاعمش عن ابراهیم التیمی عن ابیه عن ابن مسعود قال لان اتوضأ من الکلمة المنتنة احب الی من ان اتوضأ من اللقمة الطیبة حدثنا یونس قال ثنا ابن وهب ان مالکا حدثه عن محمد بن المنکدر و صفوان ابن سلیم انهما اخبراه عن محمد بن ابراهیم بن الحارث التیمی عن ربیعة بن عبد الله بن الهدیر انه تعشی مع عمر بن الخطاب ثم صلی ولم یتوضأ حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ضمرة بن سعید

ان ابن مسعود عبد اللہ الصحابی الشهیر و علقمة بن قیس النخعی خرجا من بیت عبد اللہ بن مسعود یریدان الصلوة فجئ بقصعة بفتح القاف الصحفة والجمع قصاع قاله ابن درید و فی المجمع القصعة تشبع عشرا من بیت علقمة و عند ابن ابی شیبة و هوای ابن مسعود فی الرحبة فیها ای فی القصعة ثرید و هو طعام معروف قال ابن درید ثردت الثرید و غیره معروف وکل خبز ثردته فی لبن او مرق فهو ثرید و مثرود انتهی - ولحم فاکلا ای ابن مسعود و علقمة و زاد ابن ابی شیبة الاسود و عند الطبرانی فی الکبیر فاکل منها و اکلنا معه و جعل یدعو من مر به ثم مضینا الی الصلوة - فمضمض ابن مسعود و غسل اصابعه و عند ابن ابی شیبة و غسل یدیه من غمر اللحم و عند الطبرانی فما زاد علی ان غسل اطراف اصابعه و مضمض فاه ثم قام الی الصلوة فصلی والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن هشیم عن مغیرة عن ابراهیم ان علقمة والاسود کانا مع عبد اللہ و هو یرید المسجد فذکره و اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن علقمة قال اتینا بقصعة و نحن مع ابن مسعود فامر بها فوضعت فی الطریق فذکره و فی روایة اتینا بقصعة من بیت ابن مسعود فیها خبز و لحم فذکره قال الهیثمی له و اهما الطبرانی فی الکبیر و رجالهما ثقات و اخرجه البیهقی من طریق داؤد عن عامر (الشعبی) عن علقمة والاسود انهما اکلا مع ابن مسعود خبزا ولحما ولم یتوضیا - حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج ابن المنهال الانماطی البصری قال ثنا حماد بن سلمة البصری عن الحجاج بن ارطاة النخعی الکوفی القاضی عن الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی عن ابراهیم بن یزید بن شریک التیمی تیم الرباب ابو اسماء الکوفی من رواة الستة قال ابن معین و ابو زرعة ثقة و زاد ابو زرعة مرجئ و قال ابو حاتم صالح الحدیث و قال ابن حبان فی الثقات کان عابدا صابرا علی الجوع الدائم و قال الاعمش کان اذا سجد تجئ العصافیر فتنقر ظهره توفی سنة اثنتین و تسعین و له اربعون سنة عن ابیه یزید بن شریک بن طارق التیمی الکوفی من رواة الستة قال ابن معین و ابن سعد ثقة و زاد ابن سعد کان عریف قومه و له احادیث و ذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابو موسی المدینی یقال انه ادرک الجاهلیة - عن ابن مسعود قال لان اتوضأ من الکلمة المنتنة و فی نسخة العینی الخبیثة ای المذمومة شرعا - احب الی من ان اتوضأ من اللقمة الطیبة والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن حجاج بن المنهال باسناده نحوه کما فی شرح العینی قال الهیثمی و رجاله موثقون - حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا ابن وهب عبد اللہ المصری الفقیه ان مالکا حدثه ای ابن وهب عن محمد بن المنکدر التیمی المدنی و صفوان بن سلیم بضم السین و فتح اللام المدنی ابو عبد اللہ و قیل ابو الحارث القرشی الزهری مولاهم الفقیه من رواة الستة قال العجلی و النسائی و ابو حاتم و سفیان ثقة و قال یعقوب بن شیبة ثقة ثبت مشهور العبادة و قال احمد ثقة من خیار عباد اللہ الصالحین و قال ایضا هذا رجل یستسقی بحدیثه و ینزل القطر من السماء بذکره توفی سنة اثنتین و ثلاثین و مائة - انهما اخبراه ای مالکا عن محمد بن ابراهیم بن الحارث التیمی عن ربیعة بن عبد اللہ بن الهدیر بالتصغیر التیمی المدنی من رواة البخاری و ابی داؤد و قال ابن سعد و لد علی عهد النبی صلی اللہ علیه وسلم و روی عن ابی بکرؓ و غیره و کان ثقة قلیل الحدیث و قال العجلی تابعی مدنی ثقة من کبار التابعین و قال الدارقطنی تابعی کبیر قلیل المسند و ذکره ابن عبد البر فی الصحابة انه تعشی ای اکل العشاء و هو طعام المساء - مع عمر بن الخطاب طعاما مسته النار ثم صلی ای عمر و لم یتوضأ و الحدیث اخرجه الامامان مالک و محمد فی موطیهما باللفظ المزبور و اخرج عبد الرزاق عن جابر کما فی کنز العمال قال اکل عمر من جفنة ثم قام فصلی و لم یتوضأ - حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ضمرة بفتح المعجمة و اسکان المیم ابن سعید بن ابی حنة بمهملة ثم نون و قیل بالباء الموحدة و اسمه عمرو بن غزیة الانصاری

المازنی عن ابان بن عثمان ؓ ان عثمان اکل خبزاً ولحماً وغسل یدیہ ثم مسح بہما وجہہ ثم صلی و لم یتوضأ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ایوب بن سلیمان بن بلال قال حدثنی ابو بکر بن ابی اویس عن سلیمان عن عتبۃ بن مسلم عن عبید بن حنین قال رأیت عثمان اُتی بثرید فاکل ثم تمضمض ثم غسل یدہ ثم قام فصلی للناس ولم یتوضأ حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو الولید قال ثنا شعبۃ عن ابی نوفل بن ابی عقرب الکنانی قال رأیت ابن عباس اکل خبزاً رقیقاً ولحماً حتی سال الودک علی اصابعہ فغسل یدہ وصلی المغرب

المازنی بکسر الزای نسبۃ الی مازن بن النجار قبیلۃ من الانصار المدنی من رواۃ مسلم والاربعۃ قال احمد و ابن معین و ابو حاتم والنسائی والعجلی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ عن ابان بفتح الہمزۃ وخفۃ الموحدۃ۔ ابن عثمان بن عفان الاموی ابو سعید و یقال ابو عبد اللہ من رواۃ مسلم والاربعۃ قال عمرو بن شعیب ما رأیت اعلم بحدیث ولا افقہ منہ وعدہ یحیی القطان فی فقہاء المدینۃ وقال العجلی ثقۃ من کبار التابعین و قال ابن سعد مدنی تابعی ثقۃ ولہ احادیث توفی سنۃ خمس و مائۃ ان اباہ عثمان بن عفان امیر المؤمنین وثالث الخلفاء الراشدین المہدیین اکل خبزاً ولحماً ای مطبوخاً وزاد یحیی بن یحیی وغیرہ عن مالک ثم مضمض وغسل یدیہ لانہ سنۃ الطعام ثم مسح بہما ای بالیدین وجہہ لیشف یدیہ ولیزیل عنہا الشعث ویزول الدسومۃ بمسح اللحیۃ کذا فی الاوجز ثم صلی ولم یتوضأ والحدیث اخرجہ الامامان مالک و محمد فی موطیہما والبیہقی من طریق یحیی بن بکیر عن مالک باللفظ المسطور و ذکرہ ابن ابی حاتم فی العلل فقال سألت ابی عن حدیث رواہ عثمان بن حکیم عن ابن المنکدر عن حمران ان عثمان اکل خبزاً ولحماً فصلی ولم یتوضأ ورواہ روح بن القاسم عن ابن المنکدر عن ابان بن عثمان عن عثمان فقال ابی حدیث ابان اشبہ انتہی۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا ایوب بن سلیمان بن بلال التیمی مولاہم ابو یحیی المدنی من رواۃ البخاری والاربعۃ الا ابن ماجۃ قال ابو داؤد ثقۃ وقال الدارقطنی لیس بہ بأس وقال الساجی وابو الفتح یحدث باحادیث لا یتابع علیہا توفی سنۃ اربع وعشرین و مائتین قال حدثنی ابو بکر بن ابی اویس المدنی الاعشی عبد الحمید بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن اویس بن مالک بن ابی عامر الاصبحی من رواۃ الستۃ الا ابن ماجۃ قال ابن معین ثقۃ وقال مرۃ لیس بہ بأس و قال الدارقطنی حجۃ وقال النسائی ضعیف توفی ببغداد سنۃ اثنتین ومائتین۔ عن سلیمان بن بلال التیمی مولاہم ابو ایوب المدنی۔ عن عتبۃ بن مسلم التیمی مولاہم المدنی وہو ابن ابی عتبۃ وفرق بینہما البخاری والصواب انہما واحد من رواۃ الستۃ الا الترمذی ذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبید مصغراً ابن حنین بنونین مصغراً المدنی ابو عبد اللہ مولی آل زید بن الخطاب ویقال مولی بنی زریق من رواۃ الستۃ قال ابن سعد کان ثقۃ ولیس بکثیر الحدیث وقال ابو حاتم صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ خمس و مائۃ وہو ابن تسعین سنۃ۔ قال رأیت عثمان اُتی بثرید فاکل ثم تمضمض ثم غسل یدہ وفی نسخۃ العینی یدیہ بالتثنیۃ، ثم قام فصلی للناس ولم یتوضأ والحدیث لم اقف علیہ بہذا الطریق واسنادہ فی غایۃ الصحۃ فان ابن ابی داؤد ثقۃ حافظ والباقون احتج بہم البخاری وغیرہ واخرج الامام احمد وعبد الرزاق وسعید بن منصور من طریق عطاء الخراسانی عن سعید بن المسیب ان عثمان بن عفان اکل طعاماً قد مستہ النار ثم مضی الی الصلوۃ ولم یتوضأ ثم قال توضأت کما توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واکلت کما اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصلیت کما صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذا فی کنز العمال۔ حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا ابو الولید الطیالسی البصری قال ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی عن ابی نوفل قیل اسمہ مسلم بن ابی عقرب و قیل عمرو بن مسلم بن ابی عقرب و قیل معاویۃ بن مسلم ابن ابی عقرب البکری الکندی العریجی بفتح المہملۃ وبالجیم من رواۃ مسلم وابی داؤد والنسائی قال ابن معین ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات الکنانی نسبۃ الی کنانۃ بن خزیمۃ والد النضر وہو ابو قریش وقد عد ابن قتیبۃ الدینوری فی المعارف بطون مالک ابن کنانۃ وقال ومنہم بنو عریج وہم قلیل و ابو نوفل بن ابی عقرب العریجی منہم قال ابو نوفل رأیت ابن عباس اکل خبزاً رقیقاً ولحماً حتی سال الودک ای الشحم وغیرہ کذا فی الجمہرۃ وقال فی النہایۃ ہو دسم اللحم ودہنہ الذی یستخرج منہ۔ علی اصابعہ فغسل ابن عباس یدہ وفی نسخۃ العینی یدیہ وصلی المغرب والحدیث لم اقف علیہ بہذا الطریق واسنادہ صحیح فان ابا بکرۃ

حدثنا ابوبكرة قال ثنا عثمان بن عمر قال ثنا اسرائيل عن طارق عن سعيد بن جبير ان ابن عباس اتى بجفنة من ثريد ولحم عند العصر فاكل منها فاتى بماء فغسل اطراف اصابعه ثم صلى ولم يتوضأ حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبدالله بن رجاء قال انا زائدة عن ابی اسحق السبيعی عن سعيد بن جبير قال دخل قوم على ابن عباس فاطعمهم طعاما ثم صلى بهم على طنفسة فوضعوا عليها وجوههم وجباههم وما توضؤا حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا المسعودی عن سعيد بن ابی بردة عن ابيه قال قال ابن عمر لابی هريرة ما تقول فی الوضوء مما غيرت النار قال توضأ منه قال فما تقول فی الدهن والماء المسخن يتوضأ منه فقال انت رجل من قريش و انا رجل من دوس قال يا ابا هريرة لعلك تلتجئ الى هذه الاية بل هم قوم خصمون

ثقة مامون كما قال الحاكم والباقون احتج بهم مسلم وغيره۔ حدثنا ابوبكرة قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس العبدی البصری قال ثنا اسرائيل بن يونس عن ابی اسحق السبيعی عن طارق بن عبدالرحمن البجلی الاحمسی الكوفی من رواة الستة قال احمد ليس بذاك هو دون مخارق وقال يحيی بن سعيد ليس عندی باقوی من ابی حرملة وقال ابوحاتم والنسائی وابن عدی لاباس به وزاد ابوحاتم يكتب حديثه يشبه حديثه حديث مخارق وقال ابن معين والعجلی والدارقطنی ويعقوب بن سفيان ثقة عن سعيد بن جبير ان ابن عباس اتى بجفنة من ثريد ولحم عند العصر فاكل ابن عباس منها ای من الجفنة فاتی بصيغة المجهول ای ابن عباس بماء فغسل اطراف اصابعه ثم صلی ولم يتوضأ وہذا اسناد صحيح رواته رواة الستة الا ابابكرة وهو ثقة مامون ولم اقف عليه عند غير المصنف۔ حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبدالله بن رجاء الغدانی البصری قال انا زائدة بن قدامة الثقفی الكوفی عن ابی اسحق السبيعی عمرو بن عبدالله الكوفی عن سعيد بن جبير قال دخل قوم علی ابن عباس فاطعمهم ای ہذا القوم ابن عباس طعاما ثم صلی ابن عباس بهم ای بهذا القوم علی طنفسة بكسر طاء وفاء وضمهما وفتح بساط له خمل رقيق وجمعه طنافس كذا فی المجمع فوضعوا عليها ای علی الطنفسة وجوههم وجباههم والمراد سجدتهم فی الصلوة وما توضؤا من اكل ما مسته النار والحديث لم اقف عليه بهذا السياق واخرج ابن ابی شيبة عن غندر عن شعبة عن عثمان مولی ثقيف عن ابی زياد قال شهدت ابن عباس وابا هريرة وهم ينتظرون جديا لهم فی التنور فقال ابن عباس اخرجوه لنا لا يفتننا فی الصلوة اخرجوه فاكلوا منه ثم ان ابا هريرة توضأ فقال له ابن عباس اكلنا رجسا قال فقال ابوهريرة انت خير منی واعلم واخرج الامام محمد فی الآثار عن الامام ابی حنيفة عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال لو اتيت بجفنة من خبز ولحم فاكلت منها حتی اشبع وبعس من لبن ابل فشربت منه حتی اتضلع وانا علی وضوء لا ابالی ان لا امس ماء اتوضأ من الطيبات واخرجه الحافظ ابن خسرو فی مسنده من طريق الحسن بن زياد عن ابی حنيفة كما فی جامع المسانيد واخرج البيهقی من طريق ابن جريج عن عطاء قال قال ابن عباس لا وضوء مما مست النار انما النار بركة والنار لا تحل من شئ ولا تحرمه وهكذا اخرج عبدالرزاق كما فی كنز العمال وزاد ولا وضوء مما دخل انما الوضوء مما خرج من الانسان وعلی ہذا اقتصر فی رواية ابن ابی شيبة من طريق عكرمة۔ حدثنا ابوبكرة بكار بن قتيبة قال ثنا ابوداؤد الطيالسی سليمان البصری قال ثنا المسعودی عبدالرحمن بن عبدالله الكوفی عن سعيد بن ابی بردة بمضمومة فساكنة واهمال دال عامر بن ابی موسی عبدالله ابن قيس الاشعری الكوفی من رواة الستة قال احمد رح ثبت فی الحديث وقال ابن معين والعجلی والنسائی وابوحاتم ثقة وزاد ابوحاتم صدوق قال الصريفينی مات سنة ثمان وستين ومائة عن ابيه ابی بردة بن ابی موسی الاشعری الفقيه اسمه الحارث وقيل عامر وقيل اسمه كنيته من رواة الستة قال العجلی كوفی تابعی ثقة كان علی قضاء الكوفة بعد شريح وكان كاتبه سعيد بن جبير قال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال ابن خراش صدوق وقال مرة ثقة توفی سنة اربع ومائة وقد جاوز الثمانين۔ قال ابوبردة قال ابن عمر لابی هريرة ما تقول فی الوضوء مما غيرت النار قال ابوهريرة توضأ منه ای مما غيرت النار قال ابن عمر فما وفی نسخة العينی ما بحذف الفاء تقول فی الدهن والماء المسخن يتوضأ منه وہذا معارضة ابن عمر علی ابی هريرة فان الوضوء بالماء المسخن جائز عنه ايضا فقال ابوهريرة انت رجل من قريش وهم من اعقل الناس وابينهم لسانا وانا رجل من دوس وهم اقل منهم عقلا ولسانا فلا اخاصمك قال ابن عمر يا ابا هريرة لعلك تلتجئ ای تضطر الی هذه الآية بل هم قوم خصمون وتمام الآية ولما ضرب ابن مريم مثلا

حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابوالاحوص عن حصین عن مجاهد قال
قال ابن عمر لا تتوضأ من شیء تاکله حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ابی غالب
عن ابی امامة انه اکل خبزا ولحما فصلی ولم یتوضأ وقال الوضوء مما یخرج ولیس مما یدخل قال
ابوجعفر فهؤلاء الجلة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یرون فی اکل ما غیرت النار وضوءا
وقد روی عن آخرین منهم مثل ذلک ممن قد روی عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه امر بالوضوء مما غیرت النار

اذا قومک منه یصدون وقالوا ءآلهتنا خیر ام هو ما ضربوه لک الا جدلا بل هم قوم خصمون قال البغوی قال ابن عباس واکثر المفسرین
ان الآیة نزلت فی مجادلة عبدالله بن الزبعری مع النبی صلی الله علیه وسلم فی شان عیسی علیه السلام لما نزل قوله تعالی انکم وما تعبدون
من دون الله حصب جهنم انتهی وظاهر سیاق هذا الاثر ان ابا هریرة لم یجب عما اورد علیه ابن عمر ونسب ایراده ذلک الی الجدل بانک
رجل من قریش وهم قوم مجادلون جادلوا رسول الله صلی الله علیه وسلم وانا رجل من دوس وهم ما جادلوا رسول الله صلی الله
علیه وسلم بل اتبعوه غیر خزایا ولا ندامی فلا اقول الا ما سمعت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم والاوجه ان یقال ان معناه انک
رجل من قریش وهم من افقه الناس واعقلهم وافهمهم للمراد فلک ان تجتهد وتستنبط من فهمک وعقلک واما انا فرجل من دوس
وانی یبلغ دوس عقول قریش ومستنبطاتهم ودرکهم المعانی فقال ابن عمر لعلک تلتجئ الی قوله تعالی بل هم قوم خصمون فان عبدالله بن
الزبعری لما نزل قوله تعالی انکم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم عارض النبی صلی الله علیه وسلم بانا نحن نعبد الملئکة فهل هم حصب
جهنم فادی ابن الزبعری عقله الی الاعتراض علی قوله تعالی فهکذا ترید یا ابا هریرة ان تعیرنی بانی اعارض تلک المسئلة من عقلی۔
والله اعلم۔ حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا یوسف بن عدی ابو یعقوب الکوفی قال ثنا ابوالاحوص سلام
ابن سلیم الکوفی۔ عن حصین بن عبدالرحمن السلمی ابوالهذیل المکی۔ عن مجاهد بن جبر المکی قال مجاهد قال ابن عمر لا تتوضأ من شیء
تاکله وهذا اسناد صحیح فقد احتج البخاری وغیره بجمیع رواته الا روح بن الفرج وهو ثقة کما قال الخطیب وغیره والحدیث اخرجه
ابن ابی شیبة عن هشیم عن حصین عن مجاهد قال ما رأیت ابن عمر یتوضأ من طعام قط کان یلعق اصابعه الثلاث ثم یمسح یده بالتراب
ثم یقوم الی الصلوة۔ حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال الانماطی قال ثنا حماد بن سلمة البصری۔ عن
ابی غالب صاحب ابی امامة بصری ویقال اصبهانی اسمه حزور وقیل سعید بن الحزور وقیل نافع مولی خالد بن عبدالله القسری
وقیل غیر ذلک من رواة الاربعة الا النسائی وقال ضعیف وقال ابوحاتم لیس بالقوی وقال ابن حبان لا یجوز الاحتجاج به
الا فیما وافق الثقات وقال ابن عدی لم ار فی احادیثه حدیثا منکرا وارجو انه لا بأس به وقال ابن معین صالح الحدیث وقال
الدارقطنی ثقة۔ عن ابی امامة الباهلی الصحابی انه اکل خبزا ولحما فصلی ولم یتوضأ وقال الوضوء مما یخرج ای یجب من اجل خروجه
من السبیلین او من غیرهما اذا کان نجسا نحو الدم والقیح قاله العینی ولیس مما یدخل ای من اجل ما یدخل فی بطن آدم من الاکل
والشرب قاله العینی ولم اقف علی هذا الحدیث فیما عندی۔ قال ابوجعفر الطحاوی فهؤلاء الجلة بکسر الجیم وتشدید اللام جمع
جلیل کصبیة جمع صبی والجلیل بمعنی العظیم واراد بهؤلاء الاکابر والاعاظم من الصحابة قاله العینی فی شرحه۔ من اصحاب رسول الله
صلی الله علیه وسلم ای الخلفاء الثلثة ابوبکر وعمر وعثمان وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وابو امامة لا یرون فی اکل ما
غیرت النار وضوءا واخرج عبدالرزاق عن عبدالکریم بن ابی امیة ان علیا کان لا یتوضأ مما مست النار کذا فی الکنز وهکذا
ذکره الامام مالک فی مؤطاه بلاغا واخرجه الشافعی والدورقی وغیرهما کما فی کنز العمال من طریق حبان بن الحارث مفصلا واخرج
البیهقی من طریق ابی عبدالرحمن عن علی انه طعم خبزا ولحما فقیل له الا تتوضأ فقال ان الوضوء مما خرج ولیس مما دخل و
اخرج عبدالرزاق عن عائشة قالت یتوضأ احدکم من الطعام الطیب ولا یتوضأ من الکلمة العوراء یقولها واخرج ابن ابی شیبة عن
ابی بن کعب انه کان یاکل الثرید ویمضمض فاه ویصلی واخرج الامام ابویوسف فی کتاب الآثار عن ابی هریرة انه قال لیس فیما مست النار
وضوء فلعل ابا هریرة رجع عما کان یقول فی آخر عمره وآثار التابعین فی ذلک کثیرة رواها ابن ابی شیبة وغیره وقد قال الشعبی کما رواه
ابن ابی شیبة بئس الطعام طعام یتوضأ منه۔ وقد روی عن آخرین منهم ای من الصحابة مثل ذلک ای مثل ما روی عن هؤلاء
الجلة فی الترک ممن قد روی عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه امر بالوضوء مما غیرت النار فهذا دلیل قوی علی

فمن ذلك ما حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا بشر بن بكير قال ثنا الاوزاعي قال حدثني اسامة بن زيد الليثي قال حدثني عبد الرحمن بن زيد الانصاري قال حدثني انس بن مالك قال بينا انا وابو طلحة الانصاري وابي بن كعب اتينا بطعام سخن فاكلنا ثم قمت الى الصلوة فتوضأت فقال احدهما لصاحبه اعراقية ثم انتهراني فعلمت انهما افقه مني حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب ان مالكا حدثه عن موسى بن عقبة عن عبد الرحمن بن زيد الانصاري ان انس بن مالك قدم من العراق ثم ذكر مثله وزاد فقام ابو طلحة وابي فصليا ولم يتوضأ حدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا ابن ابي مريم قال انا يحيى بن ايوب قال حدثني اسمعيل بن رافع

نسخ الوضوء منه ـ فمن ذلك ما حدثنا سليمن بن شعيب الكيساني قال ثنا بشر بن بكير ہكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا بزيادة الياء وهو صريح زلة الناسخين والصواب بكر مكبرا بحذف الياء كما تقدم مرارا وكما هو في نسخة العيني وهو ابو عبد الله التنيسي البجلي قال ثنا الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو الشامي قال حدثني اسامة بن زيد الليثي قال حدثني عبد الرحمن بن زيد بن عقبة الانصاري المدني قال ابن ابي حاتم عن ابيه ما بحديثه بأس وذكره ابن حبان في الثقات كذا في التعجيل وفي اللسان قال ابن عبد البر في الاستذكار ليس بمشهور بحمل العلم لكنه روى عنه جماعة انتهى قلت وكناه الدولابي في الكنى بابي البيدق قال حدثني انس بن مالك قال بينا انا وابو طلحة الانصاري وابي بن كعب اتينا على صيغة المجهول بطعام سخن اي حار فاكلنا من هذا الطعام وعند الدولابي في الكنى فاكلنا لحما قد مسته النار ـ ثم قمت الى الصلوة فتوضأت وعند الدولابي فقمت اتوضأ وعند احمد ثم دعوت بوضوء فقالا لم تتوضأ فقلت لهذا الطعام الذي اكلنا؛ فقال احدهما لصاحبه اعراقية اي ااستفاد هذا العلم بالعراق وترك عمل اهل المدينة ـ ثم انتهراني وعند الدولابي في الكنى فقال لي ممن اخذت هذا لا توضأ مما مست النار وعند احمد فقالا اتتوضأ من الطيبات لم يتوضأ منه من هو خير منك ـ فعلمت انهما افقه اي اعلم بهذه المسئلة مني وعند مالك فقال انس ليتني لم افعل وهذا انقياد لقولهما ورجوع الى رأيهما قال الباجي يحتمل ان وضوء انس كان على التجديد للوضوء على الوضوء فانكرا عليه موافقته لمن توضأ فعلى هذا قول انس ليتني لم افعل لما انه ظهر منه الموافقة في غير الصواب فيما يوهم الشبهة واظهار التحرز عن التشبه بمن يتوضأ مما مسته النار كذا في الاوجز قال العبد الضعيف وكان الباجي رحمه الله غفل عن رواية احمد المتقدمة آنفا فانها ترد هذا الاحتمال والحديث اخرجه الدولابي في الكنى عن احمد بن سعيد عن ابراهيم بن المنذر عن عبد الله بن موسى عن اسامة باسناده نحوه ـ

حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال ثنا ابن وهب عبد الله ان مالكا الامام المدني حدثه عن موسى بن عقبة بن ابي عياش الاسدي مولى آل الزبير ويقال مولى ام خالد بنت سعيد زوج الزبير ادرك ابن عمر وغيره من رواة الستة قال احمد والعجلي وابن معين والنسائي وابو حاتم ثقة وزاد ابو حاتم صالح وقال ابن سعد كان ثقة ثبتا وقال معن كان مالك يقول عليكم بمغازي موسى بن عقبة فانه ثقة وفي رواية اخرى عنه عليكم بمغازي الرجل الصالح موسى بن عقبة فانه اصح المغازي توفي سنة احدى واربعين ومائة وقيل بعدها ـ عن عبد الرحمن بن زيد الانصاري ان انس بن مالك قدم من العراق اي فدخل عليه ابو طلحة وابي بن كعب فقرب لهما طعاما قد مسته النار فاكلوا منه ثم ذكر مثله اي بمعنى ما روى اسامة عن عبد الرحمن وزاد اي في آخر الحديث فقام ابو طلحة وابي بن كعب فصليا ولم يتوضأ والحديث اخرجه الامام مالك في موطاه والبيهقي من طريق ابن بكير عن مالك بنحوه والامام احمد عن عتاب بن زياد عن ابن المبارك عن موسى باسناده بمعنى ما تقدم ولم يقع عنده فقام ابو طلحة الى آخره قال الهيثمي رجاله ثقات ـ حدثنا ابن ابي داؤد ابراهيم الاسدي قال ثنا ابن ابي مريم سعيد بن الحكم المصري قال انا يحيى بن ايوب الغافقي المصري قال حدثني اسمعيل بن رافع بن عويمر او ابن ابي عويمر الانصاري ويقال المزني ابو رافع القاص المدني من رواة الترمذي وابن ماجة والبخاري في الادب قال ابن المبارك لم يكن به بأس ولكنه يحمل عن هذا وعن هذا ويقول بلغني ونحو هذا وقال عمرو بن علي واحمد وابن معين في رواية عنهما منكر الحديث وقالا في رواية اخرى ضعيف وكذا قال النسائي مرة وقال مرة متروك الحديث وقال ابن خراش والدارقطني وعلي بن الجنيد متروك وقال العجلي ضعيف الحديث وكذلك ضعفه ابو حاتم والعقيلي

وحدثنا محمد بن النیل عن عبد الرحمن بن زید الانصاری عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ قال اکلت انا وابو طلحۃ وابو ایوب الانصاری طعاما قد مسته النار فقمت لان اتوضأ فقالا لی اتتوضأ من الطیبات لقد جئت بها عراقیة فهذا ابو طلحة وابو ایوب قد صلیا بعد اکلهما مما غیرت النار ولم یتوضأ وقد رویا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه امر بالوضوء من ذلك فیما قد رویناه عنهما فی هذا الباب فهذا لا یکون عندنا الا وقد ثبت نسخ ما قد رویا عن النبی صلی الله علیه وسلم من ذلك عندهما. فهذا وجه هذا الباب من طریق الآثار واما وجهه من طریق النظر فانا قد رأینا هذه الاشیاء التی قد اختلف فی اکلها انه ینقض الوضوء ام لا اذا مستها النار وقد اجمع ان اکلها قبل مماسة النار ایاها لا ینقض الوضوء فاردنا ان ننظر هل للنار حکم یجب فی الاشیاء اذا ما مستها فینتقل به حکمها الیها فرأینا الماء القراح طاهرا تؤدی به الفروض ثم رأیناه اذا سخن

وابو العرب ابن الجارود وابن عبد البر والخطیب وغیرهم وقال ابن عدی احادیثه کلها مما فیه نظر الا انه یکتب حدیثه فی جملة الضعفاء وقال الساجی صدوق یهم فی الحدیث وقال الترمذی ضعفه بعض اهل العلم وسمعت محمدا یقول هو ثقة مقارب الحدیث وذکره البخاری فیمن مات ما بین سنة عشر ومائة الی سنة عشرین ومائة ومحمد بن النیل لا اعرفه واخشی فیه التصحیف ولعل الصحیح محمد بن الفیل الفهری الذی ذکره ابن حبان فی الثقات فی الطبقة الثانیة وقال یروی عن ابن عمر روی عنه اللیث بن سعد وقد قیل محمد بن ابی الفیل کذا فی کشف الاستار قلت لیس فیه تصحیف کما قال بل الصحیح محمد بن النیل فقد ذکره البخاری فی التاریخ الکبیر وابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل قال ابن ابی حاتم محمد بن النیل الفهری روی عن ابن عمر وادخل یحیی بن ایوب بینه وبین ابن عمر ابا بکر بن یزید بن سرجس روی عنه اللیث بن سعد ویحیی بن ایوب سمعت ابی یقول ذلک انتهی وهکذا ذکر البخاری وذکر من حدیثه عن ابن عمر مرفوعا لا صلوٰة بعد طلوع الفجر الا رکعتین ومن حدیثه عن بکر بن یزید بن سرجس عن ابن عمر مرفوعا لیبلغ شاهدکم غائبکم مثله وفی حاشیة التاریخ الکبیر ضبطه ابن ماکولا فی الاکمال بالکسر ای بکسر النون فی النیل، ثم قال وقیل فیه محمد بن النیل بفتح النون اھ وقال العینی فی شرحه ذکره ابن ابی حاتم فی کتاب الجرح والتعدیل وسکت عنه وقال الدارقطنی شیخ من اهل مصر والنیل بفتح النون وسکون الیاء آخر الحروف کذا ضبطه الدارقطنی وقال الصاغانی فی العباب والنیل الشامی ومحمد بن نیل الفهری یقال بفتح النون وکسرها ذکره فی مادة النون والیاء آخر الحروف واللام ومن ضبطه بالنون والباء الموحدة فقد صحف انتهی۔ عن عبد الرحمن بن زید الانصاری عن انس بن مالک قال اکلت انا وابو طلحة وابو ایوب الانصاری طعاما قد مسته النار فقمت لان اتوضأ فقالا ای ابو طلحة وابو ایوب لی ای لانس اتتوضأ من الطیبات لقد جئت بها عراقیة ای ابا العراق استفدت هذا العلم وترکت عمل اهل المدینة المتلقی عن النبی صلی الله علیه وسلم قاله الزرقانی ولم اقف علی هذا الطریق وفی اسناده اسمعیل ابن رافع وهو ضعیف۔ فهذا ابو طلحة وابو ایوب قد صلیا بعد اکلهما مما غیرت النار ولم یتوضأا بالتثنیة ای ابو طلحة وابو ایوب۔ وقد رویا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه امر بالوضوء من ذلک ای مما غیرت النار فیما قد رویناه عنهما فی هذا الباب لم یتقدم عند المصنف الاحادیث ابی طلحة واما حدیث ابی ایوب فاخرجه النسائی والطبرانی فی الکبیر بلفظ توضؤوا مما مست النار قال العینی فی شرح الطحاوی لم یرو حدیث ابی ایوب فی هذا الکتاب وانما رواه فی غیره ولکن فی هذا الباب یعنی باب حکم ما مسته النار فلذلک قال فیما قد رویناه عنهما فی هذا الباب انتهی۔ فهذا لا یکون عندنا الا وقد ثبت نسخ ما قد رویا عن النبی صلی الله علیه وسلم من ذلک ای من الوضوء مما مست النار عندهما ای عند ابی طلحة وابی ایوب قال الزرقانی دل فعلهما وانکارهما وهما منهما علی النسخ رجوعه الیهما علی ان اجماع اهل المدینة علی ان لا وضوء مما مست النار وهو من الحجج القویة الدالة علی نسخ الوضوء منه ومن ثم ختم به هذا الباب وهو یفید الضار وما ذهب الیه الخطابی من حمل احادیث الامر علی الاستحباب اذ لو کان مستحبا ما ساغ انکارهما علیه انتهی فهذا وجه هذا الباب من طریق الآثار۔ واما وجهه من طریق النظر فانا قد رأینا هذه الاشیاء التی مستها النار قد اختلف فی اکلها انه ای اکل هذه الاشیاء ینقض الوضوء ام لا ینقضه اذا مستها النار والحالیة قد اجمع المختلفون فی هذا الباب ان اکلها ای اکل الاشیاء التی مستها النار قبل مماسة النار ایاها لا ینقض الوضوء فاردنا ان ننظر هل للنار حکم یجب فی الاشیاء اذا ما مستها النار فینتقل به ای بالمماسة حکمها ای حکم النار الیها ای الی الاشیاء فرأینا الماء القراح بالفتح ما لا یخالطه شیء یطیب به کالعسل والتمر والزبیب کذا فی المجمع طاهرا تؤدی علی صیغة المجهول به ای بالماء القراح الفروض الوضوء وغیرهما۔ ثم رأیناه ای الماء القراح اذا سخن علی صیغة المجهول

فصار مما قد مسته النار ان حكمه فى طهارته على ما كان عليه قبل مماسة النار اياه وان النار لم تحدث فيه حكما ينتقل به حكمه الى غير ما كان عليه فى البدء فلما كان ما وصفنا كذلك كان فى النظر ان الطعام الطاهر الذى لا يكون اكله قبل ان تمسه النار حدثا اذا مسته النار لا تنقله عن حاله ولا تغير حكمه ويكون حكمه بعد مسيس النار اياه كحكمه قبل ذلك قياسا ونظرا على ما بينا وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى **وقد** فرق قوم بين لحوم الغنم ولحوم الابل فاوجبوا فى اكل لحوم الابل الوضوء ولم يوجبوا ذلك فى اكل لحوم الغنم **واحتجوا** فى ذلك بما حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان قال ثنا سماك عن جعفر بن ابى ثور عن جابر بن سمرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم انتوضأ من لحوم الابل قال نعم قيل افنتوضأ من لحوم الغنم قال لا **حدثنا** على بن معبد قال ثنا معاوية بن عمرو

فصار اى الماء المسخن مما قد مسته النار ان حكمه اى حكم الماء القراح المسخن بالنار فى طهارته على ما كان عليه من الطهارة قبل مماسة النار اياه اى الماء القراح وان النار لم تحدث فيه اى فى هذا الماء حكما ينتقل به اى بهذا الاحداث حكمه اى حكم الماء الى غير ما كان عليه فى البدء بالهمز مع سكون الدال الابتداء فلما كان ما وصفنا اى من مثال الماء القراح كذلك اى لم يؤثر فيه النار بالاتفاق فكما ان الوضوء جائز منه قبل مماسة النار فكذلك جائز بعد مماسة النار كان فى النظر ان الطعام الطاهر الذى لا يكون اكله اى اكل الطعام الطاهر قبل ان تمسه النار حدثا اى بالاتفاق اذا مسته اى الطعام الطاهر النار لا تنقله اى النار عن حاله ولا تغير اى النار حكمه اى حكم الطعام ويكون حكمه اى الطعام بعد مسيس النار اياه اى الطعام كحكمه اى الطعام قبل ذلك اى قبل مسيس النار قياسا ونظرا على ما بينا وحاصل النظر على ما ذكر الكرمانى ان اكل الطعام الطاهر قبل مماسة النار لا ينقض الوضوء فكذا بعدها كما فى الماء المسخن اذ حكمه بعد المماسة كحكمه قبلها قال العبد الضعيف وقد اشار الى هذا النظر عبد الله بن عمر حيث قال لابى هريرة لما افتى بالوضوء مما غيرت النار فما تقول فى الدهن والماء المسخن يتوضأ منه وعبد الله بن عباس حيث قال يا ابا هريرة فاناندهن بالدهن وقد سخن بالنار ونتوضأ بالماء وقد سخن بالنار كما تقدم فلو كانت مامست النار توجب الوضوء لما جاز الوضوء بالماء الحار وينقض الوضوء استعمال الدهن . وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد بن الحسن ومالك والشافعى واحمد والجمهور كما تقدم مفصلا رحمهم الله تعالى وقد نقل الاجماع على ذلك القاضى عياض وغيره كما تقدم فى اول الباب . وقد فرق قوم بين لحوم الغنم ولحوم الابل فاوجبوا فى اكل لحوم الابل الوضوء ولم يوجبوا ذلك اى الوضوء فى اكل لحوم الغنم وممن ذهب الى ذلك الامام احمد بن حنبل واسحق بن راهويه ويحيى بن يحيى وابو بكر بن المنذر وابن خزيمة واختاره الحافظ ابو بكر البيهقى وحكى عن اصحاب الحديث مطلقا وحكى عن جماعة من الصحابة قاله النووى وقال ابن حزم وبهذا يقول ابو موسى الاشعرى وجابر بن سمرة اه قلت روى ذلك عنهما ابن ابى شيبة فى مصنفه واحتجوا فى ذلك اى فيما ذهبوا اليه من انتقاض الوضوء باكل لحم الابل بما حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل ابو عبد الرحمن البصرى قال ثنا سفيان الظاهر انه الثورى قال ثنا سماك بن حرب ابو المغيرة الكوفى عن جعفر بن ابى ثور واسمه عكرمة وقيل مسلمة وقيل مسلم السوائى ابو ثور الكوفى من رواة مسلم وابن ماجة ذكره ابن حبان فى الثقات وقال على بن المدينى مجهول وقال الترمذى مشهور وقال الحاكم ابو احمد هو من مشائخ الكوفيين الذين اشتهرت روايتهم عن جابر وصحح حديثه فى لحوم الابل مسلم وابن خزيمة وابن حبان وابن منده والبيهقى عن جابر بن سمرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند احمد قال كنت قاعدا مع النبى صلى الله عليه وسلم فاتاه رجل فقال يا رسول الله انتوضأ من لحوم الابل قال نعم اى توضؤا من اكل لحومها قيل اى قال الرجل افنتوضأ من لحوم الغنم قال لا توضؤا والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الله بن الوليد والمؤمل عن سفيان باسناده نحوه وزاد قال فاصلى فى مراح الغنم قال نعم ولا بد فى الابل بعد قوله نعم قال فاصلى فى اعطانها قال لا واخرجه ابن الجارود فى المنتقى عن محمد بن يحيى عن ابى حذيفة عن سفيان بلفظ احمد . حدثنا على بن معبد بن نوح البغدادى قال ثنا معاوية بن عمرو بن المهلب بن عمرو بن شبيب الازدى المعنى بفتح الميم وسكون المهملة وكسر النون الكوفى ابو عمرو البغدادى من رواة الستة قال احمد صدوق ثقة وقال ابو حاتم ثقة

۲۷ / ۱

قال ثنا زائدة عن سماك بن حرب عن جعفر بن ابی ثور عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ حدثنا محمد بن خزیمة ثنا الحجاج ثنا حماد عن سماک بن حرب عن جعفر عن جدہ جابر بن سمرة ان رجلا قال یا رسول اللہ اتوضأ من لحوم الغنم قال ان شئت فعلت وان شئت لم تفعل قال قال یا رسول اللہ اتوضأ من لحوم الابل قال نعم حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا ابو عوانة عن عثمان بن عبد اللہ بن موہب عن جعفر بن ابی ثور عن جابر بن سمرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ۔

وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنة اربع عشرة ومائتین ولہ ست وثمانون سنة۔ قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفی الکوفی عن سماک بن حرب عن جعفر بن ابی ثور عن جابر بن سمرة وفی نسخة العینی عن جدہ جابر" عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ والحدیث اخرجہ مسلم عن ابی بکر بن ابی شیبة عن معاویة باسنادہ بمثل حدیث ابی عوانة الآتی۔ حدثنا محمد بن خزیمة ثنا الحجاج ابن المنہال ثنا حماد بن سلمة عن سماک بن حرب عن جعفر بن ابی ثور عن جدہ جابر بن سمرة وہو جدہ من قبل امہ وقیل من قبل ابیہ وذکر البخاری فی التاریخ الاختلاف فی نسبتہ الی جابر بن سمرة وصدر کلامہ بقولہ قال سفیان وزکریا وزائدة عن سماک عن جعفر بن ابی ثور بن جابر فکانہ عندہ ارجح ان رجلا قال یا رسول اللہ اتوضأ بہمزتین الاولی ہمزة الاستفہام والثانیة ہمزة نفس المتکلم فحذفت ہمزة الاستفہام لدلالة الحالة علیہا وکذلک فی قولہ اتوضأ من لحوم الابل قالہ زین العرب من لحوم الغنم ای من اکلہا۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان شئت فعلت وان شئت لم تفعل ہکذا عند احمد عن بہز عن حماد وعند مسلم من طریق ابی عوانة عن عثمان بن عبد اللہ عن جعفر ان شئت فتوضأ وان شئت فلا توضأ فعلی ہذا ما فی سیاق ابی داؤد قال لا توضؤا منہا معناہ لا یجب الوضوء من لحوم الغنم فسیاق روایة مسلم (والطحاوی) یدل علی ان المراد الوضوء اللغوی لان قولہ ان شئت فتوضأ فی جواب من سأل عن وجوب الوضوء من لحوم الغنم لو حمل علی الوضوء الاصطلاحی لا یطابق الجواب السوال فان السوال لو حمل علی وجوب الوضوء لکان جوابہ ان یقول لا (کما عند الطحاوی) او یقول لا توضؤا کما فی سیاق ابی داؤد فہذا یدل علی ان السوال کان عن استحباب الوضوء اللغوی ہل یستحب غسل الید والفم فذکر فی جوابہ کلا الامرین ای الغسل وعدم الغسل سواء لان لحوم الغنم لیس فیہا دسومة وزہومة یبقی اثرہا بعد الاکل فقال ان شئت فتوضأ ای فاغسل الید والفم وان شئت فلا توضأ ای فلا تغسلہا فہذہ قرینة واضحة علی ان المراد بالوضوء الوضوء اللغوی وہی ترشدک الی ان الوضوء فی لحوم الابل ہو الوضوء اللغوی لا غیر واللہ اعلم کذا فی البذل۔ قال جابر بن سمرة قال ای الرجل السائل وفی نسخة العینی بحذف قال الاول" یا رسول اللہ اتوضأ من لحوم الابل قال صلی اللہ علیہ وسلم نعم زاد مسلم من طریق ابی عوانة فتوضأ من لحوم الابل والحدیث اخرجہ الامام احمد عن بہز عن حماد بن سلمة باسنادہ بنحو لفظ المصنف وزاد قال فقفا ثم رجع فقال یا رسول اللہ اصلی فی مباءات الغنم قال نعم قال اصلی فی مبارک الابل قال لا واخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن یوسف القاضی عن سلیمان بن حرب عن حماد بن سلمة باسنادہ نحو روایة احمد کما فی نخب الافکار۔ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد اللہ الواسطی عن عثمان بن عبد اللہ بن موہب التیمی ابو عبد اللہ ویقال ابو عمرو المدنی الاعرج مولی آل طلحة وقد ینسب الی جدہ من رواة الستة الا ابا داؤد قال ابن معین وابو داؤد والنسائی ویعقوب بن شیبة والعجلی ثقة وزاد العجلی تابعی توفی سنة ستین ومائة عن جعفر بن ابی ثور عن جابر بن سمرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ مسلم عن ابی کامل والامام احمد عن عفان کلاہما عن ابی عوانة باسنادہ ان رجلا سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتوضأ من لحوم الغنم قال ان شئت فتوضأ وان شئت فلا توضأ قال اتوضأ من لحوم الابل قال نعم فتوضأ من لحوم الابل قال اصلی فی مرابض الغنم قال نعم قال اصلی فی مبارک الابل قال لا اللفظ لمسلم ومن طریقہ اخرجہ البیہقی واخرجہ الطبرانی فی الکبیر ایضا عن معاذ بن المثنی عن مسدد وعن طالب بن قرة عن محمد بن عیسی بن الطباع وعن ابی حصین القاضی عن یحیی الحمانی ثلثتہم عن ابی عوانة باسنادہ نحوہ کما فی نخب الافکار شرح العینی واخرج مسلم ایضا عن القاسم بن زکریا عن عبید اللہ بن موسی

وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لایجب الوضوء للصلوٰة باکل شیٔ من ذلک وکان من الحجة لهم فی ذلک انه قد یجوز ان یکون الوضوء الذی اراده النبی صلی اللہ علیه وسلم هو غسل الید وفرق قوم بین لحوم الابل ولحوم الغنم فی ذلک لما فی لحوم الابل من الغلظ ومن غلبته ودکها علی ید آکلها فلم یرخص فی ترکه علی الید واباح ان لا یتوضأ من لحوم الغنم لعدم ذلک منها

عن شیبان عن عثمان المذکور واشعث بن ابی الشعثاء عن جعفر بن ابی ثور واخرجه ابن ماجة عن محمد بن بشار عن عبدالرحمٰن ابن مهدی عن زائدة واسرائیل عن اشعث باسناده بلفظ امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ان نتوضأ من لحوم الابل ولا نتوضأ من لحوم الغنم وفی الباب عن البراء بن عازب عند احمد وابی داؤد والترمذی وابن ماجة وابن الجارود فی المنتقی وابن عمر عند ابن ماجة وغیره وقد روی عنه موقوفا وهو اشبه کما ذکره ابن ابی حاتم عن ابیه وذی الغرة عند احمد والطبرانی فی الکبیر من طریق عبیدة عن عبداللہ بن عبداللہ عن عبدالرحمن بن ابی لیلی عنه قال الهیثمی رجال احمد موثقون وقال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابیه والصحیح ما رواه الاعمش عن عبداللہ بن عبداللہ الرازی عن عبدالرحمن بن ابی لیلی عن البراء عن النبی صلی اللہ علیه وسلم والاعمش احفظ انتهی وهکذا قال الترمذی حدیث الاعمش اصح قال ورواه عبیدة الضبی عن عبداللہ عن عبدالرحمٰن بن ابی لیلی عن ذی الغرة عن النبی صلی اللہ علیه وسلم ولیس بشیٔ قال البیهقی وعبیدة الضبی لیس بالقوی وبلغنی عن احمد بن حنبل واسحاق بن ابراهیم الحنظلی انهما قالا قد صح فی هذا الباب حدیثان حدیث البراء بن عازب وجابر بن سمرة انتهی۔ وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لایجب الوضوء للصلوٰة باکل شیٔ من ذلک ای من لحوم الابل قال النووی ذهب الاکثرون الی انه لاینقض الوضوء وممن ذهب الیه الخلفاء الاربعة الراشدون ابوبکر وعمر وعثمان وعلی وابن مسعود وابی بن کعب وابن عباس وابوالدرداء وابوطلحة وعامر بن ربیعة وابوامامة وجماهیر التابعین ومالک وابوحنیفة والشافعی واصحابهم انتهی قال العبد الضعیف رواه ابن ابی شیبة عن عمر وابن عمر وطاؤس وعطاء ومجاهد وابراهیم والبیهقی عن ابن مسعود وکان من الحجة لهم ای للجمهور فی ذلک ای فی ترک الوضوء من لحوم الابل۔ انه قد یجوز ان یکون الوضوء الذی اراده النبی صلی اللہ علیه وسلم هو غسل الید وفرق قوم ای ذکر قوم وجه التفریق وفی نسخة العینی وفرق بین لحوم "بحذف قوم" وهو الاظهر ای فرق النبی صلی اللہ علیه وسلم ۔ بین حکم لحوم الابل ولحوم الغنم فی ذلک ای فی الوضوء لما فی لحوم الابل من الغلظ ومن غلبته ودکها ای دسمها علی ید آکلها ای آکل لحوم الابل فلم یرخص النبی صلی اللہ علیه وسلم فی ترکه ای الودک علی الید لکونه خلاف النظافة المرغوبة الیها واباح صلی اللہ علیه وسلم ان لا یتوضأ ای لا یغسل الید والفم من لحوم الغنم لعدم ذلک ای لعدم غلبة الودک علی ید آکلها منها ای من لحوم الغنم والحاصل ان روایات الوضوء من اکل لحوم الابل محمولة علی الوضوء اللغوی وهو غسل الید والفم لما فی لحوم الابل من رائحة کریهة ودسومة غلیظة فکانت اولی بالغسل من غیرها کلحوم الغنم قال زین العرب تأولوا الحدیث علی غسل الیدین والفم للنظافة کما روی انه علیه السلام تمضمض من اللبن وقال ان له دسما وخص لحم الابل لشدة زهومته انتهی وقال القاضی عیاض وتخییره فی الوضوء من لحوم الغنم وامره بالوضوء من لحوم الابل فی حدیث جابر بن سمرة عند مسلم وغیره یبین هذا اذ هو فی لحوم الابل آکد فی الاستحباب والتنظیف لقوة رائحتها وکثرة زهومتها ولم یذکر البخاری باب الوضوء من لحوم الابل لاضطرابه واباحة الصلوٰة فی مرابض الغنم فی هذا الحدیث ومنعها فی مبارک الابل ایضا یدل علی ما تقدم وانه لیس لمعنی یختص به الا الزهومة وزفر الرائحة والا فالعلماء بین قائلین فی نجاسة ابوالها وهو مذهب ابی حنیفة والشافعی او طهارة ذلک منهما وهو مذهب مالک ولیس احد یفرق بینهما انتهی بالحذف۔ وقال الخطابی ومعلوم ان فی لحوم الابل من الحرارة وشدة الزهومة ما لیس فی لحوم الغنم فکان معنی الامر بالوضوء منه منصرفا الی غسل الید لوجود سببه دون الوضوء الذی هو من اجل لرفع الحدث لعدم سببه انتهی قال ابن العربی ولو اراد وضوء العبادة لقال کما قال فی الماء من جامع ولم ینزل فلیتوضأ کما یتوضأ للصلوٰة ولیغسل ذکره انتهی وقد تقدم فی حدیث معاذ وابی هریرة ما یدل علی ان المراد من الوضوء فی هذا الباب هو الوضوء اللغوی لا الشرعی وعلی هذا یدل اعراض

وقد روینا فی الباب الاول فی حدیث جابر ان اٰخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما غیرت النار فاذا کان ما تقدم منہ ھو الوضوء مما مست النار وفی ذلک لحوم الابل وغیرھا کان فی ترکہ ذلک ترک الوضوء من لحوم الابل فھذا حکم ھذا الباب من طریق الاٰثار، واما من طریق النظر فانا قد رأینا الابل والغنم سواء فی حل بیعھما وشرب لبنھما وطھارۃ لحومھما وانہ لا تفترق احکامھما فی شیء من ذلک فالنظر علی ذلک انھما فی اکل لحومھما سواء فلما کان لا وضوء فی اکل لحوم الغنم فکذلک لا وضوء فی اکل لحوم الابل وھو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمھم اللہ تعالی

بَابُ مَسِّ الفرج ھل یجب فیہ الوضوء ام لا

جمہور الصحابۃ والتابعین عن حدیث النقض واللہ اعلم۔ وقد روینا فی الباب الاول ای فی مسئلۃ الوضوء مما غیرت النار فی حدیث جابر بن عبد اللہ ان آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما غیرت النار فاذا کان ما تقدم منہ ای من ترک الوضوء ہو الوضوء مما مست النار وفی ذلک ای فیما مستہ النار لحوم الابل وغیرہا ای کلحوم البقر والغنم کان فی ترکہ صلی اللہ علیہ وسلم ذلک ای الوضوء مما مست النار ترک الوضوء من لحوم الابل زاد فی نسخۃ العینی وغیرہا ایضا قال سیدی فی البذل احتج الجمہور بحدیث جابر الذی اخرجہ الاربعۃ انہ قال کان آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما مست النار ای تحقق الامران الوضوء والترک وکان الترک آخر الامرین فارتفع الوضوء ای وجوبہ ولہذا قال الترمذی وکان ہذا الحدیث ناسخ للحدیث الاول حدیث الوضوء مما مست النار ولما کان لحوم الابل داخلۃ فیما مست النار وکان فردا من افرادہ ونسخ وجوب الوضوء عنہ بجمیع افرادہا استلزم نسخ الوجوب عن ہذا الفرد ایضا فما قال النووی لکن ہذا الحدیث عام وحدیث الوضوء من لحوم الابل خاص مندفع لانا لانسلم کونہ منسوخا بحیث انہ خاص بل لانہ فرد من افراد العام الذی نسخ فاذا نسخ العام وہو وجوب الوضوء مما مست النار نسخ جمیع افرادہا ومن افرادہا اکل لحوم الابل التی مستہا النار ولو سلم کونہا خاصا فالعام والخاص عندنا قطعیان متساویان لا یقدم احدہما علی الآخر فعلی ہذا العام ینسخ الخاص ایضا انتہی فہذا حکم ہذا الباب من طریق الاثار واما زاد فی نسخۃ العینی وجہہ" من طریق النظر فانا قد رأینا الابل والغنم سواء فی حل بیعہما ای بیع الابل والغنم وشرب لبنہما ای الابل والغنم وطہارۃ لحومہما ای الابل والغنم وفی نسخۃ العینی لحمہما" وانہ لا تفترق احکامہما ای الابل والغنم فی شیء من ذلک فکما ان لحم الغنم طاہر فکذلک لحم الابل طاہر وکما انہ یجوز بیع الغنم وشرب لبنہ فکذلک جائز فی الابل ان یباع ولیشرب لبنہ فالنظر علی ذلک انہما فی اکل لحومہما سواء فلما کان لا وضوء فی اکل لحوم الغنم فکذلک لا وضوء فی اکل لحوم الابل وحاصل النظر قیاس لحوم الابل والغنم علی بقیۃ احکام الابل والغنم فکما انہما متحدان فی طہارۃ اللحم وحل البیع وشرب اللبن فکذلک ینبغی ان یکونا متحدین فی اکل لحومہما فکما انہ لا یجب الوضوء من اکل لحوم الغنم فکذلک ینبغی عدم وجوب الوضوء من اکل لحوم الابل ایضا وذکر الکرمانی عن ابن بطال ان تناول الاشیاء النجسۃ مثل المیتۃ لا ینقض الوضوء فلان لا توجبہ الاشیاء الطاہرۃ اولی انتہی۔ وہو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمہم اللہ تعالی وہو قول عامۃ اہل العلم کما قال القاضی عیاض وعامۃ الفقہاء کما قال الخطابی رح۔

بابُ مس الفرج ہل تجب فیہ الوضوء ام لا

ای ہذا باب فی بیان حکم الوضوء من مس الذکر قال سیدی فی الاوجز والفرج ماخوذ من الانفراج قال صاحب المغنی اسم لمخرج الحدث یتناول الذکر وقبل المرأۃ والدبر اھ قلت والظاہر ان مراد المصنف ہو الذکر فقط لان القبل والدبر مع ما فیہما من کثرۃ الاختلاف بین الائمۃ حتی لا ینقض الوضوء بمس الدبر عند المالکیۃ لا یتعلق بہما احد من الاحادیث کما تری انتہی والوضوء من مس الذکر اختلف فیہ قدیما وحدیثا فذہب جمع من الصحابۃ والتابعین ومن بعدہم الی انہ غیر ناقض

وذهب بعضهم الى وجوب الوضوء منه قال ابن رشد فی البداية اختلف العلماء فيه علی ثلاثة مذاهب فمنهم من رأى الوضوء فيه كيفما مسه وهو مذهب الشافعی واصحابه واحمد وداؤد ومنهم من لم ير فيه وضوءً اصلا وهو ابو حنيفة واصحابه ولكلا الفريقين سلف من الصحابة والتابعين وقوم فرقوا بين ان يمسه بحال او لا يمسه بتلك الحال وهؤلاء افترقوا فيه فرقا فمنهم من فرق فيه بين ان يلتذ او لا يلتذ ومنهم من فرق بين ان يمسه بباطن الكف او لا يمسه فاوجبوا الوضوء مع اللذة ولم يوجبوه مع عدمها وكذلك اوجبه قوم مع المس بباطن الكف ولم يوجبوه مع المس بظاهرها وهذان الاعتباران مرويان عن اصحاب مالك وكان اعتبار باطن الكف راجع الى اعتبار سبب اللذة وفرق قوم فی ذلك بين العمد والنسيان فاوجبوا الوضوء منه مع العمد ولم يوجبوه مع النسيان وهو مروی عن مالك وهو قول داؤد واصحابه ورأى قوم ان الوضوء من مسه سنة لا واجب قال ابو عمر وهذا الذی استقر من مذهب مالك عند اهل المغرب من اصحابه والرواية عنه فيه مضطربة وسبب اختلافهم فی ذلك ان فيه حديثين متعارضين احدهما الحديث الوارد من طريق بسرة انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا مس احدكم ذكره فليتوضأ وهو اشهر الاحاديث الواردة فی ايجاب الوضوء من مس الذكر خرجه مالك فی الموطا وصححه يحيى بن معين واحمد بن حنبل وضعفه اهل الكوفة وقد روى ايضا معناه من طريق ام حبيبة وكان احمد بن حنبل يصححه وقد روى ايضا معناه من طريق ابی هريرة وكان ابن السكن ايضا يصححه ولم يخرجه البخاری ولا مسلم والحديث الثانی المعارض له حديث طلق بن علی قال قدمنا علی رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده رجل كانه بدوی فقال يا رسول الله ما ترى فی مس الرجل ذكره بعد ان يتوضأ فقال وهل هو الا بضعة منك خرجه ابو داؤد والترمذی وصححه كثير من اهل العلم الكوفيون وغيرهم فذهب العلماء فی تأويل هذه الاحاديث مذهبين اما مذهب الترجيح او النسخ واما مذهب الجمع فمن رجح حديث بسرة او رآه ناسخا لحديث طلق بن علی قال بايجاب الوضوء من مس الذكر ومن رجح حديث طلق بن علی اسقط وجوب الوضوء من مسه ومن رام ان يجمع بين الحديثين اوجب الوضوء منه فی حال ولم يوجبه فی حال او حمل حديث بسرة علی الندب وحديث طلق بن علی علی نفی الوجوب والاحتجاجات التی يحتج بها كل واحد من الفريقين فی ترجيح الحديث الذی رجحه كثيرة يطول ذكرها وهی موجودة فی كتبهم ولكن نكتة اختلافهم هو ما اشرنا اليه انتهى واعلم ان فی مسئلة الباب جرت مناظرة بين حفاظ الحديث والمتهم وقد احببت ايرادها ليكون ذلك لك زيادة بصيرة فی دلائل الطرفين قال الدارقطنی حدثنا محمد بن الحسن النقاش نا عبد الله بن يحيى القاضی السرخسی نا رجاء بن مرجی الحافظ قال اجتمعنا فی مسجد الخيف انا واحمد بن حنبل وعلی بن المدينی ويحيى بن معين فتناظروا فی مس الذكر فقال يحيى يتوضأ منه وقال علی بن المدينی بقول الكوفيين وتقلد قولهم واحتج يحيى بن معين بحديث بسرة بنت صفوان واحتج علی بن المدينی بحديث قيس بن طلق وقال ليحيى كيف تتقلد اسناد بسرة ومروان ارسل شرطيا حتى رد جوابها اليه فقال يحيى وقد اكثر الناس فی قيس بن طلق ولا يحتج بحديثه فقال احمد بن حنبل كلا الامرين على ما قلتما فقال يحيى مالك عن نافع عن ابن عمر انه توضأ من مس الذكر فقال علی كان ابن مسعود يقول لا يتوضأ منه وانما هو بضعة من جسدك فقال يحيى عن من قال سفيان عن ابی قيس عن هزيل عن عبد الله واذا اجتمع ابن مسعود وابن عمر واختلفا فابن مسعود اولى ان يتبع فقال له احمد نعم ولكن ابو قيس لا يحتج بحديثه فقال حدثنی ابو نعيم ثنا مسعر عن عمير بن سعيد عن عمار بن ياسر قال ما ابالی مسسته او انفی فقال احمد عمار وابن عمر استويا فمن شاء اخذ بهذا ومن شاء اخذ بهذا انتهى واخرجها الحاكم فی المستدرك عن محمد بن عبد الله بن الجراح عن عبد الله بن يحيى القاضی مثل ما ذكرها الدارقطنی وزاد فی آخرها فقال يحيى بين عمير بن سعيد وعمار بن ياسر مفازة قال العبد الضعيف وهذه المناظرة متعقبة بعدة وجوه منها كون يحيى بن معين مع القائلين بنقض الوضوء من مس الذكر وهذا غير صحيح فقد قال الخطابی حدثنا الحسن بن يحيى حدثنا ابو بكر بن المنذر قال بلغنی عن احمد بن حنبل ويحيى بن معين انهما اجتمعا فتذاكرا الوضوء من مس الذكر وكان احمد يرى فيه الوضوء ويحيى لا يرى ذلك فتكلما فی الاخبار التی رويت فی ذلك فحصل امرهما علی ان اتفقا علی اسقاط الاحتجاج بالخبرين معا خبر بسرة وخبر طلق انتهى وهكذا ذكر ابن معين مع القائلين بعدم النقض العلامة الحازمی وغيره ويؤيد ذلك ما ذكره النووی فی شرح المهذب عن ابن معين انه قال ثلاثة احاديث لا تصح احدها الوضوء من مس الذكر ومنها تضعيف ابن معين لقيس بن طلق فهو مخالف لما ذكره صاحب الكمال وابن ابی حاتم من توثيق ابن معين له كما فی الجوهر النقی ومنها ما وقع عن ابن معين فی آخر المناظرة بين عمير بن سعيد وعمار بن ياسر مفازة وهذا باطل فقد ثبت فی عدة روايا

حدثنا ابو بكرة قال ثنا الحسين بن مهدى قال ثنا عبد الرزاق قال انا معمر عن الزهرى عن عروة انه تذاكر هو ومروان الوضوء من مس الفرج فقال مروان حدثتنى بُسرة بنت صفوان انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بالوضوء من مس الفرج فكان عروة لم يرفع بحديثها رأسا فارسل مروان اليها شرطيا

انه قال كنت جالسا فی مجلس فيه عمار وعمير هذا ثقة روى عن على وغيره وقد قال الحافظ بعد ما ذكر قول ابن معين هذا فيحرر هذا فانه قديم فقد ذكر البخارى فی تاريخه عنه انه قال كان اول من اتانا سعد ثم اتانا بعده المغيرة فقتل عمرو هو عليها يعنى على الكوفة انتهى فنسبة مثل هذا القول الى ابن معين بعيد كل البعد فان ابن معين اجل من ان يجهل مثل عمير الثقة القديم ومدار هذه المناظرة على عبد الله بن يحيى القاضى السرخسى وقال فيه ابن عدى كان متهما فی روايته عن قوم انه لم يلحقهم كذا فی الجوهر النقى وذكر له الحافظ حديثا فی اللسان ثم قال رجاله ثقات اثبات غير هذا الرجل فهو آفته فلعل هذه المناظرة ايضا من آفات هذا الرجل اذا عرفت ذلك فاعلم ان امثل الاحاديث التی احتج بها القائلون بالنقض حديث بسرة ولحديثها عدة طرق وقد بسطها المصنف العلام وتكلم عليها طريقا طريقا فقال۔ حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا الحسين بن مهدى بن مالك الابلى بضم الهمزة وفتح الباء الموحدة نسبة الى ابلة بلدة على اربعة فراسخ من البصرة ابو سعيد البصرى من رواة الترمذى وابن ماجه قال ابو حاتم صدوق وذكره ابن حبان فی الثقات توفی سنة سبع واربعين ومائتين۔ قال ثنا عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميرى مولاهم ابو بكر الصنعانى من رواة الستة قال يعقوب بن شيبة وابو داود والعجلی ثقة وزاد العجلی يتشيع وكذا قال البزار وقال الذہلی كان عبد الرزاق ايقظهم فی الحديث وكان يحفظ وقال احمد حديث عبد الرزاق عن معمر احب الى من حديث هؤلاء البصريين وقال ايضا من سمع منه بعد ما ذهب بصره فهو ضعيف السماع وقال النسائی فيه نظر لمن كتب عنه بآخره كتب عنه احاديث مناكير وقال ابن حبان كان ممن يخطئ اذا حدث من حفظه على تشيع فيه كان ممن جمع وصنف وحفظ وذاكر وقال ابن عدى ولعبد الرزاق اصناف وحديث كثير وقد رحل اليه ثقات المسلمين وائمتهم وكتبوا عنه الا انهم نسبوه الى التشيع وقد روى احاديث فی الفضائل لم يتابع عليها فهذا اعظم ما ذموه من روايته لهذه الاحاديث ولما رواه فی مثالب غيرهم واما فی باب الصدق فارجو انه لا بأس به توفی فی شوال سنة احدى عشرة ومائتين ومولده سنة ست وعشرين ومائة۔ قال انا معمر بن راشد البصرى۔ عن الزهرى محمد بن مسلم عن عروة بن الزبير انه تذاكر هو اى عروة ومروان بن الحكم الاموى الوضوء من مس الفرج والظاهر ان هذا التذاكر كان حين امارة مروان على المدينة المنورة بل هو المتعين كما وقع التصريح بذلك فی رواية النسائی والبيهقی من طريق شعيب عن الزهرى عن عبد الله بن ابی بكر انه سمع عروة يقول ذكر مروان فی امارته على المدينة انه يتوضأ من مس الذكر فذكر الحديث فقال مروان هكذا عند مالك وجماعة من طريق عبد الله بن ابی بكر عن عروة وزاد فقال مروان من مس الذكر الوضوء فقال عروة ما علمت ذلك واخرج الحاكم فی المستدرك وصححه على شرط الشيخين من طريق حماد بن زيد عن هشام ان عروة كان عند مروان فسئل عن مس الذكر فلم ير به بأسا فقال عروة ان بسرة بنت صفوان حدثتنی فذكر الحديث۔ حدثتنى بسرة بضم الموحدة وسكون السين المهملة بنت صفوان بن نوفل بن اسد بن عبد العزى القرشية الاسدية هكذا نسبها الزبير وقال هی جدة عبد الملك بن مروان وقال غيره بسرة بنت صفوان بن امية من بنی كنانة خالة مروان وقال ابن حبان خديجة زوج النبی صلى الله عليه وسلم عمة ابيها وكانت من المهاجرات وقال مصعب هی من المبايعات وقال الشافعی لها سابقة وهجرة قديمة عاشت الى ولاية معاوية۔ انها اى بسرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بالوضوء من مس الفرج فكان وفی نسخة العينی وكان عروة لم يرفع بحديثها رأسا اى لم يلتفت عروة الى تحديث مروان بحديث بسرة ولفظ الطبرانی بهذا الطريق فكان عروة لم يرجع لحديثه وعند احمد والبيهقی وغيرهما من طريق شعيب عن الزهرى عن عبد الله بن ابی بكر عن عروة قال عروة فلم ازل امارى مروان حتى دعا رجلا من حرسه فارسله الى بسرة الحديث فارسل مروان اليها اى الى بسرة شرطيا اى ليسألها عما حدثت من ذلك كما عند احمد وغيره من طريق شعيب عن الزهرى والشرطی بضم الشين طائفة من اعوان الولاة سموا بذلك

فرجع فاخبرهم انها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بالوضوء من مس الفرج

لانهم اعلموا انفسهم بعلامات يعرفون بها كذا في القاموس. فرجع الشرطي فاخبرهم اى مروان وعروة ومن معهما انها قالت اى بسرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر وفي نسخة العيني يأمرنا بالوضوء من مس الفرج قال الباجي المس يطلق من جهة اللغة على مسه باى جزء كان من جسده وعلى اى وجه مسه عليه الا انه من جهة العرف والعادة فجرى ذلك في الاكثر على المس باليد لان المس في الغالب انما يكون بها انتهى وقال المناوي وهذا الخبر عام مخصوص بمفهوم خبر اذا افضى احدكم بيده الى فرجه وليس بينهما ستر ولا حجاب فليتوضأ اذ الافضاء باللغة المس ببطن الكف وبه رد قول احمد ظهر الكف كبطنها انتهى قال الحافظ في التلخيص احتج اصحابنا بهذا الحديث اى بحديث اذا افضى احدكم لخفي ان النقض انما يكون اذا مس الذكر بباطن الكف لما يعطيه لفظ الافضاء لان مفهوم الشرط يدل على ان غير الافضاء لا ينقض فيكون تخصيصا للعموم المنطوق لكن نازع في دعوى ان الافضاء لا يكون الا ببطن الكف غير واحد قال ابن سيدة في المحكم افضى فلان الى فلان وصل اليه والوصول اعم من ان يكون بظاهر الكف او باطنها وقال ابن حزم الافضاء يكون بظهر اليد كما يكون ببطنها وقال بعضهم الافضاء فرد من افراد المس فلا يقتضي التخصيص انتهى فالحاصل ان حديث نقض الوضوء من مس الذكر عام يتناول كل مس ولم ينقض دليل تخصيص هذا العموم كما ادعاه القائلون بالنقض قال سيدي في الاوجز وانت خبير بانه لو فرض صحة الحديث لا حجة فيه ايضا لما انه متروك الظاهر عند الكل اجماعا فان المس لغة كما تقدم من كلام الباجي مطلق فما قيدوه من القيود بالشهوة او بباطن اليد او بعدم الحائل او نحو ذلك تقييدات لاطلاق الحديث قال الشعراني انهم اتفقوا على ان من مس ذكره او دبره بعضو من اعضائه غير يده لا ينقض اه على ان حديث بسرة يحتمل ان يكون المراد به البول والمس كناية عن الاستطابة ولا بعد فيه ولا يبعد ايضا ان يكون المراد بالوضوء غسل اليد استحبابا كما ستري في اثر مصعب بل هو المتعين عندي لزيادة الطبراني في الكبير والاوسط في حديث بسرة هذا بعد ذكره او انثييه او رفغيه كما في جمع الفوائد وليس في مس الرفغين الوضوء عند احد نعم غسل اليد من باب التنزه وليت شعري ما المانع لهم في ايجاب الوضوء بمس الرفغين وزيادة الثقة عندهم حجة ويحتمل بيان الافضل من الاستحباب والوضوء لغاية التنزه كما بسطه الشعراني في ميزانه انتهى والحديث اخرجه الطبراني عن اسحق الدبري عن عبد الرزاق باسناده بنحو لفظ المصنف واسنده ابن حزم في المحلى من طريق الدبري عن عبد الرزاق باسناده نحوه الا انه لم يذكر فكان عروة لم يرفع الى آخره واخرجه النسائي من طريق شعبة عن معمر عن الزهري عن عروة عن بسرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا افضى احدكم بيده الى فرجه فليتوضأ. **وههنا** ينبغي لنا ان نذكر الكلام على حديث بسرة من حيث الصناعة الحديثية فان هذا الحديث مختلف في الاحتجاج به بين العلماء قديما وحديثا فنقول بتوفيق الله وعونه ان هذا الحديث اخرجه الائمة الثلثة مالك والشافعي واحمد واصحاب السنن الاربعة والدارمي والطيالسي وابن الجارود والحاكم والدارقطني والبيهقي وغيرهم وصححه احمد والدارقطني وابو حامد بن الشرقي ويحيى بن معين فيما حكاه ابن عبد البر كما في النيل وصححه ايضا الترمذي ونقل عن البخاري انه اصح شئ في الباب وضعفه اهل الكوفة كما تقدم عن ابن رشد وتكلم على اسناده على بن المديني شيخ البخاري فيما حكاه الحاكم والدارقطني كما تقدم ويحيى بن معين فيما حكاه الخطابي عن ابن المنذر وقد بسط الكلام على طرق هذا الحديث الامام الهمام ابو جعفر الطحاوي فذكر شيئا كثيرا من علل هذا الحديث فاجاد وافاد وقد اعرض صاحبا الصحيح البخاري ومسلم عن اخراج هذا الحديث في صحيحيهما مع شدة احتياجهما اليه قال البخاري فيما حكاه الزيلعي عن الترمذي اصح شئ سمعت في هذا الباب حديث العلاء ابن الحارث عن مكحول عن عنبسة بن ابي سفيان عن ام حبيبة انتهى وقد قال البخاري ايضا فيما حكاه الترمذي لم يسمع مكحول من عنبسة وروى مكحول عن رجل عن عنبسة غير هذا الحديث قال الترمذي وكانه لم ير هذا الحديث صحيحا فهذا البخاري مع انه حكم على حديث ام حبيبة بالانقطاع ولم ير صحيحا رجحه على احاديث الباب حديث بسرة وغيره ففيه دليل قوي على انه ما ترك حديث بسرة عن ادخاله في الصحيح مع ان رواة حديث بسرة من رواته الا لضعف الحديث عنده وهذا واضح لمن انصف والظاهر ان من صحح هذا الحديث من الائمة انما صححه اعتمادا على اخراج مالك في الموطا والا فالحديث مضطرب من جهة الاسناد كما اشار الى ذلك الامام الطحاوي ومن جهة المتن كما اشار الى ذلك غيره اما الاضطراب من جهة الاسناد فهو ان مدار هذا الحديث على عروة بن الزبير

وقد اختلف علیہ فی ذلک اختلافا کثیرا فروی الامام مالک عن عبداللہ بن ابی بکر عن عروۃ یقول دخلت علی مروان بن الحکم فتذاکرنا مایکون منہ الوضوء فقال مروان من مس الذکر الوضوء فقال عروۃ ماعلمت ذلک فقال مروان اخبرتنی بسرۃ فذکر الحدیث وہکذا اخرجہ الشافعی عن مالک و البیہقی من طریق الشافعی وابوداؤد عن القعنبی والنسائی عن ہرون عن معن وعن الحارث عن ابن القاسم ثلثتہم عن مالک بنحو حدیثہ سندا ومتنا ففی حدیث مالک عن عبداللہ بن ابی بکر ان عروۃ انکر علی مروان الوضوء من مس الذکر فحدثہ مروان حدیث بسرۃ فسمع عروۃ حدیث بسرۃ بواسطۃ مروان وقد تابع مالکا علی ہذا السیاق ابن علیۃ عند احمد وابن اسحٰق عند الدارمی واخرج ابن الجارود عن ابن المقرئ عن سفیان عن عبداللہ بن ابی بکر قال تذاکر ابی وعروۃ مایتوضأ منہ فذکر عروۃ وذکر حتی ذکر الوضوء من مس الذکر فقال اخبرنی مروان عن بسرۃ فذکر الحدیث قال قلنا ارسل الیہا فارسل حرسیا ورجلا فجاء الرسول بذلک فوافق سفیان مالکا فی ان عروۃ سمع ہذا الحدیث بواسطۃ مروان وخالفہما فیمن دار الحدیث بینہما واخرج الحاکم فی المستدرک وصححہ علی شرط الشیخین من طریق خلف بن ہشام عن حماد بن زید عن ہشام ان عروۃ کان عند مروان فسئل عن مس الذکر فلم یر بہ بأسا فقال عروۃ ان بسرۃ بنت صفوان حدثتنی فذکر الحدیث وفیہ فبعث مروان حرسیا الی بسرۃ فرجع الرسول فقال نعم فہذا حماد بن زید قد عکس الامر فجعل عروۃ ممن امر بالوضوء من مس الذکر وجعل مروان ممن انکرہ۔ واختلف علی ہشام ایضا فی ہذا الحدیث فروی عنہ یحیی القطان وغیرہ ان اباہ حدثہ وروی عنہ ہمام عن ابی بکر بن محمد عن عروۃ فذکر ہمام ان ہذا الحدیث اخذہ ہشام عن ابیہ بواسطۃ ابی بکر رجحہ الطحاوی والنسائی وغیرہما کما ستقف ثم ان جمہور اصحاب ہشام ذکروا ان عروۃ انکر الوضوء من مس الذکر واثبتہ مروان بتحدیثہ حدیث بسرۃ وخالفہم حماد بن زید فعکس الامر وجعل مروان ممن انکر الوضوء واثبتہ عروۃ فحدثہ حدیث بسرۃ وبہذا الحدیث احتج الحاکم علی ان عروۃ سمع الحدیث عن بسرۃ بدون واسطۃ مروان ومقتضاہ ان یکون ہذا الحدیث صحیحا ثم ان یحیی القطان وحماد بن زید وغیرہما ذکروا ان بسرۃ حدثت عروۃ وروی حماد بن سلمۃ وانس بن عیاض وشعیب بن اسحق وسفیان واسمعیل بن عیاش وہمام وجماعۃ ان عروۃ سمع الحدیث بواسطۃ مروان وذکر بعضہم انہ سأل بسرۃ عن ہذا الحدیث بعدما سمع عن مروان فحدثتہ وذکر بعضہم انہ سأل عنہا بواسطۃ شرطی مروان فرجع الشرطی فحدثہ بما حدث بہ مروان وقد روی الحدیث الزہری ایضا وحدیثہ ایضا مختلف بین تلامذتہ فروی عنہ بعضہم انہ روی عن عروۃ وروی بعضہم عن الزہری عن عبداللہ بن ابی بکر عن عروۃ وروی بعضہم عن ابی بکر بن محمد عن عروۃ ثم ان بعضہم ذکر عن الزہری ان عروۃ روی عن بسرۃ وذکر آخرون عن عروۃ عن مروان عن بسرۃ وستطلع علی روایات ہشام والزہری عندما یبسط طرق حدیثہما الامام المصنف والحاصل ان الحدیث روی عن عروۃ عبداللہ بن ابی بکر وہشام والزہری وقد اختلف علیہم فی ذلک اختلافا فاحشا یوجب ضعف الحدیث لاشعارہ بعدم ضبط الراوی ولیت شعری کیف یحکم علی ہذا الحدیث بالصحۃ مع ان الصحۃ درجۃ رفیعۃ لایبانہا الا بعد تحقق جمیع اجزائہا وکم من حدیث صحیح لایوجب العمل بل یحتمل النسخ وقد یکون شاذا او معللا او مجملا فلا یوجب العمل وان کان صحیحا واما دفع بعض ہذا الاضطراب بانہ یحتمل ان ہشاما سمع عن ابیہ عروۃ وعن ابی بکر فمرۃ روی عن عروۃ ومرۃ عن ابی بکر وکذا الزہری سمع عن عروۃ وابی بکر وعبداللہ بن ابی بکر فروی مرۃ عن عروۃ وروی مرۃ عن ابی بکر ومرۃ عن عبداللہ فغیر صحیح فان الاضطراب فی الاسناد یکون بالمخالفۃ بابدال الراوی ولا مرجح لاحدی الروایتین علی الاخری فالجواب عن الاضطراب بانہ سمع عن کل من روے لایدفع الاضطراب الاتری ان الترمذی حکم علی حدیث زید بن ارقم بالاضطراب مع انہ نقل عن البخاری یحتمل ان یکون قتادۃ روی عنہما جمیعا فہذا الترمذی مع نقل الاحتمال عن شیخہ لم یمتنع عن حکمہ بالاضطراب وغایۃ مایقال فی حدیث بسرۃ ان الحدیث اخرجہ مالک وہو امام من ائمۃ المسلمین فروایتہ اصح من روایۃ غیرہ وقد تابعہ علی سیاقہ ابن علیۃ وابن اسحٰق کما تقدم والزہری فی روایۃ شعیب قال الدارمی بعدما روی من طریق ابن اسحٰق ہذا اوثق فی مس الفرج وفی سوالات مضر بن محمد لہ کما فی التلخیص قلت لیحیی ای شئ صح فی مس الذکر قال حدیث مالک عن عبداللہ ابن ابی بکر عن عروۃ عن مروان عن بسرۃ فانہ یقول فیہ سمعت ولولا ہذا القلت لایصح فیہ شئ انتہی فہذا قول ابن معین یدل علی ان من صحح حدیث بسرۃ انما اثبت صحتہ بطریق مالک خاصۃ مع قطع النظر عن بقیۃ طرق الحدیث ولاشک ان ہذا الطریق اجود طرق حدیث بسرۃ ولکن فی حدیثہ واسطۃ مروان وہو مطعون فی عدالتہ وفی روایۃ ابن علیۃ وغیرہ انہ ارسل رجلا من حرسہ وحرسیہ مجہول وقد اجاب عنہ القائلون بالنقض بما وقع

فذهب قوم الی هذا الاثر واوجبوا الوضوء من مس الفرج وخالفهم فی ذلک اٰخرون فقالوا لا وضوء فیه

فی روایات ہشام من تصریح سماع عروۃ عن بسرۃ فکان مروان وحرسیہ صارا زائدین فی الاسناد وہذا مع ان روایات ہشام کلہا مضطربۃ لایعتمد علیہ لانہ لو ثبت ذلک لاعتمد علیہ البخاری ومسلم فان الحدیث رجالہ رجالہما کما ادعی الحاکم والبیہقی ولم یقنع بہذا الجواب علی بن المدینی ویحیی بن معین واحمد فقد تقدم فی المناظرۃ التی ذکرنا با فی اول الباب قال علی لیحیی کیف تتقلد اسناد بسرۃ ومروان ارسل شرطیا حتی ردجوابہا الیہ فقال یحیی وقد اکثر الناس فی قیس بن طلق ولا یحتج بحدیثہ فقال احمد کلا الامرین علی ما قلتما وہذا مصیر من ہولاء الثلثۃ الی ان عروۃ لیس لہ سماع عن بسرۃ بدون واسطۃ۔ واما الطعن فی مروان فاجاب عنہ ابن حزم بانا لانعلم لمروان شیئا یجرح بہ قبل خروجہ علی ابن الزبیر وعروۃ لم یلقہ الا قبل خروجہ علی اخیہ قال العبد الضعیف وہذا الجواب مبنی علی الجہل بالتاریخ فقد صنع مروان ما صنع فی خلافۃ عثمان حتی ادی صنیعہ الی قتل عثمان ثم انہ رمی طلحۃ احد العشرۃ یوم الجمل وہما جمیعا مع عائشۃ فقتل وقد عد ذلک من موبقاتہ وکل ذلک قبل خروجہ علی ابن الزبیر بل قبل اتیہ علی المدینۃ الطیبۃ الطاہرۃ علی صاحبہا الف الف صلوۃ وتحیۃ والعجب عن الحافظ انہ کیف رضی عن ہذا الجواب فذکرہ فی التلخیص ولم یذکر ما فیہ واما الاضطراب من جہۃ المتن فروی بعضہم عن ہشام بلفظ من مس ذکرہ فلیتوضأ وروی بعضہم عن ہشام بلفظ من مس ذکرہ او انثییہ او رفغیہ فلیتوضأ وقد اراد الدارقطنی دفع ہذا الاضطراب فادعی فیہ الادراج فقال کذا رواہ عبد الحمید عن ہشام ووہم فی ذکر الانثیین والرفغ وادراجہ لذلک فی حدیث بسرۃ قال والمحفوظ ان ذلک من قول عروۃ غیر مرفوع وکذلک رواہ الثقات عن ہشام منہم ایوب السختیانی وحماد بن زید وغیرہما ثم رواہ من روایۃ ایوب ففصل قول عروۃ من المرفوع وقال الخطیب کما فی شرح مقدمۃ ابن الصلاح للحافظ العراقی تفرد عبد الحمید بذکر الانثیین والرفغین ولیس من کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانما ہو من قول عروۃ فادرجہ الراوی فی متن الحدیث وقد بین ذلک حماد وایوب انتہی قال الحافظ العراقی لم یتفرد بہ عبد الحمید کما قال الخطیب فقد رواہ الطبرانی فی المعجم الکبیر من روایۃ یزید بن زریع عن ایوب عن ہشام بلفظ اذا مس احدکم ذکرہ او انثییہ او رفغہ فلیتوضأ وزاد الدارقطنی ایضا فیہ ذکر الانثیین من روایۃ ابن جریج عن ہشام عن ابیہ عن مروان بن الحکم عن بسرۃ وقد ضعف ابن دقیق العید فی الاقتراح الحکم بالادراج علی ما وقع فی اثناء لفظ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم معطوفا بواو العطف انتہی وقال العلامۃ ابن الترکمانی ثم ان الغلط فی الادراج انما یکون فی لفظ یمکن استقلالہ عن اللفظ السابق فیدرجہ الراوی ولا یفصل فاما ان یسمع قول عروۃ فیجعلہ فی اثناء کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم فبعید من مثبت والعدمنہ من الغلط ما اخرجہ الطبرانی من طریق محمد بن دینار عن ہشام عن ابیہ عن بسرۃ قالت قال علیہ السلام من مس رفغہ او انثییہ او ذکرہ فلا یصل حتی یتوضأ فبدأ بذکر الرفغ والانثیین وفی ہذا ایضا متابعۃ ابن دینار لعبد الحمید وصح بہذا ما قلنا غیر مرۃ ان الراوی قد یسمع شیئا فیحکی بمرۃ ویرویہ اخری انتہی والحاصل ان حدیث بسرۃ معلول بعدۃ وجوہ منہا الطعن فی مروان او جہالۃ حرسیہ ومنہا الاضطراب فی الاسناد والمتن وغیر ذلک کما ستقف وقد قال ابن العربی رواہ مالک فاتقنہ وصححہ ثم ضعفہ فی الفتوی او اسقط۔ فذہب قوم الی ہذا الاثر ای حدیث بسرۃ واوجبوا الوضوء من مس الفرج وممن روی عنہ الایجاب ابن عمر کما روی عنہ الطحاوی وغیرہ وعمر بن الخطاب وابو ہریرۃ علی اختلاف عنہ وزید بن خالد الجہنی والبراء بن عازب وجابر بن عبد اللہ وسعد بن ابی وقاص فی روایۃ اہل المدینۃ عنہ وعطاء بن ابی رباح وسعید بن المسیب فی روایۃ وطاؤس وعروۃ بن الزبیر وسلیمان بن یسار وابان بن عثمان وابن شہاب ومجاہد ومکحول والشعبی وجابر بن زید وعکرمۃ وجماعۃ من اہل الشام والمغرب واکثر اہل الحدیث وبہ قال الاوزاعی واللیث والشافعی واحمد واسحق وداؤد والطبری کما ذکرہ ابن عبد البر فی الاستذکار (کما فی السعایۃ)۔ وخالفہم فی ذلک ای فیما ذہبوا الیہ من وجوب الوضوء من مس الذکر اٰخرون فقالوا لا وضوء فیہ وممن ذہب الی عدم الایجاب علی وعمار وابن مسعود وابن عباس وحذیفۃ وعمران بن حصین وابو الدرداء کما روی عنہم الامام محمد والطحاوی وغیرہما قال ابن عبد البر کما فی الجوہر النقی والاسانید بذلک صحاح عن نقل الثقات ولم یختلف ہؤلاء فی ذلک ورواہ ابن ابی شیبۃ عن سعد بن ابی وقاص بسند صحیح والبیہقی عن معاذ بن جبل وعبد الرزاق عن ابی ہریرۃ وروی الحدیث فی ذلک طلق بن علی

واحتجوا فی ذلک علی اهل المقالة الاولی فقالوا فی حدیثکم هذا ان عروة لم یرفع بحدیث بسرة رأسا فان کان ذلک لانها عنده فی حال من لا یوخذ ذلک عنها ففی تضعیف من هو اقل من عروة لبسرة ما یسقط به حدیثها

وابوامامة وعائشة وعصمة بن مالک وغیرهم والی ہذا ذہب سعید بن المسیب فی ہذا ہو الصحیح عنہ کما فی السعایة عن ابن عبدالبر والحسن البصری کما روی عنہ الطحاوی وسعید بن جبیر وابراہیم النخعی کما ذکرہ الحازمی وہذا ہو مذہب ابی حنیفة و اصحابہ وسفیان الثوری وشریک والحسن بن حی کما فی السعایة عن ابن عبدالبر وعبداللہ بن المبارک کما ذکر الترمذی وابن معین کما ذکر الخطابی والحازمی وعلی بن المدینی کما روی الحاکم والدارقطنی وربیعة وابن القاسم وسحنون وابن المنذر کما ذکر النووی فی شرح المہذب وہو روایة عن المالکیة والحنابلة کما فی الاوجز **واحتجوا فی ذلک** ای فیما ذہبوا الیہ من عدم الایجاب **علی اہل المقالة الاولی** ای القائلین بوجوب الوضوء من مس الذکر بعدة وجوہ منہا الکلام علی حدیث بسرة بتضعیفہ **فقالوا فی حدیثکم ہذا** ای فی حدیث بسرة **ان عروة** لما حدثہ مروان حدیث بسرة **لم یرفع بحدیث بسرة رأسا** ای کما عند المصنف وعند الطبرانی فکان عروة لم یرجع لحدیثہ۔ **فان کان ذلک** ای عدم رفع عروة راسہ بحدیث بسرة وعدم رجوعہ عما افتی من عدم وجوب الوضوء **لانہا** ای بسرة **عندہ** ای عند عروة **فی حال من لا یوخذ ذلک** ای نقض الوضوء من مس الذکر **عنہا** ای عن بسرة ای لجہالتہا فانہا لم تشتہر بطول الصحبة مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما عرفت بہذا الحدیث **ففی تضعیف من ہو اقل من عروة لبسرة ما یسقط بہ** ای بتضعیف من ہو اقل علما وفہما من عروة **حدیثہا** ای حدیث بسرة فان الجرح مقدم علی التعدیل کما ہو مقرر فی الاصول فکیف بتضعیف عروة وہو امام من ائمة المسلمین قال الحازمی من جانب القائلین بعدم النقض ان بسرة غیر مشہورة واختلاف الرواة فی نسبہا یدل علی جہالتہا لان بعضہم یقول ہی کنانیة و بعضہم یقول ہی اسدیة ثم لو قدرنا انتفاء الجہالة عنہا فقلة روایتہا تدل علی قلة صحبتہا ثم اختلاف الرواة فی حدیثہا یدل علی ضعف حدیثہا ثم حدیث النساء الی الضعف ما ہو انتہی مختصرا۔ ثم اجاب عن القائلین بالایجاب وقال لا ینکر اشتہار بسرة بصحبة النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومتانة حدیثہا الا من جہل مذاہب التحدیث ولم یحط علمہ باحوال الرواة و نقل عن الشافعی ما تقدم عنہ فی ترجمة بسرة من سابقتہا وقدیم ہجرتہا وصحبتہا قال وقد حدثت بہذا فی دار المہاجرین والانصار وہم متوافرون ولم یدفعہ منہم احد بل علمنا بعضہم صار الیہ عن روایتہا منہم عروة بن الزبیر وقد دفع وانکر الوضوء من مس الذکر قبل ان یسمع الخبر فلما علم ان بسرة روتہ قال بہ وترک قولہ وسمعہا ابن عمر تحدث بہ فلم یزل یتوضأ من مس الذکر حتی مات ونقل عن مالک انہ قال اتدرون من بسرة بنت صفوان ہی جدة عبدالملک ام امہ فاعرفوہا انتہی مختصرا قال العبد الضعیف عفا اللہ عنہ ہذا ما ذکرہ الحازمی من انتفاء الجہالة عن بسرة مبنی علی ما ذکرہ المحدثون من ان روایة الواحد او الاثنین تنفی الجہالة عن المروی عنہ وکذا تثبت الصحبة لہ بروایة الاثنین او الواحد عنہ ان کان المروی عنہ معروفا بذکرہ فی الغزوات او فیمن وفد من الصحابة او بکونہ مشہورا فی غیر حمل العلم کما بسطہ الحافظ العراقی وقد روی عن بسرة مروان وعروة وحمید بن عبدالرحمن وغیرہم فلا شک انہا معروفة بالصحبة علی ہذا الاعتبار ولم ینکر ذلک احد وانما ادعی الجہالة فیہا من ادعی باعتبار تقسیم الاصحاب رضی اللہ عنہم فی اخذہم الروایة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما ذکرہ فقہائنا فی اصول الفقہ فان الراوی اما ہو معروف بالفقہ او ہو معروف بالعدالة والضبط دون الفقہ او ہو مجہول بان لم یعرف الا بحدیث او حدیثین فجہالة بسرة عند من ادعاہا باعتبار ہذا التقسیم الذی ذکرہ الاصولیون فان بسرة وان ہی معروفة فی النسب لکنہا لم تعرف الا بہذا الحدیث فہی معروفة فی النسب ذات عدل للصحبة مجہولة باعتبار الروایة فلا یترک لحدیثہا حدیث طلق رض فانہ مع الرجال احفظ للعلم معروف فیمن وفد علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولہ عدة احادیث۔ واما القول بان بسرة حدثت بہذا فی دار المہاجرین والانصار وہم متوافرون ففی حیز المنع فان بسرة لم تحدث بہذا فی زمان عمر وعثمان حتی ینکر علیہا احد ولا شک انہم متوافرون فی المدینة فی زمانہما وانما حدثت بہذا فی زمان امارة مروان علی المدینة وقد ارتحل عنہا غیر واحد من اصحاب

وقد تابعه على ذلك غيره حدثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني زيد عن ربيعة انه قال لو وضعت يدي في دم او حيضة ما نقض وضوئي فمس الذكر ايسر ام الدم ام الحيضة

رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم مع علي رضـ حين ارتحل عنها الى الكوفة وهذا العجلي يذكر انه توطن الكوفة وحدها من الصحابة نحو الف وخمسمائة صحابي بينهم نحو سبعين بدريا سوى من اقام بها ثم انتقل الى بلد آخر فضلا عمن ذهب الى باقي البلاد او الثغور للجهاد وقد ذهب اهل الكوفة الى عدم النقض وضعفوا حديث بسرة ولا شك انهم اخذوا ذلك كابرا عن كابر عن الاصحاب الذين توطنوا الكوفة وقد روي عن الاسود كما ذكره في السعاية انه اخذ كفا من حصى فحصب به الشعبي وقال ويلك تحدث بمثل هذا واما القول بان عروة دفع وانكر الوضوء قبل ان يسمع الخبر فلما علم ان بسرة روته قال به فهو مخالف لما وقع من انكار عروة على مروان حين حدثه مروان فانكار عروة كان بعد تحديث مروان حديث بسرة والروايات في ذلك شهيرة وقد وقع عند الطحاوي ان مروان لما حدث عروة حديث بسرة لم يرفع بحديثها رأسا وعند الطبراني لم يرجع لحديثه اي لحديث مروان عن بسرة واما وضوء ابن عمر فيحتمل ان يكون لحديث بسرة ولكن الظاهر انه كان يتوضأ للحديث الذي رواه في ذلك وهو حديث ضعيف ليس قابلا للاحتجاج كما ستقف وقد خالفه في ذلك اكثر الصحابة رضي الله عنهم فقوله متروك لقولهم والله اعلم ـ وقد تابعه اي عروة على ذلك اي على ترك حديث بسرة لجهالتها غيره اي غير عروة وهو الاسود بن يزيد كما تقدم وربيعة كما ذكره المصنف فقال حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال اخبرنا ابن وهب عبد الله الفقيه المصري قال اخبرني زيد هكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا قال صاحب الكشف ان لم يكن زيد بن الحباب فلا اعرفه قال العبد الضعيف ووقع في السعاية فيما نقل عن المصنف عن ابن وهب عن ابن يزيد والظاهر ان كلاهما من اغلاط الناسخين والصواب ما وقع بعد كلام ربيعة قال ابن زيد فان ابن وهب معروف بالرواية عن ابن زيد وابن زيد مدني وله ذكر في احوال ربيعة في تذكرة الحفاظ وتاريخ الخطيب وغيرهما بخلاف زيد بن الحباب فانه مع انه كوفي ليس له ذكر في تلامذة ربيعة ولا في احواله وهو متأخر الطبقة عن ابن زيد ثم رأيت النسخة التي عليها شرح العيني فوجدت فيها ابن زيد وفسره العيني في شرحه باسامة بن زيد الليثي ابي زيد المدني من رواة البخاري في التعاليق ومسلم والاربعة لكن لم يوجد ذكر اسامة في احوال ربيعة ولا في تلامذته بخلاف عبد الرحمن بن زيد بن اسلم العدوي فان له ذكر في بيان حالة مجلس ربيعة في تاريخ بغداد للخطيب البغدادي فهو الراجح عندي في تعيين ابن زيد فاقول على ما هو الصواب عندي هو عبد الرحمن بن زيد ابن اسلم العدوي مولاهم المدني من رواة الترمذي وابن ماجة قال النسائي وابو زرعة ضعيف وقال ابو حاتم ليس بقوي في الحديث كان في نفسه صالحا وفي الحديث واهيا وقال ابن سعد كان كثير الحديث ضعيفا جدا وقال الساجي منكر الحديث وقال الطحاوي حديثه عند اهل العلم بالحديث في النهاية من الضعف وضعفه ايضا احمد وعلي بن المديني وغيرهما وقال ابن عدي له احاديث حسان وهو ممن احتمله الناس وصدقه بعضهم وهو ممن يكتب حديثه وقال ابن الجوزي اجمعوا على انه ضعيف مات سنة اثنتين وثمانين ومائة وانا على النسخة التي نقل عنها في السعاية فان صح ذلك النقل فهو يونس بن يزيد الايلي ابو يزيد مولى معاوية من رواة الستة وقد تقدم ذكره ـ عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن فروخ التيمي مولاهم ابو عثمان المدني المعروف بربيعة الرائي من رواة الستة قال احمد والعجلي وابو حاتم والنسائي ثقة وقال يعقوب بن شيبة ثقة ثبت احد مفتي المدينة وقال مصعب الزبيري ادرك بعض الصحابة والاكابر من التابعين وكان صاحب الفتوى بالمدينة وكان يجلس اليه وجوه الناس بالمدينة وعنه اخذ مالك وقال سوار القاضي ما رأيت احدا اعلم منه لا الحسن ولا ابن سيرين وقال ابن الماجشون ما رأيت احدا احفظ لسنة منه وقال عبيد الله بن عمر هو صاحب معضلاتنا واعلمنا وافضلنا توفي سنة ست وثلثين ومائة ـ انه قال اي ربيعة لو وضعت يدي في دم او حيضة ما نقض وضوئي عند احد لا عند بسرة ولا عند غيرها فمس الذكر ايسر ام الدم ام الحيضة اي وضع اليد في الحيضة والدم الرعاف وغيره وحاصل هذا القول قياس مس الذكر على مس الاشياء النجسة فكما ان مسها لا ينقض الوضوء فكذا لا ينقض الوضوء مس الذكر وهو طاهر

قال وكان ربيعة يقول لهم ويحكم مثل هذا يأخذ به احد ونعمل بحديث بسرة والله لو ان بسرة شهدت على هذه النعل لما اجزت شهادتها انما قوام الدين الصلوة وانما قوام الصلوة الطهور فلم يكن في صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم من يقيم هذا الدين الا بسرة

بطريق الاولى وقد اسند البيهقي عن على بن المدينى قال اجتمع سفيان وابن جريج فقال ابن جريج يتوضأ منه وقال سفيان لا يتوضأ منه فقال سفيان ارأيت لو ان رجلا امسك بيده منيا ما كان عليه فقال ابن جريج يغسل يده قال فايهما اكبر المنى او مس الذكر فقال ما القاها على لسانك الا الشيطان قال البيهقي وانما اراد ابن جريج ان السنة لا تعارض بالقياس انتهى قال العبد الضعيف وكيف يقال هذا وقد صح الحديث فى عدم نقض الوضوء من مس الذكر وانما اشار سفيان الى ان المصير عند تعارض الاحاديث الى آثار الصحابة وعند تعارضها الى القياس وههنا الاحاديث والآثار متعارضة فيرجح بالقياس فليس ههنا الاخذ بالقياس فى مقابلة الحديث بل ترجيح لبعض الاحاديث والآثار بالقياس وشتان ما بينهما۔ قال عبد الرحمن بن زيد وكان ربيعة يقول لهم اى للقائلين بوجوب الوضوء من مس الذكر ويحكم ويح كلمة ترحم وتوجع تقال ان وقع فى هلكة لا يستحقها وقد يقال بمعنى المدح والتعجب وهى منصوبة على المصدر وقد ترفع ولا تضاف ولا تضاف كذا فى النهاية وفى المجمع ويح لمن ينكر عليه فعله مع ترفق وترحم فى حال الشفقة۔ مثل هذا اى مثل حديث بسرة يأخذ به احد ونعمل كذا فى النسخة المطبوعة وفى نسخة العينى "ويعمل" وهو الظاهر۔ بحديث بسرة والله لو ان بسرة شهدت على هذا النعل وفى نسخة العينى "النعل" لما اجزت شهادتها اى شهادة بسرة فان شهادة المرأة الواحدة لا تجوز فى مثل ذلك باجماع العلماء، وهذا ما قاله ربيعة مبنى على ما ذهب اليه بعضهم من جعل الرواية مثل الشهادة فلم يقبل ما انفرد به الراوى العدل الضابط وشرط فى قبول الحديث ان يرويه اثنان عن اثنين وقد حكى هذا المذهب العلامة الجزائرى فى توجيه النظر عن ابراهيم بن اسمعيل ابن علية وابى على الجبائى من المعتزلة ونقل عن الغزالى انه قال ان رواية الواحدة تقبل وان لم تقبل شهادته خلافا للجبائى وجماعة حيث شرطوا العدد ولم يقبلوا الا قول رجلين ثم لا تثبت رواية كل واحد الا من رجلين آخرين والى ان ينتهى الى زماننا يكثر كثرة عظيمة لا يقدر معها على اثبات حديث اصلا انتهى۔ انما قوام الدين اى ما يقوم به الدين الصلوة فقد روى البيهقى فى شعب الايمان عن عمر مرفوعا الصلوة عماد الدين اى اصله واسه وهى ام العبادات ومعراج المؤمنين ومناجاة رب العلمين وانما قوام الصلوة الطهور فقد اجمع العلماء على ان الصلوة لا تصح بدون الطهارة وروى مسلم وغيره عن ابى مالك الاشعرى مرفوعا الطهور شطر الايمان اى نصفه۔ فلم يكن فى صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم من يقيم هذا الدين الا بسرة اشار ربيعة بهذا القول الى ما ذكره اصحابنا فى اصول الفقه ان خبر الآحاد فيما تعم به البلوى غير مقبول وخبر بسرة من هذا القبيل قال العلامة النسفى ان الانقطاع على نوعين انقطاع الظاهر كالمرسل وانقطاع الباطن وهو على وجهين انقطاع لنقصان فى الناقل كخبر الكافر وصاحب الهوى والانقطاع بدليل معارض وهو على اربعة اضرب احدها ما خالف كتاب الله تعالى فانه مردود منقطع لان الكتاب ثابت متعين فى اتصال خبر الواحد شبهة فيرد ما فيه شبهة وثانيها ما خالف السنة المشهورة فهو منقطع ايضا لما ان المشهور فوق خبر الواحد والضعيف لا يظهر فى مقابلة القوى وثالثها ما شذ من الحديث فيما اشتهر من الحوادث وعم به البلوى فانه دليل انقطاعه لان شهرة الحادثة يقتضى شهرة ما يثبت به حكم الحادثة فاذا لم يشتهر النقل عنهم وعنايتهم بالحجج اشد من عنايتنا دل انه منقطع الا ترى ان المتأخرين لما نقلوا اشتهر فيهم فلو كان ثابتا فى المتقدمين لاشتهر بينهم ايضا ولهذا لم تقبل شهادة الواحد من اهل المصر على رؤية هلال رمضان لان الناس لما شاركوه فى النظر والمنظر وحدة البصر كان اختصاصه بالرؤية دليلا على انه كاذب وغالط بخلاف ما اذا كان فى السماء علة او جاء من موضع آخر لانه قد ينشق الغيم عن موضع القمر فيتفق للبعض النظر فلا يكون الظاهر مكذبا له فكذا خبر الغريب اذا كان سبيله الاشتهار لعموم البلوى مكذب فى العادة فيرد بالتهمة ولهذا لم يعمل بخبر مس الذكر لانه لم يشتهر النقل فيها مع احتياج الخواص والعوام الى معرفتها انتهى مختصرا من كشف الاسرار وفى الكبيرى ان امر النواقض مما يحتاج اليه الخاص والعام وقد ثبت عن على وعمار وابن مسعود

قال ابن زيد على هذا ادركنا مشيختنا ما منهم واحد يرى في مس الذكر وضوءً او ان كان
انما ترك ان يرفع بذلك رأساً لان مروان عنده ليس في حال من يجب القبول عن مثله
فان خبر شرطي مروان عن بسرة دون خبره هو عنها فان كان مروان خبره في نفسه
عند عروة غير مقبول فخبر شرطيه اياه عنها كذلك احرى ان لا يكون مقبولاً۔

وابن عباس وحذيفة بن اليمان وعمران بن الحصين وابی الدرداء وسعد بن ابی وقاص انهم لا يرون النقض منه فخفاءه عن
هؤلاء مع احتياجهم اليه وظهوره لامرأة غير محتاجة اليه فی غاية البعد مع ما فيه من مخالفة القياس ففيه الانقطاع الباطن
من وجوه جلية انتهى ولم يسلم طريق غير بسرة من المقال كما ستقف والحاصل ان اصحابنا الحنفية رحمهم الله تعالى وشكر سعيهم
اشترطوا فی قبول خبر الواحد فيما تعم به البلوى بعد صحة سنده اشتهاره بين الامة وتلقی الامة بالقبول ولم يوجد ذلك فی
حديث بسرة فلذا اعرضوا عن الاخذ به واعرض الشافعية وغيرهم عن الانقطاع الباطنی المعنوی ولم يردوه اذا
شذ فی حادثة تعم به البلوى فلذا اخذوا بحديث بسرة والله تعالى اعلم قال ابن حزم فی المحلی وقال بعضهم هذا مما تعظم به البلوى
فلو كان لما جهله ابن مسعود ولا غيره من العلماء قال ابو محمد هذه حماقة وقد غاب عن جمهور الصحابة الغسل من الايلاج الذی لا انزال معه
وهی مما تكثر به البلوى ورأى ابو حنيفة الوضوء من الرعاف وهو مما تكثر به البلوى ولم يعرف ذلك جمهور العلماء انتهى قلت كلام ابن حزم هذا دال على
انه سامحه الله تعالى تجاهل باحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم وآثار الصحابة فقد تقدم من قبل ان عمر وعثمان واباهريرة ومعاذ بن
جبل وعائشة واكثر المهاجرين كانوا يقولون بوجوب الغسل من الاكسال وانما كان الاختلاف فيه بين الانصار والمهاجرين
ثم انهم لما بلغهم حديث وجوب الغسل من الاكسال تلقوه بالقبول واشتهر بينهم ورجعوا عن ذلك حتى قال عمر من خالف
فی ذلك جعلته نكالا وحديث نقض الوضوء من مس الذكر لم يبلغ ذلك المبلغ ولم يرجع احد لهذا الحديث عما كان عليه من
قبل واحاديث الغسل من الاكسال كلها صحاح او حسان وحديث بسرة فی اسناده مروان وهو مطعون فی عدالته او
حرسيه وهو مجهول فتشبيه حديث بسرة باحاديث الغسل من الاكسال غير صحيح ثم ما قاله ابن حزم فی الرعاف فمبنی على قصور
فهمه فان عموم البلوى ليس فی الرعاف بل هو فی مس الذكر فان الرعاف يختص كثيرا بالمرضى ومس الذكر عام شامل للصحيح
والسقيم والمسافر والمقيم وايضا الرعاف فی الصيف اكثر من ايام الشتاء بخلاف مس الذكر فانه فی جميع الازمان سواء
وهذا هو من شان عموم البلوى دون الاول والله تعالى اعلم. قال ابن زيد عبد الرحمن بن زيد بن اسلم المدنی على هذا ادركنا
مشيختنا ای مشيخة اهل المدينة ما منهم واحد وفی نسخة العينی احد يرى فی مس الذكر وضوءً وقد ذهب الى ذلك اهل
الكوفة والاجلة من الصحابة والمحدثين كما تقدم وان كان انما ترك وهذا اعتراض ثان على حديث بسرة من جانب القائلين
بعدم وجوب الوضوء من مس الذكر۔ ان يرفع ای عروة بذلك ای بتحديث مروان حديث بسرة رأساً لان مروان عنده
ای عند عروة ليس فی حال من يجب القبول ای قبول الحديث المروی عن مثله فان خبر شرطی مروان عن بسرة دون خبره ای خبر
مروان هو عنها ای عن بسرة فان كان مروان وفی نسخة العينی بحذف مروان۔ خبره فی نفسه عند عروة غير مقبول فخبر شرطيه
ای شرطی مروان اياه ای عروة عنها ای عن بسرة كذلك وفی نسخة العينی بذلك احرى ان لا يكون مقبولاً وحاصل هذا
الاحتمال ان يكون عروة لم يرفع بحديث بسرة رأساً لان مروان ليس فی حال من يكون خبره مقبولاً عند اهل العلم فخبر شرطيه هو
سواء حالا منه لكونه مجهولا احرى ان لا يكون مقبولا واجاب القائلون بالوضوء من مس الذكر عن هذا الاعتراض بجوابين۔
الاول باثبات سماع عروة عن بسرة كما وقع فی بعض الروايات ولكن هذا لم يقع فی روايات مالك وغيره التی هی احسن
الطرق وانما وقع ذلك فی روايات هشام والزهری وهی كلها مضطربة ومع هذا لم يلتفت الى ذلك ائمة الفن علی بن المدينی
وابن معين واحمد بن حنبل والبخاری ومسلم كما تقدم ذلك مفصلا والثانی باثبات عدالة مروان فقد اخرج له البخاری وروى
عنه سهل بن سعد الصحابی وعلی بن الحسين وغيرهما وقد قال عروة كان مروان لا يتهم فی الحديث وقد قيل ان له رؤية فان ثبتت
فلا يعرج على من تكلم فيه كذا قالوا ولكنه معارض بانه لم تثبت له رؤية كما جزم بذلك البخاری وابن عبد البر والنووی وغيرهم

وهذا الحديث ايضًا فلم يسمعه الزهري من عروة انما دلّس به وذلك ان يونس حدثنا قال ثنا شعيب ابن الليث عن ابيه عن ابن شهاب عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد عن عروة بن الزبير عن مروان ابن الحكم قال الوضوء من مس الذكر قال مروان اخبرتنيه بسرة بنت صفوان فارسل الى بسرة فقالت ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يتوضأ منه فذكر مسّ الذكر

قال النووی لم یسمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولارآہ لانہ خرج الی الطائف طفلا لایعقل حین نفی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اباہ الحکم فکان مع ابیہ بالطائف حتی استخلف عثمان فردہما انتہی وذکر ابن عبدالبر عن علی رضی اللہ عنہ انہ نظر الیہ یوما فقال لہ ویلک وویل امۃ محمد منک ومن بنیک اذا سارت درعک وقال الحافظ ابن کثیر فی البدایۃ ومروان کان اکبر الاسباب فی حصار عثمان لانہ زور علی لسانہ کتابا الی مصر بقتل اولئک الوفد ولما کان متولیا علی المدینۃ لمعاویۃ کان یسب علیاً کل جمعۃ علی المنبر وقال لہ الحسن بن علی لقد لعن اللہ اباک الحکم وانت فی صلبہ انتہی وقال الحافظ الذہبی فی المیزان ولہ اعمال موبقۃ نسأل اللہ السلامۃ رمی طلحۃ بسہم وفعل وفعل انتہی وقال ابن حبان معاذ اللہ ان نحتج بمروان بن الحکم فی شئ من کتبنا کذا فی نصب الرایۃ وقد اعرض الامام مسلم عن اخراج حدیثہ ولم یحتج بہ فی شئ من روایاتہ ہذا وقد تقرر فی الاصول ان الجرح مقدم علی التعدیل وان مظہر سب السلف مردود الشہادۃ والروایۃ فالانصاف ان مروان لم یکن قابلاً للقبول شہادتہ وروایتہ ولم یظہر لاخراج البخاری لہ وجہ صحیح وقد عیب علیہ ذلک فتحفظ۔ وہذا الحدیث ای حدیث بسرۃ وہذا اعتراض ثالث من جانب القائلین بعدم الایجاب علی حدیث بسرۃ وہذا مخصوص بروایات الزہری عن عروۃ وفی ہذا تلمیح الی الاضطراب فی حدیث الزہری۔ ایضا فلم یسمعہ الزہری من عروۃ ای بدون واسطۃ احد انما دلس الزہری بہ ای بتحدیثہ عن عروۃ وہذا التدلیس یسمی تدلیس الاسناد وہو ان یروی عمن لقیہ مالم یسمعہ منہ موہما انہ سمعہ منہ او عمن عاصرہ ولم یلقہ موہما انہ قد لقیہ وسمعہ منہ ومن شانہ ان لایقول فی ذلک اخبرنا فلان ولاحدثنا وما اشبہہما وانما یقول قال فلان او عن فلان ونحو ذلک وقد ذم التدلیس اکثر العلماء حتی قال شعبۃ التدلیس اخو الکذب۔ ثم اختلفوا فی قبول روایتہ فقال فریق من اہل الحدیث والفقہاء لاتقبل روایتہ بحال بین السماع اولم یبین والصحیح التفصیل فما رواہ المدلس بلفظ محتمل لم یبین فیہ السماع والاتصال حکمہ حکم المرسل (ای لایقبل) وما رواہ بلفظ مبین للاتصال نحو سمعت وحدثنا فہو مقبول انتہی مختصرا من مقدمۃ الشیخ ابن الصلاح۔ وذلک ای تدلیس الزہری بہذا الحدیث ان یونس بن عبدالاعلی البصری قد حدثنا قال ثنا شعیب بن اللیث بن سعد بن عبدالرحمن الفہمی مولاہم ابوعبدالملک المصری من رواۃ مسلم وابی داؤد والنسائی قال ابن وہب ما رأیت افضل منہ وقال احمد بن صالح والخطیب کان ثقۃ وقال ابن یونس کان فقیہا مفتیا وکان من اہل الفضل وذکرہ ابن حبان وابن شاہین فی الثقات توفی سنۃ تسع وتسعین ومائۃ لیومین بقیا من صفر ومولدہ سنۃ خمس وثلاثین ومائۃ۔ عن ابیہ اللیث الفقیہ المصری عن ابن شہاب الزہری المدنی عن عبداللہ ابن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاری ابومحمد ویقال ابوبکر المدنی من رواۃ الستۃ قال مالک کان کثیر الحدیث وکان رجل صدق وقال احمد حدیثہ شفاء وقال ابن معین وابوحاتم ثقۃ وقال النسائی ثقۃ ثبت وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث عالما توفی سنۃ خمس وثلاثین ومائۃ وہو ابن سبعین سنۃ۔ عن عروۃ بن الزبیر عن مروان بن الحکم قال ای ذکر مروان فی امارتہ علی المدینۃ مایتوضأ منہ فذکر الوضوء من مس الذکر ای ینقض منہ الوضوء فانکر ذلک علیہ عروۃ قال اے مروان مستدلا علی ما دعاہ اخبرتنیہ بسرۃ بنت صفوان ای عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یرفع عروۃ بحدیثہ رأسًا فارسل ای عروۃ رجلا من حرسہ الی بسرۃ یسألہا عن ہذا الحدیث فقالت بسرۃ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مایتوضأ منہ فذکر مس الذکر ای یتوضأ من مس الذکر والحدیث اخرجہ النسائی عن قتیبۃ عن اللیث عن ابن شہاب عن عروۃ عن مروان فذکر الحدیث بسیاق المصنف رح فاختلف علی اللیث ایضا فی ہذا الحدیث فروی عنہ قتیبۃ انہ روی عن الزہری وروی الزہری عن عروۃ عن مروان وقد تابع قتیبۃ فی اخذ اللیث ہذا الحدیث عن الزہری شعیب بن اللیث ولکن شعیبا

قال ابو جعفر فصار هذا الاثر انما هو عن الزهري عن عبد الله بن ابي بكر عن عروة فقط حط بذلك درجة لان عبد الله بن ابي بكر ليس حديثه عن عروة كحديث الزهري عن عروة ولا عبد الله بن ابي بكر عندهم في حديثه بالمتقن لقد حدثني يحيى بن عثمان قال ثنا ابن وزير قال سمعت الشافعي يقول سمعت ابن عيينة

خالف قتيبة في اخذ الزهري هذا الحديث عن عروة فزاد بينهما واسطة عبد الله بن ابي بكر وقد تابعه على ذلك يحيى بن بكير عند البيهقي ولكنه خالفه في اخذ الليث عن الزهري فروى عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب انه قال اخبرني عبد الله بن ابي بكر ابن حزم انه سمع عروة يقول ذكر مروان فذكر الحديث فاتفق شعيب ويحيى في اخذ الزهري هذا الحديث عن عبد الله عن عروة وقد تابعهما على ذلك الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن نمر عند البيهقي قال سألت الزهري عن مس المرأة فرجها اتتوضأ فقال اخبرني عبد الله بن ابي بكر عن عروة عن مروان بن الحكم عن بسرة فذكر الحديث ولم يقع في طريق من طرق روايات الزهري التصريح بسماع الزهري عن عروة بل رواه معنعنا هذا وقد ذكر ابن ابي حاتم في العلل عن ابيه ان حديث الزهري عن عروة وهم والزهري يرويه عن عبد الله بن ابي بكر وذكر ابن ابي حاتم ايضا اتفاق المحدثين على عدم سماع الزهري من عروة وان كان قد سمع ممن هو اكبر منه كما في تهذيب التهذيب. والله تعالى اعلم. قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى فصار هذا الاثر اي اثر الزهري عن عروة عن مروان عن بسرة انما هو عن الزهري عن عبد الله بن ابي بكر عن عروة فقط حط والصواب ما في نسخة العيني فقد حط بذلك اي بزيادة عبد الله بين الزهري وعروة درجة لان عبد الله بن ابي بكر ليس حديثه عن عروة كحديث الزهري عن عروة فان الزهري اعلم الحفاظ وافقه اهل المدينة واجمعهم واكثرهم للعلم ولم يبلغ عبد الله بن ابي بكر عشر علمه وفقهه وحفظه حتى ان الذهبي لم يعده في الحفاظ فلذا اعرض عن ذكره في التذكرة ولا عبد الله بن ابي بكر عندهم اي عند المحدثين ولم يقع لفظ عندهم في نسخة العيني في حديثه بالمتقن ليس الغرض منه نفي كون عبد الله ثقة بل نفي كونه من اعلى قسم الثقات فان وصف الرجل بالمتقن من اعلى درجات التعديل ففيه نفي كمال التعديل والحاصل ان عبد الله لم يبلغ في الحفظ والاتقان مبلغ الزهري فحط درجة هذا الحديث عن حديث رواه الزهري بنفسه. لقد وفي نسخة العيني ولقد بزيادة الواو. حدثني يحيى بن عثمان هكذا وقع في عدة مواضع وزاد في موضعين في هذا الكتاب في وجوه الفئ وفي فتح مكة ابن صالح. وهكذا وقعت هذه الزيادة في عدة مواضع في المشكل يروي في الكتابين عن ابيه وسعيد بن ابي مريم ونعيم بن حماد واصبغ بن الفرج وابي الاسود وعمرو بن الربيع وغيرهم وهؤلاء كلهم شيوخ يحيى بن عثمان بن صالح بن صفوان القرشي السهمي مولاهم ابي زكريا المصري عند ابن ماجة فهو المتعين ههنا وهكذا فسره العيني في شرحه وقد روى عنه ابن ماجة والطبراني وغيرهما وقال ابن ابي حاتم كتبت عنه وكتب عنه ابي وتكلموا فيه وقال ابن يونس كان عالما باخبار البلد وبموت العلماء وكان حافظا للحديث وحدث بما لم يكن يوجد عند غيره وتوفي في ذي القعدة سنة اثنتين وثمانين ومائتين. قال ثنا ابن وزير احمد بن يحيى بن الوزير بن سليمان التجيبي بضم المثناة وكسر الجيم بعدها تحتانية ثم موحدة ابو عبد الله المصري روى عنه النسائي وقال ثقة وقال ابن يونس كان فقيها من جلساء ابن وهب وكان عالما بالشعر والادب واخبار الناس وقال مسلمة كان كثير الحديث تفقه للشافعي وصحبه وكان عنده مناكير توفي سنة خمس وستين ومائة وكان مولده سنة احدى وسبعين ومائة قال سمعت الشافعي الامام العلم حبر الامة ابو عبد الله محمد بن ادريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب القرشي المطلبي الشافعي المكي نسيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وناصر سنته ولد سنة خمسين ومائة بغزة فحمل الى مكة لما فطم فنشأ بها واقبل على العلوم وتفقه بمسلم الزنجي وغيره وكان اولا قد برع في الرمي وفي الشعر واللغة وايام العرب ثم اقبل على الفقه والحديث وجود القرآن على اسمعيل بن قسطنطين مقرئ مكة وكان يختم في رمضان ستين مرة ثم حفظ الموطأ وعرضه على مالك واذن له مسلم بن خالد بالفتوى وهو ابن عشرين سنة وكتب عن محمد بن الحسن الفقيه ووثقه احمد وغيره وقال ابن معين ليس به بأس وقال ابن راهويه الشافعي امام ما احد تكلم بالرأي الا والشافعي اكثرهم اتباعا واقلهم خطأ وقال ابو داؤد ما اعلم للشافعي حديثا خطأ وقال ابو حاتم صدوق توفي اول شعبان سنة اربع ومائتين انتهى مختصرا من تذكرة الحفاظ. يقول سمعت ابن عيينة سفيان الامام الحافظ الحجة الفقيه الكوفي

يقول كنا اذا رأينا الرجل يكتب الحديث عند واحد من نفر سماهم منهم عبد الله بن ابى بكر سخر نا منه لانهم لم يكونوا يعرفون الحديث وانتم فقد تضعفون ما هو مثل هذا باقل من كلام مثل ابن عيينة وقال آخرون ان الذى بين الزهرى وبين عروة فى هذا الحديث ابو بكر بن محمد حدثنا سليمن ابن شعيب قال ثنا بشر بن بكر قال حدثنى الاوزاعى قال اخبرنى ابن شهاب قال حدثنى ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قال حدثنى عروة عن بسرة بنت صفوان انها سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول يتوضأ الرجل من مس الذكر فان قالوا فقد روى هذا الحديث ايضا هشام بن عروة عن ابيه. و هشام فليس ممن يتكلم فى روايته بشئ

يقول كنا اذا رأينا الرجل يكتب الحديث عند واحد من نفر سماهم ابن عيينة وقوله من نفر بدل من قوله واحد منهم اى من هؤلاء النفر الذين سماهم ابن عيينة. عبد الله بن ابى بكر سخرنا منه اى من الرجل الذى يكتب الحديث عن هؤلاء النفر لانهم اى هؤلاء النفر لم يكونوا يعرفون الحديث وقد ذكر الامام هذا القول فى آخر كتاب الزيادات ايضا بهذا الاسناد بلفظ كنا اذا رأينا الرجل يكتب الحديث عن واحد من اربعة ذكرهم عبد الله بن ابى بكر سخرنا منه لانهم كانوا لا يعرفون الحديث وهذا جزم من ابن عيينة ان عبد الله بن ابى بكر ليس اهلا لان يؤخذ عنه الحديث لعدم معرفته بالحديث وقد ذكر العلامة الجزائرى فى توجيه النظر اتفق علماء الحديث على انه لا يؤخذ بالحديث الا اذا كانت رواته موصوفين بالعدالة والضبط وان العدالة وحدها غير كافية ولنذكر لك شيئا مما قالوه فى ذلك قال ابو الزناد ادركت بالمدينة مائة كلهم مامون ما يؤخذ عنهم الحديث يقال ليس من اهله وكان مالك يقول لا يؤخذ العلم من اربعة ويؤخذ ممن سوى ذلك فذكرهم وذكر حتى قال ولا من شيخ له فضل وصلاح وعبادة اذا كان لا يعرف ما يحدث به وقيل لمالك ايؤخذ ممن هو صحيح ثقة غير انه لا يحفظ ولا يفهم ما يحدث به فقال لا يكتب العلم الا عمن يحفظ ويكون قد طلب وجالس الناس وعرف وعمل ويكون معه ورع وقال ايضا ليس كل الناس يكتب عنهم وان كان لهم فضل فى انفسهم انما هى اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تؤخذ الا من اهلها انتهى مختصرا وقال الترمذى كما فى توجيه النظر ايضا قد تكلم بعض اهل الحديث فى قوم من اجلة اهل العلم وضعفوهم من قبل حفظهم ووثقهم آخرون من الائمة لجلالتهم وصدقهم وان كانوا قد وهموا فى بعض ما رووا انتهى والحاصل ان المحدثين رحمهم الله تعالى اشترطوا لاخذ الحديث بعد حفظ الرجل وثقته وفضله وصلاحه ان يكون له معرفة بما يحدث به ويكون اهلا لان يؤخذ عنه وقد جزم ابن عيينة بان عبد الله بن ابى بكر لم يكن له معرفة بالحديث ولم يكن اهلا لاخذ الحديث وقد تقرر فى الاصول ان الجرح مقدم على التعديل فتحفظ. وانتم فقد تضعفون يا معشر اهل الحديث ما هو مثل هذا اى مثل هذا الحديث باقل من كلام مثل ابن عيينة فكيف بكلام ابن عيينة وهو امام من ائمة المسلمين وعلم من اعلام الدين قد قدمه عبد الرحمن بن مهدى على شعبة وابن معين على الثورى فى عمرو بن دينار وعلى حماد بن زيد وشعبة وقال ابن مهدى كان اعلم الناس بحديث اهل الحجاز. وقال آخرون اى جماعة آخرون من اهل الحديث ان الذى بين الزهرى وبين عروة فى هذا الحديث ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم حدثنا سليمن بن شعيب الكيسانى المصرى قال ثنا بشر بن بكر ابو عبد الله البجلى قال حدثنى الاوزاعى عبد الرحمن بن عمرو الشامى قال اخبرنى ابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى قال حدثنى ابو بكر ابن محمد بن عمرو بن حزم الانصارى الخزرجى ثم النجارى المدنى القاضى يقال اسمه ابو بكر وكنيته ابو محمد وقيل اسمه كنيته من رواة الستة قال ابن معين وابن خراش ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات والهيثم بن عدى فى محدثى اهل المدينة والواقدى فى ثقاتهم توفى سنة عشرين ومائة قال حدثنى عروة عن بسرة بنت صفوان انها سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول يتوضأ الرجل من مس الذكر الحديث اخرجه الدارمى عن ابى المغيرة عن الاوزاعى باسناده بلفظ المصنف واخرجه الطبرانى فى الكبير كما فى شرح العينى عن ابى شعيب عبد الله بن الحسن عن يحيى بن عبد الله عن الاوزاعى باسناده نحوه وغرض المصنف رحمه الله تعالى بذكر هذا الطريق بيان الاختلاف الواقع على الزهرى فانه لم يسمع هذا الحديث عن عروة مشافهة فرواه مرة منقطعا ومرة عن عبد الله ومرة عن ابيه ابى بكر والاختلاف مورث لضعف الحديث وقد تقدم ذلك من قبل مفصلا. فان قالوا اى القائلون بالايجاب فقد روى هذا الحديث اى حديث بسرة ايضا هشام بن عروة عن ابيه وهشام فليس ممن يتكلم فى روايته لشئ اى فيؤخذ حديثه ويترك حديث الزهرى

27/1

ثم ذکروا فی ذلك ما حدثنا ابن ابی عمران قال ثنا عبید الله بن محمد التیمی قال انا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابیه قال سألنی مروان عن مس الذکر فقلت لا وضوء فیه فقال مروان فیه الوضوء ثم ذکر مثل حدیث ابی بکرة الذی فی اول هذا الباب عن حسین بن مهدی حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن هشام فذکر باسناده مثله غیر انه قال فانکر ذلك عروة حدثنا حسین بن نصر قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا علی بن مسهر عن هشام فذکر مثله باسناده حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال حدثنی سعید بن عبد الرحمن الجمحی

ثم ذکروا فی ذلک ما حدثنا ابن ابی عمران احمد ابوجعفر الفقیہ البغدادی قال ثنا عبید اللہ بن محمد بن حفص بن عمر بن موسی التیمی ابوعبدالرحمن البصری المعروف بالعیشی والعائشی وبابن عائشة من رواة الاربعة الا ابن ماجة قال احمد وابوداؤد صدوق فی الحدیث وقال ابن خراش والساجی صدوق زاد الساجی یرمی بالقدر وکان بریئا منه وکان من سادات اہل البصرة غیر مدافع وکان کریما سخیا وقال ابوحاتم صدوق ثقة روی عنہ احمد وکان عندہ عن حماد بن سلمة تسعة آلاف وکان عندہ دقائق وفصاحة وحسن خلق وسخاء وقال ابن حبان کان حافظا عالما بانساب العرب وقال ابوداؤد سمع علما کثیرا ولکنہ افسد نفسہ توفی فی رمضان سنة ثمان وعشرین ومائتین قال انا حماد بن سلمة عن ہشام بن عروة عن ابیہ قال سألنی مروان عن مس الذکر فقلت لا وضوء فیہ فقال مروان فیہ الوضوء ثم ذکر ای ہشام عن ابیہ عروة مثل حدیث ابی بکرة الذی فی اول ہذا الباب عن حسین بن مہدی ای عن عبدالرزاق عن معمر عن الزہری عن عروة والحدیث لم اقف علیہ من طریق حماد بن سلمة الا ما ذکر الحاکم فی المستدرک انہ اختلف علیہ فی ذلک فروی بعضہم عن حماد بن سلمة عن ہشام عن ابیہ عن بسرة وروی بعضہم عنہ عن ہشام عن ابیہ عن مروان عن بسرة۔ حدثنا محمد بن خزیمة البصری قال ثنا حجاج بن المنہال البصری قال ثنا حماد بن سلمة عن ہشام فذکر باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی عبید اللہ بن محمد عن حماد۔ غیر انہ قال ای حجاج فی روایتہ عن حماد فانکر ذلک عروة ای بدل قولہ فقلت لا وضوء فیہ والحدیث اخرجہ الطبرانی عن علی ابن عبدالعزیز عن حجاج عن حماد عن ہشام عن ابیہ ان مروان بن الحکم قال من مس فرجہ فلیتوضأ فانکر ذلک علیہ عروة فقال یا شرطی ائت بسرة بنت صفوان فسلہا فاتاہا فسألہا فقالت سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من مس ذکرہ فلیتوضأ کذا فی شرح العینی۔ حدثنا حسین بن نصر بن المعارک البغدادی قال ثنا یوسف بن عدی ابو یعقوب الکوفی قال ثنا علی بن مسہر بضم المیم وسکون المہملة وکسر الہاء القرشی ابوالحسن الکوفی الحافظ قاضی الموصل من رواة الستة قال احمد صالح الحدیث وقال النسائی ثقة وقال ابوزرعة صدوق ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال العجلی قرشی من انفسہم کان ممن جمع الحدیث والفقہ ثقة توفی سنة تسع وثمانین ومائة عن ہشام وفی نسخة العینی عن ہشام بن عروة عن ابیہ فذکر مثلہ ای مثل ما روی عنہ حماد بن سلمة باسنادہ ای عن ابیہ عن مروان عن بسرة والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبدالعزیز عن محمد بن سعید الاصبہانی عن علی بن مسہر باسنادہ عن بسرة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مس احدکم فرجہ فلیتوضأ قال فانکرت علیہ فارسل الیہا بحدیثہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا حاضر کذا فی شرح العینی واعلم ان الامام الطحاوی روی روایة ہشام عن ابیہ عن مروان عن بسرة من طریق حماد بن سلمة وعلی بن مسہر وقد تابعہما علی ذلک عبداللہ بن ادریس عند ابن ماجة وابواسامة حماد بن اسامة عند الترمذی وابن الجارود وسفیان وابن جریج ویزید بن سنان واسمعیل بن عیاش عند الدارقطنی وانس بن عیاض عند البیہقی وغیرہم کما ذکرہم الحاکم وخالف ہؤلاء الثقات فی ذلک جماعة کما اشار الی ذلک الامام الطحاوی فقال حدثنا یونس بن عبدالاعلی المصری قال انا ابن وہب عبداللہ الفقیہ المصری قال حدثنی سعید بن عبدالرحمن بن عبداللہ الجمحی بضمومة وفتح میم واہمال حاء منسوب الی جمح بن عمرو ابوعبداللہ المدنی قاضی بغداد من رواة مسلم والاربعة الا الترمذی قال احمد والنسائی لیس بہ بأس وزاد احمد حدیثہ مقارب وقال ابوحاتم صالح وقال ابن معین ثقة ووثقہ ایضا ابن نمیر وموسی بن ہارون والعجلی والحاکم وقال یعقوب بن سفیان

عن هشام بن عروة عن ابيه عن بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا مس احدكم ذكره فلا يصلين
حتى يتوضأ حدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا يحيى بن صالح قال ثنا ابن ابي الزناد عن هشام عن ابيه عن
مروان عن بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله قيل له ان هشام بن عروة ايضا لم يسمع هذا من
ابيه وانما اخذه من ابي بكر ايضا فدلس به عن ابيه حدثنا سليمٰن بن شعيب قال ثنا الخصيب
قال ثنا همام عن هشام بن عروة قال حدثني ابوبكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عروة انه كان جالسا
مع مروان ثم ذكر الحديث على ما ذكره ابن ابي عمران وابن خزيمة فرجع الحديث الى ابي بكر ايضا

لين الحديث وقال الساجي يروي عن هشام احاديث لا يتابع عليها وقال ابن عدي له غرائب حسان وارجو انها مستقيمة وانما
يهم في الشئ بعد الشئ فيرفع موقوفا ويصل مرسلا لا عن تعمد مات سنة ست وسبعين ومائة وهو ابن اثنتين وسبعين سنة۔
عن هشام بن عروة عن ابيه عن بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا مس احدكم ذكره فلا يصلين حتى يتوضأ والحديث اخرجه
البيهقي من طريق بحر بن نصر عن ابن وهب باسناده بلفظ المصنف وقد تابع سعيدا على هذا السياق عبد الحميد بن جعفر عند
الدارقطني والبيهقي وسفيان في روايته عند الدارقطني وروى ربيعة عن هشام عن ابيه عن مروان عن بسرة عند البيهقي فذكر الحديث
قال عروة فسألت بسرة فصدقته وكذا روى شعيب بن اسحق عند الدارقطني والحاكم والمنذر بن عبد الله عند الحاكم وليس في هذه
الروايات تصريح بسماع عروة عن بسرة فقد يحتمل ان يكون سأل عنها بواسطة كما وقع عند النسائي من طريق الليث عن
الزهري عن عروة فذكر الحديث وفيه فارسل عروة وانما وقع التصريح بسماع عروة عن بسرة في رواية حماد بن زيد عند الحاكم لكنه
معلول لكونه مخالفا لكل من روى هذا الحديث عن عروة كما تقدم وفي رواية يحيى بن سعيد عند احمد وغيره ولكنه وقع في رواية يحيى
تصريح سماع هشام عن ابيه ايضا ولم يلتفت الى ذلك النسائي وغيره فحكموا على الحديث بالانقطاع فيحتمل ان يكون تصريح سماع
عروة عن بسرة ايضا من قبيل سماع هشام عن ابيه وفي رواية عنبسة بن عبد الواحد عند الحاكم والبيهقي وقد خالفه في ذلك من هو
اوثق منه كما تقدم ومع هذا فلم يلتفت الى ذلك ائمة الفن احمد بن حنبل ويحيى بن معين وعلي بن المديني والبخاري ومسلم كما تقدم
ايضا حدثنا ابن ابي داؤد الضريس ابراهيم الاسدي قال ثنا يحيى بن صالح الوحاظي قال ثنا ابن ابي الزناد عبد الرحمٰن
المدني عن هشام عن ابيه عن مروان عن بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله والحديث لم اقف عليه من طريق ابن ابي الزناد بهذا
السياق وهذا الاسناد الى عروة صحيح فان ابن ابي داؤد ثقة حافظ ويحيى احتج به البخاري وغيره وذكر الحاكم ابن ابي الزناد فيمن روى
عن هشام عن ابيه عن بسرة وروى الترمذي عن علي بن حجر عن ابن ابي الزناد عن ابيه عن عروة عن بسرة فاختلف على ابن ابي الزناد
في انه سمع هذا الحديث عن ابيه او عن هشام وان عروة سمع هذا الحديث عن مروان او عن بسرة۔ قيل له اي لمن يحتج بحديث هشام
لان ظاهره السلامة من الانقطاع وفي نسخة العيني قيل لهم " ان هشام بن عروة ايضا لم يقع في نسخة العيني لفظ ايضا
لم يسمع هذا الحديث من ابيه وانما اخذه اي حديث بسرة من ابي بكر ايضا فدلس به عن ابيه عروة حدثنا سليمن بن شعيب قال
ثنا الخصيب بن ناصح الحارثي البصري قال ثنا همام بن يحيى العوذي عن هشام بن عروة قال حدثني ابوبكر بن محمد بن عمرو بن
حزم عن عروة انه كان جالسا مع مروان ثم ذكر الحديث على ما ذكره ابن ابي عمران اي عن عبيد الله التيمي عن حماد عن هشام۔
وابن خزيمة اي عن حجاج عن حماد۔ فرجع الحديث الى ابي بكر ايضا والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن علي بن عبد العزيز عن حجاج
عن همام عن هشام عن ابي بكر بن محمد عن عروة كما ذكر الحافظ في التلخيص وقال وهذه الرواية لا تدل على ان هشاما لم يسمعه من
ابيه بل فيها انه ادخل بينه وبينه واسطة والدليل على انه سمعه من ابيه ايضا ما رواه الطبراني حدثنا عبد الله بن احمد حدثني
ابي ثنا يحيى بن سعيد قال قال شعبة لم يسمع هشام حديث ابيه في مس الذكر قال يحيى فسألت هشاما فقال اخبرني ابي
ورواه الحاكم من طريق عمرو بن علي عن يحيى عن هشام حدثني ابي وكذا هو في مسند احمد ثنا يحيى بن سعيد عن هشام حدثني ابي
انتهى قلت وكذا هو عند النسائي اخبرنا اسحق بن منصور قال حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام بن عروة قال اخبرني ابي فذكر
الحديث ثم قال النسائي هشام بن عروة لم يسمع من ابيه هذا الحديث فهذا الامام النسائي لم يلتفت الى تصريح سماع هشام

فان قالوا فقد رواه عن عروة ايضا غير الزهري وغير هشام فذكروا فی ذلك ما حدثنا محمد بن الحجاج وربيع المؤذن قالا ثنا اسد قال ثنا ابن لهيعة قال ثنا ابو الاسود انه سمع عروة يذكر عن بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله قيل لهم كيف تحتجون فی هذا بابن لهيعة وانتم لا تجعلونه حجة لخصمكم فيما يحتج به عليكم ولم ارد بشئ من ذلك الطعن علی عبد الله بن ابی بكر ولا علی ابن لهيعة ولا علی غيرهما ولكنی اردت بيان ظلم الخصم فثبت وهاء حديث الزهري بالذی دخل بينه وبين عروة ووهاء حديث الزهري ايضا وهشام بالذی بين عروة وبسرة لان عروة لم يقبل ذلك ولم يرفع به رأسا وقد سقط الحديث باقل من هذا

عن ابيه فی حديث يحيی وحكم علی الحديث بالانقطاع وهو امام من ائمة المسلمين حتی قال الحاكم سمعت علی بن عمر الحافظ غير مرة يقول ابو عبد الرحمن مقدم علی كل من يذكر بهذا العلم فی عصره وقال مرة سمعت علی بن عمر يقول النسائی افقه مشائخ مصر فی عصره واعرفهم بالصحيح والسقيم واعلمهم بالرجال فالظاهر ان النسائی لم يحكم علی حديث هشام بالانقطاع الا وقد ثبت عنده دليل قوی علی عدم سماع هشام عن ابيه وقد وقع فی حديث يحيی عن هشام تصريح سماع عروة عن بسرة ايضا ولم يلتفت الی ذلك البخاری ومسلم ولم يحتج بهذا الحديث ايضا يحيی بن معين لما قال له علی بن المدينی كيف تتقلد اسناد بسرة ومروان ارسل شرطيا حتی ردجوابها اليه ووافقه علی ذلك الامام احمد كما تقدم - فان قالوا فقد رواه ای حديث بسرة عن عروة ايضا غير الزهری وغير هشام ای فيؤخذ بحديث غيرهما فذكروا فی ذلك ما حدثنا محمد بن الحجاج وربيع المؤذن قالا ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا ابن لهيعة عبد الله القاضی المصری قال ثنا ابو الاسود محمد بن عبد الرحمن الاسدی المدنی يتيم عروة انه سمع عروة يذكر عن بسرة عن النبی صلی الله عليه وسلم مثله والحديث لم اقف عليه من طريق ابن لهيعة وقد اشار اليه الحاكم فی المستدرك قيل لهم كيف تحتجون فی هذا بابن لهيعة وانتم لا تجعلونه ای ابن لهيعة حجة لخصمكم فيما يحتج به عليكم فقد تركه ابن مهدی ويحيی بن سعيد ووكيع كما تقدم وضعفه الليث بن سعد ويحيی بن سعيد والبخاری والنسائی وابن سعد وابن معين وآخرون قال البيهقی اجمع اصحاب الحديث علی ضعف ابن لهيعة وترك الاحتجاج بما ينفرد به كما فی تهذيب الاسماء للنووی - ولم ارد وفی نسخة العينی قال ابو جعفر ولم ارد بشئ من ذلك الطعن علی عبد الله بن ابی بكر ولا علی ابن لهيعة ولا علی غيرهما ولكنی اردت بيان ظلم الخصم وهذا تصريح عن المصنف رحمه الله انه لم يطعن فی عبد الله بن ابی بكر وانه لم يقل فيه من عند نفسه الا انه قال انه ليس فی حديثه بالمتقن عندهم ای ليس فی الثبت والاتقان مثل الزهری كما هو تعبيره فی عبد الله فی آخر الزيادات ايضا وهذا لا ينكره احد وقد اسند عن ابن عيينة ان عبد الله لم يكن له معرفة بالحديث وهذا جرح من ابن عيينة فی عبد الله فان المحدثين اشترطوا لقبول خبر الرجل الثقة ان يكون له معرفة به ولم يوجد ذلك فی عبد الله وقد تقرر فی الاصول ان الجرح وان كان عن واحد مقدم علی التعديل وان كان عن جماعة كما ذكره الشيخ ابن الصلاح فما قال حسنا غاية المقصود ولا يلتفت الی قول الطحاوی فانه بعيد عن الحق بمراحل مردود علی قائله ومبنی علی التعصب كذا ما نقله عن البيهقی ولم يخطر بالبال ان يكون انسان يدعی معرفة الآثار والرواة ثم يطعن فی عبد الله بن ابی بكر اه ليس هو تشنيعا علی المصنف بل علی ابن عيينة فانه هو الذی طعن فی عبد الله وقد صدق القائل ؎ وكم من عائب قولا صحيحا ٭ وآفته من الفهم السقيم - فثبت وهاء ای ضعف حديث الزهری بالذی ای بالواسطة الذی دخل بينه ای بين الزهری وبين عروة ووهاء حديث الزهری ايضا وهشام بالذی بين عروة وبسرة وهو مروان وهو مطعون فی عدالته لان عروة لم يقبل ذلك ای حديث مروان عن بسرة ولم يرفع به ای بحديث مروان حديث بسرة رأسا وقد سقط الحديث باقل من هذا ای بتضعيف من هو اقل من عروة وقد ذكرنا من قبل ان حديث الزهری مضطرب من جهة الاسناد وحديث هشام مضطرب من جهة الاسناد والمتن ايضا وعليهما مدار معظم طرق حديث عروة ولم يرو من طريق غيرهما من طريق يعتد به واحسن طرق حديث بسرة طريق مالك وفی اسناده مروان وهو مطعون فی عدالته قال شيخ مشائخنا فی الكوكب الدری واما الروايات التی ذكر فيها الوضوء بمس الذكر فاعلاها واجودها حديث بسرة كما اعترف بالترمذی حيث

وان احتجوا فی ذلک بما حد ثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابو داؤد قال ثنا ھشام عن یحیی بن ابی کثیر انہ سمع رجلا یحدث فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن عروۃ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک قیل لھم کفی بکم ظلما ان تحتجوا بمثل ھذا وان احتجوا فی ذلک بما حد ثنا علی بن معبد قال ثنا یعقوب بن ابراھیم بن سعد قال ثنا ابی عن ابن اسحق قال حد ثنی محمد بن مسلم ابن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب عن عروۃ بن الزبیر عن زید بن خالد قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من مس فرجہ فلیتوضأ حد ثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عیاش الرقام قال ثنا عبد الاعلی عن ابن اسحق فذکر باسنادہ مثلہ

قال قال محمد اصح شئ فی ہذا الباب حدیث بسرۃ وقد عرفت حالہ وصحتہ فما بال الروایات التی لیست بتلک المثابۃ انتہی وقد بسط الامام الطحاوی فی ذکر ہذہ الروایات والکلام علیہا فقال وان احتجوا فی ذلک ای فی نقض الوضوء بمس الذکر بما حدثنا ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ البصری قال ثنا ابوداود الطیالسی سلیمان البصری قال ثنا ہشام بن ابی عبداللہ الدستوائی ابوبکر البصری عن یحیی بن ابی کثیر الطائی الیمامی انہ سمع رجلا لم یعرف اسمہ یحدث فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن عروۃ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک ای بنقض الوضوء من مس الذکر والحدیث عزاہ الحافظ فی التلخیص الی الطحاوی ثم قال رجالہ ثقات الا ہذا المبہم وسیاتی حدیث عائشۃ من غیر ہذا الطریق عند المصنف۔ قیل لہم کفی بکم ظلما ان تحتجوا بمثل ہذا فانہ حدیث منقطع لجہالۃ الراوی بین یحیی وعروۃ ولم ینقل عن احد انہ قبل روایۃ المبہم الذی لم یسم او سمی ولم تعرف عینہ کما فی مقدمۃ فتح الملہم عن الحافظ ابن کثیر وان احتجوا فی ذلک بما حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا یعقوب بن ابراہیم بن سعد قال ثنا ابی ابراہیم بن سعد الزہری ابو اسحاق المدنی عن ابن اسحق محمد ابی بکر المدنی قال حدثنی محمد بن مسلم بن عبیداللہ بن عبداللہ بن شہاب بن عبداللہ بن زہرۃ الزہری المدنی عن عروۃ بن الزبیر عن زید ابن خالد الجہنی المدنی الصحابی قال زید سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من مس فرجہ فلیتوضأ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن یعقوب باسنادہ بلفظ المصنف حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا عیاش الرقام ابو الولید البصری قال ثنا عبدالاعلی بن عبدالاعلی ابومحمد البصری عن ابن اسحق فذکر باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی عنہ ابراہیم بن سعد والحدیث عزاہ الہیثمی الی الطبرانی فی الکبیر والبزار واحمد وقال رجالہ رجال الصحیح الا ان ابن اسحق مدلس وقد قال حدثنی انتہی قال علی بن المدینی لم اجد لابن اسحق الا حدیثین منکرین نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا نعس احدکم یوم الجمعۃ۔ والزہری عن عروۃ عن زید بن خالد اذا مس احدکم فرجہ والباقی یعنی المناکیر فی حدیثہ یقول ذکر فلان ولکن ہذا فیہ حدثنا کذا فی التہذیب وقال الحافظ فی التلخیص قال البخاری انما رواہ الزہری عن عبداللہ بن ابی بکر عن عروۃ عن بسرۃ وقال ابن المدینی اخطأ فیہ ابن اسحق اھ واخرجہ البیہقی فی الخلافیات من طریق ابن جریج حدثنی الزہری عن عبداللہ ابن ابی بکر عن عروۃ عن بسرۃ وزید بن خالد واخرجہ اسحق بن راہویہ فی مسندہ عن محمد بن بکر البرسانی عن ابن جریج وہذا اسناد صحیح انتہی کذا قال الحافظ وکانہ غفل رحمہ اللہ تعالی عما اوردہ ابن ابی حاتم فی العلل علی ہذا الاسناد فقال سألت ابی عن حدیث رواہ عبدالرزاق وابوقرۃ موسی بن طارق عن ابن جریج عن عبداللہ بن ابی بکر عن الزہری عن عروۃ عن بسرۃ وزید بن خالد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مس الذکر قال ابی اخشی ان یکون ابن جریج اخذ ہذا الحدیث من ابراہیم بن ابی یحیی لان اباجعفر حدثنا قال سمعت ابراہیم بن ابی یحیی یقول جاءنی ابن جریج بکتب مثل ہذا خفض یدہ الیسری ورفع الیمنی مقدار بضعۃ عشر جزأ فقال اروی ہذا عنک فقال نعم انتہی والحاصل ان ابن اسحق تفرد بذکر حدیث الزہری عن عروۃ عن زید وقد خالفہ الناس کلہم فجعلوا ہذا الحدیث عن عروۃ عن بسرۃ وقد قیل لاحمد اذا انفرد ابن اسحق بحدیث تقبلہ قال لا واللہ انی رأیتہ یحدث عن جماعۃ بالحدیث الواحد لایفصل کلام ذا من کلام ذا وجعل الحافظ تبعا للبیہقی شاہدہ حدیث ابن جریج وہذا عجیب فان ابن جریج اشد تدلیسا عن ابن اسحق ولم یصرح بالتحدیث الا عن الزہری وقد قال ابن معین لیس بشئ فی الزہری واشار ابوحاتم الی انہ دلس فی ہذا الحدیث

قیل له انت لا تجعل محمد بن اسحق حجة فی شیٔ اذا خالف فیه مثل من خالفه فی هذا الحدیث ولا اذا انفرد ونفس هذا الحدیث منکر واخلق به ان یکون غلطا لان عروة حین سأله مروان عن مس الفرج فاجابه من رأیه ان لا وضوء فیه فلما قال له مروان عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قال قال له عروة ما سمعت به وهذا بعد موت زید بن خالد بکم ما شاء الله فکیف یجوز ان ینکر عروة علی بسرة ما قد حدثه ایاه زید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم فان احتج فی ذلک بما حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسمعیل بن ابی اویس

ثم قال صاحب غایة المقصود اسناده صحیح لا یسئل عن مثله ومحمد بن اسحق احد الائمة قد صرح بالتحدیث مردود علی قائله مبنی علی الجهل عن اقوال الائمة فی هذا الحدیث او هو اعراض عن اقوالهم لاتباع الهوی وقد صدق القائل ؎ ان کنت لا تدری فتلک مصیبة ؛ وان کنت تدری فالمصیبة اعظم ۔ وقد تکلم علی هذا الحدیث الامام الهمام ابو جعفر الطحاوی ایضا فقال قیل له ای لمن یحتج بحدیث زید انت لا تجعل وفی نسخة العینی قیل لهم انتم لا تجعلون محمد بن اسحق حجة فی شیٔ اذا خالفه ای ابن اسحق فیه ای فی هذا الشیٔ مثل من خالفه فی هذا الحدیث فقد خالفه الناس کلهم فجعلوا الحدیث عن الزهری عن عروة عن بسرة کما تقدم عن البخاری ولا اذا انفرد ای لا یحتج بحدیث ابن اسحق اذا انفرد به دون الثقات کما تقدم عن احمد وقد بسط الحافظ الذهبی فی المیزان فی ترجمة ابن اسحق الی ان قال فالذی یظهر لی ان ابن اسحق حسن الحدیث صالح الحال صدوق وما انفرد به ففیه نکارة فان فی حفظه شیئا انتهی ونفس هذا الحدیث ای حدیث زید منکر واخلق به ای اجدر به قال فی المختار فلان خلیق لکذا ای جدیر به ان یکون غلطا لان عروة حین سأله مروان عن مس الفرج فاجابه ای مروان من رأیه ان لا وضوء فیه ای فی مس الذکر فلما قال له ای لعروة مروان عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قال ای من امره صلی الله علیه وسلم بالوضوء من مس الفرج قال له ای لمروان عروة ما سمعت به ای بهذا الامر حتی ارسل مروان الی بسرة شرطیا فاخبرته وهذا ای تصریح عروة بعدم سماع حدیث الوضوء من مس الذکر بعد موت زید بن خالد فقد قیل توفی زید سنة خمسین وقیل بعدها ومات مروان سنة خمس وستین بکم ما شاء الله فکیف یجوز ان ینکر عروة علی بسرة ما قد حدثه ایاه زید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم والحاصل ان حدیث زید هذا غلط لان عروة انکر علی مروان الوضوء من مس الذکر فلما حدثه مروان حدیث بسرة قال ما سمعت به وکان ذلک بعد موت زید بما شاء الله فکیف یجوز ان ینکر عروة علی بسرة ما حدثه به زید هذا مما لا یستقیم ولا یصح قال البیهقی فی جوابه واما ما قال من تقدم موت زید بن خالد الجهنی فهذا منه توهم فلا ینبغی لاهل العلم ان یطعنوا فی الاخبار بالتوهم فقد بقی زید بن خالد الی سنة ثمان وسبعین من الهجرة ومات مروان بن الحکم سنة خمس وستین هکذا ذکره اهل العلم بالتواریخ فیجوز ان یکون عروة لم یسمعه من احد حین سأله مروان ثم سمعه من بسرة ثم سمعه بعد ذلک من زید بن خالد انتهی علی ما نقله صاحب غایة المقصود ثم قال شارحا لکلام البیهقی قلت کلام الطحاوی هذا غلط لا یصح ثم قال بعد تقریر کلامه فالعجب من الطحاوی انه بنی الکلام علی روایة ضعیفة وترک روایة الاکثرین وما هو الا لنصرة مذهبه انتهی قال شیخ مشائخنا فی البذل قلت لیس هذا التشنیع والتغلیط الا الداعیة نفسانیة دعته الی ذلک وما هو لنصرة الحق فانه قد اختلف فی موت زید بن خالد علی خمسة اقوال فقیل مات سنة خمسین وقیل فی آخر ایام معاویة وقیل سنة ثمان وستین وقیل سنة اثنتین وسبعین وقیل سنة ثمان وسبعین ثم اختلف فی مکان موته قیل بالمدینة وقیل بمصر وقیل بالکوفة فلو قلنا ان الراجح عند الامام الطحاوی رحمه الله تعالی هو انه مات قبل ذلک کیف یکون قول بعض اهل التواریخ والسیر حجة علیه والحال انه امام فی الحدیث والسیر فهل عندهم احد یوازیه فی العلم بل یکون قوله حجة علیهم انتهی فان احتج فی ذلک ای فی نقض الوضوء من مس الذکر بما حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسمعیل بن عبد الله بن عبد الله بن اویس بن مالک بن ابی عامر الاصبحی ابو عبد الله بن ابی اویس ابن اخت مالک ونسیبه من رواة الستة الا النسائی قال ابن معین صدوق ضعیف العقل لیس بذاک قال مرة هو وابوه ضعیفان وقال مرة یسرقان الحدیث وقال مرة مخلط یکذب لیس بشیٔ وقال مرة لیسوی فلسین

قال ثنا ابراهيم بن اسمعيل بن ابی جبیبة الاشهلی عن عمر بن شريح عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضی اللہ عنہا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الفروی اسحق بن محمد قال ثنا ابراهيم فذكر مثله باسناده **قيل لهم** انتم لا تسرعون خصمكم ان يحتج عليكم بمثل عمر بن شريح فكيف تحتجون به انتم عليه

وقال مرة لا بأس به وكذا قال احمد وقال ابو حاتم كان من الثقات وقال مرة محله الصدق وكان مغفلا وقال النسائی ضعیف وقال النضر بن سلمة كذاب كان يحدث عن مالك بمسائل ابن وهب قال سيف بن محمد كان يضع الحديث وقال ابن عدی روى عن خاله احاديث غرائب لا يتابعه عليها احد وقد حدث عنه الناس واثنى عليه ابن معين واحمد والبخاری يحدث عنه الكثير وقال الدارقطنی لا اختاره فی الصحيح وقال اللالكائی بالغ النسائی فی الكلام عليه الى ان يؤدی الى تركه مات سنة ست وعشرين ومأتين قال ثنا ابراهيم بن اسمعيل بن ابی جبیبة الاشهلی عن عمر بن شريح نسبة الى الجد قال فی الميزان واللسان عمر بن سعيد بن شريح عن الزهری لين ويقال له ابن سرجة تكلم فيه ابن حبان وابن عدی فقال ابن عدی احاديثه عن الزهری ليست مستقيمة ثم ساق له عدة احاديث عن الزهری ثم قال عمر فی بعض رواياته يخالف الثقات قال فی اللسان والتحقيق فی ضبط جده انه بالجيم فی سريج وسرجة وقد ضعفه الدارقطنی فی العلل وذكره ابن حبان فی الثقات فقال يعتبر حديثه من غير رواية الضعفاء عنه انتهى مختصرا وقد ذكر الذهبی عمر بن شريح قال الازدی لا يصح حديثه قلت هذا هو عمر بن سعيد بن سريج بسين مهملة كما تقدم لا بشين معجمة فنسب الى الجد انتهى وذكره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعديل فقال عمر بن سعيد بن شريح المدينی روى عن الزهری وذكر عن ابيه مضطرب الحديث ليس بالقوی يروی عن الزهری مناكير عن ابن شهاب الزهری عن عروة بن الزبير عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ای بالوضوء من مس الفرج حدثنا ابن ابی داؤد ابراهيم الاسدی قال ثنا الفروی اسحق بن محمد بن اسمعيل بن عبد الله بن ابی فروة المدنی الاموی مولى عثمان من رواة البخاری والترمذی وابن ماجة قال ابو حاتم كان صدوقا ولكن ذهب بصره فربما لقن وكتبه صحيحة وقال مرة يضطرب وذكره ابن حبان فی الثقات وقال الآجری سألت ابا داؤد عنه فوهاه جدا وقال الدارقطنی ضعيف وقد روى عنه البخاری ويوبخونه فی هذا وقال ايضا لا يترك وقال النسائی متروك قال الساجی فيه لين وقال الحاكم عيب على محمد اخراج حديثه وقد غمزوه مات سنة ست وعشرين ومأتين قال ثنا ابراهيم بن اسمعيل الاشهلی فذكر ای ابراهيم مثله ای مثل ما روى عنه اسمعيل باسناده والحديث اخرجه البزار بلفظ من مس فرجه فليتوضأ كما قال الهيثمی وقال فی اسناده عمر بن شريح قال الازدی لا يصح حديثه قلت والراوی عنه عند المصنف ابراهيم بن اسمعيل وهو ضعيف كما قال النسائی وعنده مناكير كما قال البخاری والراوی عن ابراهيم فی الاسناد الاول ابن ابی اويس وهو وان اخرج له البخاری لكن ضعفه الجمهور حتى قال بعضهم كذاب وقال بعضهم كان يضع الحديث وفی الاسناد الثانی اسحق الفروی وقد اخرج له البخاری ولكن عيب عليه ذلك وقد ضعفه الجمهور حتى قال النسائی متروك و اخرجه الدارقطنی من طريق عبد الرحمن بن عبد الله العمری عن هشام ابن عروة عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويل للذين يمسون فروجهم ثم يصلون ولا يتوضؤن فذكر الحديث وفيه اذا مست احداكن فرجها فلتتوضأ قال الدارقطنی عبد الرحمن العمری ضعيف قلت وقال فيه احمد كان كذابا وقال النسائی وابو حاتم وابو زرعة متروك قال الحافظ فی التلخيص ضعفه الدارقطنی بعبد الرحمن العمری وكذا ضعفه ابن حبان به وصحح الحاكم وقفه على عائشة بالجملة الاخيرة انتهى مختصرا۔ قيل لهم ای للمحتجين بحديث عائشة هذا انتم لا تسرعون وفی نسخة العينی لا تسوغون ای لا تجوزون۔ خصمكم ان يحتج عليكم بمثل عمر بن شريح فكيف تحتجون به ای بعمر بن شريح انتم عليه لا سيما بروايته عن الزهری فان رواياته عن الزهری غير مستقيمة كما تقدم عن ابن عدی وقد ساق له ابن عدی عدة احاديث غير مستقيمة عن الزهری منها حديثه هذا عن الزهری ويروى عن سليمان بن موسى عن الزهری مثله ورواه معمر عن الزهری عن عروة عن مروان عن بسرة وقال عقيل ويونس وشعيب عبد الرحمن بن نمر وغيرهم عن الزهری عن عبد الله بن ابی بكر عن عروة عن مروان ابن الحكم عن بسرة وقيل غير ذلك كذا فی الميزان وقد اشار الشيخ بذلك الى ان عمر بن شريح مع ضعفه قد خالف الثقات الاثبات

ثم ذلك ایضا فی نفسه منکر لان عروة لما اخبره مروان عن بسرة بما اخبره به من ذلك لم یکن عرفه قبل ذلك لا عن عائشة رض ولا عن غیرها فان احتجوا فی ذلك بما حدثنا یزید بن سنان[1] قال ثنا دحیم بن الیتیم قال ثنا عمرو بن ابی سلمة عن صدقة بن عبد الله عن هشام بن زید عن نافع عن ابن عمر رض عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلك قیل لهم صدقة بن عبد الله هذا عندکم ضعیف فکیف تحتجون به وهشام بن زید فلیس من اهل العلم الذین یثبت بروایتهم مثل هذا وان احتجوا فی ذلك بما حدثنا یزید بن سنان قال ثنا عمرو بن خالد قال ثنا العلاء بن سلیمان عن الزهری عن سالم

من تلامذة الزہری فانہم جعلوا ہذا الحدیث عن الزہری عن عبد اللہ بن ابی بکر عن عروة عن مروان عن بسرة۔ ثم ذلک ای حدیث عروة عن عائشة ایضا فی نفسہ منکر والمنکر ما رواہ الضعیف مخالفا لمن ہو اولی منہ لان عروة لما اخبرہ ای عروة مروان عن بسرة بما اخبرہ ای عروة بہ ای بالوضوء من ذلک ای من مس الذکر لم یکن عروة عرفہ ای الوضوء من مس الذکر قبل ذلک لا عن عائشة ولا عن غیرہا ای فانکر ذلک عروة حتی ارسل مروان شرطیا الی بسرة فاخبرتہ کما رواہ الثقات عن الزہری فلو کان عندہ علم عن عائشة بذلک لم ینکر علی مروان شیئا وقد ذکر ابن ابی حاتم فی العلل حدیث عائشة من غیر ہذا الطریق وقال سألت ابی عن ہذا الحدیث فقال ابی ہذا حدیث ضعیف ثم قال بعد تقریر کلامہ وانما یرویہ الزہری عن عبد اللہ بن ابی بکر عن عروة عن مروان عن بسرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولو ان عروة سمع من عائشة لم یدخل بینہم احد وہذا یدل علی وہن الحدیث انتہی۔ فان احتجوا فی ذلک بما حدثنا یزید بن سنان ابو خالد البصری قال ثنا دحیم ابن الیتیم عبد الرحمن ابن ابراہیم الدمشقی قال ثنا عمرو بن ابی سلمة التنیسی ابو حفص الدمشقی مولی بنی ہاشم من رواة الستة قال ابن معین والساجی ضعیف وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال العقیلی فی حدیثہ وہم وقال ابن یونس کان ثقة وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال احمد روی عن زہیر احادیث بواطیل مات سنة ثلاث عشرة ومائتین۔ عن صدقة بن عبد اللہ السمین ابو معاویة ویقال ابو محمد الدمشقی من رواة الاربعة الا ابا داؤد قال احمد ما کان من حدیثہ مرفوعا فہو منکر وما کان من حدیثہ مرسلا عن مکحول فہو اسہل وہو ضعیف جدا وقال ایضا لیس یسوی شیئا احادیثہ مناکیر وقال دحیم ثقة وقال مرة مضطرب الحدیث ضعیف وقال ابن معین والبخاری وابو زرعة والنسائی ضعیف وقال مسلم منکر الحدیث وقال الدارقطنی متروک مات سنة ست وستین ومائة۔ عن ہشام بن زید ہکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا ولا شک انہ من قلم الناسخین فان ہشام ابن زید لم یوجد فی تلامذة نافع ولا فی مشائخ صدقة فالصواب ما وقع فی سند البزار ہاشم بن زید وہکذا ہو فی النسخة التی علیہا شرح العینی قال فی المیزان ہاشم بن زید الدمشقی عن نافع وغیرہ قال ابو حاتم ضعیف الحدیث روی عنہ صدقة السمین انتہی وفی اللسان وقال عثمان الدارمی ہاشم لیس بقوی فی روایتہ۔ عن نافع مولی ابن عمر عن ابن عمر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذلک والحدیث اخرجہ البزار بلفظ من مس فرجہ فلیتوضأ قال الہیثمی وفی سندہ ہاشم بن زید وہو ضعیف جدا۔ قیل لہم صدقة بن عبد اللہ ہذا عندکم ضعیف ای کما قال ابن معین وجماعة وقال مسلم منکر الحدیث وقال الدارقطنی متروک وقال احمد ما کان من حدیثہ مرفوعا فہو منکر وہذا الحدیث من احادیثہ المرفوعة فہو منکر عند احمد فکیف تحتجون بہ ای بحدیث صدقة وہشام بن زید والصواب ہاشم بن زید ای الذی روی عنہ صدقة ہذا الحدیث فلیس من اہل العلم الذین یثبت بروایتہم مثل ہذا فانہ لیس بقوی فی روایتہ بل ہو ضعیف جدا کما تقدم وایضا فی اسنادہ عمرو بن ابی سلمة وہو وان اخرج لہ البخاری وغیرہ لکن ضعفہ ابن معین وغیرہ وقال احمد روی عن زہیر احادیث بواطیل کانہ سمعہا من صدقة فغلط فقلبہا عن زہیر۔ وان احتجوا فی ذلک بما حدثنا یزید بن سنان قال ثنا عمرو بن خالد بن فروخ ابو الحسن الحرانی قال ثنا العلاء بن سلیمان الرقی ابو سلیمان عن میمون بن مہران والزہری قال ابن عدی وغیرہ منکر الحدیث یأتی بمتون واسانید لا یتابع علیہا کذا فی المیزان وفی اللسان وقال العقیلی لا یتابع وقال ابو حاتم لیس بالقوی وقال عمرو بن خالد کانت فیہ غفلة انتہی وفی الکشف عن الضعفاء لابن الجوزی قال الاسدی ساقط لا تحل الروایة عنہ۔ عن الزہری عن سالم

عن ابیه عن النبی صلی اللہ علیه وسلم انه قال من مس فرجه فلیتوضأ قیل لهم کیف تحتجون بالعلاء
هذا وهو عندکم ضعیف وان احتجوا فی ذلك ایضا بما حدثنا یونس قال ثنا معن بن عیسی
القزاز عن یزید بن عبد الملك عن المقبری عن ابی هریرة رضی اللہ عنه ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم
قال من افضی بیده الی ذکره لیس بینهما ستر ولا حجاب فلیتوضأ قیل لهم یزید هذا
عندکم منکر الحدیث لا یستوی حدیثه شیئا فکیف تحتجون به

ابن عبد اللہ عن ابیه عبد اللہ بن عمر عن النبی صلی اللہ علیه وسلم انه قال من مس فرجه فلیتوضأ والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر باللفظ المزبور قال الهیثمی وفی سنده العلاء بن سلیمان وهو ضعیف جدا۔ قیل لهم کیف تحتجون بالعلاء هذا وهو عندکم ضعیف منکر الحدیث ساقط لا تحل الروایة عنه قال فی اللسان قال ابو علی محمد بن سعید القشیری فی تاریخ الرقة حدث (ای العلاء) عن الزهری فی مس الذکر حدیثا منکرا انتهی والحدیث اخرجه الدارقطنی ایضا من طریق اسحق الفروی عن عبد اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال فی التلخیص العمری ضعیف قلت والراوی عن العمری اسحق الفروی ایضا متکلم فیه حتی قال النسائی انه متروک قال فی التلخیص وله طریق اخری اخرجها الحاکم قلت لعل الحاکم اخرجه فی غیر المستدرک فان الحدیث لم یوجد فی المستدرک قال وفیها عبد العزیز بن ابان وهو ضعیف قلت بل هو احد المتروکین کما فی المیزان وقال یحیی کذاب خبیث حدث باحادیث موضوعة قال وطریقة اخری اخرجها ابن عدی وفیها ایوب بن عتبة وفیه مقال قلت کذا قال ههنا وقال فی التقریب ضعیف وان احتجوا فی ذلك ایضا بما حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا معن بن عیسی بن یحیی بن دینار الاشجعی مولاهم القزاز کان یعالج القز ویشتریه ابو یحیی المدنی احد ائمة الحدیث من رواة الستة قال احمد ما کتبت عنه شیئا وقال ابو حاتم اثبت اصحاب مالك واتقنهم معن ابن عیسی وهو احب الی من ابن وهب وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث ثبتا مامونا وقال ابن حبان فی الثقات کان هو الذی یتولی القراءة علی مالك قال الخلیلی قدیم متفق علیه رضی الشافعی بروایته توفی بالمدینة فی شوال سنة ثمان وتسعین ومائة عن یزید بن عبد الملك بن المغیرة بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم النوفلی ابو المغیرة وابو خالد المدنی من رواة ابن ماجة قال احمد ضعیف الحدیث وقال مرة عنده مناکیر وقال ابن معین لیس حدیثه بذاك وقال مرة ما کان به بأس وقال احمد بن صالح لیس حدیثه بشیء وقال ابن سعد کان جلدا صارما ثقة وله احادیث وقال البخاری لینه یحیی وقال ایضا احادیثه شبه لا شیء وضعفه جدا وقال ابو زرعة وابو حاتم ضعیف الحدیث زاد ابو حاتم منکر الحدیث جدا وقال ابو زرعة ایضا واهی الحدیث واغلظ القول جدا وقال النسائی متروك الحدیث وقال ایضا لیس بثقة وقال الدارقطنی ضعیف وقال الساجی فیه ضعف ومناکیر وقال ابن عبد البر اجمع علی تضعیفه مات بالمدینة سنة سبع وستین ومائة۔ عن المقبری سعید بن ابی سعید المدنی عن ابی هریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم قال من افضی بیده الی ذکره قال ابن سیدة افضی فلان الی فلان وصل الیه کذا فی النیل لیس بینهما ای بین الید والذکر ستر ولا حجاب فلیتوضأ والحدیث استدل به الشافعیة فی ان النقض انما یکون اذا مس الذکر بباطن الکف لما یعطیه لفظ الافضاء لکن رد غیر واحد دعوی ان الافضاء انما هو ببطن الید فان الافضاء کما یکون ببطنها کذلك یکون بظهرها کما تقدم ذلك مفصلا فی اول حدیث الباب قال ابن حزم فی المحلی ولا دلیل علی ما قالوه یعنی من التخصیص بالباطن من کتاب ولا سنة ولا اجماع ولا قول صاحب ولا قیاس ولا رأی صحیح انتهی والحدیث اخرجه الامام الشافعی عن سلیمان بن عمرو ومحمد بن عبد اللہ والامام احمد عن یحیی بن یزید والدارقطنی من طریق عبد العزیز بن عبد اللہ الاویسی والبیهقی من طریق اسحق الفروی وعبد الرحمن بن القاسم خمستهم عن یزید بن عبد الملك باسناده بمعنی حدیث المصنف۔ قیل لهم ای لمن یحتج بحدیث ابی هریرة یزید هذا ای راوی الحدیث عن المقبری عن ابی هریرة عندکم منکر الحدیث ای کما قال ابو حاتم متروك الحدیث کما قال النسائی واهی الحدیث کما قال ابو زرعة لا یستوی حدیثه شیئا فقد قال البخاری احادیثه شبه لا شیء فکیف تحتجوا وفی نسخة العینی تحتجون به ای بما رواه یزید وفیه ضعف شدید وللحدیث طریق اخری فاخرج الحاکم من طریق نافع بن ابی نعیم

وان احتجوا فی ذلک بما حدثنا یزید قال ثنا دحیم قال ثنا عبد اللہ بن نافع الصائغ قال ثنا ابن ابی ذئب عن عقبۃ بن عبد الرحمن عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل حدیث یونس عن معن **قیل** لھم ھذا الحدیث کل من رواہ عن ابن ابی ذئب من الحفاظ یقطعہ ویوقفہ علی محمد بن عبد الرحمن فمن ذلک ما حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو عامر قال ثنا ابن ابی ذئب عن عقبۃ عن محمد بن عبد الرحمن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک

عن المقبری عن ابی ہریرۃ وقال ہذا حدیث صحیح وشاہدہ الحدیث المشہور عن یزید بن عبد الملک واخرجہ ابن حبان فی صحیحہ (کما فی نصب الرأیۃ) من طریق یزید بن عبد الملک ونافع بن ابی نعیم عن المقبری وقال احتجاجنا فیہ بنافع لا بیزید فانا قد تبرأنا من عہدۃ یزید فی کتاب الضعفاء انتہی وہکذا اخرجہ الطبرانی فی الصغیر من طریق اصبغ بن الفرج عن عبد الرحمن بن القاسم عن نافع ویزید وقال لم یروہ عن نافع الا عبد الرحمن ولا عن عبد الرحمن الا اصبغ تفرد بہ احمد بن سعید وقال ابن عبد البر کما فی التلخیص کان ہذا الحدیث لا یعرف الا من روایۃ یزید حتی رواہ اصبغ عن ابن القاسم عن نافع بن ابی نعیم ویزید جمیعا عن المقبری فصح الحدیث الا ان احمد بن حنبل کان لا یرضی نافع بن ابی نعیم فی الحدیث ویرضاہ فی القرأۃ وخالفہ ابن معین فوثقہ انتہی وقال البزار بعد ما رواہ من طریق یزید خاصۃ کما فی التلخیص ایضا لا نعلمہ یروی عن ابی ہریرۃ بہذا اللفظ الا من ہذا الوجہ قال العلامۃ ابن الترکمانی وروی سحنون عن ابن القاسم ہذا الحدیث فلم یذکر فیہ نافعا وحکی ابن معین انہ قال ادخلوا بین یزید والمقبری رجلا مجہولا وبین ذلک البیہقی فاسند الحدیث فی الخلافیات وادخل بین یزید والمقبری ابا موسی الحناط وہو مجہول فعادت ہذہ الزیادۃ بالنقص لجہالۃ الواسطۃ انتہی **وان احتجوا فی ذلک بما حدثنا** یزید بن سنان البصری قال ثنا دحیم عبد الرحمن بن ابراہیم الدمشقی قال ثنا عبد اللہ بن نافع بن ابی نافع الصائغ المخزومی مولاہم ابو محمد المدنی من رواۃ مسلم والاربعۃ قال احمد لم یکن صاحب حدیث کان ضعیفا فیہ وقال ابن سعد کان قد لزم مالکا لزوما شدیدا وکان لا یقدم علیہ احدا وہو دون معن وقال النسائی لیس بہ بأس وکذا قال ابو زرعۃ وقال مرۃ ثقۃ وکذا قال العجلی والخلیلی وقال ابو حاتم لیس بالحافظ ہو لین فی حفظہ وکتابہ اصح وقال البخاری فی حفظہ شیء وقال ابن عدی مستقیم الحدیث وقال الدارقطنی یعتبر بہ توفی سنۃ ست ومائتین۔ قال ثنا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن ابو الحارث المدنی عن عقبۃ بن عبد الرحمن بن ابی معمر ویقال ابن معمر حجازی من رواۃ ابن ماجۃ قال البخاری روی عن ابن ثوبان مرسل فی مس الذکر وزاد عبد اللہ بن نافع فی الاسناد جابرا ولا یصح وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال علی بن المدینی شیخ مجہول وقال ابن عبد البر عقبۃ ہذا غیر مشہور بحمل العلم عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان ابو عبد اللہ المدنی عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل حدیث یونس عن معن والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن ابراہیم بن المنذر عن معن وعن عبد الرحمن بن ابراہیم عن عبد اللہ ابن نافع جمیعا عن ابن ابی ذئب باسنادہ بلفظ اذا مس احدکم ذکرہ فعلیہ الوضوء قال فی التلخیص قال ابن عبد البر اسنادہ صالح وقال الضیاء لا اعلم باسنادہ بأسا انتہی کذا قالا وکانہما غفلا عن کلام الائمۃ فی ذلک فقد تقدم عن البخاری انہ لا یصح ذکر جابر بہ فی الاسناد فالحدیث منقطع وقال الامام الشافعی بعد ما روی الحدیث من طریق ابن نافع متصلا وسمعت غیر واحد من الحفاظ یروونہ لا یذکرون فیہ جابرا وقال ابن ابی حاتم فی العلل سألت ابی عن حدیث رواہ دحیم عن عبد اللہ بن نافع فذکر الحدیث قال ابی ہذا اخطأ الناس یروونہ عن ابن ثوبان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا لا یذکرون جابرا انتہی وایضا فی اسنادہ عقبۃ بن عبد الرحمن وہو مجہول کما قال علی بن المدینی ولا یغتر بتوثیق ابن حبان لہ فانہ یوثق کل مجہول روی عنہ ثقۃ وقد فصح ابن حبان بقاعدتہ فقال من لم یجرح فہو عدل والجمہور علی خلافہ کما تقدم ذلک فی باب سور الہر **قیل لہم** ای لمن یحتج بحدیث جابر ہذا الحدیث کل من رواہ عن ابن ابی ذئب من الحفاظ یقطعہ ویوقفہ علی محمد بن عبد الرحمن کما نص علی ذلک الامام الشافعی وابو حاتم ایضا فمن ذلک ما حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ البصری قال ثنا ابو عامر العقدی عبد الملک بن عمرو البصری قال ثنا ابن ابی ذئب عن عقبۃ بن عبد الرحمن عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک

فهؤلاء الحفاظ یوقفون هذا الحدیث علی محمد بن عبدالرحمن ویخالفون فیه ابن نافع وهو عندکم حجة علیه ولیس هو بحجة علیهم فکیف تحتجون بحدیث منقطع فی هذا وانتم لاتثبتون المنقطع وان احتجوا فی ذلك بما حدثنا صالح بن عبدالرحمن ویونس وربیع الجیزی قالوا ثنا عبدالله بن یوسف عن الهیثم بن حمید قال اخبرنی العلاء بن الحارث عن مکحول عن عنبسة بن ابی سفیان

والحدیث اخرجه البیهقی من طریق الشافعی عن ابن ابی فدیک عن ابن ابی ذئب عن عقبة عن محمد بن عبدالرحمن مرسلا فهؤلاء الحفاظ ابو عامر العقدی وابن ابی فدیک وغیرهما یوقفون هذا الحدیث علی محمد بن عبدالرحمن ویخالفون فیه ای فی اتصال هذا الحدیث ابن نافع وهو ای ابو عامر العقدی عندکم حجة علیه ای علی ابن نافع فانه ثقة مامون احد حفاظ البصرة کما ذکر الذهبی فی تذکرة الحفاظ وابن نافع لیس بالحافظ وهو لین فی حفظه کما قال ابو حاتم وقال الخلیلی لم یرضوا حفظه ولیس هو بحجة علیهم ای علی الحفاظ فکیف تحتجون ای فاذا ثبت من روایة الحفاظ ان هذا حدیث منقطع فکیف تحتجون بحدیث منقطع فی هذا الباب وانتم لاتثبتون المنقطع وفی نسخة العینی الحدیث المنقطع" ای المرسل والمرسل والمنقطع بمعنی واحد وکلاهما شاملان لکل مالایتصل اسناده کما ذهب الیٰ ذلک جماعة من المحدثین والفقهاء وذهب بعضهم الی التفریق بین المرسل والمنقطع کما تقدم ذلک مفصلا تحت احادیث القلتین فتحفظ قال العینی فی شرحه وقد شنع البیهقی فی هذا المقام علی الطحاوی بقوله ثم اخذ الطحاوی فی روایة احادیث لم یعتمد علیها فی الوضوء من مس الذکر وجعل یضعفها مرة بضعف الرواة ومرة بالانقطاع وان من اوجب الوضوء منه لایقول بالمنقطع ونحن انما لانقول بالمنقطع اذا کان منفردا فاذا انضم الیه غیره او انضم الیه قول بعض الصحابة او ما یتأکد به المراسیل ولم یعارضه ما هو اقوی منه فانا نقول به اھ قلت هذا تشنیع من غیر وجه لان الطحاوی ما ضعف حدیثا قد صح فیه ولا جعل الموصول منقطعا وانما ذکره علی وجه یرضی به الخصم واراد بهذا ان هذه الاحادیث التی احتج بها الخصم لایصلح للاحتجاج والعجب من البیهقی انه یصرح بان هذه الاحادیث لایعتمد علیها فی الوضوء من مس الذکر ثم یرجع ویشنع علی الطحاوی بانه یضعفها مرة بضعف الرواة ومرة بالانقطاع انتهی وان احتجوا فی ذلک بما حدثنا صالح ابن عبدالرحمن بن عمرو الانصاری ویونس بن عبدالاعلی البصری وربیع الجیزی ابو محمد بن سلیمان البصری قالوا ثنا عبدالله ابن یوسف التنیسی البصری عن الهیثم بن حمید الغسانی ابو احمد او ابو الحارث الدمشقی من رواة الاربعة قال دحیم کان اعلم الاولین والآخرین بقول مکحول وقال احمد لا اعلم الاخیرا وقال ابن معین لاباس به وقال مرة ثقة وقال النسائی لیس به بأس وقال ابو داؤد قدری ثقة وقال ابو مسهر کان ضعیفا قدریا وقال ایضا کان صاحب کتب ولم یکن من الاثبات ولا من اهل الحفظ وقد کنت امسکت عن الحدیث عنه استضعفته قال اخبرنی العلاء بن الحارث بن عبدالوارث الحضرمی ابو وهب او ابو محمد الدمشقی من رواة مسلم والاربعة قال احمد والمفضل الغلابی صحیح الحدیث وقال ابن معین وابن المدینی ویعقوب بن سفیان وابو داؤد ودحیم ثقة زاد ابن معین کان یری القدر وکذا قال ابو داؤد وزاد وتغیر عقله وزاد دحیم کان مقدما علی اصحاب مکحول وقال ابو حاتم کان یری القدر کان دمشقیا من خیار اصحاب مکحول صدوق فی الحدیث ثقة وقال ابن سعد کان قلیل الحدیث ولکنه اعلم اصحاب مکحول واقدمهم کان یفتی حتی خولط توفی سنة ست وثلاثین ومائة وهو ابن سبعین سنة عن مکحول الشامی ابو عبدالله او ابو ایوب او ابو مسلم الفقیه الدمشقی من رواة الستة الا البخاری قال مکحول طفت الارض کلها فی طلب العلم وقال ابن عمار کان مکحول امام اهل الشام وقال ابو حاتم ما اعلم بالشام افقه منه وذکره ابن سعد فی الطبقة الثالثة من تابعی اهل الشام وقال الزهری العلماء اربعة فذکرهم فقال ومکحول بالشام وقال العجلی تابعی ثقة وقال ابن خراش شامی صدوق وکان یری القدر وقال ابن معین کان قدریا ثم رجع وقال ابو مسهر والنسائی لم یسمع من عنبسة توفی سنة اثنتی عشرة ومائة وقیل بعدها عن عنبسة بن ابی سفیان صخر بن حرب بن امیة القرشی الاموی اخو معاویة ابو الولید او ابو عامر المدنی من رواة الستة الا البخاری قال ابو نعیم الاصبهانی ادرک النبی صلی الله علیه وسلم ولا تصح له صحبة ولا رؤیة ذکره بعض المتاخرین واتفق متقدموا ائمتنا علی انه من التابعین وذکره ابو زرعة الدمشقی فی الطبقة الاولی من التابعین وذکره ابن حبان فی ثقات التابعین

عن ام حبيبة زوج النبى صلى الله عليه وسلم قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مس فرجه فليتوضأ حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا ابو مسهر عن الهيثم فذكر باسناده مثله قيل لهم هذا حديث منقطع ايضا لان مكحولا لم يسمع من عنبسة بن ابى سفيان شيئا حدثنا بذلك ابن ابى داؤد قال سمعت ابا مسهر يقول ذلك وانتم تحتجون فى مثل هذا بقول ابى مسهر

توفى قبل اخيه معاوية وكانت وفاته سنة ستين - عن ام حبيبة بنت ابى سفيان زوج النبى صلى الله عليه وسلم قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مس فرجه فليتوضأ لفظ من يشمل الذكر والانثى ولفظ الفرج يشمل القبل والدبر من الرجل والمرأة وبه يرد مذهب من خصص ذلك بالرجال وهو مالك قاله الشوكانى والحديث اخرجه ابن ماجة عن ابى بكر بن ابى شيبة عن المعلى وعن عبد الله بن احمد الدمشقى عن مروان بن محمد والدولابى فى الكنى عن احمد بن ابراهيم البالسى عن موسى بن ايوب عن الهيثم بن حيان ثلاثتهم عن الهيثم بن حميد باسناده بلفظ المصنف قال فى التلخيص حديث ام حبيبة صححه ابو زرعة والحاكم وقال الخلال فى العلل صحح احمد حديث ام حبيبة وقال ابن السكن لا اعلم به علة واعله البخارى بان مكحولا لم يسمع من عنبسة وكذا قال يحيى بن معين وابو زرعة وابو حاتم والنسائى انه لم يسمع منه وخالفهم دحيم وهو اعرف بحديث الشاميين فاثبت سماع مكحول من عنبسة انتهى مختصرا قال العبد الضعيف كذا قال الحافظ ههنا واخفى ما قال ابو مسهر فى ذلك فقد ذكر فى التهذيب قال الدورى عن ابن معين قال ابو مسهر لم يسمع مكحول من عنبسة بن ابى سفيان ولا ادرى ادركه ام لا وقد قال ابن معين ايضا من ثبته ابو مسهر من الشاميين فهو مثبت وقال ابن حبان كان امام اهل الشام فى الحفظ والاتقان ممن عنى بانساب اهل بلده وانبائهم واليه كان يرجع اهل الشام فى الجرح والعدالة لشيوخهم فانظر كيف اعرض الحافظ عن هذا القول واشتغل بقول دحيم وقد خالف الجماعة ومنهم من هو اعرف بحديث الشاميين منه ومن ههنا يظهر تحامله على ان مكحولا ايضا كثير الارسال كما فى التقريب وهو منسوب الى التدليس كما فى الميزان وقد عنعن فليت شعرى كيف يصح الحديث مع عنعنة المدلس حدثنا ابن ابى داؤد ابراهيم الاسدى قال ثنا ابو مسهر الدمشقى عبد الاعلى بن مسهر بن عبد الاعلى الغسانى من رواة الستة قال احمد رحم الله ابا مسهر ما كان اثبته وجعل يطريه وقال ايضا كيس عالم بالشاميين وقال ابن معين ما رأيت منذ خرجت من بلادى احدا اشبه بالمشيخة من ابى مسهر وقال ايضا ثقة وكذا قال ابو حاتم والعجلى والحاكم وزاد امام وقال ابو حاتم ايضا ما رأيت فيمن كتبنا عنه افصح منه ولا رأيت احدا فى كورة اعظم قدرا ولا اجل عند اهل العلم من ابى مسهر بدمشق وقال ابن حبان كان من الحفاظ المتقنين واهل الورع فى الدين وقال ايضا كان ابن معين يفخم من امره وقال الخليلى ثقة حافظ امام متفق عليه توفى فى رجب سنة ثمانى عشرة ومائتين ومولده سنة اربعين ومائة - عن الهيثم بن حميد فذكر الهيثم باسناده مثله والحديث اخرجه البيهقى من طريق محمد بن المبارك عن الهيثم باسناده باللفظ المذكور عند المصنف ثم اخرجه من طريق ابى حاتم الرازى عن ابى مسهر عن الهيثم فذكره بنحوه واسند الخطيب عن ابى زرعة يقول سمعت ابا مسهر يقول كتب الى احمد بن حنبل من العراق ان اكتب اليه بحديث ام حبيبة فذكر حديث الباب - قيل لهم اى لمن يحتج بحديث ام حبيبة هذا حديث منقطع ايضا لان مكحولا لم يسمع من عنبسة بن ابى سفيان شيئا حدثنا بذلك اى بان مكحولا لم يسمع من عنبسة ابن ابى داؤد قال سمعت ابا مسهر يقول ذلك اى لم يسمع مكحول من عنبسة ولا ادرى ادركه ام لا كما تقدم من طريق الدورى عن ابن معين عن ابى مسهر - وانتم تحتجون فى مثل هذا بقول ابى مسهر فانه عالم بالشاميين ثقة حافظ امام متقن واليه كان يرجع اهل الشام فى الجرح والعدالة لشيوخهم وقد تابعه على ذلك ابن معين وابو زرعة والنسائى وغيرهم وقال الترمذى قال محمد (اى البخارى) لم يسمع مكحول من عنبسة بن ابى سفيان وروى مكحول عن رجل عن عنبسة غير هذا الحديث وكانه لم ير هذا الحديث صحيحا انتهى وقال ابن ابى حاتم فى العلل عن ابيه روى ابن لهيعة فى هذا الحديث مما يوهن الحديث اى تدل روايته ان مكحولا قد دخل بينه وبين عنبسة رجل انتهى -
ونقل العلامة ابن التركمانى عن ابن معين انه قال هذا اضعف احاديث هذا الباب -

وان احتجوا فی ذلك بما حدثنا یونس قال ثنا معن بن عیسٰی عن عبد الله بن المؤمل المخزومی عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان بسرة سألت النبی صلی الله علیه وسلم فقالت المرأة تضرب بیدها فتصیب فرجها قال تتوضأ یا بسرة حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الخطاب بن عثمان الفوزی قال ثنا بقیة عن الزبیدی عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ایما رجل مس فرجه فلیتوضأ وایما امرأة مست فرجها فلتتوضأ

وان احتجوا فی ذلک بما حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا معن بن عیسی القزاز المدنی عن عبد الله بن المؤمل المخزومی القرشی العابدی المدنی ویقال المکی من رواة الترمذی وابن ماجة قال احمد کان قاضیا بمکة ولیس بذاک وقال ایضا احادیثه مناکیر وقال ابن معین ضعیف وقال مرة لیس به بأس ومرة صالح الحدیث وقال ابن نمیر وابن سعد ثقة وزاد ابن سعد قلیل الحدیث وقال الدارقطنی والنسائی ضعیف وقال ابو زرعة وابو حاتم لیس بقوی وقال ابو داؤد منکر الحدیث وقال علی بن الجنید شبه المتروک قال العقیلی لایتابع علی کثیر من حدیثه وقال ابن عدی احادیثه علیها الضعف بین مات قبل الستین ومائة. عن عمرو بن شعیب عن ابیه شعیب بن محمد بن عبد الله بن عمرو عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص ان بسرة بنت صفوان سألت النبی صلی الله علیه وسلم فقالت ای بسرة المرأة تضرب بیدها فتصیب فرجها فقال النبی صلی الله علیه وسلم توضأ یا بسرة والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر بسیاق المصنف قال الهیثمی وفیه عبد الله بن المؤمل ضعفه احمد ویحیی فی روایة ووثقه فی اخری. حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا الخطاب بن عثمان الطائی الفوزی بفتح الفاء وسکون الواو ثم زای نسبة الی فوز قریة بحمص ابو عمر او ابو عمرو الحمصی من رواة البخاری والنسائی قال ابن ابی الدنیا عن القاسم بن هاشم حدثنی الخطاب وکان یعد من الابدال وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ ووثقه الدارقطنی قال ثنا بقیة بن الولید بن الصائد الکلاعی المیتمی بفتح اوله الفوقیة بینهما تحتانیة ساکنة نسبة الی میتم قبیلة من حمیر ابو یحمد بضم التحتانیة وسکون المهملة وکسر المیم الحمصی من رواة الستة الا البخاری قال ابن المبارک کان صدوقا ولکنه کان یکتب عمن اقبل وادبر قال احمد اذا حدث عن قوم لیسوا بمعروفین فلا تقبلوه وقال ابن معین اذا حدث عن الثقات فاقبلوه واما اذا حدث عن اولئک المجهولین فلا واذا کنی الرجل ولم یسمه فلیس یساوی شیئا وقال یعقوب بقیة ثقة حسن الحدیث اذا حدث عن المعروفین ویحدث عن قوم متروکی الحدیث وعن الضعفاء ویحید عن اسمائهم الی کناهم وعن کناهم الی اسمائهم وقال ابن سعد کان ثقة فی روایته عن الثقات ضعیفا فی روایته عن غیر الثقات وقال ابو حاتم یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال النسائی اذا قال حدثنا واخبرنا فهو ثقة واذا قال عن فلان فلا یؤخذ عنه لانه لایدری عمن اخذه وقال ابو مسهر بقیة لیست احادیثه نقیة فکن منها علی تقیة وقال البیهقی اجمعوا علی ان بقیة لیس بحجة وقال ابن القطان یدلس عن الضعفاء ویستبیح ذلک وهذا ان صح مفسد لعدالته توفی سنة سبع وتسعین ومائة. عن الزبیدی محمد بن الولید الحمصی. عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده قال ای جد شعیب عبد الله بن عمرو قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ایما رجل مس فرجه فلیتوضأ وایما امرأة مست فرجها فلتتوضأ احتج به من ذهب الی عدم الفرق بین الرجل والمرأة فی حکم المس والحدیث اخرجه ابن الجارود فی المنتقی عن احمد بن الفرج عن بقیة قال ثنی الزبیدی فذکر باسناده بلفظ المصنف وهکذا اخرجه البیهقی والدارقطنی من طریق احمد المذکور ومثله اخرجه الامام احمد عن عبد الجبار بن محمد حدثنی بقیة عن محمد بن الولید فذکر باسناده بمعناه و اخرجه البیهقی ایضا من طریق المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعیب عن سعید بن المسیب عن بسرة قال والمثنی لیس بالقوی قال فی التلخیص قال الترمذی فی العلل عن البخاری هو عندی صحیح انتهی وقال الهیثمی بعدما عزی الحدیث الی احمد وفیه بقیة بن الولید وقد عنعنه وهو مدلس انتهی وقد وقع التصریح بالتحدیث من طریق احمد بن الفرج عن بقیة لکن احمد هذا رماه محمد بن عوف بالکذب وسوء الحال قال ولیس له فی حدیث بقیة اصل هو فیها اکذب الخلق وانما هی احادیث وقعت له فی ظهر قرطاس فی اولها یزید بن عبد ربه ثنا بقیة قال المناوی قال الذهبی فی التنقیح اسناده ای احمد وغیره قوی وقال ابن حجر رجاله ثقات

قیل لهم انتم تزعمون ان عمرو بن شعیب لم یسمع من ابیه شیئا وانما حدیثه عنه عن صحیفة فهذا علی قولکم منقطع والمنقطع فلا یجب به عندکم حجة فقد ثبت فساد هذه الآثار کلها التی یحتج بها من یذهب الی ایجاب الوضوء من مس الفرج وقد رویت آثار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم یخالف ذلک فمنها ما حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن محمد بن جابر

الا انه اختلف فیه علی عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده فقیل عنه ہکذا وقیل عن المثنی بن الصباح عنه عن سعید بن المسیب عن اسناده بذاک. قیل لهم ای لمن یحتج بحدیث عبدالله بن عمرو انتم تزعمون ان عمرو بن شعیب لم یسمع من ابیه شیئا وانما حدیثه ای حدیث عمرو عنه ای عن ابیه شعیب عن صحیفة ای کما قال ہارون بن معروف وقال ابن معین فیما روی عنہ اسحق اذا حدث عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده فهو کتاب ومن ہہنا جاء ضعفه وقال ابو زرعة انما انکروا علیه کثرة روایته عن ابیه عن جده وقال انما سمع احادیث یسیرة واخذ صحیفة کانت عنده فرواها قال وانما تکلم فیه بسبب کتاب عنده وقال الحافظ فی طبقات المدلسین بعد ما حکی قول ابی زرعة وہارون وغیرہما قلت مقتضی قول ہؤلاء یکون تدلیسا لانه ثبت سماعه عن ابیه وقد حدث عنه بشئ کثیر مما لم یسمع منه مما اخذه من الصحیفة بصیغة عن وہذا احد صورة التدلیس انتہی وقال فی التہذیب فما رواه عن ابیه فربما دلس ما فی الصحیفة بلفظ عن فاذا قال حدثنی ابی فلا ریب فی صحتها انتہی وحدیث الباب لم یصرح فیه عمرو عن ابیه بالتحدیث قال العینی فی نخب الافکار فان قیل قال البخاری فی تاریخه عمرو بن شعیب بن محمد بن عبدالله بن عمرو بن العاص سمع اباه وسعید بن المسیب وطاؤسا فکیف یقول الطحاوی وانتم تزعمون ان عمرو بن شعیب لم یسمع من ابیه شیئا ولہذا شنع البیہقی فی المعرفة علی الطحاوی بسبب ہذا الکلام وقال الخلاف فی سماع شعیب من جده عبدالله بن عمرو ثم قال وقد صح سماع عمرو بن شعیب من ابیه وصح سماع شعیب من جده عبدالله بن عمرو قلت الطحاوی نفسه قائل بان عمرو بن شعیب سمع من ابیه ولہذا یحتج به فی کثیر من المواضع وانما ذکر ما ذکره ناقلا عن بعض طائفة من الخصوم انہم قالوا انه لم یسمع من ابیه شیئا واراد به الزامہم بذلک لانه اذا لم یکن سمع من ابیه یکون حدیثه منقطعا فکیف یجوز الاحتجاج به مع دعواہم بذلک فسقط بہذا تشنیع البیہقی ایضا ولم یعمل الطحاوی بحدیث عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ہذا مع انه یحتج بحدیثه لانه قد عارضه حدیث طلق بن علی وہو متأخر انتہی بتغییر یسیر فہذا علی قولکم منقطع والمنقطع فلا یجب به عندکم حجة وفی نسخة العینی والمنقطع لا یجب به حجة عندکم" وفی الباب عن ابی ایوب عند ابن ماجة وفی اسناده اسحق بن ابی فروة وہو متروک باتفاقہم کما قال الزیلعی وعن طلق بن علی عند الطبرانی فی الکبیر وقال لم یرو ہذا الحدیث عن ایوب بن عتبة الا حماد بن محمد قلت ایوب ہذا ضعفوه فی روایته عن قیس بن طلق عن ابیه فی ترک الوضوء من مس الذکر کما سیجئ والراوی عنه حماد بن محمد ضعفه صالح بن محمد الحافظ وقال العقیلی لم یصح حدیثه لا یعرف الا به کما فی المیزان وعن ابن عباس عند ابن عدی فی الکامل وفی اسناده الضحاک بن حمزة وہو منکر الحدیث کما فی التلخیص وعن اروی بنت انس عند البیہقی من طریق ہشام ابی المقدام عن ہشام بن عروة عن ابیه عنها قال وہذا خطأ وسأل الترمذی البخاری عنه فقال ما تصنع بہذا لا تشتغل به کذا فی التلخیص قلت وابو المقدام ہذا ضعیف متروک یروی الموضوعات عن الثقات کما فی المیزان وفی الباب ایضا عن سعد بن ابی وقاص وام سلمة کما ذکر الحاکم والنعمان بن بشیر وانس وابی بن کعب ومعاویة بن حیدة کما فی التلخیص عن ابن منده ولکن لم یذکر اسانید ہؤلاء حتی ینظر فیها. فقد ثبت فساد ہذه الآثار کلها التی یحتج بها من یذہب الی ایجاب الوضوء من مس الفرج وہذه الاحادیث وان ہی ضعیفة بانفرادہا ولکن مجموعها یتقوی بعضها ببعض تدل علی کون مس الذکر ناقضا للوضوء ولکن عارضها احادیث اخر وہی ایضا صحیحة فالترجیح اذا بالدلائل الخارجیة کما سنذکر ان شاء الله تعالی وقد رویت آثار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم یخالف ذلک ای کون مس الذکر ناقضا للوضوء فمنها ما حدثنا یونس بن عبدالاعلی البصری قال ثنا سفیان بن عیینة الکوفی المکی عن محمد بن جابر بن سیار بن طلق السحیمی بمہملتین الحنفی ابو عبدالله الیمامی اصله کوفی من رواة ابی داؤد وابن ماجة قال احمد کان ربما

قال الامام احمد کان فی ... حدیث الزبیدی ولیس

عن قيس بن طلق عن ابيه انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم أفي مس الذكر وضوء قال لا حدثنا ابوبكرة قال ثنا مسدد قال ثنا محمد بن جابر فذكر باسناده نحوه

الحق اويلحق في كتابه يعني الحديث وقال ايضا لايحدث عنه الا شر منه وقال ابن معين كان اعمى واختلط عليه حديثه وكان كوفيا فانتقل الى اليمامة وهو ضعيف وقال النسائي ويعقوب بن سفيان والعجلي ضعيف وقال ابوداؤد ليس بشئ وقال البخاري ليس بالقوي يتكلمون فيه روى مناكير وقال عمرو بن علي صدوق كثير الوهم متروك الحديث وقال الدارقطني هو واخوه مقاربان في الضعف قيل له يترك ان فقال لا بل يعتبر بهما وقال ابوالوليد نحن نظلم محمد بن جابر بامتناعنا عن التحديث عنه وقال ابوزرعة وابوحاتم من كتب عنه باليمامة وبمكة فهو صدوق الا ان في احاديثه تخاليط واما اصوله فصحاح وقال ابوحاتم ايضا وقد سئل عنه وعن ابن لهيعة محلهما الصدق ومحمد بن جابر احب الى من ابن لهيعة وقال ابن عدي روى عنه من الكبار ايوب وابن عون وسرد جماعة قال ولولا انه في ذلك المحل لم يروعنه هؤلاء وقد خالف في احاديث ومع ماتكلم فيه من تكلم يكتب حديثه وقال الذهلي لا بأس به قال الذهبي في الميزان وفي الجملة قد روى عن محمد بن جابر ائمة وحفاظ عن قيس بن طلق بن علي بن المنذر الحنفي اليمامي من رواة الاربعة قال عثمان الدارمي سألت ابن معين قلت عبدالله بن النعمان عن قيس بن طلق قال شيوخ يمامية ثقات وقال العجلي يمامي تابعي ثقة وابوه صحابي وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن ابي حاتم عن ابيه قيس ليس ممن تقوم به حجة ووهاه وقال الخلال عن احمد غيره اثبت منه وقال الشافعي قد سألنا عن قيس بن طلق فلم نجد من يعرفه بما يكون لنا قبول خبره وقال ابن معين لقد اكثر الناس في قيس وانه لايحتج بحديثه قال العبد الضعيف فاما قول ابن معين هذا فهو مروي في المناظرة التي ذكرناها في اول الباب عن الحاكم والدارقطني ومدارها على عبدالله بن يحيى السرخسي قال فيه ابن عدي كان متهما في روايته عن قوم انه لم يلحقهم والراوي عنه محمد بن الحسن النقاش وهو من المتهمين بالكذب فالظاهر صحة مارواه الدارمي عن ابن معين من توثيق قيس واما عدم معرفة الشافعي قيسا فلا يضره فقد عرفه غيره ووثقه قال العلامة ابن التركماني هو معروف روى عنه تسعة انفس ذكرهم صاحب الكمال وروى هو وابن ابي حاتم توثيق ابن معين له واخرج له ابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما والحاكم في المستدرك اخرج الترمذي من طريق ملازم وقيس هذا حديث لا وتران في ليلة وحسنه وقال عبدالحق وغير الترمذي صححه انتهى مختصرا عن ابيه طلق بن علي بن المنذر بن قيس بن عمرو بن عبدالله بن عمرو الحنفي السحيمي بالضم والفتح وسكون التحتية وبالميم نسبة الى سحيم بطن من بني حنيفة ابوعلي اليمامي هكذا ساق نسبه في التهذيب قال في الاصابة مشهور له صحبة ووفادة ورواية ويقال هو طلق بن ثمامة حكاه ابن السكن وقال في التهذيب وفد على النبي صلى الله عليه وسلم وعمل معه في بناء المسجد وروى عنه انتهى وذكر ابن سعد ان طلقا قدم في وفد حنيفة وقال الواقدي كما في العيني وكان في وفد بني حنيفة بضعة عشر رجلا عليهم سلمى بن حنظلة وفيهم طلق بن علي وذكر غيرهما وكان قدومهم في سنة تسع من الهجرة - انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم أفي مس الذكر وضوء قال النبي صلى الله عليه وسلم لا اي ليس في مس الذكر وضوء والحديث اخرجه ابن ماجة عن علي بن محمد عن وكيع عن محمد بن جابر قال سمعت قيس بن طلق الحنفي عن ابيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن مس الذكر فقال ليس فيه وضوء انما هو منك واخرجه الدارقطني من طريق اسحق بن ابي اسرائيل عن ابن جابر باسناده بلفظ انما هو بضعة منك واخرجه البيهقي من طريق همام عن ابن جابر باسناده بلفظ آخر وابن الجارود في المنتقى عن محمود بن آدم عن سفيان باسناده بلفظ انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن مس الذكر فلم ير فيه وضوءا واخرجه ابن عدي كما في الميزان من طريق حماد بن زيد قال سمعت ايوب وابن عون يحدثان عن محمد بن جابر فذكر نحو حديث ابن ماجة قال حماد ثم حدثنيه بندار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن جابر عن قيس عن ابيه بنحوه - حدثنا ابوبكرة بكار بن قتيبة قال ثنا مسدد بن مسرهد البصري قال ثنا محمد بن جابر فذكر باسناده نحوه اي نحو ماروى عنه ابن عيينة والحديث اخرجه ابوداؤد اولا من طريق ملازم عن ابن بدر عن قيس ثم اسند عن مسدد عن ابن جابر عن قيس باسناده ومعناه وقال في الصلوة وهكذا اخرجه الامام احمد عن موسى بن داؤد وقران بن تمام عن محمد بن جابر قال العبد الضعيف لم يقع ذكر الصلوة في سوال الرجل

حدثنا محمد بن العباس اللؤلؤی قال ثنا اسد قال ثنا ایوب عن عتبة ح وحدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا حجاج قال ثنا ایوب بن عتبة عن قیس بن طلق عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه حدثنا حسین بن نصر قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ملازم بن عمرو

الا فی روایة مسدد عند ابی داؤد وہمام عند البیہقی وقد خالفہما الجماعة ابن عیینة ووکیع وایوب وابن عون وشعبة کما تقدم وذکر فی المیزان بعد ما روی الحدیث من طریق ایوب وابن عون بسیاق المصنف وابن ماجة ورواہ قاسم بن یزید عن الثوری عن ابن جابر ورواہ عبد الوہاب الثقفی عن ہشام بن حسان عن ابن جابر ورواہ زہیر وقیس بن الربیع وابن عیینة ومندل وہمام وحماد وآخرون عن ابن جابر ورواہ عکرمة بن عمار وعبد اللہ بن بدر وغیرہما عن قیس انتہی۔ والحاصل ان محمد بن جابر ہذا وان ضعفہ جماعة لکن قال عمرو بن علی وابو زرعة وابو حاتم انہ صدوق ورجحہ ابو حاتم علی ابن لہیعة وقد قبلوا کثیرا من احادیثہ فما ظنہم بمحمد بن جابر وقد روی عن محمد بن جابر ہذا الحدیث غیر واحد من کبار المحدثین منہم ابن عون وایوب ووکیع وابن عیینة والثوری وشعبة وآخرون ولم یزل یحدثون بہذا من غیر نکیر علی ہذا الحدیث ثم ابن جابر لیس بمتفرد بہذہ الروایة بل تابعہ عکرمة وابن بدر وغیرہما عن قیس فالظاہر ان حدیث ابن جابر ہذا صحیح ولما ذکرہ فی المیزان لم یتعقب علیہ بشئ بل بسط فی ذکر کثرة الرواة عن ابن جابر ومتابعة غیرہ لہ واللہ اعلم۔ حدثنا محمد بن العباس بن الربیع اللؤلؤی ابو جعفر قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا ایوب عن عتبة کذا وقع ہہنا والصواب ما فی النسخة التی علیہا شرح العینی ایوب بن عتبة بضم العین ابو یحیی قاضی الیمامة من بنی قیس بن ثعلبة من رواة ابن ماجة قال احمد ضعیف وقال فی موضع آخر ثقة الا انہ لا یقیم حدیث یحیی بن ابی کثیر وقال ابو کامل لیس بشئ وکذا قال ابن معین مرة وقال مرة لیس بالقوی ومرة ضعیف وکذا قال ابن المدینی والجوزجانی وابن عمار وعمرو بن علی ومسلم والنسائی ویعقوب بن سفیان زاد عمرو وکان سیئ الحفظ وہو من اہل الصدق وزاد یعقوب لا یفرح بحدیثہ وقال النسائی فی موضع آخر مضطرب الحدیث وقال البخاری ہو عندہم لین وقال الآجری عن ابی داؤد منکر الحدیث وقال الحاکم ابو احمد لیس بالمتین عندہم وقال الدارقطنی یترک وقال مرة یعتبر بہ وقال العجلی یکتب حدیثہ ولیس بالقوی وقال ابن عدی فی حدیثہ بعض الانکار وہو مع ضعفہ یکتب حدیثہ وقال ابن معین لا بأس بہ وقال ابو زرعة عن سلیمان بن داؤد الیمامی وقع ایوب الی البصرة ولیس معہ کتب فحدث من حفظہ وکان لا یحفظ فاما حدیث الیمامة ما حدث بہ ثمہ فہو مستقیم وکذا حکاہ العجلی عن سلیمان قال وکان عالما باہل الیمامة مات سنة ستین ومائة۔ ح وحدثنا ابو بشر الرقی عبد الملک بن مروان الاہوازی قال ثنا حجاج وفی نسخة العینی حجاج بن محمد المصیصی قال ثنا ایوب بن عتبة قاضی الیمامة عن قیس بن طلق عن ابیہ طلق بن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما روی محمد بن جابر عن قیس والحدیث اخرجہ الامام محمد عن ایوب ابن عتبة باسنادہ بلفظ ان رجلا سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن رجل مس ذکرہ أیتوضأ قال ہل ہو الا بضعة من جسدک واخرجہ الامام احمد فی مسندہ عن حماد بن خالد عن ایوب بن عتبة باسنادہ بمعناہ واخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن احمد بن یونس عن ایوب باسنادہ نحوہ کما فی شرح العینی۔ حدثنا حسین بن نصر ابو علی البغدادی قال ثنا یوسف بن عدی ابو یعقوب الکوفی قال ثنا ملازم بن عمرو بن عبد اللہ بن بدر السحیمی ابو عمرو الیمامی یلقب بلزیم من رواة الاربعة قال احمد من الثقات وقال مرة حالہ مقارب وقال مرة ثقة وکذا قال ابن معین وابو زرعة والنسائی وقال ابو حاتم صدوق لا بأس بہ وقال ابو داؤد لیس بہ بأس وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الدارقطنی یمامی ثقة یخرج حدیثہ قال العبد الضعیف واما ما ذکرہ البیہقی عن ابی بکر الضبعی وملازم فیہ نظر فلم یؤثر فیہ شیئا فانہ ثقة صدوق فقد قال الذہبی فی المیزان بعد ما ذکر توثیقہ عن ابی زرعة والنسائی واحمد وروی عن احمد ولدہ حالہ مقارب ولاجل ہذہ اللفظة اوردتہ والا فالرجل صدوق انتہی قلت بل ثقة فقد اخرج لہ ابن خزیمة وابن حبان فی صحیحہما وقد التزما الصحة واخرج الحاکم فی المستدرک حدیث ملازم بن عمرو عن عبد اللہ بن بدر عن قیس بن طلق عن ابیہ فی رقیة العقرب وقال ہذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاہ ووافقہ

عن عبداللہ بن بدر السحیمی عن قیس بن طلق عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا ابوامیۃ قال ثنا الاسود بن عامر و خلف بن الولید و احمد بن یونس و سعید بن سلیمن عن ایوب عن قیس انہ حدثہ عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا ملازم عن عبداللہ بن بدر عن قیس بن طلق عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ سالہ رجل فقال یا نبی اللہ ما تری فی مس الرجل ذکرہ بعد ما توضأ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہل ہو الا بضعۃ منک او مضغۃ منک۔

الذہبی فقال صحیح عن عبداللہ بن بدر بن عمیرۃ بن الحارث الحنفی السحیمی الیمامی من رواۃ الاربعۃ قال ابن معین وابوزرعۃ والعجلی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال العینی فی شرحہ والسحیمی بضم السین وفتح الحاء المہملتین ابن مرۃ ابن دول بن حنیفۃ بطن من بنی حنیفۃ۔ عن قیس بن طلق عن ابیہ طلق بن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ ابوداؤد عن مسدد عن ملازم باسنادہ عن طلق قال قدمنا علی نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجاء رجل کانہ بدوی فقال یا نبی اللہ ما تری فی مس الرجل ذکرہ بعد ما یتوضأ فقال صلی اللہ علیہ وسلم ہل ہو الا مضغۃ منہ او بضعۃ واخرجہ الترمذی عن ہناد عن ملازم بلفظ ابی داؤد الا انہ اقتصر علی المرفوع واخرجہ النسائی عن ہناد باسنادہ قال خرجنا وفدا حتی قدمنا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فبایعناہ وصلینا معہ فلما قضی الصلوۃ جاء رجل فذکر نحو حدیث ابی داؤد واخرجہ ابن الجارود عن محمد بن یحیی عن محمد بن قیس عن ملازم والدارقطنی من طریق ابی روح محمد بن زیاد والبیہقی من طریق محمد بن ابی بکر کلاہما عن ملازم ورواہ ابن حبان ایضا فی صحیحہ کما فی نصب الرایۃ۔ حدثنا ابوامیۃ محمد بن ابراہیم الطرطوسی قال ثنا الاسود بن عامر ابوعبدالرحمن الشامی ولقبہ شاذان نزیل بغداد من رواۃ الستۃ قال ابن معین لاباس بہ وقال ابن المدینی ثقۃ وقال ابوحاتم صدوق صالح وقال ابن سعد صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ ثمان ومائتین وخلف بن الولید ابوالولید العتکی الجوہری البغدادی نزیل مکۃ شیخ احمد وغیرہ وثقہ ابن معین وابوزرعۃ وابوحاتم کذا فی التعجیل قلت واسند الخطیب عن یعقوب بن شیبۃ خلف بن الولید ابوالولید اللؤلؤی ثقۃ ثقۃ قال محمد بن عبداللہ الحضرمی ومات خلف بن الولید سنۃ اثنتی عشرۃ ومائتین واحمد بن یونس نسبۃ الی الجد وہو احمد بن عبداللہ الکوفی وسعید بن سلیمان الواسطی ابوعثمان الضبی عن ایوب بن عتبۃ عن قیس بن طلق انہ ای قیسا حدثہ ای ایوب عن ابیہ طلق عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ والحدیث اخرجہ الحازمی من طریق ابی نعیم عن ایوب باسنادہ عن طلق انہ کان فی الوفد الذین وفدوا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن مس الذکر فقال ما ہو الا بضعۃ من جسدک قال الحازمی رواہ ابونعیم وتابعہ احمد بن یونس وقال سال رجل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والباقی مثلہ واخرجہ احمد وابویعلی فی مسندیہما کما قال العینی فی شرحہ۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا ملازم بن عمرو عن عبداللہ بن بدر عن قیس بن طلق عن ابیہ طلق بن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ سالہ رجل زاد ابوداؤد وغیرہ کانہ بدوی فقال یا نبی اللہ ما تری فی مس الرجل ذکرہ بعد ما توضأ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہل ہو ای الذکر الا بضعۃ بفتح الباء الموحدۃ وقد تکسر القطعۃ من اللحم کذا فی النہایۃ منک او مضغۃ بضم المیم وسکون الضاد وفتح الغین المعجمتین قطعۃ من اللحم قدر ما یمضغ منک وہذا شک من الراوی والمعنی ان الوضوء کما انہ لایجب بمس سائر الجسد کذلک لایجب الوضوء من مس الذکر۔ قد تقدم تخریج حدیث ملازم من قبل وللحدیث طریقان آخران غیر ما تقدم عند المصنف احدہما عند احمد قال ثنا یونس ثنا ابان عن یحیی بن ابی کثیر عن عیسی بن خثیم عن قیس بن طلق عن ابیہ وعیسی ہذا یمامی وثقہ ابن حبان وقال البخاری حدیثہ فی اہل الیمامۃ کما فی التعجیل والثانی عند الدارقطنی من طریق عبدالحمید بن جعفر عن ایوب بن محمد عن قیس ابن طلق عن ابیہ وعزاہ الزیلعی الی ابن عدی وقال عبدالحمید ضعفہ الثوری وایوب ضعفہ ابن معین وفی الباب عن ابی امامۃ عند ابن ماجۃ بلفظ انما ہو جزء منک وفی اسنادہ القاسم ضعیف والراوی عنہ جعفر بن الزبیر متروک وعن عمر بن الخطاب

فہذا حدیث ملازم صحیح مستقیم الاسناد غیر مضطرب فی اسناده ولا فی متنه فهو اولی عندنا مما رویناه اولا من الآثار المضطربة فی اسانیدها ولقد حدثنی ابن ابی عمران قال سمعت عباس بن عبد العظیم العنبری یقول سمعت علی بن المدینی یقول حدیث ملازم هذا احسن من حدیث بسرة

وعصمة بن مالک الخطمی وکان من الصحابة عند الدارقطنی من طریق سعید بن عفیر نا الفضل بن المختار وکان من الصالحین فی کرمن فضله عن الصلت بن دینار عن ابی عثمان النهدی عن عمرو عن عبید الله بن موہب عن عصمة بلفظ ان رجلا قال یارسول الله انی احتککت فی الصلوة فاصابت یدی فرجی فقال النبی صلی الله علیہ وسلم وانا افعل ذلک والفضل بن المختار ہذا منکر الحدیث جدا کما قال الازدی وقال ابن عدی احادیثہ منکرة عامتها لایتابع علیها کما فی المیزان وعن عائشة عند ابی یعلی بلفظ ما ابالی ایاه مسست او انفی وفی اسناده مجاہیل کما قال الہیثمی وعن جری الحنفی عند ابن منده وقال غریب وفی اسناده سلام الطویل وہو ضعیف وشیخہ اسماعیل بن رافع کذلک کما فی الاصابة قال العبد الضعیف واجود احادیث ہذا الفصل واصحہا حدیث طلق واحسن طرق حدیثہ طریق ملازم فلذا اقتصر الامام المصنف علی ہذا الحدیث ورجح المذہب بحدیث طلق من طریق ملازم فقال فہذا حدیث ملازم صحیح مستقیم الاسناد غیر مضطرب فی اسناده ولا فی متنہ ذکر الحافظ فی الدرایة حدیث طلق عن الطبرانی فی الوضوء من مس الذکر ثم قال فاضطرب حدیث طلق کذا قال وہذا البعید عن مثل الحافظ فقد ذکرنا من قبل ان فی اسناده ایوب بن محمد وقد ضعفہ جماعة وقال ابو داؤد منکر الحدیث والراوی عنہ حماد بن محمد وقد ضعفہ صالح وقال العقیلی لم یصح حدیثہ فانی الاضطراب فہو ای حدیث طلق بطریق ملازم اولی عندنا مما رویناه اولا من الآثار المضطربة فی اسانیدہا فانہ ما من حدیث فی وجوب الوضوء من مس الذکر الا وفی اسناده ضعیف متروک او فی اسناده صحیح ولکنہ منقطع او اسناده صحیح ولکن فیہ اختلاف شدید یورث الضعف وقد قال ابن معین لولا حدیث مالک لقلت لایصح فیہ شیئ وبسیاق مالک رجحہ الدارمی وفی اسناده مروان وہو مطعون فی عدالتہ کما تقدم کل ذلک مفصلا۔ ولقد حدثنی ابن ابی عمران احمد ابو جعفر الفقیہ البغدادی قال سمعت عباس بن عبد العظیم بن اسمعیل بن توبة العنبری ابو الفضل البصری الحافظ من رواة الستة الا البخاری فانہ روی عنہ تعلیقا قال ابو حاتم صدوق وقال مسلمة بصری ثقة وقال النسائی ثقة مأمون توفی سنة ست واربعین ومائتین یقول سمعت علی بن عبد الله بن جعفر بن نجیح السعدی مولاہم ابو الحسن ابن المدینی البصری حافظ العصر وقدوة ارباب ہذا الشان صاحب التصانیف من رواة الستة الا مسلما وابن ماجة قال ابو حاتم کان علی علما فی الناس فی معرفة الحدیث والعلل وکان احمد لایسمیہ انما یکنیہ تبجیلا لہ ماسمعت احمد سماه قط وقال ابن عیینة والله لقد کنت اتعلم منہ اکثر مما یتعلم منی وقال عبد الرحمن بن مہدی علی بن المدینی اعلم الناس بحدیث رسول الله صلی الله علیہ وسلم وقال ابو قدامة السرخسی بلغ فی الحدیث مبلغا لم یبلغہ احد وقال النسائی کان الله عز وجل خلق علی بن المدینی لہذا الشان وقال البخاری ما استصغرت نفسی عند احد الا عند علی بن المدینی وقال ایضا کان اعلم اہل عصره وقال ابو داؤد علی اعلمہم بالحدیث والعلل وقال ابن معین اعلم من ادرکت بالحدیث وعللہ علی بن المدینی وقال ابو داؤد علی اعلم باختلاف الحدیث من احمد وقال النسائی ثقة مأمون احد ائمة الحدیث توفی سنة اربع وثلثین ومائتین ومولده سنة احدی وستین ومائة۔ یقول حدیث ملازم ہذا احسن من حدیث بسرة قال الحازمی ورویناعن ابی حفص الفلاس انہ قال حدیث قیس بن طلق عندنا اثبت من حدیث بسرة انتہی قال فی التلخیص وصححہ ایضا ابن حبان والطبرانی وابن حزم اھ وقال الترمذی وہذا الحدیث احسن شیئ روی فی ہذا الباب وقد روی ہذا الحدیث ایوب بن عتبة ومحمد بن جابر عن قیس بن طلق عن ابیہ وقد تکلم بعض اہل الحدیث فی محمد بن جابر وایوب بن عتبة وحدیث ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر اصح واحسن انتہی۔ فالحاصل ان ہذا الحدیث صححہ علی بن المدینی وابو حفص عمرو بن علی الفلاس والطحاوی ورجحوه علی حدیث بسرة وابن حبان والطبرانی وابن حزم وذکره عبد الحق فی احکامہ وسکت عنہ فہو صحیح عنده علی عادتہ فی مثل ذلک وقال ابن القطان ینبغی ان یقال فیہ حسن ولایحکم بصحتہ کما ذکر الزیلعی ومن ہہنا ظہرت سخافة ما قالہ النووی فی شرح المہذب

انه ضعيف باتفاق الحفاظ قال ابن قدامة في المحرر اخطأ من حكى الاتفاق على ضعفه اھ اذا عرفت ذلك فاعلم ان لقائلي النقض ثلاثة اجوبة عن حديث طلق التضعيف والنسخ والترجيح كما ذكر الشوكاني وغيره فاما الاول فقال الحافظ في التلخيص ضعفه الشافعي وابو حاتم وابو زرعة والدارقطني والبيهقي وابن الجوزي اھ لكن مدار تضعيف الشافعي على انه لم يعرف قيسا فصار عنده مجهولا فضعف الحديث لجهالته وهذا ليس بحجة على من عرفه ووثقه فقد ذكرنا من قبل ان قيس بن طلق وثقه ابن معين والعجلي وابن حبان وصحح حديثه الحاكم لمتن آخر واخرج له ابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما واما تضعيف ابن معين لقيس فلم يثبت من وجه يعتد به فتوثيق هؤلاء مقدم على تضعيف الشافعي فانه مبني على عدم معرفته ومدار قولهم على زيادة العلم قال سيدي في البذل وكذلك جرح غيرهم جرح مبهم لا يلتفت اليه لانه جرح من غير دليل خصوصا في مقابلة الموثقين له وهو لا يكون الا بدليل اھ واما ابو زرعة فكما انه لم يرتض بحديث طلق لم يرتض بحديث بسرة ايضا فقد حكى عنه الترمذي انه قال حديث ام حبيبة في هذا الباب اصح وقد تقدم عن ابي زرعة القول بان مكحولا لم يسمع من عنبسة فحديث ام حبيبة عنده منقطع ثم رجحه على احاديث الباب حديث بسرة وغيرها فلو يؤخذ عنه تضعيف حديث طلق ينبغي ان يؤخذ عنه تضعيف احاديث النقض حديث بسرة وغيرها ايضا واما الثاني فقال في التلخيص ادعى فيه النسخ ابن حبان والطبراني وابن العربي والحازمي وآخرون واوضح ابن حبان وغيره ذلك انتهى قال العلامة المحدث الزيلعي قال ابن حبان في هذا حديث اوهم عالما من الناس انه معارض لحديث بسرة وليس كذلك لانه منسوخ فان طلق بن علي كان قدومه على النبي صلى الله عليه وسلم اول سنة من سني الهجرة حيث كان المسلمون يبنون مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثم اخرج عن قيس بن طلق عن ابيه قال بنيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجد المدينة وكان يقول قدموا اليمامي من الطين فانه من احسنكم له مسا قال وقد روى ابو هريرة ايجاب الوضوء من مس الذكر قال وابو هريرة اسلامه سنة سبع من الهجرة فكان خبر ابي هريرة بعد خبر طلق بسبع سنين وطلق بن علي رجع الى بلده ثم احتج على ذلك بحديث رواه عن طلق في قدومه على النبي صلى الله عليه وسلم في الوفد الذين وفدوا عليه خمسة منهم من بني حنيفة وذكر استيهابهم الماء وامره صلى الله عليه وسلم بكسر البيعة وفيه فخرجنا بها (اي باداوة الماء) حتى قدمنا بلدنا قال فهذا بيان واضح ان طلق بن علي رجع الى بلده بعد قدمته تلك ثم لا يعلم له رجوع الى المدينة بعد ذلك فمن ادعى ذلك فليثبته بسنة مصرحة ولا سبيل له الى ذلك انتهى مختصرا قال النووي في شرح المهذب بعد ما ذكر النسخ وهذا الجواب مشهور ذكره الخطابي والبيهقي واصحابنا في كتب المذهب انتهى قال الشوكاني ولكن هذا ليس دليلا على النسخ عند المحققين من ائمة الاصول انتهى ثم هو ايضا غلط في نفس الامر فان النسخ مبني على ثبوت ان المسجد لم يبن الا في السنة الاولى فلم يحتجوا عليه بشئ بل اكتفوا على مجرد الدعوى وهذا باطل مردود فقد اخرج الامام احمد عن ابي هريرة انهم كانوا يحملون اللبن الى بناء المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم معهم فذكر الحديث وفيه فقلت ناولنيها (اي اللبنة) يا رسول الله قال خذ غيرها يا ابا هريرة قال الهيثمي رواه احمد ورجاله رجال الصحيح واخرج الامام احمد ايضا وابو يعلى وغيرهما عن ابي عبد الرحمن السلمي في قصة قتل عمار فسمعت عبد الله بن عمرو يقول لابيه يا ابت قد قتلنا هذا الرجل وقد قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال قال واي رجل قال عمار بن ياسر اما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم بناء المسجد ونحن نحمل لبنة لبنة وعمار يحمل لبنتين لبنتين وانت ترحض اما انه ستقتلك الفئة الباغية وانت من اهل الجنة فسمعت عمرا يقول لمعاوية قتلنا هذا الرجل وقد قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال قال اي رجل قال عمار بن ياسر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم بناء المسجد ونحن ننقل لبنة لبنة الحديث قال الهيثمي رجال احمد وابي يعلى ثقات واخرج الطبراني عن عبد الله بن الحارث ان عمرو بن العاص قال لمعاوية يا امير المؤمنين اما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين كان يبني المسجد فذكر الحديث قال بلى الحديث قال الهيثمي رجاله ثقات فالحاصل ان ابا هريرة ومعاوية وعمرو بن العاص وابنه عبد الله قد حضروا بناء المسجد وكان قدوم ابي هريرة المدينة عام خيبر سنة سبع وكان اسلام معاوية عام الفتح سنة ثمان من الهجرة واسلام عمرو سنة ثمان قبل الفتح فعلى هذا كان بناء المسجد بعد فتح مكة قال العلامة السمهودي في وفاء الوفاء بعد ذكره حديث ابي هريرة وهذا في البناء الثاني لان ابا هريرة لم يحضر البناء الاول لان قدومه عام فتح خيبر۔

فان كان هذا الباب يوخذ من طريق الاسناد واستقامته فحديث ملازم هذا احسن اسنادا وان كان يوخذ من طريق النظر فانا رأيناهم لا يختلفون ان من مس ذكره بظهر كفه او بذراعيه لم يجب في ذلك وضوء

وقال ايضا بعد ما ذكر حديث السلمي هو يقتضي ان هذا القول لعمار كان في البناء الثاني للمسجد لان اسلام عمرو كان في الخامسة انتهى كذا قال والذي في الاصابة انه اسلم قبل الفتح في صفر سنة ثمان وقال الحافظ ابن كثير في البداية والصحيح انه انما اسلم قبل الفتح بستة اشهر وقال الحافظ في الفتح وكانت غزوة الفتح في رمضان سنة ثمان وقال السمهودي ايضاً بناه رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين بناه حين قدم اقل من مائة في مائة فلما فتح الله عليه خيبر بناه وزاد عليه مثله في الدور انتهى قال العبد الضعيف والبناء الثاني كان بعد فتح مكة كما هو مشيد لشركة معاوية وغيره ولم يحضر طلق بن علي الا في هذا البناء واما البناء الاول فكان عند قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة في السنة الاولى كما ذكر ابن كثير وغيره ولم يحضر طلق ابن علي هذا البناء فانه روى حديث اذا رأيتم الهلال فصوموا واذا رأيتموه فافطروا فان غمي عليكم فاتموا العدة رواه احمد وغيره فكان قدوم طلق بعد فرضية رمضان وكانت فرضيته نزلت في آخر السنة الثانية كما ذكر الحافظ ابن كثير في البداية وقد ذكرنا من قبل عن الواقدي وابن سعد ان قدوم طلق كان في بني حنيفة وكان قدومهم سنة تسع وهكذا ذكر الحافظ ابن كثير عن الواقدي واقره على ذلك فالذي يقرب انه ان كان ههنا نسخ فلحديث بسرة وابي هريرة وغيرهما فان بسرة قديم هجرتها وصحبتها واسلام ابي هريرة سنة سبع فكان خبر طلق بعد خبر ابي هريرة بسنتين- واما الثالث فقال في التلخيص قال البيهقي يكفي في ترجيح حديث بسرة على حديث طلق ان حديث طلق لم يخرجه الشيخان ولم يحتجا باحد من رواته وحديث بسرة قد احتجا بجميع رواته الا انهما لم يخرجاه للاختلاف فيه على عروة وعلى هشام وقد بينا ان ذلك الاختلاف لا يمنع من الحكم بصحته وان نزل عن شرط الشيخين انتهى قال العبد الضعيف وهذا ما ذكره لا يدل الا على وهن الحديث عندهما فان رجال حديث بسرة رجالهما فمع هذا اعرضا عن هذا الحديث مع شدة الاحتياج اليه فهذا لا يمكن الا انهما اطلعا على علة توجب لا طراح عندهما وقد ذكرنا عن البخاري ما يدل على انه لم يرض بحديث بسرة وايضا في اسناده شرطي مروان وهو مجهول وما قيل ان عروة سمع عن بسرة مشافهة فلم يقنع به ابن المديني وابن معين واحمد والبخاري ومسلم كما تقدم فاما اعراضهما عن الحديث لاجل الرجال فليس فيه دليل على وهن الحديث فكم من رواة ثقات اثبات لم تحتج بهم البخاري ومسلم اخرج لهم الحاكم وصحح احاديثهم على شرط الشيخين وقد اخرج الحاكم عن مسدد عن ملازم عن عبد الله بن بدر عن قيس عن ابيه في رقية العقرب وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه واخرج ابو داؤد عن مسدد بهذا الاسناد ترك الوضوء من مس الذكر فلقائل ان يقول هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه- فان كان هذا الباب اي هذا النوع من الحكم يوخذ من طريق الاسناد اي من طريق صحة الاسناد واستقامته فحديث ملازم هذا احسن اسنادا اي من حديث بسرة وغيرها وقال التوربشتي كما في التعليق الصبيح اخذ ابو حنيفة واصحابه بحديث طلق ترجيحا لرواية الرجال على رواية النساء، ولما يؤيده النظر وبه يقول الثوري وكان مالك يذهب الى ان الامر بالوضوء من مس الذكر على الاستحباب لا على الايجاب قلت ويؤيد ذلك ما ورد في الحديث من مس ذكره او انثييه او رفغيه فليتوضأ ولا سبيل في الوضوء عن مس الرفغ واصل الفخذ الا ان يحمل على الاستحباب لانعدام القول بوجوبه اجماعا ولو قيل المراد منه غسل اليد فهو محتمل كما في قوله الوضوء قبل الطعام الحديث وكل ذلك حسن لما فيه من الجمع بين الحديثين انتهى وقال ابن قتيبة الدينوري في تاويل مختلف الحديث ونرى ان الوضوء الذي امر به من مس فرجه غسل اليد لان الفرج مخارج الحدث والنجاسات انتهى وقال الشيخ ابن الهمام وان سلكنا طريق الجمع جعل مس الذكر كناية عما يخرج منه وهو من اسرار البلاغة يسكتون عن ذكر الشئ ويرمزون عليه بذكر ما هو من روادفه فلما كان مس الذكر غالبا يرادف خروج الحدث منه ويلازمه عبر به عنه كما عبر تعالى بالمجئ من الغائط عما يقصد الغائط لاجله ويحل فيه فيتطابق طريقا الكتاب والسنة في التعبير فيصار الى هذا لدفع التعارض انتهى وان كان يوخذ من طريق النظر فانا رأيناهم اي القائلين بعدم الايجاب والشوافع ومن سلك مسلكهم لا يختلفون ان من مس ذكره بظهر كفه او بذراعيه لم يجب في ذلك وضوء وقال الشعراني

فالنظر ان یکون مستہ ایاہ ببطن کفہ کذلک وقد رأیناہ لو ماسہ بفخذہ لم یجب علیہ بذلک وضوء والفخذ عورۃ فاذا کانت مماستہ ایاہ بالعورۃ لا توجب علیہ وضوءا فمماستہ ایاہ بغیر العورۃ احری ان لا توجب علیہ وضوءا فقال الذین ذھبوا الی ایجاب الوضوء منہ

اتفقوا علی ان من مس ذکرہ او دبرہ بعضو من اعضائہ غیر یدہ لا ینقض انتہی واما عدم نقض الوضوء بمس الذکر بظہر الکف فذھب الیہ الامام الشافعی والاوزاعی ومالک قال احمد لا فرق بین بطنہ وکفہ کما فی الاوجز عن المغنی۔ فالنظر ان یکون مس ای الرجل ایاہ ای الذکر ببطن کفہ کذلک ای لا ینقض منہ الوضوء فہذا النظر حجۃ علی من سلک مسلک الامام الشافعی ودون من سلک مسلک الامام احمد فلذا اتی المصنف رحمہ اللہ تعالی بالنظر الثانی لیکون حجۃ علی کل من ذھب الی نقض الوضوء من مس الذکر فقال وقد رأیناہ لو ماسہ ای الذکر بفخذہ لم یجب علیہ بذلک ای بمس الرجل ذکرہ بفخذہ وضوء ای بالاتفاق بین القائلین بوجوب الوضوء من مس الذکر والفخذ عورۃ فاذا کانت مماستہ ایاہ ای الذکر بالعورۃ وھو الفخذ لا توجب علیہ وضوءا عند احد فمماستہ ایاہ بغیر العورۃ وھو الید احری ان لا توجب علیہ وضوءا وحاصل النظر قیاس حکم مس الذکر بالید علی حکم مس الذکر بالفخذ وھو عورۃ قال سیدی فی الاوجز بعد ما بسط فی اختلافات الائمۃ فی المسئلۃ وبالجملۃ انہم اضطربوا فی مصداق الاحادیث فقیل مصداقہ باطن الکف فقط وقیل ظہرہ ایضا وقیل الذراع ایضا وقیل بشرط الشہوۃ ایضا وقیل بدونہا ایضا وقیل بالقصد وقیل بدونہ ایضا واضطرب اقوالہم فی انہ ہل ینقض مس ذکر الغیر اولا وھل ینقض بمس ذکر الصغیر اولا وھل ینقض مسہ باصبع زائدۃ اولا وھل ینقض بمس ذکر میت اولا وھل ینقض بمس الذکر المقطوع ام لا وکذلک اذا مس موضع القطع منہ وکذلک اختلفوا فی مس الدبر والانثیین والمس بالحائل وبدونہ ومس البہیمۃ وللشافعی فیہ قولان وکذلک فی مس الخنثی وغیر ذلک ولا یذھب علیک ان مثل ھذا الاضطراب فی مصداق الروایۃ الواحدۃ یورث الشبہۃ فی الاحتجاج بہا فانہ لم یتعین للقائلین بالنقض ایضا للروایۃ محملا ولا خلاف بین القائلین بعدم النقض انتہی قال العبد الضعیف قد ظہر لک بما ذکرنا فی ھذا الباب ان مذھب القائلین بعدم النقض قوی فی ھذا الباب بعدۃ وجوہ منہا ان امثل احادیث النقض حدیث بسرۃ وقد ضعفہ بعضہم وصححہ بعضہم والانصاف ان کثرۃ الاختلاف فی حدیثہا مورث للضعف وامثل طرق حدیثہا طریق مالک فی اسنادہ مروان وھو مطعون فی عدالتہ ولم یثبت سماع عروۃ عن بسرۃ کما زعم بعضہم کما تقدم مفصلا وحدیث طلق صححہ غیر واحد وضعفہ بعضہم ولکن التضعیف مبنی علی عدم معرفۃ المضعفین ببعض الرواۃ وقد عرفہ آخرون فوثقوہ وقول من عرفہ حجۃ علی من لم یعرف فلم یبق اذا التضعیف حدیث عدم النقض وجہ صحیح ومنہا ان حدیث النقض لم یتعین محملہ عند القائلین بہ فاضطربوا فی مصداقہ اضطرابا فاحشا وحدیث عدم النقض نص فی معناہ لا خلاف فیہ بین القائلین بہ فالاخذ بہ اولی ومنہا ان الترجیح عند التعارض لروایۃ الرجال علی روایۃ النساء۔ ومنہا ان خبر عدم النقض فی سنۃ الوفود سنۃ تسع وخبر بسرۃ وغیرہا قبل ذلک بزمان فان لبسرۃ قدیم ہجرتہا فالمتقدم اذاً منسوخ ومنہا ان خبر الاحاد فیما تعم بہ البلوی غیر مقبول وخبر بسرۃ من ھذا القبیل ومنہا ان المصیر عند تعارض الاحادیث الی آثار الصحابۃ وعند تعارضہا الی القیاس وھہنا کذلک فیرجح بالقیاس وھو یقتضی عدم النقض کما اعترف بذلک الامام الشافعی ومنہا ان حدیث النقض ورد مخالفا لما دل علیہ القرآن فیرد کما ھو مقرر فی الاصول قال صاحب کشف الاسرار لم یعمل بحدیث مس الذکر لانہ مخالف للکتاب لان اللہ تعالی قال فیہ رجال یحبون ان یتطہروا وھی نزلت فی قوم یستنجون بالماء بعد الحجر ولا بد من مس الذکر حال الاستنجاء بالماء وعلی الوجہ الذی یجعلہ الخصم حدثا وھو باطن الکف وھو بمنزلۃ البول عندہ والانسان لا یستحق المدح بالتطہیر فی حالۃ الحدث انتہی وقد تقدم التفصیل فی اکثر ھذہ الوجوہ من قبل فارجع فیما تقدم لو شئت والمقصود ھہنا استحضار ما تقدم متفرقا علی سبیل الاجمال وانما اطنبت الکلام فی ھذا الباب لیتحقق الحق ولو کرہ الکارھون۔ ولما فرغ المصنف رحمہ اللہ عن معارضۃ المرفوع بالمرفوع واثبات ما ذھب الیہ اصحابنا شرع فی تحقیق الآثار المختلفۃ فی ھذا الباب فقال فقال الذین ذھبوا الی ایجاب الوضوء منہ

فقد اوجب الوضوء فی مماسته بالکف اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکروا فی ذلک ما
حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبۃ قال انبأنی الحکم قال سمعت مصعب بن سعد
ابن ابی وقاص یقول کنت امسک المصحف علی ابی فمسست فرجی فامرنی ان اتوضأ
حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال ثنا شعبۃ عن قتادۃ قال کان ابن
عمرؓ و ابن عباس یقولان فی الرجل یمس ذکرہ قالا یتوضأ قال شعبۃ فقلت لقتادۃ عمن ھذا
فقال عن عطاء بن ابی رباح حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن الزھری عن سالم عن ابیہ انہ
رآہ صلی صلوۃ لم یکن یصلیھا قال فقلت لہ ما ھذہ الصلوۃ قال انی مسست فرجی فنسیت
ان اتوضأ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ایوب عن نافع عن ابن عمر مثلہ

ای من مس الذکر فقد اوجب الوضوء فی مماسته ای الذکر بالکف اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکروا فی ذلک ما حدثنا
ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا ابو داؤد الطیالسی البصری قال ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی قال انبأنی الحکم بن عتیبۃ
ابو محمد الکوفی قال سمعت مصعب بن سعد بن ابی وقاص الزہری ابو زرارۃ المدنی یقول کنت امسک المصحف
ای آخذہ علی ابی سعد بن ابی وقاص احد العشرۃ ای لاجلہ حال قرأتہ غیبا ونظرا قالہ الزرقانی ۔ فمسست قال الزرقانی
بکسر السین الاولی افصح من فتحہا ای لمست بکفی فرجی وعند مالک فاحتککت فقال سعد لعلک مسست ذکرک قال فقلت
نعم قال قم فتوضأ ۔ فامرنی ان اتوضأ ای فقمت فتوضأت ثم رجعت کما عند مالک قال الزرقانی فدل ذلک علی عمل سعد و
ہو احد العشرۃ بحدیث النقض بمس الذکر واحتمال ارادۃ الوضوء اللغوی وہو غسل الید دفعا لشبہۃ ملاقاۃ النجاسۃ ممنوع
وسندہ انہ خلاف المتبادر انتہی کذا قال وکانہ غفل عما اخرجہ الطحاوی من طریق الزبیر بن عدی وغیرہ عن مصعب ان اباہ
لم یأمرہ بالوضوء وانما امر بغسل الید فقط کما سیاتی فالحاصل ان احتمال الوضوء اللغوی فی اثر الباب متعین وما اورد علی ذلک
مردود علی قائلہ والاثر اخرجہ عبد الرزاق وسعید بن منصور وابن ابی داؤد فی المصاحف بنحو سیاق المصنف رحمہ اللہ و
اخرجہ الامام مالک عن اسمعیل بن محمد بن سعد عن مصعب بمعناہ مطولا وہکذا اخرج الامام محمد عن مالک والبیہقی من طریق
ابن بکیر عن مالک ۔ حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد ابو عبد اللہ الرصاصی قال ثنا شعبۃ بن الحجاج
الواسطی عن قتادۃ بن دعامۃ السدوسی البصری قال ای قتادۃ کان ابن عمر عبد اللہ وابن عباس عبد اللہ یقولان فی
الرجل یمس ذکرہ قالا ای ابن عمر وابن عباس یتوضأ ای الرجل الذی یمس ذکرہ قال شعبۃ فقلت لقتادۃ عمن ہذا
ای عمن اخذت قولہما فانک لم تسمع عنہما مشافہۃ فقال قتادۃ عن عطاء بن ابی رباح والاثر اخرجہ البیہقی من طریق ابی
المقری عن الامام الطحاوی باسنادہ مثلہ واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن شبابۃ عن شعبۃ عن قتادۃ عن عطاء عن ابن عباس
وابن عمر قالا من مس ذکرہ توضأ کما فی شرح العینی ۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا سفیان بن عیینۃ عن
الزہری محمد بن مسلم بن شہاب عن سالم بن عبد اللہ عن ابیہ عبد اللہ بن عمر انہ ای سالما رآہ ای ابن عمر صلی صلوۃ ای بعد
طلوع الشمس کما عند مالک لم یکن یصلیہا قال سالم فقلت لہ ای لابن عمر ما ہذہ الصلوۃ ای ما کنت تصلیہا قبل ہذا
الیوم قال ابن عمر انی مسست فرجی فنسیت ان اتوضأ ای فصلیت الصبح بدون الوضوء واستمر نسیانی لہذا الوقت
فتذکرت الآن فتوضأت واعدت الصبح لبطلانہا بمس الفرج بعد الوضوء والاثر اخرجہ الامام مالک عن نافع عن سالم انہ قال
کنت مع عبد اللہ بن عمر فی سفر فرأیتہ بعد ان طلعت الشمس توضأ ثم صلی فذکر الاثر بمعنی اثر الباب مطولا واخرجہ الامام مالک
ایضا عن الزہری عن سالم عن ابیہ انہ کان یغتسل ثم یتوضأ فقال لہ اما یجزیک الغسل من الوضوء قال بلی ولکنی احیانا امس ذکری
فاتوضأ واخرجہ البیہقی بالوجہین عن مالک فاخرج اولا من طریق ابن بکیر عن مالک عن الزہری عن سالم عن ابن عمر ثم اخرج من طریق ابن بکیر
عن مالک عن نافع عن سالم بنحو حدیث مالک ۔ حدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنہال البصری قال ثنا حماد بن
سلمۃ البصری عن ایوب بن ابی تمیمۃ السختیانی البصری عن نافع عن ابن عمر مثلہ ای مثل ما روی عنہ سالم والاثر اخرجہ الامام مالک

حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا ابو عوانة عن ابراهيم بن المهاجر عن مجاهد قال صلينا مع ابن عمر او صلى بنا ابن عمر ثم سار ثم اناخ جملهٗ فقلت يا ابا عبد الرحمن انا قد صلينا فقال ان ابا عبد الرحمن قد عرف ذلك ولكني مسست ذكري قال فتوضأ واعاد الصلوة قيل لهم اما ما روتموه عن مصعب بن سعد بن ابی وقاص فانه قد روی عن مصعب بن سعد عن ابيه خلاف ما رواه عنه الحكم حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا ابو عامر قال ثنا عبد الله بن جعفر عن اسمعيل بن محمد عن مصعب بن سعد قال كنت آخذ على ابی المصحف فاحتككت فاصبتُ فرجي فقال اصبتَ فرجك قلت نعم احتككت فقال اغمس يدك في التراب ولم يأمرني ان اتوضأ

عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول اذا مس احدكم ذكره فليتوضأ فقد وجب عليه الوضوء، واخرجه البيهقي من طريق ابن بكير عن مالك وعزاه في كنز العمال الى عبد الرزاق حدثنا ابن خزيمة محمد قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا ابو عوانة الوضاح اليشكري عن ابراهيم بن المهاجر بن جابر البجلي بمفتوحة وجيم ساكنة ابو اسحاق الكوفي من رواة مسلم والاربعة قال الثوري واحمد لا بأس به وقال يحيى القطان لم يكن بقوي وقال يحيى ضعيف وقال النسائی ليس بالقوي في الحديث وقال في موضع آخر ليس به بأس وقال ابن عدي يكتب حديثه في الضعفاء وقال ابن حبان في الضعفاء هو كثير الخطاء وقال ابو حاتم ليس بالقوي يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابو داؤد صالح الحديث وقال ابن سعد ثقة وقال الساجي صدوق وقال العجلي جائز الحديث وقال يعقوب بن سفيان له شرف وفي حديثه لين۔ عن مجاهد قال صلينا مع ابن عمر او صلى بنا ابن عمر شك من الراوي ثم سار اي ابن عمر ثم اناخ ابن عمر جمله فقلت يا ابا عبد الرحمن كنية لعبد الله بن عمرؓ انا قد صلينا فقال ابن عمر ان ابا عبد الرحمن عبر بذلك ابن عمر نفسه قد عرف ذلك ولكني مسست ذكري اي فنقض وضوئي بهذا المس فصليت بدون الوضوء، قال مجاهد فتوضأ ابن عمر واعاد الصلوة الذي صلاها بالوضوء الذي مس بعده الذكر قال سيدي في الاوجز قال الباجي روى ابن القاسم وابن نافع عن مالك انه يعيد الصلوة في الوقت فان خرج الوقت فلا اعادة عليه وهذا على رواية نفي وجوب الوضوء من مس الذكر وروی عن ابن القاسم نفي الاعادة في الوقت وغيره وذهب اصحابنا العراقيون الى انه يعيد ابداً اه قلت لكن المشهور عند المالكية هو الاعادة في الوقت وبعدها واما عندنا الحنفية فلما لم ينتقض منه الوضوء لا اعادة مطلقا انتهى۔ قيل لهم اي للمحتجين بآثار سعد وابن عباس وابن عمر في نقض الوضوء من مس الذكر اما ما رويتموه عن مصعب بن سعد بن ابی وقاص وفي نسخة العيني عن سعد بن مالك بدل مصعب بن سعد بن ابی وقاص۔ فانه قد روی عن مصعب بن سعد عن ابيه سعد بن ابی وقاص خلاف ما رواه عنه اي عن مصعب الحكم بن عتيبة الكندي هو ما حدثنا ابراهيم ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدي عبد الملك بن عمرو القيسي قال ثنا عبد الله بن جعفر بن عبد الرحمن بن المسور بن مخرمة الزهري المخرمي بسكون المعجمة وفتح الراء الخفيفة ابو محمد المدني من رواة مسلم والاربعة قال احمد ليس بحديثه بأس وكذا قال ابو حاتم والنسائی وابن معين وزاد ابن معين صدوق وليس بثبت وقال احمد مرة ثقة وكذا قال العجلي وابن المديني والترمذي وقال البخاري صدوق ثقة وقال ابو داؤد سمعت احمد يثبته وقال البرقي ثبت وقال الحاكم ثقة مامون توفي سنة سبعين ومأة وله بضع وسبعون سنة۔ عن اسمعيل بن محمد بن سعد بن ابی وقاص الزهري المدني من رواة الستة قال العجلي وابو حاتم والنسائی وابن خراش وابن سعد وابن معين ثقة وزاد ابن معين حجة وابن سعد وله احاديث وقال ابن المديني من كبار رجال ابن عيينة وهو قديم لم يلقه شعبة ولا الثوري توفي سنة اربع وثلثين ومأة۔ عن مصعب بن سعد قال مصعب كنت آخذ على ابی سعد بن ابی وقاص احد العشرة المصحف فاحتككت اي تحت ازاري فاصبت فرجي اي لمست ذكري بلا حائل۔ فقال سعد اصبت فرجك قلت نعم احتككت اي فاصبت فرجي فقال سعد اغمس يدك في التراب ولم يامرني ان اتوضأ هذا سنده حسن رجاله ثقات ولا تعارض بين هذه الرواية وبين ما روى الامام مالك عن اسمعيل بن محمد عن مصعب بهذا السياق وفي رواية قال قم فتوضأ فان رواية الباب تدل على ان امره بالوضوء كان للندب والمراد من الوضوء غسل اليدين كما سياتي التصريح بذلك عن سعد

وروی عن مصعب ایضاً ان اباه امره بغسل یده حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال وحدثنا زائدة عن اسمعیل بن ابی خالد عن الزبیر بن عدی عن مصعب بن سعد مثله غیر انه قال قم فاغسل یدك فقد یجوز ان یکون الوضوء الذی رواه الحاکم فی حدیثه عن مصعب هو غسل الید علی ما بینه عنه الزبیر بن عدی حتی لا یتضاد الروایتان وقد روی عن سعد من قوله انه لا وضوء فی ذلك حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا زائدة عن اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم قال سئل سعد عن مس الذکر فقال ان کان نجساً فاقطعه لا بأس به حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال انا هشیم قال ثنا اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم قال قال رجل لسعد انه مس ذکره وهو فی الصلوة فقال اقطعه انما هو بضعة منك۔

وروی عن مصعب ایضاً ان اباه امره لغسل یده۔ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا عبد الله بن رجا الغدانی البصری قال عبد الله بن رجاء وحدثنا زائدة کذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بزیادة الواو والظاہر انه زائد من قلم الناسخین والصحیح اسقاطه کما فی النسخة التی علیها شرح العینی ولو صح فقائله عبد الله بن رجاء ای ذکر عبد الله عدة احادیث عن عدة شیوخ حتی قال وحدثنا زائدة۔ عن اسمعیل بن ابی خالد الاحمسی مولاہم من رواة الستة قال الثوری حفاظ الناس ثلثة فذکره فیہم قال وہو اعلم الناس بالشعبی واثبتہم فیه وقال ابن مہدی وابن معین والنسائی والعجلی ثقة وقال ابن عمار حجة وقال یعقوب بن شیبة کان ثقة ثبتا وقال ابو حاتم لا اقدم علیه احداً من اصحاب الشعبی ہو ثقة وقال یعقوب بن سفیان کان امیا حافظا ثقة توفی سنة ست واربعین ومائة۔ عن الزبیر بن عدی الہمدانی الکوفی عن مصعب بن سعد مثله ای مثل ما روی عنه اسمعیل بن محمد غیر انه ای الزبیر قال فی حدیثه عن مصعب قم فاغسل یدک وہذا صریح فی ان المراد من الوضوء فی حدیث سعد عند مالک وغیره ہو غسل الید لا الوضوء الشرعی واسناد ہذا الاثر فی غایة الصحة فان ابن خزیمة ثقة مشہور کما فی اللسان وعبد الله بن رجاء احتج به البخاری وغیره والباقون من رواة الستة۔ فقد یجوز وفی نسخة العینی قال ابو جعفر فقد یجوز ان یکون الوضوء الذی رواه الحاکم والصواب ما فی نسخة العینی "الحکم" بدل الحاکم فی حدیثه عن مصعب ہو غسل الید علی ما بینه عنه ای عن مصعب الزبیر بن عدی حتی لا یتضاد الروایتان قال فی السعایة ومن ہہنا ظہرت سخافة قول الزرقانی فی شرح حدیث سعد ان احتمال ارادة الوضوء اللغوی ممنوع وسنده انه خلاف المتبادر۔ وقد روی عن سعد من قوله انه لا وضوء فی ذلک ای فی مس الذکر حدثنا محمد ابن خزیمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا زائدة عن اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم البجلی الاحمسی ابو عبد الله الکوفی من رواة الستة ادرک الجاہلیة ورحل الی النبی صلی الله علیه وسلم لیبایعه فقبض وہو فی الطریق وابوه له صحبة ویقال ان لقیس رؤیة ولم یثبت قال ابو داؤد اجود التابعین اسنادا قیس بن ابی حازم روی عن تسعة من العشرة ولم یرو عن عبد الرحمن بن عوف وقال یعقوب بن شیبة ہو متقن الروایة وقد تکلم اصحابنا فیه فمنہم من رفع قدره وعظمه وجعل الحدیث عنه من اصح الاسناد ومنہم من حمل علیه قال له احادیث مناکیر والذین اطروه حملوا ہذه الاحادیث علی انہا عندہم غیر مناکیر وقالوا ہی غرائب ومنہم من حمل علیه فی مذہبه قالوا کان یحمل علی علیؓ والمشہور عنه انه کان یقدم عثمان ولذلک تجنب کثیر من قدماء الکوفیین الروایة عنه وقال یحیی بن سعید منکر الحدیث وقال ابن معین ہو اوثق من الزہری وقال مرة ثقة وقال الذہبی اجمعوا علی الاحتجاج به ومن تکلم فیه فقد آذی نفسه توفی سنة اربع وثمانین وقیل بعدہا قال ای قیس سئل سعد عن مس الذکر فقال سعد ان کان نجسا ومسه یوجب الوضوء فاقطعه ای الذکر لا بأس به ای بمس الذکر والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن وکیع عن اسمعیل عن قیس بلفظ ان علمت بضعة منک نجسة فاقطعہا قال العلامة ابن الترکمانی وہذا سند صحیح حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال انا ہشیم بن بشیر السلمی وفی نسخة العینی ہشام وہو تصحیف کما فی شرحه۔ قال ثنا اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم قال قیس قال رجل لسعد انه ای الرجل السائل مس ذکره وہو فی الصلوة ای فما حکم ہذا المس انتقض وضوئی بہذا المس فقال سعد اقطعه ای ان کان مسه ینقض الوضوء فاقطعه انما ہو بضعة منک وہذا اسناد صحیح والاثر اخرجه الامام محمد عن یحیی

فهذا سعد لما كشفت الروايات عنه ثبت عنه انه لا وضوء في مس الذكر و اما ما روي عن ابن عباس في ايجاب الوضوء فيه فانه قد روي عنه خلاف ذلك حدثنا ابو بكرة قال ثنا يعقوب ابن اسحق قال ثنا عكرمة بن عمار قال ثنا عطاء عن ابن عباس رضي الله عنه قال ما ابالي اياه مسست وانفي حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا ابن ابي ذئب عن شعبة مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنه مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال انا الاعمش عن حبيب بن ابي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنه انه كان لا يرى في مس الذكر وضوءاً فهذا ابن عباس قد روي عنه غير ما رواه قتادة عن عطاء عنه فلم نعلم احداً من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم افتى بالوضوء منه غير ابن عمر۔

ابن المهلب عن اسمعيل عن قيس قال جاء رجل الى سعد بن ابي وقاص قال ايحل لي ان امس ذكري وانا في الصلوة فقال ان علمت ان منك بضعة نجسة فاقطعها واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن عيينة عن اسماعيل عن قيس قال سأل رجل سعد بن ابي وقاص عن مس الذكر أيتوضأ منه قال ان كان منك شئ نجس فاقطعه كذا في شرح العيني فهذا سعد لما كشفت الروايات عنه اي عن سعد ثبت عنه انه لا وضوء في مس الذكر وما روي عنه من الامر بالوضوء محتمل التاويلات كما تقدم قال العيني في شرحه تحرير الجواب ان سعدا روي عنه الامر بالوضوء من ذلك وروي عنه ترك الوضوء منه وروي عنه الامر لغمس اليد في التراب وروي عنه الامر لغسل اليد فقط فمتى تكشفت هذه الروايات يثبت عنه انه لا وضوء في مس الذكر فحينئذ يجوز ان يكون المراد من الوضوء الذي في رواية الحكم هو غسل اليد كما صرح به في رواية الزبير بن عدي فبهذا ينتفي التضاد الذي بين الروايتين انتهى۔ واما ما روي عن ابن عباس في ايجاب الوضوء فيه اي في مس الذكر فانه قد روي عنه اي عن ابن عباس خلاف ذلك اي خلاف الوضوء من مس الذكر حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا يعقوب بن اسحاق الحضرمي البصري قال ثنا عكرمة بن عمار العجلي قال ثنا عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس قال ما ابالي متكلم من المبالاة اي لا اخاف اياه مسست او انفي يعني مس الذكر ومس الانف متساويان في عدم انتقاض الوضوء به فلا ابالي مسست ذكري او انفي كذا في التعليق الممجد والاثر اخرجه الامام محمد في مؤطاه عن طلحة ابن عمرو عن عطاء بلفظ المصنف وزاد في اوله قال في مس الذكر وانت في الصلوة وطلحة بن عمرو ضعيف ولكن هذا الضعف لا يضر فقد تابعه عكرمة بن عمار عند المصنف حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا ابن ابي ذئب محمد بن عبد الرحمن القرشي عن شعبة بن دينار الهاشمي مولى ابن عباس ابو عبد الله ويقال ابو يحيى المدني من رواة ابي داؤد وقال احمد ما ارى به بأساً وقال ابن معين ليس به باس وقال مرة لا يكتب حديثه وقال مالك ليس من القراء وقال الجوزجاني والنسائي وابو حاتم ليس بقوي وقال ابو زرعة والساجي ضعيف وقال العجلي جائز الحديث وقال ابن عدي لم اجد له حديثا منكرا فاحكم عليه بالضعف وارجو انه لا بأس به مات في وسط خلافة هشام عن ابن عباس مثله اي مثل ما روي عنه عطاء والاثر لم اقف عليه من طريق شعبة۔ حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم بن بشير السلمي قال انا الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن حبيب بن ابي ثابت ابو يحيى الكوفي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه ابن عباس كان لا يرى في مس الذكر وضوءا والاثر اخرجه سعيد بن منصور في سننه باللفظ المزبور كما في كنز العمال واخرج الامام محمد عن ابراهيم بن محمد المدني عن صالح مولى التوأمة عن ابن عباس قال ليس في مس الذكر وضوء واخرج ايضا عن ابي العوام قال سأل رجل عطاء بن ابي رباح قال يا ابا محمد رجل مس فرجه بعد ما توضأ قال رجل من القوم ان ابن عباس كان يقول ان كنت تستنجسه فاقطعه قال عطاء بن ابي رباح هذا والله قول ابن عباس۔ فهذا ابن عباس قد روي عنه اي شعبة وصالح وسعيد بن جبير وعطاء في رواية عكرمة وغيره غير ما رواه قتادة عن عطاء عنه اي عن ابن عباس فالصواب كون ابن عباس مع القائلين بعدم النقض وعلى هذا جزم ابن عبد البر في الاستذكار كما في السعاية ولم يلتفت الى رواية قتادة عن عطاء فلم نعلم احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم افتى بالوضوء منه اي من مس الذكر غير ابن عمر قال في التعليق الممجد بعد ما نقل كلام المصنف اقول ليس كذلك

وقد خالفه فی ذلک اکثر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا محمد بن العباس قال ثنا عبد اللہ بن محمد بن المغیرۃ قال انا مسعر عن قابوس عن ابی ظبیان عن علی رضی اللہ عنہ انہ قال ما ابالی انفی مسست او اذنی او ذکری حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا یحیی بن حماد قال ثنا ابو عوانۃ عن سلیمان عن المنہال بن عمرو عن قیس بن السکن قال قال عبد اللہ بن مسعود ما ابالی ذکری مَسَستُ فی الصلوۃ او اذنی او انفی حدثنا بکر بن ادریس قال ثنا آدم ابن ابی ایاس قال ثنا شعبۃ قال ثنا ابو قیس

فقد علمنا جمعا من الصحابۃ افتی بمثلہ منہم عمر بن الخطاب وابو ہریرۃ علی اختلاف عنہ و زید بن خالد الجہنی و البراء بن عازب و جابر بن عبد اللہ وسعد بن ابی وقاص انتہی۔ وقد خالفہ ای ابن عمر فی ذلک ای فی الوضوء من مس الذکر اکثر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا محمد بن العباس ابو جعفر اللؤلؤی قال ثنا عبد اللہ بن محمد بن المغیرۃ الکوفی نزیل مصر قال ابو حاتم لیس بقوی و قال ابن یونس منکر الحدیث وقال ابن عدی عامۃ ما یرویہ لایتابع علیہ وقال النسائی روی عن الثوری ومالک بن مغول احادیث کان نا اتقی للہ من ان یحدثا بہا کذا فی المیزان وفی اللسان وقال ابن المدینی ینفرد عن الثوری باحادیث و ذکرہ العقیلی فی الضعفاء فقال سکن مصر یخالف فی بعض حدیثہ ویحدث بما لا اصل لہ۔ قال انا مسعر بن کدام ابو سلمۃ الکوفی عن قابوس بموحدۃ وسین مہملۃ ابن ابی ظبیان الجنبی بفتح الجیم وسکون النون بعدہا موحدۃ الکوفی من رواۃ الاربعۃ الا الترمذی قال احمد لیس بذاک وقد روی عنہ الناس و قال مرۃ لم یکن من النقد الجید قال ابن معین ضعیف الحدیث وقال مرۃ ثقۃ جائز الحدیث الا ان ابن ابی لیلی جلدہ الحد وقال مرۃ ثقۃ وکذا قال یعقوب بن سفیان وقال النسائی لیس بالقوی ضعیف وقال الدارقطنی ضعیف ولکن لا یترک وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ و قال ابن عدی ارجو انہ لاباس بہ۔ عن ابی ظبیان بفتح المعجمۃ وسکون الموحدۃ حصین مصغرا ابن جندب بن الحارث الجنبی الکوفی من رواۃ الستۃ قال ابن معین و العجلی و ابو زرعۃ و النسائی و الدارقطنی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ ولہ احادیث وسئل الدارقطنی القی ابو ظبیان عمر و علیا قال نعم وقال ابو حاتم لایثبت لہ سماع من علی عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ انہ قال ما ابالی انفی مسست او اذنی او ذکری ای لا فرق بین مس الذکر و مس الانف والاذن والاثر اخرجہ الامام محمد عن مسعر باسنادہ بنحو لفظ المصنف قال النیموی وقد عزی الحدیث الی الطحاوی وفی اسنادہ لین انتہی قلت و ہذا اللین لاجل عبد اللہ بن محمد فانہ ضعیف اشد الضعف ولکن تابعہ الامام محمد عن مسعر فانجبر ہذا الضعف و قابوس ایضا مختلف فی الاحتجاج بہ ولکن تابعہ حماد عن ابراہیم النخعی عن علی عند الامام محمد ایضا والنخعی عن علی مرسل کما قال ابو زرعۃ ولکن جماعۃ من الائمۃ صححوا مراسیلہ کما قال الحافظ العلائی والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن جریر عن قابوس عن ابیہ قال سئل علی عن الرجل یمس ذکرہ قال لاباس کذا فی شرح العینی واخرجہ سعید بن منصور ایضا فی سننہ کما فی کنز العمال وسیاتی اثر علی من طریق الحسن عند المصنف ولم ینقل عن علی رض خلاف ذلک کما قال ابن عبد البر حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا یحیی بن حماد بن ابی زیاد البصری قال ثنا ابو عوانۃ الوضاح الیشکری عن سلیمان بن مہران الاعمش الکوفی عن المنہال بن عمرو الاسدی مولاہم الکوفی من رواۃ الستۃ الا مسلم قال احمد ترک شعبۃ حدیث المنہال بن عمرو علی عمد قال ابن ابی حاتم لانہ سمع من دارہ صوت قراءۃ بالتطریب وقال ابن معین والنسائی والعجلی ثقۃ وقال الدارقطنی صدوق وقال الجوزجانی سیئ المذہب وقد جری حدیثہ عن قیس بن السکن الاسدی الکوفی اخو بنی سوارۃ من رواۃ البخاری ومسلم والنسائی قال ابن معین وابن سعد ثقۃ وعدہ ابو الشعثاء فی الفقہاء من اصحاب ابن مسعود و ذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی زمن مصعب بالکوفۃ قال قال عبد اللہ بن مسعود ما ابالی ذکری مسست فی الصلوۃ او اذنی او انفی و ہذا اسناد فی غایۃ الصحۃ فان ابا بکرۃ ثقۃ مامون والباقون احتج بہم البخاری وغیرہ واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن فضیل عن الاعمش باسنادہ بنحو لفظ المصنف وزاد او ابہامی وہذا اسناد صحیح ومحمد بن فضیل الکوفی من رواۃ الستۃ حدثنا بکر بن ادریس ابو القاسم الازدی قال ثنا آدم بن ابی ایاس ابو الحسن العسقلانی قال ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی قال ثنا ابو قیس الاودی عبد الرحمن

قال سمعت ھذیلا یحدث عن عبداللہ نحوہ حدثنا صالح قال ثنا سعید قال انا ھشیم قال انا الاعمش عن المنھال بن عمرو عن قیس بن السکن عن عبداللہ مثلہ حدثنا صالح قال ثنا سعید قال ثنا ھشیم قال انا سلیمان الشیبانی عن ابی قیس فذکر باسنادہ مثلہ اخبرنا ابوبکرۃ قال ثنا ابواحمد الزبیری قال ثنا مسعر عن عمیر بن سعید ح وحدثنا فھد قال ثنا ابونعیم قال ثنا مسعر عن عمیر بن سعید قال کنت فی مجلس فیہ عمار بن یاسر فذکر مس الذکر فقال انما ھو بضعۃ منک مثل انفی وانفک وان لکفک موضعا غیرہ

ابن ثروان بمثلثہ مفتوحۃ وراء ساکنۃ الکوفی من رواۃ الستۃ الا مسلم قال احمد یخالف فی حدیثہ وقال مرۃ لیس بہ باس وکذا قال النسائی وقال ابوحاتم لیس بقوی ھو قلیل الحدیث ولیس بحافظ قیل لہ کیف حدیثہ فقال صالح ھو لین الحدیث وقال ابن معین والدارقطنی ثقۃ وقال العجلی ثقۃ ثبت ووثقہ ایضا ابن نمیر وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ عشرین ومائۃ۔ قال سمعت ھزیلا بالتصغیر ابن شرحبیل الاودی الکوفی الاعمی من رواۃ الستۃ الا مسلم۔ قال الدارقطنی ثقۃ وقال ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من الکوفیین کان ثقۃ وقال العجلی کان ثقۃ من اصحاب عبداللہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی بعد الجماجم وکانت وقعۃ الجماجم بین ابن الاشعث والحجاج سنۃ اثنتین وثمانین یحدث عن عبداللہ بن مسعود نحوہ ای نحو ماروی عنہ قیس والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن وکیع عن سفیان عن ابی قیس عن ھزیل ان اخاہ سال ابن مسعود فقال انی احک بیدی الی فرجی فقال ابن مسعود ان علمت ان منک بضعۃ نجسۃ فاقطعھا وھذا اسناد صحیح واسناد المصنف ایضا صحیح۔ حدثنا صالح بن عبدالرحمن الانصاری قال ثنا سعید بن منصور صاحب السنن قال ثنا ھشیم بن بشیر السلمی قال انا الاعمش عن المنھال بن عمرو عن قیس بن السکن عن عبداللہ مثلہ والاثر عزاہ فی کنز العمال الی سنن سعید بن منصور بلفظ ما ابالی اذکری مسست او اذنی۔ حدثنا صالح بن عبدالرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا ھشیم بن بشیر قال انا سلیمن بن ابی سلیمان اسمہ فیروز ویقال خاقان ویقال عمرو ابواسحق الشیبانی نسبۃ الی شیبان بفتح الشین المعجمۃ وسکون الیاء المثناۃ التحتانیۃ بعدھا باء موحدۃ قبیلۃ فی بکر بن وائل مولاھم الکوفی من رواۃ الستۃ قال الجوزجانی رایت احمد یعجبہ حدیث الشیبانی وقال ھو اھل ان لا ندع لہ شیئا وقال النسائی والعجلی ثقۃ وقال ابوحاتم ثقۃ صدوق صالح الحدیث وقال ابن معین ثقۃ حجۃ وقال ابن عبدالبر ھو ثقۃ حجۃ عند جمیعھم توفی سنۃ تسع وثلثین ومائۃ وقیل قبلھا۔ عن ابی قیس عبدالرحمن بن ثروان فذکر باسنادہ مثلہ ای مثل ماروی عنہ شعبۃ وھذا اسناد صحیح فان صالحا قال فیہ ابوحاتم محلہ الصدق واحتج البخاری وغیرہ بالباقین وھشیم مدلس ولکنہ صرح بالاخبار واخرجہ الامام محمد عن یحیی ابن المھلب عن ابی اسحق سلیمان الشیبانی عن ابی قیس عن علقمۃ عن قیس قال جاء رجل الی عبداللہ بن مسعود قال انی مسست ذکری وانا فی الصلوۃ فقال عبداللہ افلا قطعتہ ثم قال وھل ذکرک الا کسائر جسدک واخرج الطبرانی فی الکبیر عن ارقم بن شرحبیل قال حککت جسدی وانا فی الصلوۃ فافضیت الی ذکری فقلت لعبداللہ بن مسعود فقال لی اقطعہ وھو یضحک این تعزلہ منک انما ھو بضعۃ منک قال الھیثمی رجالہ موثقون قلت واخرجہ الامام محمد ایضا عن سلام بن سلیم الحنفی عن منصور بن المعتمر عن ابی قیس عن ارقم واخرج ایضا عن الامام ابی حنیفۃ عن حماد عن ابراھیم ان ابن مسعود سئل عن الوضوء من مس الذکر فقال ان کان نجسا فاقطعہ وھذا مرسل صحیح واخرج الطبرانی فی الکبیر عن سعید بن جبیر ان ابن مسعود قال ما ابالی ایاہ مسست او ارنبتی قال الھیثمی وسعید بن جبیر لم یسمع من ابن مسعود وکذلک قتادۃ فانہ رواہ عنہ ایضا۔ اخبرنا ابوبکرۃ قال ثنا ابواحمد الزبیری محمد بن عبداللہ الکوفی قال ثنا مسعر بن کدام الکوفی عن عمیر بن سعید النخعی الصھبانی بضم المھملۃ وسکون الھاء بعدھا موحدۃ ابویحیی الکوفی من رواۃ البخاری ومسلم وابی داؤد وابن ماجۃ قال الحکم حسبک بہ وقال ابن معین والعجلی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ ولہ احادیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ سبع ومائۃ وقیل بعدھا ح وحدثنا فھد قال ثنا ابونعیم قال ثنا مسعر عن عمیر بن سعید قال کنت فی مجلس فیہ عمار بن یاسر فیہ تصریح بانہ لا مفازۃ بین عمیر وعمار وھکذا وقع عند ابن ابی شیبۃ وغیرہ ففیہ رد علی ما وقع فی المناظرۃ التی ذکرناھا فی اول الباب قال ابن معین بین عمیر وعمار مفازۃ کما تقدم ذلک مفصلا فتذکر۔ فذکر علی صیغۃ المجھول مس الذکر فقال عمار بن یاسر انما ھو ای الذکر بضعۃ منک مثل انفی او انفک وان لکفک موضعا غیرہ

اخبرنا ابوبکرۃ قال ثنا ابو عامر قال ثنا سفیان عن ایاد بن لقیط عن البراء بن قیس ح وحدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا ابوشعبۃ عن منصور قال سمعت سدوسیا یحدث عن البراء بن قیس ح وحدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا عبید اللہ بن ایاد بن لقیط عن ابیہ عن البراء بن قیس قال سمعت حذیفۃ یقول ما ابالی ایاہ مسست او انفی

یعنی الاولی ان لایمس من غیر ضرورۃ والاثر اخرجہ الامام محمد عن مسعر باسنادہ بلفظ المصنف الا انہ لم یقع عندہ مثل نفی او انفک وہذا اسناد صحیح واخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن فضیل ووکیع عن مسعر عن عمیر بنحو روایۃ محمد کما فی شرح العینی۔ اخبرنا ابوبکرۃ قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا سفیان الثوری عن ایاد بکسر الہمزۃ وفتح الیاء المثناۃ التحتانیۃ فی آخرہ دال مہملۃ ابن لقیط بفتح اللام السدوسی من رواۃ الستۃ الا البخاری و ابن ماجۃ قال ابن معین و النسائی ویعقوب ابن سفیان ثقۃ وقال ابوحاتم صالح الحدیث و ذکرہ ابن حبان فی الثقات عن البراء بن قیس ذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین و قال ابوکبشۃ السکری عدادہ فی اہل الکوفۃ یروی عن حذیفۃ وسعد روی عنہ الناس کذا فی کشف الاستار قلت و ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال البراء بن قیس السکونی روی عن حذیفۃ وسعد روی عنہ ایاد بن لقیط السدوسی سمعت ابی یقول ذلک انتہی وذکرہ البخاری فی التاریخ الکبیر وقال البراء بن قیس ابوکبشۃ السکونی سمع حذیفۃ وسعدا یعد فی الکوفیین انتہی ح وحدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا ابوشعبۃ قال الملخص لا اعرفہ قال العبد الضعیف والذی یظہر لی ان الکنیۃ وقعت زیادۃ من قلم الناسخین والصحیح شعبۃ فانہ معروف بالروایۃ عن منصور والطیالسی معروف بالروایۃ عن شعبۃ واللہ اعلم۔ ثم رائیت ابن ابی حاتم ذکر روایۃ ابی داؤد عن شعبۃ عن منصور کما سنذکر فہذا یؤید ما ذکرتہ ثم رائیت النسخۃ التی علیہا شرح العینی فاذا فیہا قال نا شعبۃ" فتعین ما قلنا۔ عن منصور بن المعتمر قال سمعت سدوسیا وقال العینی فی شرحہ سدوس بفتح السین المہملۃ وضم الدال وفی آخرہ سین ایضا الثوری الکوفی وثقہ ابن حبان انتہی و ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل والبخاری فی تاریخہ ولم یذکرا فیہ کلاما۔ یحدث عن البراء بن قیس ح وحدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا عبید اللہ بن ایاد بن لقیط السدوسی ابو السلیل بفتح المہملۃ وکسر اللام وآخرہ لام ایضا الکوفی من رواۃ مسلم والاربعۃ الا ابن ماجۃ قال ابن معین و النسائی والعجلی ثقۃ وقال یحیی بن حسان کان عبد اللہ بن المبارک یعجب بہ وقال ابن شاہین فی الثقات قال ابونعیم کان ابن ایاد ثقۃ وکان لہ صحیفۃ فیہا احادیثہ فاذا جاءہ انسان رمی الیہ تلک الصحیفۃ فکتب منہا ما اراد وقال البزار لیس بالقوی قال فی التقریب لینہ البزار وحدہ توفی سنۃ تسع وستین و مائۃ۔ عن ابیہ ایاد بن لقیط عن البراء بن قیس قال سمعت حذیفۃ بضم الحاء المہملۃ بعدہا ذال مفتوحۃ ابن الیمان والیمان لقب واسمہ حسیل وقیل حسیل بن جابر العبسی حلیف بنی عبد الاشہل من الانصار شہد حذیفۃ وابوہ واخوہ صفوان احدا فاستشہد ابوہ وکان حذیفۃ من کبار اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو الذی بعثہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الخندق ینظر الی قریش فجاءہ بخبر رحیلہم وکان عمر یسألہ عن المنافقین وہو معروف فی الصحابۃ بصاحب سر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان عمر ینظر الیہ عند موت من مات منہم فان لم یشہد جنازتہ حذیفۃ لم یشہد ہا عمر کذا فی الاستیعاب وفی تہذیب الاسماء وحضر حذیفۃ الحرب بنہاوند فلما قتل النعمان امیر الجیش اخذ الرأیۃ وکان فتح ہمذان والری والدینور علی ید حذیفۃ وشہد فتح الجزیرۃ و نزل نصیبین وولاہ عمر المدائن قال عمر اتمنی رجالا مثل ابی عبیدۃ ومعاذ بن جبل وحذیفۃ واستعملہم فی طاعۃ اللہ تعالی توفی بالمدائن سنۃ ست وثلثین بعد قتل عثمان باربعین لیلۃ۔ یقول ما ابالی ایاہ مسست او انفی والاثر اخرجہ الامام محمد عن سلام ابن سلیم عن منصور عن السدوسی عن البراء قال سالت حذیفۃ بن الیمان عن الرجل مس ذکرہ فقال انما ہو کمسہ راسہ واخرج ایضا عن مسعر عن ایاد عن البراء واخرجہ البخاری فی التاریخ الکبیر عن ابی نعیم عن مسعر عن ایاد بن لقیط عن البراء عن حذیفۃ سئل عن مس الذکر فقال انما ہی مثل انفی او انفک قال ابن ابی حاتم فی العلل سالت ابی عن حدیث رواہ ابوداؤد الطیالسی عن شعبۃ عن منصور عن سدوس عن البراء بن قیس عن حذیفۃ انہ قال ما ابالی مسست ذکری ام انفی فسمعت ابی یقول ہذا خطأ انما ہو

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد ح وحدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا الخصيب قال ثنا همام عن قتادة عن المخارق بن احمر عن حذيفة رضي نحوه حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عمرو بن ابي رزين قال ثنا هشام بن حسان عن الحسن عن خمسة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم علي بن ابي طالب وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وعمران بن حصين ورجل اخر انهم كانوا لا يرون في مس الذكر وضوءاً حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد ح وحدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن قتادة عن الحسن عن عمران بن حصين نحوه حدثنا صالح قال ثنا سعيد قال ثنا هشيم

منصور عن اياد بن لقيط عن البراء بن قيس عن حذيفة قلت لابي الخطأ ممن هو قال لا ادري من ابي داؤد او من شعبة قلت ورواه ابو عوانة عن منصور عن اياد بن لقيط عن البراء بن قيس عن حذيفة انتهى حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة زاد في نسخة العيني عن قتادة " ح وحدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا الخصيب بن ناصح البصري قال ثنا همام بن يحيى العوذي كلاهما يرويان عن قتادة بن دعامة البصري عن المخارق بن احمر الكلبي ذكره ابن حبان في الثقات كذا في كشف الاستار قلت ذكره ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل والبخاري في التاريخ الكبير فقال المخارق ابن احمر الكلابي روى عن حذيفة روى عنه سلم ابو حسان انتهى وصوب في حاشية التاريخ احمر بالراء بعدة وجوه وكذا وقع في النسخة التي عليها شرح العيني احمر بالراء فظهر ان الدال في النسخة المطبوعة من قلم الناسخين عن حذيفة نحوه والاثر لم اقف عليه من طريق المخارق واخرجه ابن ابي شيبة عن ابن فضيل عن حصين عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن عن حذيفة انه قال ما ابالي مسست ذكري او انفي وعزاه في كنز العمال الى سنن سعيد بن منصور حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا عمرو بن ابي رزين نسبة الى الجد وهو عمرو بن محمد بن ابي رزين بفتح راء وكسر زاي وسكون ياء وبنون الخزاعي مولاهم ابو عثمان البصري من رواة الترمذي قال احمد بن سعيد الدارمي دلنا عليه ابو داؤد الطيالسي وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ وقال ابن قانع صالح وقال الحاكم صدوق توفي سنة ست ومائتين قال ثنا هشام بن حسان ابو عبد الله البصري عن الحسن بن ابي الحسن البصري عن خمسة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم علي بن ابي طالب امير المومنين وعبد الله ابن مسعود صاحب السواك والوساد وحذيفة بن اليمان صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمران بن حصين بن عبيد بن خلف ابو نجيد الخزاعي اسلم هو وابو هريرة عام خيبر وشهد غزوات وكان من سادات الصحابة استقضاه عبد الله بن عامر على البصرة فحكم له بها ثم استعفاه فاعفاه ولم يزل بها حتى مات سنة ثنتين وخمسين قال الحسن وابن سيرين ما قدم البصرة راكب خير منه وقد كانت الملائكة تسلم عليه فلما اكتوى انقطع عنه سلامهم ثم عادوا قبل موته بقليل فكانوا يسلمون عليه كذا في البداية وفي التهذيب قال ابن البرقي كان صاحب راية خزاعة يوم الفتح ورجل آخر يحتمل ان يكون الرجل الخامس ابا هريرة فقد روى عبد الرزاق في مصنفه كما في السعاية عن قيس بن السكن قال ان عليا وابن مسعود وحذيفة وابا هريرة لا يرون من مس الذكر وضوءً انهم كانوا لا يرون في مس الذكر وضوءا والاثر اخرجه الطبراني في الكبير عن الحسن ان خمسة من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب وابن مسعود وحذيفة وعمران بن حصين ورجلا آخر قال بعضهم ما ابالي مسست ذكري او اذني وقال الآخر فخذي و قال الآخر ركبتي قال الهيثمي رجاله ثقات من رجال الصحيح الا ان الحسن مدلس ولم يصرح بالسماع انتهى قلت لا ضير في ذلك فان مراسيل الحسن مقبولة وقد اثنى علي بن المديني وابو زرعة على مراسيل الحسن كما ذكر النووي في تهذيب الاسماء حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا حجاج بن المنهال البصري قال ثنا حماد بن سلمة البصري ح وحدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن ابن زياد ابو عبد الله الرصاصي قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي كلاهما يرويان عن قتادة بن دعامة البصري عن الحسن البصري عن عمران بن حصين نحوه اي نحو ما روى هشام عن الحسن والاثر اخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن عن عمران قال ما ابالي اياه مسست او فخذي كذا في شرح العيني۔ حدثنا صالح بن عبد الرحمن الانصاري قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم بن بشير

قال انا حمید الطویل عن الحسن عن عمران بن حصین مثلہ **فان** کان یجب فی مثل ھذا تقلید ابن عمر فتقلید من ذکرنا اولی من تقلید ابن عمر **وقد** روی ذلک عن سعید بن المسیب والحسن **حدثنا** عبداللہ بن محمد بن خشیش قال ثنا مسلم بن ابراھیم قال ثنا ھشام قال ثنا قتادۃ عن سعید بن المسیب انہ کان لایری فی مس الذکر وضوءًا **حدثنا** ابو بکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا ھشام عن قتادۃ عن الحسن مثلہ۔

قال انا حمید الطویل بن ابی حمید البصری عن الحسن عن عمران بن حصین مثلہ والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن عدی عن حمید عن الحسن ان عمران بن حصین قال ما ابالی ایاہ مسست او بطن فخذی واخرج الامام محمد عن اسمعیل بن عیاش عن حریز بن عثمان عن حبیب عن عبید عن ابی الدرداء انہ سئل عن مس الذکر فقال انما ھو بضعۃ منک عزاہ فی کنز العمال الی سنن سعید بن منصور۔ فان کان یجب وفی نسخۃ العینی قال ابوجعفر فان کان یجب" فی مثل ہذا تقلید ابن عمر فتقلید من ذکرنا من کبار اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وخواصہ علی وسعد وابن مسعود وحذیفۃ وعمار وابن عباس وعمران وابی الدرداء وغیرہم اولی من تقلید ابن عمر واعترض القائلون بالایجاب علی ہذہ الآثار الواردۃ فی تسویۃ الذکر مع سائر الاعضاء بما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نہی ان یمس الرجل ذکرہ بیمینہ قال الحازمی ولو کان ذلک بمنزلۃ الابہام والانف والاذن وما ہو منا لکان لا بأس علینا ان نمسہ بایماننا وکیف یشبہ الذکر بما وصفوہ من الابہام وغیر ذلک ولو کان ذلک شرعا سواء لکان سبیلہ فی المس سبیل ما سمیناہ انتہی قال العبد الضعیف النہی الوارد فی مس الذکر مخصوص بحالۃ البول لقولہ فی الروایۃ الاخری اذا بال احدکم فلایمس ذکرہ بیمینہ وفی الاخری لایمسکن احدکم ذکرہ بیمینہ وہو یبول حملا للمطلق علی المقید وقد ترجم البخاری علی حدیث النہی باب لایمسک ذکرہ بیمینہ اذا بال قال الحافظ اشار بہذہ الترجمۃ الی ان النہی المطلق عن مس الذکر بالیمین محمول علی المقید بحالۃ البول فیکون ماعداہ مباحا وقال بعض العلماء یکون ممنوعا ایضا من باب الاولی لانہ نہی عن ذلک مع مظنۃ الحاجۃ فی تلک الحالۃ وتعقبہ ابومحمد بن ابی جمرۃ بان مظنۃ الحاجۃ لاتختص بحالۃ الاستنجاء وانما خص النہی بحالۃ البول من جہۃ ان مجاور الشئ یعطی حکمہ فلما منع الاستنجاء بالیمین منع مس آلتہ حسما للمادۃ ثم استدل علی الاباحۃ بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لطلق بن علی حین سألہ عن مس ذکرہ انما ہو بضعۃ منک فدل علی الجواز بکل حال فخرجت حالۃ البول بہذا الحدیث الصحیح وبقی ماعداہا علی الاباحۃ اھ والحدیث الذی اشار الیہ صحیح اوحسن وقد یقال حمل المطلق علی المقید غیر متفق علیہ بین العلماء ومن قال بہ اشترط فیہ شروطا لکن نبہ ابن دقیق العید علی ان محل الاختلاف انما ہو حیث تتغایر مخارج الحدیث بحیث یعد حدیثین مختلفین فاما اذا اتحد المخرج وکان الاختلاف فیہ من بعض الرواۃ فینبغی حمل المطلق علی المقید بلاخلاف لان التقیید حینئذ یکون زیادۃ من عدل فتقبل انتہی کلام الحافظ۔ وقد روی ذلک زاد فی نسخۃ العینی" ایضا" عن سعید بن المسیب والحسن وغیرہما من التابعین۔ حدثنا عبداللہ بن محمد بن خشیش ابوالحسن البصری قال ثنا مسلم بن ابراہیم ابوعمرو البصری قال ثنا ہشام بن ابی عبداللہ الدستوائی ابوبکر البصری قال ثنا قتادۃ بن دعامۃ السدوسی البصری عن سعید بن المسیب انہ کان لایری فی مس الذکر وضوءًا قال ابن عبدالبر روی ابن ابی ذئب وحاتم بن اسمعیل عن عبدالرحمن بن حرملۃ عن سعید ان الوضوء واجب علی من مس ذکرہ وروی ابن ابی ذئب عن الحارث بن عبدالرحمن عن سعید بن المسیب انہ کان لایتوضأ منہ وہذا اصح عندی من حدیث ابن حرملۃ لانہ لیس بالحافظ عندہم یہم کثیرا انتہی کذا فی السعایۃ والاثر اخرجہ الامام محمد عن ابراہیم بن محمد عن الحارث بن ابی ذباب انہ سمع سعید بن المسیب یقول لیس فی مس الذکر وضوء واخرجہ عبدالرزاق فی مصنفہ کما فی شرح العینی عن ابراہیم بن محمد عن عبدالرحمن بن حرملۃ عن سعید قال من مس ذکرہ فلیس علیہ وضوء۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد الطیالسی البصری قال ثنا ہشام الدستوائی عن قتادۃ عن الحسن البصری مثلہ ای مثل ما روی قتادۃ عن سعید

حدثنا ابوبکرة قال ثنا عبد الله بن حمران قال ثنا اشعث عن الحسن انه کان یکره مس الفرج فان فعله لم یر علیه وضوءًا حدثنا صالح قال ثنا سعید قال ثنا هشیم قال انا یونس عن الحسن انه کان لا یری فی مس الذکر وضوءًا فبهذا نأخذ وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالیٰ

حدثنا ابوبکرة قال ثنا عبد الله بن حمران بضم الحاء المهملة هو عبد الله بن حمران بن ابان الاموی مولاهم ابوعبدالرحمن البصری من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی قال ابن معین صدوق صالح وقال ابوحاتم مستقیم الحدیث صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات وقال یخطئ وقال الدارقطنی ثقة وقال ابن شاهین شیخ ثقة مبرز توفی سنة ست مائتین۔ قال ثنا اشعث بن عبد الملک الحمرانی ابوهانی البصری عن الحسن البصری انه کان یکره مس الفرج فان فعله ای مس احد فرجه لم یر علیه وضوءًا وهذا اسناد صحیح۔ حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم ابن بشیر السلمی قال انا یونس بن یزید الایلی عن الحسن البصری انه کان لا یری فی مس الذکر وضوءًا والاثر اخرجه عبد الرزاق عن معمر عن الحسن نحوه کما فی شرح العینی وهذه اسانید صحیحة الی الحسن رح واخرج الامام محمد عن محل الضبی عن ابراهیم النخعی فی مس الذکر فی الصلوٰة قال انما هو بضعة منک واخرج سعید بن منصور عن ابراهیم انه سئل عن مس الذکر فقال کان یکره ان یقال ان فی المؤمن عضوا نجسًا واخرج ابن ابی شیبة عن ابی فضل عن مغیرة عن ابراهیم قال لا بأس ان یمس الرجل ذکره فی الصلوٰة وعن یحیی بن ابی بکیر عن ابراهیم بن نافع عن ابن ابی نجیح قال قال طاؤس وسعید بن جبیر من مس ذکره وهو لا یرید فلیس علیه وضوء کذا فی شرح العینی۔ فبهذا نأخذ وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن والثوری وشریک والحسن بن حی وابن المبارک وابن المدینی وابن معین وابن المنذر وغیر واحد کما تقدم۔ رحمهم الله تعالیٰ وهذا هو الراجح المعول علیه فی هذا الباب وبه تم الباب والله تعالیٰ اعلم بالصواب۔

وبهذا تم المجلد الاول من "امانی الاحبار" فی شرح "معانی الآثار"۔ ویتلوه الجزء الثانی انشاء الله تعالیٰ

اوّله بابُ المسح علی الخفین۔